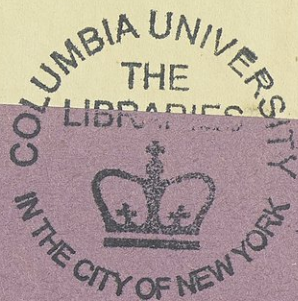




W. Arthur Jeffery



* (فهرسة الجزء الخامس من تفسير الحافظ
ابن كثير) *

* (فهرسة الجزء الخامس من تفسير فتح
البيان) *

صفحة	
٢	من سورة التوبة يا أيها الذين آمنوا ان
	كنيرامن الاحباروالرهبان
٩٦	سورة يونس عليه السلام
١٤٣	سورة هود عليه السلام
١٨٣	سورة يوسف عليه السلام
٢٣٥	سورة الرعد
٢٧٤	سورة ابراهيم عليه السلام
٣١٣	سورة الحجر
٣٣٨	سورة النحل

* (تمت) *

صفحة	
٢	سورة يوسف عليه السلام
٨٧	سورة الرعد
١٣٠	سورة ابراهيم عليه السلام
١٦٨	سورة الحجر
٢٠٦	سورة النحل
٢٩٤	سورة بني اسرائيل
٣٧٥	سورة الكهف

* (تمت) *

Buristax

BP

130.4

,M79

18825

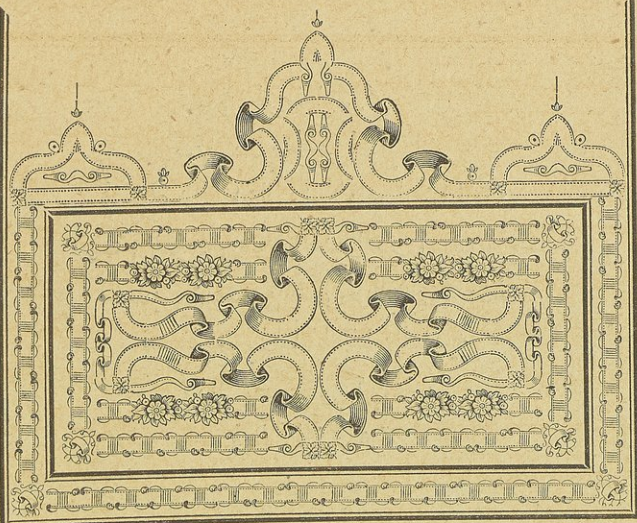
v.5

(الجزء الخامس)
من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك
مدينة بهوبال حالا باقطار الهندية
لا زالت كوكب فضله
في الآفاق زاهرة
مضـيه
آمين

وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي القداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مسندة من أصحابها مع
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اهـ من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)
(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)
سنة ١٣٠١ هجرية

(يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتمكوى بها جباههم وذنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) قال السدي الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وهو كما قال فان الاحبار هم علماء اليهود كما قال تعالى لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت والرهبان عباد النصارى والقسيسون علماءهم كما قال تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا والمقصود التحذير من علماء السوء وعباد الضلال كما قال سفيان بن عيينة من فسد من علمائنا كان فيه شبهة من اليهود ومن فسد من عبادنا كان فيه شبهة من النصارى وفي الحديث الصحيح لتركبن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة قالوا اليهود والنصارى قال فن وفي رواية فارس والروم قال ومن الناس الاهولاء والحاصل التحذير من التشبه بهم في أقوالهم وأحوالهم ولهذا قال تعالى ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وذلك انهم يأكلون الدنيا بالدين ومناصبهم ورياستهم



بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة يوسف عليه السلام)

قيل هي مائة واحدة عشرة آية وهي مكية كلها وقيل نزات ما بين مكة والمدينة وقت الهجرة وقال ابن عباس وقتادة الأربع آيات قال القرطبي قال العلماء ذكر الله أقاصيص الانبياء في القرآن وكررها بمعنى واحد في وجوه مختلفة بالفاظ متباينة على درجات البلاغة وقد ذكر قصة يوسف ولم يكررها فلم يقدر مخالف على معارضة ما تكرر ولا على معارضة ما لم يكرر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قد تقدم الكلام فيه في فاتحة سورة يونس (تلك آيات السحاب المبين) أي تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم والمبين من أبان بمعنى بان أي الظاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه بتوعيه لاسيما الاخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يلبس على قارئه وسامعه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أي المبين لما فيه من الاحكام والشرائع وخفاء الملك والمملوكوت واسرار النشأتين في الدارين أو المبين فيه قصص الاولين وشرح أحوال المتقدمين أو قد بين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف قال قتادة مبين بينه الله ببركته ورشده فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين للحق من الباطل والاحلال من

في الناس يا كلون أموالهم بذلك كما كان لأخبار اليهود على أهل الجاهلية شرف ولهم مندهم خرج وهذا يا وضرائب يحيى إليهم
فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم استمروا على ضلالهم وكفروهم وعنادهم طمعاً منهم أن تبقى لهم تلك الرياسات فأطفاها الله
بنور النبوة وسلمهم أيها وعوضهم النل والصغار وبأوا بغضب من الله تعالى وقوله تعالى ويصدون عن سبيل الله أي وهم مع أكلهم
الحرام يصدون الناس عن اتباع الحق ويلبسون الحق بالباطل ويظهرون لمن اتبعهم من الجهلة أنهم يدعون إلى الخير وليسوا
بما يزعمون بل هم دعاة إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون وقوله والذين يكنزون (٣) الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله

الآية هؤلاء هم القسم الثالث من
رؤس الناس فإن الناس عامة على
العلماء وعلى العباد وعلى أرباب
الأموال فإذا فسدت أحوال
هؤلاء فسدت أحوال الناس

كما قال ابن المبارك

وهل أفسد الدين إلا الملوكة

وأخبار سوء ورهبانها

وأما الكنز فقال مالك عن عبيد

الله بن دينار عن ابن عمر هو المال

الذي لا تؤدى زكاته وروى

الثوري وغيره عن عبيد الله عن

نافع عن ابن عمر قال ما أدى زكاته

فليس بكنز وإن كان تحت سبع

أرضين وما كان ظاهراً لا تؤدى

زكاته فهو كنز وقد روى هذا عن

ابن عباس وجابر وأبي هريرة

موقوفاً ومرفوعاً وقال عمر بن

الخطاب نحوه أي مال أديت

زكاته فليس بكنز وإن كان مدفوناً

في الأرض وأياماً لم تؤد زكاته

فهو كنز يكرى به صاحبه وإن

كان على وجه الأرض وروى

البخاري من حديث الزهري عن

خالد بن أسلم قال خرجنا مع عبد الله

ابن عمر فقال هذا قبل أن تنزل

الحرام فهذا من أبان بمعنى أظهر قال مجاهد بين الله حلاله وحرامه وعن معاذ قال بين الله
الحروف التي سقطت عن ألسن الأعاجم وهي سبعة أحرف (أنا أنزلناه) أي الكتاب
المبين حال كونه (قرآناً) فعلى تقدير أن الكتاب السورة يكون تسميتها قرآناً باعتبار أن
القرآن اسم جنس يقع على الكل وعلى البعض وعلى تقدير أن المراد به ككل القرآن
فتسكون تسميته قرآناً واضحة (عربياً) صفة لقرآن أي على لغة العرب وفيه من غير
لسان العرب مثل سجيل ومشكاة وأليم واستبرق ونحو ذلك قاله ابن عباس ومجاهد
وعكرمة وهذا هو الصحيح وأنكرها أبو عبيدة محتجاً بهذه الآية والجمع أنها لما تسكنت بها
العرب نسبت إليهم وصارت لهم لغة (لعلكم تعقلون) أي لكي تعلموا معانيه وتفهموا
ما فيه لأنه نازل بلغثكم أخرج الحاكم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا
قرأنا عربياً ثم قال ألهم سمعيل هذا اللسان العربي الهاما وعن مجاهد قال نزل القرآن
بلسان قريش وهو كلامهم (نحن نقص عليك أحسن القصص) هو تتبع الشيء
ومنه قوله تعالى وقالت لأخته قصيه أي تتبع أثره وهو مصدر وسميت الحكاية قصة لأن
الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والتقدير نقص عليك قصصاً أحسن
القصص فيكون بمعنى الإقتصاص أو هو بمعنى المفعول أي المقصوص والظاهر أنه
أحسن ما يقتص في بابه قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت هذه
الآية وعن ابن مسعود مثله وقال قتادة نقص عليك من الكتب الماضية والقرون
الخالية وأمور الله السابقة في الأمم أحسن البيان واختلف في وجه كون هذه السورة
أو القرآن هو أحسن القصص فقل لأن ما في هذه السورة من القصص يتضمن من العبر
والمواعظ والحكم ما لم يكن في غيرها وقيل لما فيها من حسن المخاطبة وما كان من يوسف
عليه السلام من الصبر على أذاهم وعفوه عنهم وقيل لأن فيها ذكر الأنبياء والصالحين
والملائكة والشياطين والجن والانس والأنعام والطيور وسير الملوك والمماليك والتجار
والعلماء والجهال والرجال والنساء وحيلهن ومكرهن وقيل لأن فيها ذكر الحبيب
والحبيب وما دار بينهما وقيل أن أحسن هنا بمعنى أعجب وقيل إن كل من ذكر فيها كان
ماله السعادة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تفكهن بها أهل الجنة
في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح إليها (بما أوحينا) بما جئنا

الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرة للأموال وكذا قال عمر بن عبد العزيز وعمر بن مالك نسخها قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة

الآية وقال سديد عن محمد بن زياد عن أبي أمامة أنه قال حلية السيف من الكنز ما أحدثكم إلا ما سمعت من رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقال الثوري عن أبي حصين عن أبي الخثعمي عن جعدة بن هبيرة عن علي رضي الله عنه قال أربعة آلاف فادونها

نفقة فما كان أكثر من ذلك فهو كنز وهذا غريب وقد جاء في مدح التقليل من الذهب والفضة وذم التكثر منهما أحاديث كثيرة

ولنورد منها هنا طرفاً يدل على الباقي قال عبد الرزاق أخبرنا الثوري أخبرني أبو حصين عن أبي الخثعمي عن جعدة بن هبيرة عن

على رضى الله عنه في قوله والذين يكتزون الذهب والفضة الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم تبالذهب تبالفضة يقولها ثلاثا قال فشئ ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا فأي مال تتخذ فقال عمر رضى الله عنه أنا أعلم لكم ذلك فقال يا رسول الله إن أصحابك قد شق عليهم وقالوا فأي المال تتخذ قال لساناذا كرا وقلباشا كرا وزوجه تعين أحدكم على دينه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبي محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني سالم بن عبد الله أخبرنا عبد الله بن أبي الهذيل حدثني صاحب لي أن رسول الله (٤) صلى الله عليه وسلم قال تبالذهب والفضة قال وحديثي صاحبني أنه انطلق

مع عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله قولك تبالذهب والفضة ماذا تدخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لساناذا كرا وقلباشا كرا وزوجه تعين على الآخرة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال لما نزل في الذهب والفضة منازل قالوا فأي المال تتخذ قال عمر فأنأعلم لكم ذلك فأوضع على بعير فأدركه وأنا في أثره فقال يا رسول الله أي المال تتخذ قال قلباشا كرا ولساناذا كرا وزوجه تعين أحدكم على أمر الآخرة ورواه الترمذي وابن ماجه من غير وجه عن سالم بن أبي الجعد وقال الترمذي حسن وحكى عن البخاري أن سالم لم يسمعه من ثوبان قلت ولهذا رواه بعضهم عنه من سلا والله أعلم حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا حميد بن مالك حدثنا يحيى بن يعلى الحاربي حدثنا أبي حدثنا غيلان بن جامع الحاربي عن عثمان بن أبي القظان عن جعفر بن أبي ياس عن مجاهد

(المالك هذا القرآن وإن كنت من قبله) أي من قبل إيماننا إليك (لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تحط بالثبوت فترفع سمعك (أذن) أي أذكرك وقت أن (قال يوسف لانيه) قرأ الجهور يوسف بضم السين وقرأ بكسر هاء مع الهاء من مكان الواو وحكى الهـمـز وفتح السين وهو اسم عبراني غير منصرف للعلمية والعجمة وقيل هو عربي والاول أولى بدليل عدم صرفه وأبوه يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وعاش يوسف من العمر مائة وعشرين سنة ذكره السيوطي في التكميل (ياأبت) بكسر تاء التانيث اللفظي التي هي عوض عن ياء المتكلم المحذوفة وأصله ياأبي وهذا التعويض مختص بلفظين ياأبت وياأمت ولا يجوز في غيرهما من الاسماء وعن نص على كونها التانيث سيمويه والخليل ويدل عليه كتبهم اياها هاء وقياس من وقف بالتاء ان يكتبها تاء كنبت وأخت وجاز الحاقها بالمذكر كما جاز جماعة ذكر وشاة ذكر ورجل ربيعة وغلـام ربيعة (انـي رأيت) من الرؤيا النومية لا من الرؤية البصرية كما يدل عليه لا تنقص رؤياك على اخوتك قال ابن عباس رؤيا الانبياء حق وكانت هذه الرؤيا ليلة الجمعة وكاف ليلة القدر فرأى ان أحد عشر كوكبا نزلت من السماء ومعها الشمس والقمر فسجدوا له وكان يوسف اذ ذاك ابن اثنتي عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين (أحد عشر كوكبا) وهي جريان والطارق والذيل وقابس وعمودان والفليق والمصبح والصروح والفرع ووثاب وذوالسكنين قاله البضاوي وهذه نجوم غير مرصودة خصت بالرؤيا الغيبية عنه قاله الشهاب وورد في حديث أسماؤها هكذا ساقه السيوطي في الدر المنثور وفيه الضعفاء والمتروكون وقال ابن الجوزي هو موضوع قال ابن عباس أحد عشر كوكبا اخوته والشمس أمه والقمر أبوه وعن قتادة والسدي وابن زيد نحوه (والشمس والقمر) أخرهما عن الكواكب لاظهار منيتهم وشرفهما كما في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة وقيل ان الواو بمعنى مع (رأيتهم لي ساجدين) مستأنفة لبيان الحالة التي رأهم عليها كأن سائلا سأل فقال كيف رأيتم فاجاب بذلك وانما أجريت مجرى العقلاء في الضمير المختص بهم لوصفها بوصف العقلاء وهو كونها ساجدة كذا قال الخليل وسيبويه والعرب تجمع ما لا يعقل جمع من يعقل اذ انزلوا منزلاته وقيل كررت للتأكيـد لما طال الفصل بالمفاعيل والاول أولى واليه نحا الزخشرى لانه متى دار الكلام بين الجمل على التأكيـد أو التأسيس فعمله على الثاني

عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة الآية كبر ذلك على المسلمين وقالوا أولى ما يستطيع أحد من الولد ما لا يبقى بعده فقال عمر أنا فرج عنكم فانطلق عمر واتبه ثوبان فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله انه قد كبر على أصحابك هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها ما بقي من أموالكم وانما فرض الموارث من أموال بني بعدكم قال فكبر عمر ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بخبر ما يكثر الزمر المرأة الصالحة التي اذا نظر اليها سرت وادأمرها أطاعته واذا غاب عنها حفظته ورواه أبو داود والحاكم في مستدركه وابن مردويه

من حديث يحيى بن يعلى به وقال الحاكم صحيح على شرطهما ولم يخرجاه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا الاوزاعي عن حسان بن عطية قال كان شداد بن اوس رضى الله عنه في سفر فنزل منزلا فقال لغلामها تنابا السفرة نعبث بها فانكرت عليه فقال ما تكلمت بكلمة منذ أسلت الا وأنا أخطمها وأزمرها غير كلتي هذه فلا تحفظوها على واحفظوا ما أقول لكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كنز الناس الذهب والفضة فاكنزوا هؤلاء الكلمات اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وأسألك حسن عبادتك وأسألك قلبا سليما (٥) وأسألك لسانا صادقا وأسألك من خير ما تعلم

وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستعقرك لما تعلم انك أنت علام الغيوب وقوله تعالى يوم يحصى عليهم فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون أى يقال لهم هذا الكلام بسببكم وتقرى عاوتكم كما كافى قوله ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ذق انك أنت العزيز الكريم اى هذا بذالك وهذا الذى كنتم تكتزون لانفسكم ولهذا يقال من أحب شيئا وقدمه على طاعة الله عذب به وهو لما كان جمع هذه الاموال آخر عدهم من رضا الله عنهم عذبوا بها كما كان أبو لهب لعنه الله جاهدا فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر الله تعينه فى ذلك كانت يوم القيامة عونا على عذابه ايضا فى جدها أى عنتها حبل من مسد أى تجمع من الخطب فى النار وتلقى عليه ليكون ذلك أبلغ فى عذابه كما ان هذه الاموال لما كانت أعز الاشياء على أربابها كانت أضرا لاشيائهم فى الدار الآخرة فيحصى عليهم فى نار

أولى والمراد حقيقة السجود لانه كان التهمة فيما بينهم السجود وقيل المراد بالسجود تواضعهم له ودخولهم تحت أمره والاول أولى ولم تظهر رؤية يوسف الا بعد أربعين سنة وهو قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهم ثمانون سنة حين اجتمع عليه أبواه واخوته وخرأله ساجدين (قال يابى لا تقصص رؤياك على اخوتك) الرؤيا مصدر رأى فى المنام رؤيا على وزن فعلى كالسقى والبشرى وألفه للتأنيث ولذلك لم يصرف نهى يعقوب بنه يوسف عن ان يقص رؤياه على اخوته لانه قد علم تأويلها وخاف أن يقصها عليهم فيفهمون تأويلها ويحصل منهم الحسد ولهذا قال (فيكيدوا لك كيدا) وهذا جواب النهى أى فيفعلوا لاجلك كيدا مستبصارا سخيا لا تقدر على الخلوص منه أو كيدا خفيا عن فهمك وهذا المعنى الحاصل بزيادة اللام أكد من ان يقال فيكيدوا كيدا وقيل انما جاء باللام لتضمنه معنى الاحتيال المتعدي باللام فيفيد هذا التضمن معنى الفعلين جميعا الكيد والاحتيال كما هو القاعدة فى التضمن ان يقدرا أحدهما أصلا والاخر حالا (ان الشيطان للانسان عدو مبين) مستأنفة كأن يوسف قال كيف يقع ذلك منهم فتنبه بأن الشيطان يحملهم على ذلك لانه عدو للانسان مظهر للعداوة مجاهر بها وقد وردت أحاديث صحيحة فى بيان الرؤيا الصالحة وأنهم من الله والسوء وأنهم من الشيطان وفى ان رؤيا المؤمن جزء من أربعين جزءا من النبوة وليس لها تعلق بهذه الآية بل هى تعم (وكذلك) أى ومثل ذلك الاجتهاد البديع الذى رأيت فى المنام وشاهدت آثاره فى عالم المثال من سجد تلك الاجرام العلية النيرة لك الدال على شرف وعز وكمال نفس وبحسبه وعلى وفقه (يحببك ربك) ويحقق فيك تأويل تلك الرؤيا فيجعلك نبيا ويصطفيك على سائر العباد ويسخرهم لك كما تسخرت لك تلك الاجرام التى رأيتها فى منامك فصارت ساجدة لك قال النحاس الاجتهاد أصله من حببت الشئ اذا حصلت له لنفسك ومنه حببت الماء فى الخوض جمعه ومعنى الاجتهاد الاصطفا واجتهاد الله العبد تخصيصه اياه بفيض الهى تحصل منه أنواع المكرامات بلاسعى من العبد وذلك محتص بالانبياء وبيعض من يقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين وهذا يتضمن الثناء على يوسف وتعبده نعم الله عليه ومنها (ويعلمك من تأويل الاحاديث) أى تأويل الرؤيا قال مجاهد عبارة الرؤيا قال ابن زيد تأويل العلم والحلم وكان يوسف من أعب الناس وسمى الرؤيا أحاديث

جهنم ونأهيك بحر هافتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم قال سيفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عمر بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود والله الذى لا اله غيره لا يكوى عبد بكنز فيمس دينار دينار ولا درهم درهم ولكن يوسف جلد به فى موضع كل دينار ودرهم على حدته وقدر واه ابن مردويه عن أبى هريرة مرفوعا ولا يصح رفعه والله أعلم وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال بلغنى ان الكنز يتحول يوم القيامة شجاعا يتبع صاحبه وهو يفر منه ويقول أنا كنزك لا يدرك منه شيئا الا أخذوه وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبى الجعد عن معدان بن

أنى طلحة عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من تركه بعده كنزاً مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيثان يتبعه يقول ويلك ما أنت فيقول أنا كنزك الذى تركته بعدك ولا يزال يتبعه حتى يلقمه يده فيقضمها ثم يتبعه سائر جسده ورواده ابن حبان فى صحيحه من حديث يزيد بن سعيده وأصل هذا الحديث فى الصحيحين من رواية أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه وفى صحيح مسلم من حديث سهيل بن أبى صالح عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله إلا جعل له يوم القيامة صفايح (٦) من نار فيكوى بها جنبه وجهه وتظهره فى يوم كان مقداره خمسين

ألف سنة حتى يقضى بين العباد ثم يرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار وذكر تمام الحديث وقال البخارى فى تفسير هذه الآية حديثاً قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن حصين بن زيد بن وهب قال مررت على أبى ذر بالربذة فقلت ما أنزلك بهذه الأرض قال كنا بالشام فقراء والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم فقال معاوية ما هذه فينا ما هذه إلا فى أهل الكتاب قال قلت إنما فىنا وفيهم ورواه ابن جرير من حديث عبيد بن القاسم عن حصين بن زيد بن وهب عن أبى ذر رضى الله عنه فذكره وزاد فأرتفع فى ذلك بين وبينه القول فكتب إلى عثمان يشكونى فكتب إلى عثمان أنى أقبل إليه قال فأقبلت إليه فلما قدمت المدينة تركبى الناس كأنهم لم يرونى قبل يومئذ فشكوت ذلك إلى عثمان فقال لى تخ قرىبا قلت والله لن أدع ما كنت أقول (قلت) كان من مذهب أبى ذر رضى الله عنه تحريم ادخار ما زاد على نفقة

لأنها أحاديث الملك أن كانت صادقة وأحاديث الشيطان أن كانت كاذبة قال القرطبي وأجمعوا أن ذلك فى تأويل الرؤيا وقد كان يوسف أعلم الناس بتأويلها وقيل المراد تأويل أحاديث الأمم السالفة والكتب المتزلة قاله الزجاج وقيل المراد به أحواج أخوته اليه وقيل النجاؤه من كل مكروه وقيل النجاؤه من القتل خاصة والأحاديث جمع تكسير ف قيل لو أحد ملقوظ به وهو حديث ولكنه شذبه على أحاديث وله نظائر فى الشذوذ كأباطيل وأفانطيل وأعاريض فى باطل وفطيس وعريض وزعم أبو زيد أن لها واحداً مقدر أو هو أحدونه ونحوه وليس باسم جمع لأن هذه الصيغة مختصة بالتكسير وإذا كانوا أقدا التزموا ذلك فيما لم يصرح له بمقد من لفظه نحو عباديد وشماطيط وأبايل فى أحاديث أولى قاله السمين (ويتم نعمته عليك) فيجمع لك بين النبوة والملك كما تدل عليه هذه الرؤيا التى أراك الله أو يجمع لك بين خيرى الدنيا والآخرة (وعلى آل يعقوب) وهم قرابته من أخوته وأولاده ومن بعدهم وذلك أن الله سبحانه أعطاهم النبوة كما قاله جماعة من المفسرين ولا يبعد أن يكون إشارة إلى ما حصل لهم بعد دخولهم مصر من النعم التى من جلتها كون الملك فيهم مع كونهم أنبياء وبه قال أكثر المفسرين (كما أتمها على أبويك) أى أتمها مثل أتمها عليهم ما وهى نعمة النبوة عليهم ما مع كون إبراهيم الخليل ومع كون اسحق نجاه الله سبحانه من الذبح قاله عكرمة وصار لهما الذرية الطيبة وهم يعقوب ويوسف وسائر الأسباط (من قبل) أى من قبل هذا الوقت الذى أنت فيه أو من قبلك (إبراهيم واسحق) عطف بيان لأبويك أو بدل منه أو على ضمائر أعني وعبر عنهم بالابوين مع كونهم أبائهم للشعار بكل ارتباطه بالأنبياء الكرام (إن ربك عليم) بمصالح خلقه (حكيم) فى أفعاله والجملة مستأنفة مقررقة لمضمون ما قبلها تعليلاً لآى فعل ذلك لأنه عليم حكيم إشارة إلى قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وأنه لا يضيع النبوة إلا فى نفس قدسية وكان هذا الكلام من يعقوب مع ولده يوسف تعبيرا للرؤيا على طريق الأجبال أو علم ذلك من طريق الوحي أو عرفه بطريق الفراسة وما تقتضيه الخبايا اليوسفية (لقد كان فى يوسف وأخوته آيات للسائلين) أى لقد كان فى قصتهم علامات دالة على عظيم قدرة الله وبديع صنعته للسائلين من الناس عنها وغيرهم ففهموا اكتفاء قرأ أهل مكة آية على التوحيد قال النحاس وآية ههنا قراءة

العيال وكان يفتى بذلك ويحثهم عليه ويأمرهم به ويغلظ فى خلافه فنهاهم معاوية فلم ينته فحشى أن يضر بالناس فى هذا فكتب يشكوهم إلى أمير المؤمنين عثمان وإن يأخذهم إليه فاستقدمه عثمان إلى المدينة وأنزله بالربذة وحده وبها مات رضى الله عنه فى خلافة عثمان وقد اختبره معاوية رضى الله عنه وهو عندهم ليوافق عمله قوله فبعث إليه بأفدينار ففرقها من يومه ثم بعث إليه الذى أتاهم فقال إن معاوية إنما بعثنى إلى غيرك فأخطأت فهات الذهب فقال ويحك إنما خرجت ولكن إذا جاء إلى حاسبنا ليه وهكذا روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس أنها عامة وقال السدى هى فى أهل القبلة وقال الأحنف

ابن قيس قد كنت المدينة فبينما أنا في حلقة فيهم ملا من قر يش اذ جاء رجل أحسن الثياب أحسن الجسد أحسن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكاثرين برضف يحكي عليه في نار جهنم فيوضع على حلة ثدي أحدهم حتى يخرج من نغص كتفه حتى يخرج من حلة ثدي يترزل قال فوضع القوم رؤسهم فأرأت أحدا منهم رجعا اليه شيئا قال وأدبر فاتبعته حتى جئت إلى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعلمون شيئا وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يذري ما يسرني ان عندى مثل أحد ذهبا عر على ثلاثة أيام وعندى (٧) منه شيء الا دينارا رصده لدين فهذا والله أعلم هو الذي

حدثنا أبو زرعة على القول بهذا وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا قتادة عن سعيد بن أبي الحسن عن عبد الله بن الصامت رضى الله عنه أنه كان مع أبي ذر فخرج عطاؤه ومعه جارية فجعلت تقضى حوائجهم ففضلت معها سبعة فامر بها ان تستبرى به فلوسا قال قلت لو ادخرته لحاجة بيوتك وللضيف ينزل بك قال ان خيلي عهد الى أن أيمان ذهب أو فضة أو كى عليه فهو جرح على صاحبه حتى يفرغه في سبيل الله عز وجل ورواه عن يزيد عن همام به وزاد افراغا وقال الحافظ بن عساكر بسنده الى أبي بكر الشبلي في ترجمته عن محمد بن مهدي حدثنا عمرو بن أبي سلمة عن صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد عن أبي فروة الرهاوي عن عطاء عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى الله فقيرا ولا تلقه غنيا قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال ما سئلت فلا تمتع وما رزقت فلا تخبأ قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال

حسنه وقيل المعنى لقد كان في يوسف واخوته آيات دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم للسائلين له من اليهود فانه روى انه قال جماعة منهم وهو بمكة اخبرنا عن رجل من الانبياء كان بالشام أخرجه ابنه الى مصر فبكى عليه حتى عمى ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الانبياء وانما وجهه اليه من أهل المدينة من يسأله عن هذا فأنزل الله سورة يوسف جملة واحدة كفى التوراة وقيل معنى آيات للسائلين عجب لهم وقيل بصيرة وقيل عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم منها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم ومنها صبر يوسف على ما فعلوا به وما آل اليه أمرهم من الملك ومنها حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمرهم من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات قال القرطبي وأسماء وهم بنو اخوة يوسف وهم أحد عشر رويلا وهو أكبرهم وشمعون ولاوى ويهوذا وزبولون ويشجر وأمثهم ليا بنت ليمان وهى بنت خال يعقوب وولده من سريتين زلفه وبلهه أربعة وهم دان وتفتونا وجاد وأوسير ثم ماتت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهؤلاء بنو يعقوب وهم الاسباط وعددهم اثنا عشر نفر أو قال السبعيلي ان أم يوسف اسمها وفقا ورا حيل ماتت من نفاس بنيامين وهو أكبر من يوسف وعن قتادة في الآية يقول من سأل عن ذلك فهو هكذا ما قص الله عليكم وأنبأكم به وعن الضحاك نحوه وعن ابن اسحق قال انما قص الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم خبر يوسف وبني اخوته عليه وحسداهم اياه حين ذكر وياما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني قومه عليه وحسداهم اياه حين أكرمهم الله بنبوته ليا تسمى به (اذ) أى وقت ان (قالوا ليوسف وأخوه) هو بنيامين بكسر الباء وصح بعضهم فتحها ففيه الوجهان وهو أصغر من يوسف وخصوه بكونه أخاه مع أنهم جميعا اخوته لانه أخوه لا يوبه كما تقدم واللام القسم أى والله ليوسف ووحده الخبر فقال (أحب الى أئبنا منا) مع تعدد المبتدأ لان أفعال التفضيل يستوى فيه الواحد ومافوقه اذ لم يعرف وهو مبنى من حب المبنى للمفعول وهو شاذ قياسا فصيح استعما لا لوروده في أفصح القصص واذ أنبت أفعال التفضيل من مادة الحب والبغض تعدى الى الفاعل المعنوى بالى والى المفعول المعنوى باللام أو بنى وعلى هذا جاءت الآية الكريمة وانما قالوا هذا لانه بلغهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ذلك والا فالتأني اساده ضعيف وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا عبيدة عن يزيد بن الصرم قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول مات رجل من أهل الصفة وترك دينارين أو درهمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان صلوا على صاحبكم وقد روى هذا من طرق أخرى وقال قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة صدى ابن عجلان قال مات رجل من أهل الصفة فوجد في منزله دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي رجل آخر فوجد في منزله ديناران فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو النضر اسحق بن ابراهيم

الفراديسي حدثنا معاوية بن يحيى الاطرابلسي حدثني ارقطاة حدثني أبو عامر الهوزني سمعت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يموت وعنده أحرأ أو أبيض إلا جعل الله بكل قيراط صفحة من نار يكوى بها من قدمه الى ذنبه وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمود بن خداس حدثنا سيف بن محمد النوري حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوضع الدينار على الدينار ولا الدرهم على الدرهم ولكن يوسع جلدك فيكوى بها جباههم وجنوبهم وظهرهم هذا ما كنتم لا تفهمكم (٨) فذوقوا ما كنتم تكذبون سيف هذا كذاب متروك (ان عدة الشهور

عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقائلوا المشركين كافة كما يظلمونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا أيوب أخبرنا محمد بن سيرين عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجة فقال ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جداد وشعبان ثم قال أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى ثم قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى ثم قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليست البلدة قلنا بلى قال فان

خبر الرؤيا فاجمع رأيهم على كيدهم (وتحن عصمة) الوالوالحال والعصبة الجماعة قيل وهي ما بين الواحد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل هي العشرة فما زاد وقيل من العشرة الى خمسة عشر وقيل ستة وقيل تسعة وقيل من العشرة الى الأربعين قاله قتادة والمادة تدل على الاطاعة من العصاة لا طاعتها بالأس وقيل الاصل فيه ان كل جماعة يتعصب بعضهم لبعض يسمون عصبة والعصبة لا واحد لهما من لفظها بل هي كالنفر والرهط وقد كانوا عشرة (ان أبا النقي ضلال ميين) أي لني ذهاب عن وجه التذبير بالترجيح لهما علينا واثارهما دوننا مع استوائنا في الانتساب اليه ولا يصح ان يكون مرادهم انه في دينه في ضلال اذ لو أرادوا ذلك لكفروا به قال ابن زيد أي لني خطا من رأيه (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا) أي في أرض واليه ذهب الخوف وابن عطية وقال الرخخشري أي أرضا منكرة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها واخلاؤها من الناس ولانهم من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة وقيل انها مفعول ثان والمعنى انزلوه أرضا والطرح الرمي ويعبر به عن الاقحام في الخفاف يعني قالوا افعلاوا به أحد الامرين اما القتل أو الطرح في أرض أو المشير بالقتل بعضهم والمشير بالطرح البعض الآخر أو كان المتكلم بذلك واحدا منهم فوافقه الباقيون فكانوا كالقائل في نسبة هذا القول اليهم وجواب الامر (يخل لكم وجه أبيكم) أي يصف ويخلص فيقبل عليكم ويحكم حبا كاملا لان الرجل اذا قبل على الشيء أقبل بوجهه (وتكفونا من بعده) أي بعد يوسف والمراد بعد الفراغ من قتله أو طرحه وقيل من بعد الذنب الذي اقترعتموه في يوسف (قومنا لحين) في أمور ينكم وطاعة أيكم أو صالحين في أمور دنياكم بذهاب ما كان يشغلكم عن ذلك وهو الحسد ليوسف وتكدر خواطركم بتأثيره عليكم هو أو أخوه أو صالحين مع أيكم بعد تركه دنياه أو المراد بال صالحين التائبون من الذنب في المستقبل (قال قائل منهم) أي من الاخوة قيل هو يهوذا وقيل رويل وقيل شمعون والاول أو لى قيل وجه الاظهاري (لاقتلوا يوسف) استجلاب شفقتهم عليه فلم ير هذا القائل القتل ولا طرحه في أرض خالية فقراء بل قال (وألقوه في غيابة الجب) أي في بئر يشرب منها الماء فانه أقرب لخلاصه فحصل ذلك انه اختار خصلة نالته هي أرفق بيوسف من تلك الخصلتين قرأ جماعة غيابة بالافراد وغيرهم بالجمع وأنكر

دماءكم وأموا لكم وأحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ابو وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا لا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض ألا لبلغ الشاهد منكم الغائب فاعلم من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعه وروا البخاري في التفسير وغيره ومسلم من حديث أيوب عن محمد وهو ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقد قال ابن جرير حدثنا معمر حدثنا روح حدثنا أشعث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض

وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ورب رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان ورواه البزار عن محمد بن معمر به ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه وقد رواه ابن عون وقرة عن ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقال ابن جرير أيضا حدثني موسى بن عبد الرحمن المزوقي حدثنا زيد بن حباب حدثنا موسى بن عبيدة الرندي حدثني صدقة بن يسار عن ابن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني في أوسط أيام التشريق فقال أيها الناس ان الزمان قد استدار فهُوَ اليوم كهيئته (٩) يوم خلق الله السموات والارض وان عدة

الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم أولهن رجب مضر بين جمادى وشعبان وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وروى ابن مردويه من حديث موسى بن عبيدة عن عبد الله بن ديار عن ابن عمر مثله أو نحوه وقال حماد بن سلمة حدثني علي بن زيد عن أبي حرة الرقاشي عن عمه وكانت له صحبة قال كنت أخذ بن مائة رسول الله في أوسط أيام التشريق أود الناس عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض منها أربعة حرم وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقال سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية عن السككي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله منها أربعة حرم قال محرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات

أبو عبيد الجع لان الموضوع الذي ألقوه فيه واحد قال التماس وهذا تضيق في اللغة والجمع يجوز والغيابة كل شئ غيب عنك شياً وقيل للقبر غيبة والمراد بها هنا غورا البئر الذي لا يقع عليه البصر أو طاقه فيه قال الهروي الغيبة سداً وطاق في البئر قريب الماء يغيب ما فيه من العيون وقال السككي الغيبة تكون في قعر الجب لان أسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه وقال الزمخشري هي غوره وما غاب منه من عين الناظر وأظلم من أسفله وما ماني متقاربة والجب البئر التي لم تطو ويقال لها قبحل الطي ركية فاذا طويت قيل لها بئر وسميت جباً لانها قطعت في الارض قطعاً أول كونه مخفورا في جنوب الارض أي ما غلظ منها وجمع الجب جبيب وجباب وأجباب وجمع بين الغيابة والجب مبالغة في ان يلقوه في مكان أسفل من الجب شديد الظلمة حتى لا يدركه نظر الناظرين قيل وهذه البئر بيت المقدس قاله قتادة وقيل ببعض نواحي ايلياء وقيل بالاردن قاله وهب وقيل بالشام وعن ابن زيد قال بجذاء طبرية بينه وبينها أميال وقال مقاتل هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وجواب الامر (بـ) لئلا تقطع بعض السيارة) قرئ بالتحسية والنوقية ووجهه ان بعض السيارات سيارة وهي الجمع الذي يسير في الطريق يجمع سيار أي المبالغ في السير والالتقاط هو أخذ شئ مشرف على الضياع من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة كأنهم أرادوا ان بعض السيارة اذا التقطه حمله الى مكان بعيد بحيث يخفى عن أبيه ومن يعرفه ولا يحتاجون الى الحركة فانفسهم الى المكان البعيد فرموا ان والدهم لا يأذن لهم بذلك وكان هذا الجب معروفاً يرد عليه كثير من المسافرين (ان كنتم فاعلين) أي عاملين بما أشرت به عليكم في أمره كأنه لم يجزم بالامر بل وكله الى ما يحجمعون عليه كما فعله المشير مع من استشاره وفي هذا دليل على ان اخوة يوسف ما كانوا أنبياء فان الانبياء لا يجوز عليهم التواطؤ على القتل لمسلم ظلموا بغيا وقيل كانوا أنبياء وكان ذلك منهم زلة قدم أو وقعهم فيها نارا الحسد في صدورهم واضطرام جرات الغيظ في قلوبهم ورد بان الانبياء معصومون عن مثل هذه المعصية الكبيرة المتباعدة في الكبر مع ما في ذلك من قطع الرحم وعقوق الوالد وافتراء الكذب وقلة الرأفة بالصغير الذي لا ذنب له والغدر بالامانة وترك العهد قيل عزموا على قتله وعصمهم الله رجة بهم ولو فعلوا ذلك اهلكوا جميعا وقيل انهم لم يكونوا في ذلك الوقت أنبياء بل صاروا أنبياء من

(٢ - فتح البيان خامس) والارض تقر برمنه صلوات الله وسلامه عليه وتثبت للامر على ما جعله الله في أول الامر من غير تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقص ولا نسي ولا تبديل كما قال في محريم مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة وهكذا قال ههنا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض أي الامر اليوم شرعا كما ابتدأ الله ذلك في كتابه يوم خلق الله السموات والارض وقد قال بعض المفسرين والمتكلمين على هذا الحديث ان المراد بقوله قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض انه انفق ان حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك

السنة في ذي الحجة وان العرب قد كانت نسبت النسي يحجون في كثير من السنين بل أكثر في غير ذي الحجة وزعموا ان حجة الصديق في سنة تسع كانت في ذي القعدة وفي هذا نظر كما سنبينه اذ اتكلمنا على النسي وأعرب منه ما رواه الطبراني عن بعض السلف في جملة حديث انه اتفق حج المسلمين واليهود والنصارى في يوم واحد وهو يوم النحر عام حجة الوداع والله أعلم * (فصل) ذكر الشيخ علم الدين السخاوي في جزء جمعه سماه المشهور في أسماء الايام والشهور ان المحرم سمي لكونه شهرا محرما وعنده ان سمي بذلك تأكيداً لتحريمه لان العرب كانت تتقلب به (١٠) فحله عاماً وتحريمه عاماً قال ويجمع على محرمات ومحارم وصفه سمي بذلك

لخلويوتهم منهم حين يخرجون للقتال والسفاري يقال صفر المكان اذا خلا ويجمع على أصفار بكملة وأجمال شهر ربيع الأول سمي بذلك لارتباعهم فيه والارتباع الإقامة من عبارة الربع ويجمع على أربعاً كنصيب وأنصبا وعلى أربعة كزغيف وأرغفة ربيع الآخر كالاول جمادى سمي بذلك لجود الماء فيه قال وكانت الشهور في حسابهم لا تدور وفي هذا نظر اذا كانت شهورهم منسوبة بالاهلة ولا بد من دورانها فعملهم سموه بذلك وسمي عند جود الماء في البرد كما قال الشاعر

وليله من جمادى ذات ثدي

لا يصير العبد في ظلماتها الظبا

لا ينبج الكلب فيها غير واحدة

حتى يلف على خرطومه الذبا

ويجمع على جديات كجباري

وجباريات وقد يدكر ويؤنث

فيقال جمادى الاولى وجمادى

الآخرة رجب من الترجيب

وهو التعظيم ويجمع على أرجاب

ورجاب ورجبات شعبان من تشعب

القبائل وتفرقتها للغارة ويجمع

بعد وكان كل ذلك قبل ان ينهاهم الله ولما أجمع رأيهم على ان يلقوه في غيابات الحب جاؤا الى أبيهم وخطبوه بلفظ الابوة استعظافه وتحريكاً للحنو الذي جبلت عليه طبائع الأبناء وللبناء وتوسلاً بذلك الى تمام ما يريدونه من الكيد الذي دبروه واستفهموه واستفهمهم المنكر لا أمر ينبغي ان يكون الواقع على خلافه (قالوا يا أبا نامل لا تأمننا على يوسف) أي أي شيء لك لا تجعلنا آمناً عليه وكأنهم قد كانوا سألوه قبل ذلك ان يخرج معهم يوسف فأبى قرئ تأمناً بالظاهر وبالادغام من غير اشمام واتفق الجمهور على الاخفاء أو الاشمام (واناله لنا صحن) في حفظه وحيطته عاطفون عليه قائمون بعصمته حتى زده اليك (أرسله معنا غداً) أي في غدا الى الصحراء التي أرادوا الخروج اليها وغدا ظرف والاصل عند سيبويه غدوة وقال النضر بن شميل ما بين الفجر وطلوع الشمس يقال له غدوة وكذا يقال له بكرة والغدا اليوم الذي بعد يومك الذي أنت فيه (يرتج) هذا جواب الامر قرئ بالنون واسكان العين وبها وكسر العين اسناد الكل والاولى مأخوذة من قول العرب رجع الانسان أو البعير اذا أكل كيف شاء والمعنى يتسع في الخصب وكل خصب رافع والرتج التمتع في أكل القواكح ونحوها والثانية مأخوذة من رعى الغنم وقرئ بالتحسية فيهما ورفع يلعب على الاستئناف والضم يربل يوسف وقال القتيبي معنى رجع تتحارس وتحافظ ويرعى بعضنا بعضاً من قولهم رعاك الله أي حفظك (ويلعب) من اللعب قيل لابي عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء وقيل المراد به اللعب المباح وهو مجرد الانسياق لا نشرح الصدر وقيل هو اللعب الذي يتعاون به الحرب ويتقنون به عليه وكان اللعب بالاستباق والاتصال ثم بالقتال الاعداء كما في قولهم انا ذهبنا نستبق لا اللعب المحذور الذي هو ضد الحق وسماه لعباً لشبهه به ولذلك لم ينكر عليهم يعقوب لما قالوا ونلعب ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لخبار فهل بكرة اتلأعها وتلاعيتك وقال ابن عباس يرتج ونلعب نسعي وننشط ونلهوا (والحال) اناله لحافظون من ان يناله مكروه (قال) أي فاجابهم يعقوب بقوله (اني ليحزنني أن نذهبوا به) أي ذهبا بكم به واللام لام الابتداء للتأكيد ولتخصيص المضارع بالحال أخبرهم بأنه يحزن لغيبه يوسف عنه لفرط محبته له وحنوه عليه والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب (و) مع ذلك (أخاف أن يأكله الذئب) قال هذا يعقوب تخوفاً عليه منهم فكفى عن ذلك بالذئب وقيل

على شعبان وشعبانات من شدة الرضاء وهو الحر يقال رذمت الفصال اذا عطشت ويجمع على رمضان ورماضين انه وأرمضة قال وقول من قال انه اسم من أسماء الله خطأ لا يرج عليه ولا يلتفت اليه قلت قد ورد فيه حديث ولكنه ضعيف وبينته في أول كتاب الصيام سؤال من سالت الابل باذناهم النظراق قال ويجمع على شواول وشواويل وشوالات القعدة بفتح القاف وكسرها لقعودهم فيه عن القتال والترحال ويجمع على ذوات القعدة الحجة بكسر الحاء وفتحها سمي بذلك لايقاعهم الحج فيه ويجمع على ذوات الحجة أسماء الايام أولها الاحد ويجمع على آحاد واحد ووجوده في يوم الاثنين ويجمع على اثنين الثلاثاء فيمذكور

ويؤت ويجمع على ثلاثاوات وثلاث ثم الاربعاء بالمد ويجمع على أربعاءات وأربعاء وانجيس يجمع على أخمسة وخامس
ثم الجمعة بضم الميم واسكانها وقبحها أيضا ويجمع على جمع وجماعات السبت مأخوذ من السبت وهو القطع لانتهاء العدد عنده
وكانت العرب تسمى الايام أول ثم أهون ثم جبار ثم دبار ثم مؤنت ثم العروبة ثم شيار قال الشاعر من العرب العرباء العاربة المتقدمين
أرجى ان أعيش وان يوحى * بول أو باهون أو جبار أو التالى دبار فان أفته * فؤنس أو عروبة أو شيار
وقوله تعالى منها أربعة حرم فهذا ما كانت العرب أيضا في الجاهلية تحرمه (١١) وهو الذي كان عليه جمهورهم الا طائفة منهم

يقال لهم البسل كانوا يجردون من
السنة ثمانية أشهر نعمة قواوتشيدا
وأما قوله ثلثة ثمة واليات ذو
القعدة وذو الحجة والحرم ورجب
مضر الذي بين جدادى وشعبان
وانما أضافه الى مضر لصحة قولهم
في رجب انه الذي بين جدادى
وشعبان لا كما تظنه ربيعة من ان
رجب المحرم هو الشهر الذي بين
شعبان وشوال وهو رمضان
اليوم فين صلى الله عليه وسلم انه
رجب مضر لارجب ربيعة وانما
كانت الاشهر المحرمة أربعة ثلاثة
سردو واحد فرد لاجل أداء مناسك
الحج والعمرة فحرم قبل أشهر الحج
شهر او هو ذو القعدة لانهم يبعدون
فيه عن القتال وحرم شهر ردى
الحجة لانهم يوقعون فيه الحج
ويشتغلون بأداء المناسك وحرم
بعد شهر آخر وهو المحرم ليرجعون
فيه الى أقصى بلادهم آمنين وحرم
رجب في وسط الحول لاجل
زيارة البيت والاعتبار به لمن يقدم
اليه من أقصى جزيرة العرب فيزوره
ثم يعود الى وطنه فيه آمنا وقوله
ذلك الدين القيم أى هذا هو الشرع

انه خاف ان يأكله الذئب حقيقة لان ذلك المكان كان كثيرا الذئب ولو خاف منه لم عليه
ان يقتلوه لارسل معهم من يحفظه قال ثعلب الذئب مأخوذ من تذأبت الريح اذا هاجت
من كل وجه قال والذئب مهموز لانه يجي من كل وجه (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم
بالرتع واللعب أو لكونكم غريهمين بحفظه أخرج أبو الشيخ وابن مردويه والسناني
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تلقنوا الناس فيكذبون فان
بني يعقوب لم يعلموا ان الذئب يأكل الناس فلما لقنهم أبوهم كذبوا فقالوا أكله الذئب
(قالوا) جوابا عن عذره الثاني وهو قوله أخاف ان يأكله الذئب وأما عذره الاول وهو
قوله انى يجوزنى فلم يجيبوا عنه اما لكون الحزن زمنا قصيرا لانقضائه برجوعهم واما
لانه ليس غرضهم ازالة الحزن عنه بل ايقاعه فيه والثاني هو المتعين (لئن أكله الذئب)
اللام هى الموطئة للقسم والمعنى والله لئن أكله الذئب (و) الحال انا نحن عصبه جماعة
كثيرة عشرة رجال (انا ذا) أى فى ذلك الوقت وهو أكل الذئب له (الخاسرون)
لها لكون ضعفا وعجزا أو مستحقون لله لئلا لعدم الاعتماد ابناوات تنفاد القدرة عن
أيسر شئ وأقله أو مستحقون لان يدعى علينا بالخسار والدمار وقيل معناه لجاهلون حقه
وهذه الجلة جواب القسم المقدر فى الجلة التى قبلها (فلمأذهبوا به) من عند يعقوب
(وأجمعوا) أمرهم أى عزموا الان أصل معنى الاجماع العزم المعجم (أن يجعلوه
فى غيابة الحب) قد تقدم نفسيرهما قريبا وجواب لما محذوف لظهوره ودلالة المقام
عليه أى فعلوا به ما فعلوا من الاذى وقيل جوابه قالوا يا انا انا ذهبناستبق وقيل
الجواب المقدر جعلوه فيها وقيل الجواب أو حينئذ والواو متعجمة ومثله قوله تعالى فلما أسسنا
وتله للبحيين ونادى به أى نادى به قال ابن عباس كان يوسف فى الحب ثلاثة أيام (وأوحينا
اليه) أى الى يوسف تبشيره وتأنيسه لحوشته مع كونه صغيرا اجتمع على انزال الضرر به
عشرة رجال من اخوته بقلوب غليظة قد نزعت عنها الرحمة وسلبت منها الرأفة فان
الطبع البشرى دع عنك الدين يتجاوز عن ذنب الصغير ويعتقره واضعفه عن الدفع وعجزه
عن أيسر شئ براد منه فكيف بصغير لا ذنب له بل كيف بصغير هو أخ وله لهم أب مثل
يعقوب فلقد أبعد من قال انهم كانوا أنبياء فى ذلك الوقت فما هكذا عمل الانبياء ولا فعل
الصالحين وفى هذا دليل على انه يجوز أن يوحى الله الى من كان صغيرا ويعطيه النبوة

المستقيم من امتثال أمر الله فيما جعل من الاشهر الحرم والحج وذو بها على ما سبق فى كتاب الله الاول قال تعالى فلا تظلموا
فيهم انفسكم أى فى هذه الاشهر المحرمة لانها أكدوا ببلغ فى الاتم من غيرها كما ان المعاصى فى البلاد الحرام تضاعف لقوله تعالى
ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وكذلك الشهر الحرام تغلظ فيه الاثم ولهذا تغلظ فيه الدينة فى مذهب الشافعى
وطائفة كثيرة من العلماء وكذا فى حق من قتل فى الحرم أو قبل الحريم وقال جناد بن سبلة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن
ابن عباس فى قوله فلا تظلموا فيهم انفسكم قال فى الشهور كلها وقال علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ان عدة الشهور عند الله

الآية فلا تظلموا في كاهن ثم اختص من ذلك أربعة أشهر فجعلهم حراما وعظم حرماتهم وجعل الذنب فيهن أعظم والعمل الصالح والاجر أعظم وقال قتادة في قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم ان الظلم في الأشهر الحرم أعظم خطيئة ووزرا من الظلم فيما سواها وان كان الظلم على كل حال عظيما ولكن الله يعظم من أمره ما يشاء وقال ان الله اصطفى صفاء من الملائكة رسلا ومن الناس رسلا واصطفى من الكلام ذكره واصطفى من الارض المساجد واصطفى من الشهر ورمضان والأشهر الحرم واصطفى من الايام يوم الجمعة واصطفى من الليالي ليلة (١٢) القدر فاعظم الله فانما تعظيم الامور بما عظم الله به عند

أهل الفهم وأهل العقل وقال الثوري عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد بن الحنفية بان لا تحرم من الحرمتين وقال محمد بن اسحق فلا تظلموا فيهن أنفسكم أى لا تتجملوا حرامها حلالا ولا حلالها حراما كما فعل أهل الشرك فانما النسب الذى كانوا يصنعون من ذلك زيادة في الكفر وهذا القول اختيار ابن جرير وقوله وقاتلوا المشركين كافة أى جميعكم كما يقالونكم كافة أى جميعهم واعلموا ان الله مع المتقين وقد اختلف العلماء في تحريم ابتداء القتال في الشهر الحرام هل هو منسوخ أو محكم على قولين أحدهما وهو الأشهر انه منسوخ لانه تعالى قال ههنا فلا تظلموا فيهن أنفسكم وأمر بقتال المشركين وظاهر السياق مشعر بانه أمر بذلك أمرا عاما ولو كان محرما في الشهر الحرام لأوشك ان يقيده بانسلاخها ولان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو ذو القعدة كما ثبت في الصحيحين انه خرج الى هوازن في شوال فلما

حينئذ كما وقع في عيسى ويحيى بن زكريا وقيل معنى الوحي هنا الالهام كقوله تعالى وأوحى ربك الى النحل وأوحينا الى أم موسى والا قول أولى وقد قيل انه كان في ذلك الوقت قد بلغ مبلغ الرجال وهو بعيد جدا فان من كان قد بلغ مبلغا بالغهم لا يخاف عليه ان يأكله الذئب (لتنبئهم) أى لتخبرن اخوتك (بأمرهم هذا) الذى فعلوه معك بعد خلو صلبك مما أرادوه بك من الكيد وأنزلوه عليك من الضرر (و) الحال أن (هم لا يشعرون) بانك أخوهم يوسف لا اعتقادهم هلا كذا بالقائم لك في غيبة الحب وبعده عهدهم بك ولكونك قد صرت عند ذلك في حال غير ما كنت عليه وخلاف ما عهدوه منذ وسى أى ما قاله لهم عند دخولهم عليه بعد أن صار اليه ملك مصر وقال مجاهد وهو لم لا يشعرون بذلك الوحي وقال قتادة فهو ذلك الوحي عليه ما صنع به وعن ابن عباس قال وهم لم يعلموا بوحى الله اليه (وجأوا) أيأهم عشاء يبكون) وهو آخر النهار وقيل في الليل ليكونوا في الظلمة أحرأعلى الاعتذار بالكذب أى جاؤا باكين أو متبكين لانهم لم يبكوا حقيقة بل فعلوا فعل من يبكي ترويجا لكذبهم وتنفيقا لمكرهم وغدرهم فلما وصلوا الى أبيهم (قالوا يا أبانا ناد هبنا نستبق) أى نتسابق في العدو وفى الرمي وقيل نتفضل بالسهم ويؤيده قراءة ابن مسعود نتفضل قال الزجاج وهو نوع من المسابقة وقال الازهرى النضال فى السهام والرهان فى الخيل والمسابقة تجمعهم ما قال القشيري نستبق أى فى الرمي أو على الفرس أو على الاقدام والغرض من المسابقة التدريب بذلك فى القتال وقال السدى يعنى نستند ونعدو * وقال مقاتل تصيد أى نستبق الى الصيد (وتركا يوسف عند متاعنا) أى ثيابنا ليعرسمها (فأكله الذئب) الفاء للتعقيب أى أكله عقب ذلك وقد اعتذروا اليه بخافه سابقا عليه ورب كلمة تقول لصاحبها دعنى (وما أنت بمؤمن) أى بصدق (لنا) فى هذا العذر الذى أبدينا والكلمة التى قلناها وفى هذا الكلام منهم فتح باب اتهامهم كما لا يخفى على صاحب الذوق (ولو كنا) عندك وفى الواقع (صادقين) لما قد علق بقلبك من التهمة لنا فى ذلك مع شدة محبتك له قال الزجاج والمعنى ولولا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقتنا فى هذه القصة لشدة محبتك ليوسف وكذا ذكره ابن جرير وغيره (وجأوا على) فوق (قيصه بدم كذب) وصف الدم بأنه كذب مبالغة كما هو المعروف فى وصف اسم العين باسم المعنى فكأنه نفسه صار كذبا أو قيل المعنى بدم ذى كذب أو بدم مكذوب فيه قال ابن

كسرهم واستفتاء أموالهم ورجع فلهم فلجأوا الى الطائف فعمد الى الطائف فحاصره ثم أربعين يوما عباس وانصرف ولم يفتحها فنبت أنه حاصر فى الشهر الحرام والقول الآخر ان ابتداء القتال فى الشهر الحرام حرام وان لم ينسخ تحريم الشهر الحرام لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعرا لله ولا الشهر الحرام وقال الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فى اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم الآية وقال فاذا انسلكوا الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين وقد تقدم انها الاربعة المقررة فى كل سنة لا أشهر التسمية على أحد القولين وأما قوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة كما يقالونكم كافة

فيحتمل انه منقطع عما قبله وانه حكم مستأنف ويكون من باب التهيج والتحضيض أى كما يجتمع معون لربكم اذا حاربكم فاجتمعوا أنتم أيضا لهم اذا حاربتموهم وقاتلوهم بنظير ما يفعلون ويحتمل انه أذن للمؤمنين بقتال المشركين في الشهر الحرام اذا كانت البداءة منهم كما قال تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص وقال تعالى ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم الآية وهكذا الجواب عن حصار رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف واستصحابه الحصار الى أن دخل الشهر الحرام فانه من تمة قتال هوازن وأحلافهما من ثقيف (١٣) فانهم هم الذين ابتدؤا القتال وجعوا الرجال

ودعوا الى الحرب والنزال فعند هذا قصدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما تحصنوا بالطائفة ذهب اليهم لينزلهم من حصونهم فقاتلوا من المسلمين وقتلوا جماعة واستقر الحصار بالمجانيق وغيرها قريبا من أربعين يوما وكان ابتداءه في شهر حلال ودخل الشهر الحرام فاستقر فيه أياما ثم قفل عنهم لانه يغتفر في النوام مالا يغتفر في الابتداء وهذا أمر مقرر وله نظائر كثيرة والله أعلم ولان ذلك الاحاديث الواردة في ذلك وقد حررنا ذلك في السيرة والله أعلم

(انما النسب زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين) هذا ما أذن الله تعالى به للمشركين من تصرفهم في شرع الله بآرائهم الفاسدة وتغييرهم أحكام الله بأهوائهم الباردة وتحليلهم ما حرم الله وتحريمهم

ما أحل الله فانهم كان فيهم من القوة الغضبية والشهامة والخمية ما استطاعوا به مدة الاشهر الثلاثة وما فيه من التحريم المانع لهم من قضاء أوطارهم من قتال اعدائهم فكانوا قد أخذوا قبل الاسلام عدة تحليل المحرم فأخروه الى صفر فيحلون الشهر الحرام ويحرمون الشهر الحلال ليواطئوا عدة الاشهر الاربعة كما قال شاعرهم وهو عيم بن قيس المعروف ببجلد الطعان

لقد علمت معدن قومي * كرام الناس ان لهم كراما
السنة الناسئين على معد * شهو الحل نجعلها حراما

فأى الناس لم ندرك بوت * وأى الناس لم يعلك لحاما
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله انما النسب زيادة في الكفر

عباس ومجاهد كان دم سخلة وقرأ الحسن وعائشة دم كذب بالدال المهملة أى بدم طرى يقال للدم الطرى كذب وقال الشعبي انه المتغير والكذب أيضا البياض الذي يخرج في اظفار الاحداث فيجوز ان يكون شبه الدم في القميص بالبياض الذي يخرج في الظفر من جهة اللوين وقد استدلل يعقوب على كذبهم بصحة القميص وقال لهم متى كان هذا الذئب حكيميا كل يوسف ولا يخرج القميص ثم ذكر الله سبحانه ما أجاب به يعقوب عليه السلام فقال (قال بل سولت) أى زينت وسهلت وأمرت (لكم أنفسكم أمرا) قال النيسابوري التسيويل تقرير معنى في النفس مع الطمع في اتمامه وهو تفعليل من السؤل وهو الأمانة قال الازهرى وأصله مهموز غير أن العرب استثقلوا فيه الهمزة وفي الشهاب من السؤل بفتح السين وهو استرخاء العصب ونحوه فكان السؤل بذله فيما حرص عليه (فصبر جميل) قال الزجاج أى فشأنى أو الذى أعتقده صبر جميل وقال قطرب أى فصبرى صبر جميل وقيل فصبر جميل أولى بى قبل الصبر الجميل هو الذى لا شكوى فيه لآحد غير الله وعنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لا شكوى فيه من بث لم يصبر أخرجه ابن جرير وهو مرسل وقال مجاهد ليس فيه جزع وقرئ فصبرا جيلا وكذا في مصحف أنس قال المبرد بالرفع أولى من النصب لأن المعنى رب عندى صبر جميل وانما النصب على المصدر أى فلا صبرن صبرا جيلا (والله المستعان) أى المطلوب منه العون والجملة انشائية دعائية لا اخبارية (على) أى على اظهار حال أو على احتمال (ما تصفون) أى تذكرون من أمر يوسف عليه السلام وقال قتادة على ما تكذبون (وجاءت سيارة فأرسلوا) ذكر على المعنى مكان أرسلت (واردهم) هذا شروع في حكاية خلاص يوسف وما كان بعد ذلك من خبره وقد تقدم تفسير السيارة أى جماعة مسافرون سموا سيارة ليسيرهم في الارض والمراد بها هنا رفقة مارة تسير من الشام أو من مدين الى مصر فأخطوا الطريق وهاموا حتى نزلوا قريبا من الحب وكان في قفرة بعيدة من العمران ترده المارة والرعاة وكان ماؤه ملحا والوارد الذى يرد الماء ليس يتقى القوم وكان اسمه فيما ذكر المفسرون مالك بن ذعر الخزاعى من العرب العاربة (فأدلى دلوه) يقال أدلى دلوه اذا أزالها لئلا يعلها ودلاها اذا أخرجهما قاله الاصمعي والدوموث وقديذ كر والدلو الذى يستقى بها فتعلق يوسف بالحبل فلما خرج الدلو من البئر أبصره الوارد (قال يا بشرى) ومعنى مناداة للبشرى

قال النسيء ان جنادة بن عمرو بن أمية الكاظمي كان يوافي الموسم في كل عام وكان يكنى أبا ثمامة فينادي ألا ان ابا ثمامة لا يجاب ولا يجاب ألا وان صفر العام الاول حلال فيحله للناس فيحرم صفر عاما ويحرم الحرم عام فذلك قول الله انما النسيء زيادة في الكفر يقول يتركون الحرم عاما وعاما يحرمونه وروى العوفي عن ابن عباس نحوه وقال ايث بن أبي سليم عن مجاهد كان رجلا من بني ثكافة يأتي كل عام الى الموسم على حماره فيقول أيها الناس اني لأعاب ولا أعجاب ولا امر دلمأ أقول أنا قد حرمتنا المحرم وأخرنا صفر ثم يجي العام المقبل بعده فيقول مثل مقالته (١٤) ويقول أنا قد حرمتنا صفر وأخرنا المحرم فهو قوله ليواطئوا عدة ما حرم

الله قال يعني الاربعة فيحسبوا ما حرم الله لتأخير هذا الشهر الحرام وروى عن أبي وائل والخصال وقتادة نحوه هذا وقال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم في قوله انما النسيء زيادة في الكفر الآية قال هذا رجل من بني ثكافة يقال له العلس وكان في الجاهلية وكانوا في الجاهلية لا يغير بعضهم على بعض في الشهر الحرام يليق الرجل قاتل أبيه ولا يمد اليه يده فلما كان هو قال اخر جوابنا قالوا له هذا المحرم نسميه العام هما العام صفوان فاذا كان العام القابل جعلناهما محرمين قال ففعل ذلك فلما كان عام قابل قال لا تغزوا في صفر حرموه مع المحرم هما محرمان فهذه صفة غريبة في النسيء وفيها نظر لانهم في عام انما يحرمون على هذا ثلاثة أشهر فقط وفي العام الذي يليه يحرمون خمسة أشهر فأين هذا من قوله تعالى يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله وقد روى عن مجاهد صفة غريبة أيضا قال عبد الرزاق أنا معمر عن أبي ثبيح عن مجاهد في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر

انه أراد حضوره في ذلك الوقت فكانه قال هذا وقت مجيئك وأوان حضورك وقيل انه نادى رجلا اسمه بشري وهذا على ما فيه من البعد لا يتم الاعلى قراءة من قرأ يا بشري وقد قرئ يا بشري أي وعليه أهل المدينة وأهل مصر وأهل البصرة وأهل الشام قرأوا بزيادة البشري الى الضمير فالاول أولى قال النحاس والمعنى من نداء البشري التبشير لمن حضر وهو أو كد من قولك بشريته كما تقول يا عجب أي يا عجب هذا من أيامك فاحضر قال وهذا مذهب سيبويه (هذا غلام) وكان يوسف أحسن ما يكون من الغلمان وقد أعطى شطر الحسن وقيل ورثه من جدته سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن فكان حسن الوجه بعد الشعر ضخيم العينين مستوي الخلق أبيض اللون غليظ الساعدين والعصدين والساقين خفيف البطن صغير السرة وكان اذا تبسم ظهر النور من ضواحه واذ اتكلم ظهر من ثناياه ولا يستطيع أحد وصفه قال الضحاك فاستبشروا بأنهم أصابوا غلاما لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه وقال قتادة تبشروا به حين استخرجوه من البئر وهي بيت المقدس معلوم مكانها (وأسرؤه) أي أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف عن بقية الرفقة فلم يظهر لهم وقيل انهم لم يخفوه ولكن أخفوا وجدانهم له في الحب وزعموا انه دفعه اليهم أهل الماء ليعبوه لهم عصر وقال مجاهد أسرؤه التجار بعضهم من بعض وقيل ضمير الفاعل في أسرؤه اخوة يوسف وضمير المفعول ليوسف وذلك انه كان يأتيه أخوته يومذا كل يوم بطعام فأتاه يوم خرجوه من البئر فلم يجده فيها فأخذوا برأيه وقاتلوا الرفقة وقالوا هذا غلام أبق منا فاشتروه منهم وسكت يوسف مخافة ان يأخذوه فيقتلوه وعن ابن عباس يعني اخوة يوسف أسرؤا شأنه وكتموا ان يكون أخاهم وكتم يوسف شأنه مخافة ان يقتله اخوته واختار البيهقي بيعه اخوته بثمن بخس والاول أولى (بضاعة) أي أخفوه حال كونه بضاعة أي متاعا للتجارة والبضاعة ما يضع من المال أي يقطع منه لانها قطعة من المال الذي يجرب به قيل قاله لهم الوارد وأصحابه انه بضاعة استبضعناها من الشام مخافة ان يشاركوهم فيه (والله عليهم بما يعملون) أي بما يترتب على عملهم من القبيح بحسب الظاهر من الأسرار والقوائد المنطوية تحت باطنه فان هذا البلاء الذي فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتنقله في أطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلاء خصوصاً في سني القحط الذي وقع بها كما سيأتي قيل وفيه وعيد شديد لمن كان فعله

سببا الآية قال فرض الله عز وجل الحج في ذي الحجة قال وكان المشركون يسمون ذي الحجة المحرم وصفر وربيع وربيع سببا وجادى وجادى ورجب وشعبان ورمضان وشوال الاوذي القعدة وذو الحجة فيحجون فيه مرة ثم يسكنون عن المحرم ولا يذرونه ثم يعودون فيسمون صفر ثم يسمون رجب بجادى الاخرة ثم يسمون شعبان رمضان ثم يسمون شوال رمضان ثم يسمون ذا القعدة شوالا ثم يسمون ذا الحجة ذا القعدة ثم يسمون المحرم ذا الحجة فيحجون فيه واسمه عندهم ذا الحجة ثم عادوا بمثل هذه القصة فكانوا يحجون في كل شهر عامين حتى اذا وافق حجة أبي بكر الاخر من العامين في القعدة ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة التي حج فوافق

ذالعدة فذلك حين يقول النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وهذا الذي قال مجاهد فيه نظرا ايضا وكيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذى القعدة وأنى هذا وقد قال الله تعالى وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر أن الله يرى من المشركين ورسوله الاية انما نودى به في حجة أبي بكر فلم تكن في ذى الحجة لما قال تعالى يوم الحج الاكبر ولا يلزم من فعلهم النسي عهد الذي ذكره من دوران السنة وجههم في كل شهر عامين فان النسي حاصل بدون هذا فانهم لما كانوا يحلون شهر المحرم عاموا ويحرمون عوضه صفرا (١٥) والسنة على نظامها ثم في السنة الثانية يحرمون

المحرم ويترسكونه على تحريمه لمواظبة عدة ما حرم الله أى في تحريم أربعة أشهر من السنة الا انهم تارة يقدمون تحريم الشهر الثالث من الثلاثة المتوالية وهو المحرم وتارة ينسونه الى صفر أى يؤخرونه وقد قدمنا الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار الحديث أى ان في الامر في هذه الاشهر وتحريم ما هو محرم منها على ما ثبت في كتاب الله من العدد والتوالي لا كما تعتده جهلة العرب من فصلهم تحريم بعضها بالنسي عن بعض والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا صالح بن بشر بن سلمة الطبراني حدثنا مكى بن ابراهيم حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة فاجتمع اليه من شاء الله من المسلمين فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل ثم قال وانما النسي من الشيطان زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما فكانوا يحرمون المحرم عاموا ويستحلون صفر ويستحلون المحرم وهو النسي وقد تكلم الامام محمد بن اسحق على هذا

سببا لما وقع فيه يوسف من الجن وما صار فيه من الابدال يجري البيوع والشراء فيه وهو الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم كما قال نيسا صلى الله عليه وآله وسلم في وصفه بذلك (وشروه) يقال شراه بمعنى اشتراه وشراه بمعنى باعه والمراد هنا الثاني أى باعه الوارد وأصحابه أو اشتراه السيارة من اخوته (بثن بنحس) ناقص أو زيف وقيل ظلم وقيل حرام لان ثمن الحرام والحرام يسمى بنحس لانه من جنس البركة أى منقوصها فلم يحل لهم بيعه ولا أكل ثمنه قاله ابن عباس وقيل قليل (دراهم) بدل من ثمن أى لادنابر (معدودة) قيل باعوه بعشرين درهما وقيل بأربعين درهما وفيه اشارة الى انها قليلة تعد ولا تؤزن لانهم كانوا لايزنون مادون أوقية وهى أربعون درهما أخرج الطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال انما اشترى يوسف بعشرين درهما وكان أهله حين أرسل اليهم بمصر ثلثمائة وتسعين انسا نارجلهم أنبياء ونسأؤهم صدقات والله ما خر جوامع موسى حتى كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا وقد روى في مقدار ثمن يوسف غير هذا المقدار مما لا حاجة الى التطويل بذكره (وكانوا الضمير يرجع الى ما قبله على حسب اختلاف الاقوال (فيه) أى في يوسف (من الزاهدين) أصل الزهد قلعة الرغبة يقال زهدت وزهدت بفتح الهاء وكسرها قال سيبويه والكسائي قال أهل اللغة زهد فيه أى رغب عنه وزهد عنه أى رغب فيه والمعنى انهم كانوا فيه من الراغبين عنه الذين لا يبالون به فلذلك باعوه بذلك الثمن بنحس لان غرضهم ابعاده عنهم لا تحصيل ثمنه وقيل ذلك لانهم التقطوه والمثقت للشئ ثم تهاون به ولمادخلوا مصر وعرضوه للبيع ترفع الناس في ثمنه (وقال الذي اشتراه من مصر) هو العزيز الذي كان على خزائن مصر وكان وزير الملك مصر وهو الريان بن الوليد من العمالة وقيل ان الملك هو فرعون موسى وقال ابن عباس كان اسم المشتري قطيفر وعن محمد بن اسحق اطفير بن روجب وكان اسم امرأته راعيل بنت رعايل واسم الذي باعته من العزيز مالك ابن ذعر قيل اشتراه بعشرين دينارا وقيل ترايدوا في ثمنه فبلغ اضعاف وزنه مسكاً وعنباً وحريراً وورقا وذهباً ولائى وجواهر وكان وزنه أربع مائة رطل روى انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة

في كتاب السيرة كلا ما جددنا فيه احسننا فقال كان أول من نسأ الشهور على العرب فاحل منها محرم الله وحرم منها ما أحل الله عز وجل العلم وهو حديثه بن عبد قيس بن عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحرث بن مالك بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ثم قام بعده على ذلك ابنه عباد ثم ابنه قلع ثم من بعد عباد ابنه قلع بن عباد ثم ابنه أمية بن قلع ثم ابنه عوف بن أمية ثم ابنه أبو ثعلبة بن عوف وكان آخرهم وعليه قام الاسلام فكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فقام فيهم خطيبا فحرم رجبا وذال القعدة وذال الحجة ويحل المحرم عاموا ويحل مكانه صفر ويحرمه عاموا لمواظبة عدة ما حرم الله فيحل ما حرم الله يعنى ويحرم

فما أحل الله والله أعلم (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنياقلتم إلى الأرض أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة فمما تمنع الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل الاتنفروا بعد بكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شيء قدير) هذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر وجرة القيقظ فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أي إذا دعيتكم إلى الجهاد في سبيل الله أنياقلتم إلى الأرض أي تسكسلتم (١٦) وملتم إلى المقام في الدعوة والحفظ وطيب الثمار أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة أي

ما لكم فعلتم هكذا رضامنكم بالدنيا بدلا من الآخرة ثم زهدت سارك وتعالى في الدنيا ورغب في الآخرة فقال فمما تمنع الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع ويحيى بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن المستورد أخى بنى فهر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كالجمل أحكم أصبعه هذه في اليم فليتنظر ثم ترجع وأشار بالسبابة انفرد بإخراجه مسلم وروى ابن أبي حاتم حدثنا بشر بن مسلم بن عبد الحميد الحمصي بجمص حدثنا الزبيدي عن روح حدثنا محمد بن خالد الوهبي حدثنا زياد يعني الجصاص عن أبي عثمان قال قلت يا أبا هريرة سمعت اخواني بالبصرة أنك تقول سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يجزي بالحسنة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يجزي بالحسنة ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية فمما تمنع الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل فالدنيا

فلما اشتراه العزيز قال (لامرأته) عن شعيب الجبائي ان اسم امرأة العزيز زليخاء بفتح الزاي وكسر اللام والمد كما في القاموس أو بضم الزاء وفتح اللام على هيئمة المصغر كما قال الشهاب وقيل اسمها را عيل بوزن هليل وقيل أحدهما لقبها والآخر اسمها (أكرمي مثواه) أي منزله الذي يشوى فيه بالطعام والطيب واللباس الحسن يعني أحسن تعهده حتى تكون نفسه طيبة في صحبته ناسا كنه في كنفنا ويقال للرجل كيف أبو مثوأك وأم مثوأك لمن ينزل به من رجل أو امرأة يراد هل تطيب نفسه بثوائك عنده وهل يراعى حق نزولك وقال ابن عباس وقتادة أكرمي منزلته والمثوى محل الثوى وهو الاقامة واكرام مثواه كناية عن اكرامه على أبلغ وجه وأتمه لان من أكرم المحل باحسان الاسرة واتخاذ الفراش ونحوه فقد أكرم ضيفه بسائر ما يكرم به والمقام مقع كما يقال المجلس العالي والمقام السامي ومنه قول آزاد

قلبي الذي هو الـ طال نواه * آت اليك فاكرمي مثواه

وعن ابن مسعود قال أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه الآية والمرأة التي آتت موسى فقالت لا بها يا آت استأجره وأبو بكر رضى الله تعالى عنه حين استخلف عمر (عسى أن ينفعنا) أي يكفيننا بعض المهمات مما نحتاج فيه الى مثله أو ان أردنا بيعه بعننا مبرج (أو نتخذ ولدًا) أي تتبناه فنجعله ولد الناقيل كان العزيز حصورا لا يأتي النساء أو كان عقيلا لا يولد له كما جرى عليه القاضي والاصفهاني تبعاً للكشاف وقد كان تفرس فيه انه ينوب عنه فيما اليه من أمر المملكة (وكذلك) إشارة الى ما تقدم من النجاة من اخوته واخراجه من الحب وعطف قلب العزيز عليه أي مثل ذلك التمكن البديع (مكاليوسف) يقال مكنه فيه أي أثبت فيه ومكن له فيه أي جعل له فيه مكانا ولتقارب المعنيين يستعمل كل واحد منهما مكان الآخر يعني أعطيناه مكانة ورتبة عالية (في الأرض) أي في أرض مصر حتى صارتمه ككاملين الأمر والنهي وبلغ ما بلغ من السلطنة (ولنعلمه) هو عمله معمل محذوف كأنه قيل فعلمنا ذلك التمكن لنعلمه أو كان ذلك الانجاء لهذه العلة أو معطوف على مقدر وهو أن يقال مكاليوسف امترتب على ذلك ما يترتب مما جرى بينه وبين امرأته العزيز ولنعلمه (من تأويل الاحاديث) أي عبارة الرؤيا وتفسيرها قاله مجاهد والتأويل قيل فهم أسر الالكاتب الالهية وسن من قبله من الانبياء ولا مانع من

حل

ما مضى منها وما بقي منها عند الله قليل وقال الثوري عن الاعمش في الآية الاقليل قال كزاد الراكب وقال

عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه لما حضرت عبد العزيز بن مروان الوفاة قال اتوفى بكفى الذي أكفن فيه أنظر اليه فلما وضع بين يديه نظر اليه فقال ألمالى من كبير ما خلف من الدنيا الا هذا ثم ولى ظهره فبكى وهو يقول أف لك من دار ان كان كثير لك قليل وان كان قليل لك قصير وان كان منك لى غرور ثم وعد تعالى من ترك الجهاد فقال الاتنفروا بعد بكم عذابا أليما قال ابن عباس استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من العرب فتمنا قلوبا عنه فأمسك الله عنهم القطر فكان عذابهم ويستبدل قوما غيركم أي لنصرة

نبية واقامته كما قال تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ولا تضره شيأى ولا تضره والله شأى بتوليكم عن الجهاد ونكولكم وتنقلبكم عنه والله على كل شئ قدير أى قادر على الانتصار من الاعداء بدونكم وقد قيل ان هذه الآية وقوله انقروا خفا فاثقالا وقوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انهم منسوخات بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة روى هذا عن ابن عباس وعكرمة والحسن وزيد بن أسلم ورده ابن جرير وقال انما هذا فيمن دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد فقتل (١٧) عليهم ذلك فلو تركوه لعوقبوا عليه وهذا

احجاء والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (الانتصره وفقد نصره الله اذا خرج الذين كفروا ثانی اثني اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزير حكيم) يقول تعالى الا تنصروه أى تنصروا رسول الله فان الله ناصر ومؤيده وكافيه وحافظه كما تولى نصره اذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثني أى عام الهجرة لما هم المشركون بقتله أو حبسه أو نفيه فخرج منهم هاربا بصحبة صديقه وصاحبه إلى بكة بن أبي قحافة فلجأ إلى غار ثور ثلاثة أيام ليرجع الطلب الذين خرجوا في آثارهم ثم يسروا نحو المدينة فجعل أبو بكر رضى الله عنه يجزع ان يطلع عليهم ثم أحده فيخلص إلى الرسول عليه الصلاة والسلام منهم أنى جعل النبي صلى الله عليه وسلم يسكنه ويثبت به ويقول يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما كما قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا

جل ذلك على الجميع (والله غالب على أمره) أى على أمر نفسه لا يتنص منه شئ ولا يغلبه عليه غيره من مخلوقاته انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد لا دافع لأمره ولا راد لقضائه ومن جملة ما يدخل تحت هذا العام كما يفيد ذلك اضافة اسم الجنس الى الضمير ما يتعلق يوسف من الامور التي أرادها الله سبحانه في شأنه وقيل المعنى انه كان من أمر يعقوب أن لا يقص رؤياه على اخوته فغلب أمر الله سبحانه حتى قصت عليهم حتى وقع منهم ما وقع وهذا بعيد جدا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى لا يطلعون على غيب الله وما في طيه من الاسرار العظيمة والحكم النافعة وقيل المراد بالاكثر الجميع لانه لا يعلم الغيب الا الله وقيل ان الله سبحانه قد يطلع بعض عبده على بعض غيبه كما في قوله فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارضى من رسول وقيل المعنى لا يعلمون ان الله غالب على أمره وههم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر وقيل ما هو صانع يوسف وما يريد منه (ولما بلغ أشده) قال سيبويه الاشد جمع واحده شدة نحو نعمة وأنعم وقال الكسائي واحده شد بنز قفل وقال أبو عبيد انه جمع لا واحده من لفظه عند العرب وخالفه الناس في ذلك وهو من الشد وهو الربط على الشئ والعقد عليه والاشد هو وقت استكمال القوة ثم يكون بعده النقصان قيل هو ثلاث وثلاثون سنة قاله ابن عباس وقيل ثمانى عشرة سنة قاله سعيد بن جبير وقيل خمس وعشرون سنة قاله عكرمة وقيل أربعون سنة قاله الحسن وقيل ثلاثون سنة قاله السدى وقيل بلوغ الحلم وبه قال ربيعة والشعبي وقيل عشرون سنة قاله الضحاك وقيل غير ذلك مما قد قدمنا في النساء والانعام قال الراغب وفيه تنبيه على ان الانسان اذا بلغ هذا القدرية قوى خلقه الذى هو عليه فلا يكاد يزاله ولم يقل هنا واستوى كما قال في شأن موسى في سورة القصص لان موسى كان قد بلغ أربعين سنة وهى مدة النبوة فقد استوى وتميأ لحل أعباء الرسالة وأسرار النبوة وأما يوسف فلم يكن اذ ذاك بلغ هذا السن (آتيناه حكما) هو ما كان يقع منه من الاحكام في سلطان ملك مصر (وعلمنا) هو العلم بالحكم الذى كان يحكمه وقيل العقل والفهم والنبوة والفقهاء قاله مجاهد وقيل الحكم هو النبوة والعلم هو العلم بالدين وقيل علم الرؤيا ومن قال انه أوتى النبوة صديقا قال المراد بهذا الحكم والعلم اللذين آتاها الله هو الزيادة فيهما (وكذلك) أى مثل ذلك الجزء العجيب (نجزي المحسنين)

(٣ - فتح البيان خامس) همام انبأنا ثابت عن أنس أن أبا بكر حدثه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ونحن في الغار لو أن أحدهم نظر الى قدميه لأبصر تأتحت قدميه قال فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما أخرجاه في الصحيحين ولهذا قال تعالى فانزل الله سكينته عليه أى تأييده ونصره عليه أى على الرسول صلى الله عليه وسلم في أشهر القولين وقيل على أبي بكر وروى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول صلى الله عليه وسلم لم تزل معه سكينته وهذا لا ينافي بتجدد سكينته خاصة بتلك الحال ولهذا قال وأيده بجنود لم تروها أى الملائكة وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا قال ابن عباس يعنى بكلمة الذين كفروا

الشرك وكلمة الله هي لا اله الا الله وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل جبهة ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وقوله والله عزير أي في اتقاه وانتصارك منيع الجنب لا يضام من لا ذبا به وا حتمى بالمثل بخطابه حكيم في أقواله وأفعاله انفروا خفا فاثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون قال سفيان الثوري عن أبيه عن أبي الضحى مسلم بن صبيح هذه الآية انفروا خفا فاثقالا (١٨) أول ما نزل من سورة براءة وقال معمر بن سليمان عن أبيه قال

زعمهم حضري انه ذكر له ان ناسا كانوا عسى ان يكون أحدهم عليا وكبيراً فيقول اني لا آثم فانزل الله انفروا خفا فاثقالا الآية أمر الله تعالى بالنفیر العام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر فقال انفروا خفا فاثقالا وقال علي بن زيد عن أنس عن أبي طلحة كهولاً وشباناً ما سمع الله عذر أحد ثم خرج إلى الشام فقاتل حتى قتل وفي رواية قرأ أبو طلحة سورة براءة فاتى على هذه الآية انفروا خفا فاثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله فقال أرى ربنا استنفرنا شيوخاً وشباباً جهزوني يا بني فقال بنوه يرسل الله قد غزت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات ومع أبي بكر حتى مات ومع عمر حتى مات فمحن نغزو عنك فأبى فركب البحر فمات فلم يجدوا له خبراً يريده فنفوه فيها إلا بعد تسعة أيام فلم يتغير فدفنوه فيها

فكل من أحسن في عمله أحسن الله جزاءه وجعل عاقبته الخير من جملة ما يجزيه به وهذا عام يدخل تحته جزاء يوسف على صبره الحسن دخولاً أولاً قال الطبري هذا وان كان مخرجه ظاهراً على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله كما فعل هذا يوسف ثم أعطيته ما أعطيته كذلك أنجبك من مشركي قومك الذين يقصدونك بالعداوة وأمكن لك في الأرض والأولى ما ذكرناه من حل العموم على ظاهره فيدخل تحته ما ذكره ابن جرير الطبري قيل معنى المحسنين المؤمنين وقيل الصابرين على النوائب قاله الضحاك وقيل المهتدين (ورأوته) أي حين بلغ مبلغ الرجال قاله ابن زيد وهذا رجوع إلى شرح ما جرى عليه في منزل العزيز بعدما مر امرأته بأكرام مناهه وقوله وكذلك مكنا يوسف إلى هنا اعتراض جى به ثم نود جالصة ليعلم السامع من أول الأمر ان ما لقيه يوسف من الفتن التي استحكي بتفاصيلها غاية جملة وعاقبة حميدة وأنه محسن في جميع أحواله لم يصدر عنه في حالتي السراء والضراء ما يخل بنزاهته ولا يخفى ان مدار حسن التخلص إلى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة انما هو التمكن البالغ المفهوم من كلام العزيز والمرادة الإرادة والطلب برفق ولين وقيل هي مأخوذة من الرواية الرفق والتأني يقال أروني أي أمهلني وقيل مأخوذة من رادير ودا إذا جاء وذهب لطلب شيء كأن المعنى انما فعلت في مرادته لافعل المخادع ومنه الرائد لمن يطلب الماء والكلاء وقد يخص بمحاولة الوقاع فيقال راود فلان جاريته عن نفسها وراودته هي عن نفسه اذا حاول كل واحد منهما الوطء والجماع وهي عبارة عن التمسك في مواقعة ايها وهي مفاعلة من واحد دخوم مطالبة الدائن ومطالبة المدين ومداواة الطبيب ونظائرهما مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه وهذا باب لطيف المسائل مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه ان سبب الشيء يقام مقامه ويطلق عليه اسمه كما في قولهم كما تدن يدان أي كما تجزى تجزى فان فعل البادئ وان لم يكن جزاء أطلق عليه اسمه لكونه سبباً للجزاء وهذه قاعدة مطردة مستمرة فكان يوسف عليه السلام لما كان مأعطيه من كمال الخلق والزيادة في الحسن والجمال سبباً لمرأته العزيزة لمرادها بالمتاعلة مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى انها طلبت منه الفعل وهو طلب منها الترك وانما قال (التي هو في بيتها عن نفسه) ولم يقل امرأته العزيزة أو وليها قصداً إلى زيادة

وهكذا روى عن ابن عباس وعكرمة وأبي صالح والحسن البصري ومهبر بن عطية ومقاتل التميمي وابن حبان والشعبي وزيد بن أسلم انهم قالوا في تفسير هذه الآية انفروا خفا فاثقالا كهولاً وشباناً وكذا قال عكرمة والضحاك ومقاتل بن حيان وغير واحد وقال مجاهد شباباً وشيوخاً وأغنياء ومساكين وكذا قال أبو صالح وغيره وقال الحكم بن عتيبة مشاعيل وغير مشاعيل وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى انفروا خفا فاثقالا يقول انفروا نشاطاً وغير نشاط وكذا قال قتادة وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد انفروا خفا فاثقالا قالوا فان فينا الثقيل وذو الحاجة والصنعة والشغل والمتيسر به أمره

فانزل الله وأبى ان يعذرهم دون ان ينفروا خفا فوثقا لأى على ما كان منهم وقال الحسن بن ابى الحسن البصرى ايضا فى العسر واليسر وهذا كله من مقتضيات العموم فى الآية وهذا اختيار ابن جرير وقال الامام أبو عمرو والاوزاعى اذ كان النفر الى دروب الروم نفر الناس اليها خفا فاوربكا واذا كان النفر الى هذه السواحل نفروا اليها خفا فوثقا لا وركنا وشمسة وهذا تفصيل فى المسئلة وقد روى عن ابن عباس ومحمد بن كعب وعطاء الخراسانى وغيرهم ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة وسأفى الكلام على ذلك ان شاء الله وقال السدى (١٩) قوله انفروا خفا فوثقا يقول غنيا وفقيرا وقويا

وضعيفا خفاء رجل وكان عظيما سمي نافسكى اليه وسأله أن يأذن له فأبى فزلت يومئذ انفروا خفا فوثقا لا فلما نزلت هذه الآية اشتد على الناس فسبحها الله فقال ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذ انصموا لله ورسوله وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا أيوب عن محمد قال شهد أبو أيوب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر اثم لم يتخلف عن غزاة للمسلمين الا عاموا واحدا وكان أبو أيوب يقول قال الله تعالى انفروا خفا فوثقا فلا أجدى الا خفيقا أو ثقيلًا وقال ابن جرير حدثني سعيد بن عمرو السكوكى حدثنا بقة حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن ابن ميسرة حدثني أبو راشد الحراني قال وافيت المقداد بن الاسود فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا على تابوت من ثوابت الصيافة بمحصر وقد فصل عنها من عظمه يريد الغزو فقلت له قد أعذر الله اليك فقال أقت علينا سورة البعوث انفروا خفا فوثقا لا

التقرير فان كونه في بيتها عما يدعو الى ذلك قيل لو احدى ما جعلك على ما أنت عليه مما لا خير فيه قالت قرب الوساد وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته عليه الصلاة والسلام فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصائه عليها مع كونه تحت ملكتها ينادى بكونه في أعلا معارج العقبة والنزاهة والعدول عن اسمها للمحافظة على الستر أو للاستهجان بذكرها قال قتادة هي امرأة العزيز (وغلقت الابواب) أى أطبقتها قيل فى هذه الصيغة ما يدل على التكثير لعدد المحال وهي الابواب فيقال غلقت الابواب ولا يقال غلقت الباب بل يقال أغلقت الباب وقد يقال أغلقت الابواب قيل وكانت الابواب سبعة كما فى البيضاوى وغيره وانما أغلقتها الشدة خوفها (وقالت هيئت لك) قرأ أبو عمرو وعاصم والاعمش والكسائى بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء وبها قرأ ابن عباس وابن جبير والحسن ومجاهد وعكرمة ككسف وليت قال ابن مسعود لا تنطعوا فى القراءة فأنما هو مثل قول أحدكم هلم وتعال وقرأ أبو اسحق النخوى بكسر التاء وقرأ ابن كثير وغيره بضم التاء مع فتح الهاء وقرأ أبو جعفر ونافع بكسر الهاء وفتح التاء وزن قيل وغيض وهذه القراءات سبعية وقرأ على وابن عباس بكسر الهاء وبعدها همزة ساكنة وضم التاء وقرأ ابن عامر وأهل الشام بكسر الهاء وبالهزة وفتح التاء وهذه كلها لغات فى هذه الحكمة وهي فى كلها اسم فعل بمعنى هلم وتعال أى أقبل الا فى قراءة كسر الهاء بعدها همزة وتاء مضمومة فانها بمعنى تهيأت لك وأنكرها أبو عمرو وقال باطل جعلها بمعنى تهيأت اذهب فاستعرض العرب حتى تنهى الى اليمن هل تعرف أحدا يقول هكذا وأنكرها أيضا الكسائى وقال النحاس هي جيدة عند البصريين لانه يقال هاء الرجل وبهي هيأة ورج الزجاج القراءة الاولى وتسكون اللام فى لك على القراءة الاولى التى هي فيها بمعنى اسم الفعل للبيان أى لك أقول هذا كما فى لك قال النخويون هيئت جاء بالحركات الثلاث فالفتح للخفة والكسر لالتقاء الساكنين والضم تشبيها بحيث واذا بين باللام نحو هيئت لك فهو صوت قائم مقام المصدر كاف له أى لك أقول هذا وان لم يبين باللام فهو صوت قائم مقام مصدر الفعل فيكون اسم فعل اما خبر أى تهيأت واما امر أى أقبل وقال فى الصحاح يقال هوت به وهيت به اذا صاح به ودعاه وقد روى عن ابن عباس والحسن انها كلمة سر ياتى معناها انها تدعو الى نفسها وقال الكسائى هي لغة لاهل حوران وقعت الى

وقال ابن جرير حدثني حيان بن زيد الشمرى قال نفرنا مع صفوان بن عمرو وكان واليا على حصص قبل الافسون الى الجراجمة فرأيت شيخا كبيرا هاما قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته فبين أغار فاقبلت اليه فقلت يا عم لقد أعذر الله اليك قال فرجع حاجبيه فقال يا ابن أخى استنفرنا الله خفا فوثقا لا لانه من يحبه الله يستليه ثم يعيده الله فيبقىه وانما يتلى الله من عباده من شكر وصبر وذكروا يعبد الله عز وجل ثم رغب تعالى فى النفقة فى سبيله وبذل المهج فى مرضاته ومرضاته رسول الله فقال وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون أى هذا خير لكم فى الدنيا والاخرة لانكم تعلمون فى النفقة قليلا

فيعتصمكم الله أموال عدوكم في الدنيا مع ما يدر لكم من الكرامة في الآخرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تكفل الله للجهاد في سبيله ان توفاه ان يدخله الجنة أو يردده الى منزله بما نال من اجر أو غنمة ولهذا قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تذكروا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تهبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ومن هذا القيل ما رواه الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن حميد عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل أسلم قال أجدني كارها قال أسلم وان كنت كارها (لو كان عرضا قريبا وسفرا (٢٠) فاصدا لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة واسيحلون بالله لو استطعنا لخرجنا

معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون) يقول تعالى موجبا للذين تخلفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وقعدوا بعدما استأذنه في ذلك مظهرين انهم ذوو عذر او لم يكونوا كذلك فقال لو كان عرضا قريبا قال ابن عباس غنمة قريبة وسفرا قاصدا أي قريبا أيضا لا تبعوك أي لكانوا جاؤا معك كذلك ولكن بعدت عليهم الشقة أي المسافة الى الشام وسيحلون بالله أي لكم اذار جعتم اليهم لو استطعنا لخرجنا معكم أي لو لم يكن لنا عذر لخرجنا قال الله تعالى يهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون (عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذن الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا بآموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذن الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو حصين بن سليمان الرازي حدثنا سفيان بن عيينة

أهل الحجاز معنا نعال قال أبو عبيدة فسألت شيخا عالمنا من حوران فذكر انهم الغتهم وعن ابن عباس معناه هم لك بالقبطية وقال الحسن أي عليك بالسريانية وقيل هي بالعبرانية ومن قال انهم باغرة العرب يقول ان العرب وافقت أصحاب هذه اللغة فتكلمت بها على وفق لغات غيرهم كما وافقت لغة العرب الروم في القسطاس ولغة العرب الفرس في التنوير ولغة العرب الترك في الغساق ولغة العرب الحبشة في ناشئة الليل وبالجملة فان العرب اذا تكلمت بكلمة صارت لغة لها وعن مجاهد انهم لغة عربية تدعوهم الى نفسها (قال معاذ الله) أي أعوذ بالله معاذ احماد عوتني اليه يقال عاذي عياد او معاذ او عوذ او معاذ ر بمعنى الفعل (أنه) أي الذي اشتراكي (ربي) تعليل للامتناع الكائن منه ببعض الاسباب التي هي أقرب الى فهم امرأة العزيز (أحسن مشواي) حيث أمرت بالخطر هذا وهو ربي أي سيدي الذي رباني العزيز (أحسن مشواي) حيث أمرت بقوله أكرمي مثواه فكيف أخونه في أهله وأجيبك الى ما تريد من ذلك وقال الزجاج ان الضمير لله سبحانه أي ان الله ربي تولاني بلاطفه فلا أركب ما حرمة قال مجاهد والسدي وابن اسحق يعبد جدا ان يطلق نبي كريم على مخلوق ان ربه ولو عني السيد لانه ليس بمخلوق كافي الحقيقة والاول فيه ارشادها الى رعاية حق العزيز بالطف ووجه (انه لا يفلح الظالمون) تعليل آخر للامتناع منه عن اجابتهما والسلاح الظفر والمعنى انه لا يظفر الظالمون بظالمهم ومن جملة الظالمين الواقعون في مثل هذه المعصية التي تطلبها امرأة العزيز من يوسف وقيل معناه انه لا يسعد الزناة (ولقد) لام قسم (همت به وهم بها) يقال هم بالامر اذا قصده وعزم عليه والمعنى انه هم بمخالطتها كما همت بمخالطته ومال كل واحد منهم الى الآخر بقتضى الطبيعة البشرية وبالجملة الحقيقية ولم يكن من يوسف عليه الصلاة والسلام القصد الى ذلك اختيارا كما يفيد ما تقدم من استمادته بالله وان ذلك نوع من الظلم بل قصده من غير رضا ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا الوجه لا مؤاخذة فيه فلا خلاف في ان يوسف لم يأت بفاحشة وانما الخلاف في وقوع الهم ولما كان الانبياء معصومين عن الهم بالمعصية والقصد اليها أيضا تكلم أهل العلم في تفسير هذه الآية بما فيه نوع تكلف في ذلك ما قاله أبو حاتم قال كنت اقرأ على أبي عبيدة غريب القرآن فلما أتيت على قوله ولقد همت به وهم بها قال هذا على التقديم والتأخير كانه قال ولقد

عن مسعر عن عون قال هل سمعتم معانة أحسن من هذا انما بالعفو قبل المعانة فقال عفا الله عنك لم أذنت لهم وكذا قال مورق العجلي وغيره وقال قتادة عاتيه كما تسمعون ثم أنزل التي في سورة النور فخص له في أن ياذن لهم ان شاء فقال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم الآية وكذا روى عن عطاء الخرساني وقال مجاهد نزلت هذه الآية في أناس قالوا استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أذن لكم فاعذوا وان لم ياذن لكم فاعذوا ولهذا قال تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا في ابداء الاعذار وتعلم الكاذبين يقول تعالى هلا تركتهم لما استأذنوك فلم تأذن لاحد منهم في القعود لتعلم الصادق منهم

في اظهار طاعتك من الكاذب فانهم قد كانوا مصرين على القعود عن الغزو ولهذا أخبر تعالى انه لا يستأذن في القعود عن الغزو
أحد يؤمن بالله ورسوله فقال لا يستأذنك أي في القعود عن الغزو الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم
لانهم يرون الجهاد قربة فلما ندبهم اليه بادروا وامتلأوا بالله عليهم بالمتقين انما يستأذنك أي في القعود عن الجهاد الذين لا يؤمنون
بالله واليوم الآخر أي لا يرجون ثواب الله في الدار الآخرة على أعمالهم وارتابت قلوبهم أي شككت في صحة ما جئتهم به ففهم في
ريهم يترددون أي يتخيرون يقدمون رجلاو يؤخرون أخرى وليست لهم (٢١) قدم ثابتة في شيء فهم قوم حيارى هلكى لا الى

هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضل الله

فلن تجده سبيلا (ولو أرادوا الخروج

لاعدوا له عدة ولكن كره الله

اتباعهم فنبطهم وقيل اعدوا

مع القاعدين لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خبالا ولا وضعوا

خلا لكم يغونكم الفتنة وفيكم

سماعون لهم والله عليم بالظالمين

يقول تعالى ولو أرادوا الخروج

أي معك في الغزو ولاعدوا له عدة

أي لتأهبوا له ولكن كره الله اتباعهم

أي أبغض أن يخرجوا معك قدرا

فبطهم أي آخرهم وقيل اعدوا

مع القاعدين أي قدرا ثم بين

تعالى وجه كراهيته لخروجهم مع

المؤمنين فقال لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خبالا أي لانهم جنباء

مخذلون ولا وضعوا خلا لكم

يغونكم الفتنة أي ولاسرعوا

السير والمشي بينكم بالتمية

والبغضاء والفتنة وفيكم سماعون

لهم أي مطيعون لهم ومستحسنون

لحديثهم وكلامهم يستحسنونهم

وان كانوا لا يعلمون حالهم فيؤتى

الى وقوع شر بين المؤمنين وفساد

كبير وقال مجاهد وزيد بن أسلم

هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول اظهر في المناسبة بالسياق واليه ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما بغى من ذوى الشرف منهم عبد الله في أبي ابن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرفا في قومهم فبطهم الله لعلمهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشر ففهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

همت به ولولا ان رأى برهان ربه لهم بها وقال أحد بن يحيى ثعلب أي همت زليخا بالعصية
وكانت مصرقة وهم يوسف ولم توقع ما هم به فيبين الهمين فرق ومن هذا قول الشاعر

هممت بهم من نية لؤلؤ * شفت غيلات الهوى من فؤاديا

فهذا انما هو حديث نفس من غير عزم وقيل هم بها أي هم بضربها وقيل هم بمعنى تنى

أن يتزوجها وقد ذهب جمهور المفسرين من السلف والخلف الى ما قدمنا من حمل اللفظ

على معناه اللغوى ويدل على هذا قوله الا حتى ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب وقوله وما

أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء ومجرد الهم لا ينافي العصمة فانهم لا قد وقعت العصمة

عن الوقوع في المعصية وذلك المطالب قال الشهاب قال الامام المراد بالهم في الآية

خطور الشيء بالبال أو ميل الطبع كالصائم في الصيف يرى الماء البارد فتحمله نفسه على

الميل اليه وطلب شربه ولكن يشعه دينه عنه وكلمة الفاتحة حسنا وجلالاتها للشباب

النأى القوى فتقع بين الشهوة والعفة وبين النفس والعقل مجاذبة ومنازعة قالهم هنا

عبارة عن جواز الطبع والطبيعة ورؤية البرهان جواز الحكمة وهذا لا يدل على حصول

الذنب بل كلما كان هذه الحال أشد كانت القوة على لوازم العبودية أكمل انتهى

ويؤيده ما في البيضاوى المراد به عليه الصلاة والسلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة

لا القصد الاختيارى وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمح والاجر الجزيل

من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم أو مشاركة الهم كقولك قتلت

لوم أخف الله انتهى وقيل انه هم بالقاحشة وأتى ببعض مقدماتها وقد أفرط الزمخشري

في التشنيع عليه والصحيح نزاهته عن الهم المحرم أيضا وقد أطنب الرازى في هذا المقام

فليراجعه وقيل معنى الهم انها الشبهة واشتهاها قال الخفاجى وانه أحسن الوجوه

وجواب لوفى (لولا أن رأى برهان ربه) مخدوف أى لفعل ما هم به واختلف في هذا

البرهان الذى رآه ما هو فقيل ان زليخا قامت عند ان همت به وهم بها الى صم لها في زاوية

البيت فسترته بثوب فقال ما تصنعين قالت استحي من الهى هذا ان يرى على هذه الصورة

فقال يوسف أنا أولى ان استحي من الله تعالى روى معنى هذا عن على بن أبى طالب وفى

رواية عن على بن الحسين وقيل انه رأى في سقف البيت مكتوبا ولا تقرى الزنا انه كان

فاحشة وقيل رأى كفما مكتوبا عليها وان عليكم لحافطين كراما كاتين وقيل ان البرهان

وابن جبر وفيكم سماعون لهم أى عيون يسمعون لهم الاخبار وينقلونها اليهم وهذا لا يبق له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول اظهر في المناسبة بالسياق واليه ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما بغى من ذوى الشرف منهم عبد الله في أبي ابن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرفا في قومهم فبطهم الله لعلمهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشر ففهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا فأخبر عن حالهم كيف يكون لو خرجوا ومع هذا ما خرجوا كما قال تعالى ولوردوا العادوا
لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقال تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون وقال تعالى ولو اننا كتبنا
عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرا لهم واشد تبسيتا واذا
لا تيناهم من لدنا أبحر اعظيما ولهديناهم صراطا مستقيما والآيات في هذا كثيرة (لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور
حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون) (٢٢) يقول تعالى محض النبوة عليه السلام على المنافقين لقد ابتغوا الفتنة من قبل

وقلبوا لك الامور أى لقد اعدوا
فكرهم وأجالوا آراءهم في كيدك
وكيد أصحابك وخذلان دينك
واختراجه مدة طويلة وذلك أول
ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة رمته العرب عن قوس
واحدة وحاربته يهود المدينة
ومنافقوها فلما نصره الله يوم بدر
وأعلا كلمته وقال ابن أبي وأصحابه
هذا أمر قد توجه فدخلوا في
الاسلام ظاهرا ثم كلما أعز الله
الاسلام وأهلها أعاضهم ذلك وساء لهم
ولهذا قال تعالى حتى جاء الحق
وظهر أمر الله وهم كارهون (ومنها
من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في
الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيط
بالكافرين) يقول تعالى ومن
المنافقين من يقول لك يا محمد ائذن
لي في القعود ولا تفتني بالخروج
معك بسبب الجوارى من نساء
الروم قال الله تعالى ألا في الفتنة
سقطوا أى قد سقطوا في الفتنة
بقولهم هذا كما قال محمد بن اسحق
عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد
الله بن أبي بكر وعاصم بن قدامة
 وغيرهم قالوا قال رسول الله صلى الله

هو تذكره عهد الله وميثاقه وما أخذ على عباده وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب
في الانبياء وتعمل عمل السلفاء وقيل رأى صورة يعقوب على الحدار عاضا على أنامله
يتوعدده وبه قال قتادة وأكثر المفسرين والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة
والضحاك وقيل رأى جبريل في صورة يعقوب قاله ابن عباس وقيل مثل له يعقوب
فضرب يده في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل رأى جبريل قاله البيضاوي
قال الخفاجي هذا مع ما في القصص ونحوه لا يليق ذكره وتركه أحسن منه كله
مما لأصل له والنص ناطق بخلافه والبرهان ما عنده من العلم الدال على تحريم ما همت به
وانه لا يمكن الهم فضلا عن الوقوع فيه هذا هو الذي يجب اعتقاده والجل عليه انتهى
وعلى الجملة ان كل ذلك الاخرافات وأباطيل تعجزها الأذان وتردها العقول والاذهان
ويل لمن لا كهها ولفقها أو سمعها أو صدقها والحاصل انه رأى شيئا حال بينه وبين ما هم به
والله أعلم بما هو وقد أطال المفسرون في تعيين البرهان الذي رأه بلا دليل يدل عليه
من السنة المطهرة واختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كثيرا (كذلك) إشارة
الى الاراء المدلول عليها بقوله رأى برهان ربه أو الى التثبيت المفهوم من ذلك أى مثل
تلك الاراء قارئناه أو مثل ذلك التثبيت ثبتناه (لنصرف عنه سوء) أى كل ما يسوءه
(والفحشاء) هو كل أمر مفرط القبح وقيل سوء الخيانة للعزير في أهلها والنحشاء الزنا
وقيل سوء الشهوة والفحشاء المباشرة وقيل سوء النشاء القبيح والاولى الجل على
العموم فيدخل فيه ما يدل عليه السياق دخولا أوليا قال أبو السعود وفيه آية بينة
وحجة قاطعة على أنه عليه الصلاة والسلام لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قط والا
لقيل لنصرفه عن سوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فصرفه الله تعالى عنه
بما فيه من موجبات العفة والعصمة فتأمل (انه من عبادنا المخلصين) تعليل لما قبله
قرئ بكسر اللام وقحمها وهى سبعة والمعنى على الاولى ان يوسف كان ممن أخلص
طاعته لله وعلى الثانية انه كان ممن استخلصه الله للرسالة وقد كان عليه السلام مخلصا
مستخلصا وعلى كلا المعنيين فهو منتظم في سلكهم داخل في زمرة من أول أمره بقضية
الجملة الاسمية لان ذلك حدث له بعد ان لم يكن كذلك فالتحسم مادة احتمال صدور الهم
بالسوء منه عليه السلام بالكلية قال الخفاجي قيل فيه ان كل من له دخل في هذه القصة

عليه وسلم ذات يوم وهو في جهازه للجد بن قيس أخى بن سلمة هل لك يا جد العام في اجلاء بنى الاصفرق قال يا رسول الله أو شهد
تأذن لي ولا تفتني فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد عجباً بالنساء منى وإنى أخشى ان رأيت نساء بنى الاصفرق ان لا أصبر عنهن فأعرض
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد أذنت لك في الجد بن قيس نزلت هذه ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني الآية أى ان كان
انما يخشى من نساء بنى الاصفرق واديس ذلك به فاسقط فيه من الفتنة بخلافه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرغبة بنفسه عن
نفسه أعظم وهكذا روى عن ابن عباس ومجاهد وغير واحد انها نزلت في الجد بن قيس وقد كان الجد بن قيس هذا من أشرف

بنى سلمة وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم من سيدكم يا بنى سلمة قالوا الجد بن قيس على اننا نجعله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوا من الجبل ولكن سيدكم الفتى الجعد الأبيض بشر من البراء بن معرور وقوله تعالى وان جهنم لمحيطه بالكافرين أى لا يحيد لهم عنها ولا مهرب (ان تصبك حسنة تسوءهم وان تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون قل ان يصينا الاما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليستوكل المؤمنون) يعلم تبارك وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بعد اذ هو لاهل لانه هم أصابهم من حسنة أى فتم ونصر وظفر على الاعداء (٢٣) مما يسره ويسر أصحابه ساء لهم ذلك وان تصبك

مصيبة يقولوا قد أخذنا امرنا من قبل أى قد احتزننا من مبايعته من قبل هذوا يتولوا وهم فرحون فأرشد الله تعالى رسول الله صلى

الله عليه وسلم الى جوابهم فى عداوتهم هذه التامة فقال قل أى لهم ان يصينا الاما كتب الله لنا أى نحن تحت مشيئته وقدره وهو مولانا وسيدنا ومخلصنا وعلى الله فليستوكل المؤمنون أى ونحن متوكلون عليه وهو حسبنا ونعم الوكيل (قل هل تربصون بنا الا

احدى الحسنيين ونحن نترصد بكم ان يصيبكم الله بعدذاب من عنده أو يديننا فتربصوا انامعكم متربصون قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون) يقول تعالى قل لهم يا محمد هل تربصون بنا أى تنتظرون بنا الا احدى الحسنيين شهادة أو ظفر بكم قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم ونحن نترصد بكم

أى تنتظرون بكم ان يصيبكم الله بعدذاب من عنده أو يديننا أى تنتظر بكم هذا أو هذا اما ان يصيبكم الله بعدذاب من عنده أو يديننا بسبب أو يقتل فتربصوا انامعكم متربصون وقوله تعالى قل أنفقوا طوعا أو كرها أى مهمما أنفقتم طائعين أو مكريين لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين ثم أخبر تعالى عن سبب ذلك وهو انهم لا يتقبل منهم لانهم كفروا بالله وبرسوله أى والاعمال انما تصح بالايان ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى أى ليس لهم قدم صحيح ولاهمة فى العمل ولا ينفقون نفقة الا وهم كارهون وقد أخبر الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعل حتى تملوا وان الله طيب لا يقبل الا طيبا فلهذا لا يقبل الله من هؤلاء نفقة ولا

شهد ببراءته فشهد الله بقوله لنصرف الخ وشهد هو على نفسه بقوله هى راودتنى ونحوه وشهدت زليخا بقولها ولقد راودته عن نفسها فاستعصم وسيدها بقوله انك كنت من الخاطئين وابليس بقوله لا غوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين فتضمن اخبار ما به لم يغوه ومع هذا كله لم يبرئه أهل القصص كما قيل

وكنت فتى من جنم ابليس فارتقى * بنى الحال حتى صار ابليس من جندى

(واستبقا الباب) أى تسابقا اليه وهذا كلام متصل بقوله ولقد همت به وهم بها الآية وما يبينها اعتراض جى به بين المعطوفين تقرير انزاهته عليه السلام ووجه تسابقهما ان يوسف يدا للفرار والخروج من الباب وامرأة العزيز تريد ان تسبقه اليه لتمتع به عن الفتح والخروج ووجد الباب هذا وجعه فيما تقدم لان تسابقهما كان الى الباب البرانى الذى يخلص منه الى خارج الدار قال السيوطى باذرا اليه يوسف للفرار وهى للتشبث به فامسكت ثوبه (وقدت) أى جذبت (قيصة من دبر) من ورائه فانشق الى أسفله والقدر المقطع وأكثر ما يستعمل فيما كان طولا والقط بالطاء يستعمل فيما كان عرضا قال الشهاب فى الرحانة القدر والقط متقاربان معنى وهما نوعان من القطع وفيه لطيفة اتفافية لان القدر قطع الشئ من نصفه أو قطعه نصفين والقط قطع الطرف كما فى الشمع والقلم فكانت له لكونه قليلا من القطع نقص منه العين انتهى واسناد القدر اليها خاصة مع ان لقوة يوسف أيضا دخلا فيه اما لانها الجزء الاخير لليلة التامة واما اللان من باب الغتها فى منعه عن الخروج وبذل مجهودها فى ذلك لفوت المحبوب أو لخوف الافتضاح (وألفيا سيدها لدى الباب) أى وجدنا العزيز هناك وعنى بالسيد الزوج لان القبط يسمون الزوج سيدا وانما لم يقل سيدهما لان ملكه ليوسف لم يكن صحيحا فلم يكن سيدا له (قالت ماجرا من أراد باهلكا سوأ) من الزنا ونحوه والجملة مستأنفة كأنه قيل فما كان منهما عند أن ألفيا سيدها لدى الباب قالت هذه المقالة طلبا منها بالجملة والسر على نفسها فنسبت ما كان منها الى يوسف أى أى جرائه يستحقه من فعل مثل فعل هذا ثم أجابت عن استفادها بقولها (الا أن يسجن) أى ماجراؤه الا ان يسجن ويحتمل ان تكون مانافية أى ليس جزاؤه الا السجن وانما بدأت بذكر السجن لان الحب لا يشتهى ايلام المحبوب وانما أرادت ان يسجن عندها يوما ويومين ولم ترد السجن الطويل قال الخازن وهذه

عجلا لانه انما يتقبل من المتقين (فلا تحسبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزحق أنفسهم وهم كافرون) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم فلا تحسبك أموالهم ولا أولادهم كما قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وقال أيحسبون اننا ننهبهم بغير حق ولا ندينهم بل لا يشعرون وقوله انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا قال الحسن البصري بن كاتها والنفقة منها في سبيل الله وقال قتادة هذا من المقدم والمؤخر تقديره فلا تحسبك أموالهم (٢٤) ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا واختار ابن جرير

قول الحسن وهو القول الاول

القوى الحسن وقوله وتزحق

أنفسهم وهم كافرون يريدان عيبتهم

حين عيبتهم على الكفر ليكون ذلك

أنكى لهم وأشد لعذابهم عيادا

بالله من ذلك وهذا يكون من باب

الاستدراج لهم فيما هم فيه

(ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم

منكم ولاكنهم قوم يفرقون لو

يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا

لولوا اليه وهم يجمعون) يخبر الله

تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن

جرعهم وفرعهم وفرقهم وهلعهم

انهم يحلفون بالله انهم لمنكم عينا

مؤكد وما هم منكم أى فى نفس

الامر ولاكنهم قوم يفرقون أى

فهو الذى حلهم على الحلف

لويجدون ملجأ أى حصنا يتحصنون

به وحرز يتحزون به أو مغارات وهى

التي فى الجبال أو مدخلا وهو

السرب فى الارض والنفق قال

ذلك فى الثلاثة ابن عباس ومجاهد

وقتادة لولوا اليه وهم يجمعون أى

يسرعون فى ذهابهم عنكم لانهم

انما يخاطبونكم كرها لا محبة وودوا

انهم لا يخاطبونكم ولكن للضرورة

لطيفة فافهمها وقال ابن الخطيب وأما الحبس الدائم فانه لا يعبر عنه به هذه العبارة بل

يقال يجب ان يجعل من المسجونين كما قال فرعون لاجعلنك من المسجونين ذكره

الكرخى (أو عذاب أليم) قيل هو الضرب بالسياط والظاهر انه ما يصدق عليه العذاب

الاليم من ضرب أو غيره وفى الابهام للعذاب زيادة هويل لشأن الجزاء المذكور بكونه

قانونا مطردا فى حق كل أحد كائنا من كان وفى ذكر نفسه باعتبار أهلية العزيز اعظام

للخطب واغراءه على تحقيق ما تنوخواه بحكم الغضب والحسنة قاله أبو السعد ولم يقل ان

يوسف يجب ان يقابل باحد هذين الامرين بل ذكرت ذلك ذكر كرا كليا صونا للمعجوب عن

الذكر بالشر فلما سمع يوسف مقالها أراد ان يبرهن عن نفسه (قال هى راودتني عن نفسى)

يعنى طلبت منى الفحشاء فايت وقررت والجلة مستأنفة كالجلة الاولى وقد تقدم

بيان معنى المراودة أى هى التى طلبت منى ذلك ولم أرد بهاسوأ ولم يقل هذه ولا تلك لفرط

استحيائه وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة دون الحضور ولم يكن يريد ان يذكر

هذا القول ولا يهتك سترها ولكن لما قالت هى ما قالت ولطخت عرضه احتاج الى ازالة

هذه التهمة عن نفسه فقال ما قال (وشهد شاهد من أهلها) أى من قرابته أو سمى الحكم

بينهم ما شهدا لما يحتاج فيه من التثبت والتأمل قيل لما التبس الامر على العزيز احتاج

الى حاكم يحكم بينهم ليتبين له الصادق من الكاذب قيل كان ابن عم لها واقفامع العزيز فى

الباب وقيل ابن خال لها وقيل انه طفل فى المهد تنكحهم قال السجلى وهو الصحيح للحديث

الوارد فى ذلك عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى ذكر من تنكح فى المهد وذكر من جملتهم

شاهد يوسف وقيل انه رجل حكيم كان العزيز يستشير به فى أموره وكان من قرابة المرأة

قال ابن عباس ظي أنطقه الله كان فى الدار وعنده قال كان رجل ذالحيمة من خاصة

الملك وعن الحسن قال هو رجل له فهم وعلم وعن مجاهد قال انه ليس بانسى ولا جنى هو

خلق من خلق الله قلت ولعله لم يحضر قوله تعالى من اهلها وانما كان الشاهد من اهل

المرأة وقرابته ليكون أقوى فى نفى التهمة عن يوسف مع ما وجد من كثرة العلامات الدالة

على صدقه (ان كان قديمه قد من قبل) أى من قدام فقال الشاهد هذه المقالة مستدلا

على بيان صدق الصادق منه ما وكذب الكاذب بان قيد يوسف ان كان مقطوعا من قبل

أى من جهة القبيل (فصدقت) أى فقد صدقت بانه أراد بهاسوأ (وهو من الكاذبين)

أحكام ولهذا لا يزالون فى هم وحرز لان الاسلام وأهله لا يزال فى عز ونصر ورفعة فلهذا كلما سرامسالمون ساءهم ذلك فهم فى

يودون ان لا يخاطبوا المؤمنين ولهذا قال لويجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون (ومنهم من يلزك فى الصدقات

فان اعطوا امنهارضوا وان لم يعطوا امنها اذاهم يستخطون) ولأنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من

فضله ورسوله انالى الله راغبون) يقول تعالى ومنهم أى المنافقين من يلزك أى يعيب عليك فى قسم الصدقات اذا فرقتها ويتهملك

فى ذلك وهم المتهمون المؤبون وهم مع هذا لا ينكرون للدين وانما ينكرون حظ أنفسهم ولهذا ان اعطوا من الزكاة رضوا وان لم

يعطوا منها إذا هم يسخطون أي يغضبون لانقسامهم قال ابن جرير أخبرني داود بن أبي عاصم قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة فقسمها ههنا و ههنا حتى ذهب قال ورا رجل من الانصار فقال ما هذا يا عدل فنزلت هذه الآية وقال قتادة في قوله ومنهم من يلزك في الصدقات يقول ومنهم من يطعن عليك في الصدقات و ذكر لنا ان رجلا من أهل البادية حديث عهد بأعرابية أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهباً وفضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل ما عدلت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن ذاع عدل عليك بعدى ثم قال نبي الله - أحد و هذا وأشباهه (٢٥) فان في أمتي أشباه هذا يقرؤون القرآن لا يجاوز

في قوله انهما رآه عن نفسه وقرئ من قبل بضم اللام وكذا من دبر قال الزجاج جعلها
غائتين (وان كان قصه قد من دبر) أى من ورائه (فكذبت) في دعواها عليه
(وهو من الصادقين) في دعواه عليها ولا يخفى ان هاتين الجملتين الشرطيتين لا تلازم
بين مقدمهما وتاليهما مما لا عقلا ولا عادة وليس تامة من الشهادة في شيء وانما ذكرنا
توسيعا للذمة وارتقاء للعنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى ان يحتمله الحال في الجملة
مجرى الظاهر الغالب الوقوع فليس ههنا الا مجرد امارة غير مطردة اذ من الجأزان
يجذبها اليها وهو مقبل عليها فينقد القميص من دبر وان يجذبها وهو مدبر عنها فينقد
القميص من قبل (فلما رأى) العزيز (قميصه) أى قميص يوسف (قد من دبر)
كأنه لم يكن رأى ذلك بعد أو لم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال وعرف خيانة
امراته وبرأه يوسف عليه السلام (قال) أى العزيز وقيل هذا من قول الشاهد والاول
أولى (انه) أى الامر الذي وقع فيه الاختلاف بينكما أو ان قولك ما جزاء من أراد بأهلك
سوا (من) جنس (كيد كن) ومكر كن وحيد لكن يامعشر النساء (ان كيد كن
عظيم) خاطب الجنس لان الخيل والمكايد لا تختص بها وانما وصف الكيد بالعظيم لان
كيدهن أعظم من كيد جميع البشر في اتمام امر ادهن لا يقدر عليه الرجال في هذا
الباب فانه ألطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيرا في النفس وعن بعض العلماء انى أخاف من
النساء ما أخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال
للنساء ان كيد كن عظيم ولان الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال وفي
حاشية الخفاجي وقيل عليه ان ضعف كيد الشيطان في مقابلة كيد الله وعظم كيدهن
بالنسبة للرجال وهو ليس بشيء لانه استعمل بظاهر اطلاقهما ومثله مما تنقبض له النفس
وتنبسط يكتفي فيه ذلك القدر انتهى قال الحقاوى هذا فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة
لا عظيم على الاطلاق اذ الرجال أعظم منهم في الحيل والمكايد في غير ما يتعلق بالشهوة
ثم خاطب العزيز يوسف عليه السلام بقوله (يوسف أعرض عن هذا) الامر الذي جرى
واقعه ولا يتحدث به حتى لا يفسد ويشيع بين الناس وقيل معناه لا تكثر به ولا تتم به
فقد بان عذرك ثم أقبل عليه بالخطاب فقال (واستغفري) يا زليخا (لذنبك) الذي
وقع منك قال الكرخي كان العزيز قليل الغيرة بل قال في البحران تربة مصر تقتضى هذا

تراقيمهم فاذا خرجوا فاقتلوهم
 ثم اذا خرجوا فاقتلوهم فاذا
 خرجوا فاقتلوهم وذكركنا ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
 والذي نفسي بيده ما اعطيتكم
 شيئا ولا اضمنكموه انما انا حازن
 وهذا الذي ذكره قتادة يشبهه
 ما رواه الشيخان من حديث
 الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد في
 قصة ذي الخويصرة واسمه خر قوص
 لما اعترض على النبي صلى الله
 عليه وسلم حين قسم غنائم حنين
 فقال له اعدل فانك لم تعدل فقال
 لقد دخبت وخسرت ان لم أكن
 اعدل ثم قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد رآه مقفيا انه يخرج
 من ضيضي هذا قوم يحقر أحدكم
 صلاته مع صلاتهم وصيامه مع
 صيامهم يرقون من الدين مروق
 السهم من الرمية فأينا القيتوه
 فاقتلوهم فانهم شرقتي تحت أديم
 السماء وذكر بقية الحديث ثم قال
 تعالى منهاها لهم على ما هو خير من
 ذلك لهم فقال ولو أنهم رضوا
 ما آتاهم ورسوله وقالوا احسبنا الله
 سيئاً نتنا الله من فضله ورسوله انا

(٤ - فتح البيان خامس) الى الله راغبون فتضمنت هذه الآية الكريمة أدبا عظيما وسرا شريفا حيث جعل الرضا بما آتاه الله ورسوله والتوكل على الله وحده وهو قوله وقالوا احسبنا الله وكذلك الرغبة الى الله وحده في التوفيق لطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وامثال أوامر وثورته زواجه وتصدق أخباره والاقتفاء بآثاره (اعمال الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) لماذا كرر تعالى اعتراض المنافقين بالجهلة على النبي صلى الله عليه وسلم وازهم اياهم في قسم الصدقات بين تعالى انه هو الذي قسمها وبين حكمها

ووثق أمره هبته ولم يكل قسمها إلى أحد غيره فجزأها هؤلاء المذكورين كما رواه الامام أبو داود في سننه من حديث عبد الرحمن ابن زياد بن أنعم وفيه ضعف عن زياد بن نعيم عن زياد بن الحرث الصدائي رضي الله عنه قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته فأنتي رجل فقال أعطني من الصدقة فقال له ان الله لم يرز بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أصناف فان كنت من تلك الاجزاء أعطيتك وقد اختلف العلماء في هذه الاصناف الثمانية هل يجب استيعاب الدفع اليها أو الى ما أمكن منها على قولين أحدهما انه يجب ذلك (٢٦) وهو قول الشافعي وجماعة والثاني انه لا يجب استيعابها بل يجوز

الدفع الى واحد منها ويعطى جميع الصدقة مع وجود الباقي وهو قول مالك وجماعة من السلف والخلف منهم عمر وحذيفة وابن عباس وأبو العالية وسعيد بن جبير وميمون بن مهران قال ابن جرير وهو قول عامة أهل العلم وعلى هذا فانما ذكرت الاصناف ههنا لبيان المصروف لا لوجوب استيعابها ولو جوه الجحاج والمواخذة مكان غير هذا والله أعلم وانما قدم النقرة على البقية لانهم أخرج من غيرهم على المشهور لشد فاقتهم وحاجتهم وعند أبي حنيفة ان المسكين اسوأ حالا من الفقير وهو كما قال أحمد وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية أنبأنا ابن عمون عن محمد قال قال عمر رضي الله عنه الفقير ليس بالذي لا مال له ولكن الفقير الا خلق الكسب قال ابن علية الا خلق المحارب عندنا والجهور على خلافه وروى عن ابن عباس ومجاهد والحسن البصري وابن زيد واختار ابن جرير وغير واحد ان الفقير هو المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئا والمسكين

ولهذا لا ينشأ فيها الاسد ولو دخل فيها لا يبق (انك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) أي من جنسهم برى يوسف بالخطيئة والجله لتعمل لما قبلها من الامر بالاستغفار ولم يقل من الخاطئين تغليباً للمذكور على المؤنث كما في قوله وكانت من القاتنين ومعنى من الخاطئين من المتعمدين يقال خطأ اذا اذنب متعمدا وقيل التقدير من القوم الخاطئين وقيل ان القائل ليوسف ولا مرة العزيز بهذه المقالة هو الشاهد الذي حكم بينهما (وقال نسوة) قرئ نسوة بضم النون قاله أبو البقاء بكسرها والمراد جماعة من النساء ويجوز التذكير في الفعل المسند اليهن كما يجوز التأنيث ولا واحد له من لفظه بل من معناه وهو امرأة والنساء جمع كثرة أيضا ولا واحد له من لفظه قيل وكن خمساً وهن امرأة ساقى العزيز وامرأة خبازة وامرأة صاحب دوابه وامرأة صاحب سجنه وامرأة حاجبه (في المدينة) هي مصر وقيل مدينة الشمس (امرأة العزيز) يعني زليخا (تراودفتها) الفتى في كلام العرب الشاب الحديث السن والفتاة الشابة والمراد هنا غلامها يقال فتاى وفتاى أى غلامى وجارى بى وحكى المضارع تنبيه على ان المراودة صارت محنة لها وديدنا دون الماضي فلم يقبل راودت (عن نفسه) وهو يمتنع منها (قد شغفها حبا) أى غلبها حبه وقيل دخل حبه في شغفها قال أبو عبيدة شغاف القلب غلافه وهو جلدته عليه وقيل هو وسط القلب وعلى هذا يكون المعنى دخل حبه الى شغافها فغلب عليه وقرئ شغفها بالعين المهملة قال ابن الاعرابي معناه أجرى حبه عليها قال الجوهرى شغفه الحب أحرق قلبه وقال أبو زيد أمرضه وقال النحاس معناه عنداً كثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب لان شغاف الجبال أعاليها وقد شغف بذلك شغفا باسكان الغين المعجمة اذا ولع به وقرأ الحسن قد شغفها بضم الغين وحكى بكسرها قال النحاس ولا يعرف ذلك في كلام العرب الا شغفا بفتح الغين ويقال ان الشغاف الجلدة اللاصقة بالكبد التي لا ترى وهي الجلدة البيضاء فكانت له لصق حبه بقلبها كصوق الجلدة بالكبد وقيل المعنى ان حبه دخل الجلدة حتى أصاب القلب وقيل ان حبه قد أحاط بقلبها كحاطة الشغاف بالقلب قال السكبي حجب حبه قلبها حتى صارت لا تتعقل شيئا سواه وقال السمين خرق شغاف قلبها أى حجاب القلب وهو جلدة رقيقة وقيل سويداء القلب وقيل داء يصل الى القلب من أجل الحب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ليست محيطه به والمعنى خرق حجابها وأصابه

فأحرقه

وقال قتادة الفقير من به زمانة والمسكين الصحيح الجسم

وقال الثوري عن منصور عن ابراهيم هم فقراء المهاجرين قال سفيان الثوري يعنى ولا يعطى الاعراب منها شيئا وكذا روى عن سعيد بن جبير وسعيد بن عبد الرحمن بن أبزى وقال عكرمة لا تقولوا الفقراء المسلمين مساكين انما المساكين أهل الكتاب ولتذكر أحاديث تتعلق بكل من الاصناف الثمانية فأما الفقراء فعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي هرقة سوى رواه أحمد وأبو داود والترمذي ولا أحدا أيضا والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة مثله وعن عبيد الله بن

عدي بن الحياران رجلين أخبراهن - ما أتينا النبي صلى الله عليه وسلم يسأله من الصدقة فقلب فيهما البصر فرآهما جليدين فقال
 ان شئت ما أعطيتكما ولا حظ فيها الغنى ولا تقوى مكتسب رواه أحمد وأبو داود والنسائي بإسناد جيد قوى وقال ابن أبي حاتم في كتاب
 الجرح روى عنه عمر بن نافع سمعت أبي يقول ذلك قلت وهذا قول غريب جدا بتقدير صحة الاسناد فان أباهما كانا لم ينص
 أبو حاتم على جهالة لكنه في حكم المجهول وأما المساكين فعن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس
 المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة والثقمة ستان (٢٧) والقررة والتمر تان قالوا فما المسكين يا رسول الله

قال الذي لا يجد غنى يغنيه ولا
 يقطن له فيمصدق عليه ولا يسأل
 الناس شيئا رواه الشيخان وأما
 العاملون عليهم الجباة والسعاة
 يستحقون منها قسطا على ذلك
 ولا يجوز أن يكونوا من أقرباء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين
 تحرم عليهم الصدقة لما ثبت في صحيح
 مسلم عن عبد المطلب بن ربيعة بن
 الحارث انه انطلق هو والفضل بن
 العباس يسألان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ليستعملهما على
 الصدقة فقال ان الصدقة لأهل
 الحمد ولا لآل محمد اغماهى أو ساخ
 الناس واما المؤلفة قلوبهم فأقسام
 منهم من يعطى ليسلم كما أعطى
 النبي صلى الله عليه وسلم صفوان
 ابن أمية من غنائم حنين وقد كان
 شهدها مشركا قال فلم يزل يعطيني
 حتى صار أحب الناس الى بعد أن
 كان أبغض الناس الى كما قال
 الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدي
 أنا ابن المبارك عن يونس عن
 الزهري عن سعيد بن المسيب عن
 صفوان بن أمية قال أعطاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

فأحره بجمرة الحب يقال شغف الهوى قلبه شغفا وشغفه المال زين له فأحبه فهو
 مشغوف به وعن ابن عباس شغفها غلبها وقال قتلها حب يوسف وقال قد علة لها قال
 آزاد في سبحة المرجان ولا استبعاد في اظهار العشق من جانب المرأة أما ترى في القرآن
 الكريم غرام امرأة العزيز بيوسف عليه السلام والا هانذا كرون العشق في تغزلاتهم
 من جانب المرأة بالنسبة الى الرجل خلاف العرب وسببه ان المرأة في دينهم لا تسكح الأزواج
 واحدا حفظ عيشتهم امنوط بحياة الزوج واذا مات تحرق نفسها معه والعشق بين الرجل
 والمرأة وضع الهوى فتارة يكون من الطرفين وتارة يكون من أحدهما واذا لوحظ الوضع
 الالهى فالمرأة معشوقة عاشقة والرجل عاشق معشوق وأهل الهند وافقوا العرب
 في التغزل بالنساء بخلاف الفرس والترك فان تغزلهم بالامار فقط ولاذ كرم المرأة
 في اغزالهم ولعمركم المحبة انهم انما يوضعون الشيء في غير موضعه كما قال سبحانه
 وتعالى في قوم لوط فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود
 مسومة عند ربك وماهى من الظالمين يبيعون العرب في التغزل بالامار مقلدون لهم
 والاصل فيهم التغزل بالنساء ومعناه التحدث بهن وأما الا هانذا فلا يعرفون التغزل بالامار
 قطعا انتهى هذا وقد عقد رحمه الله الفصل الرابع من كتابه المذكور في بيان أقسام
 المعشوقات والعشاق وأورد لكل قسم منهما أشعارا عجيبة وأبياتا غريبة باعتبار الجاهات
 المتنوعة والخبيثات المتلوثة ان رآها السالى تذوب طبيعته الحامدة والعاذل تشعل ناره
 الخامدة (انالرها) جملة مقررة لمضمون ما قبلها أى نعلمها في فعلها هذا وهو المرادة
 لفتاها (في ضلال) عن طريق الرشد والصواب (مين) واضح لا يلتبس على من نظرفيه
 حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر (فلما سمعت) امرأة العزيز
 (بكرهن) أى بغيبتهن اياها سميت الغيبة مكر الاشارة اليها في الاخفاء وقبل أردن ان
 يتوسل بذلك الى رؤية يوسف فلهاذا سمي قولهن مكررا وقيل انها أسرت اليهن فافشين
 سرها فسمى ذلك مكررا عن سفيان قال أى بعملهن وكل مكر في القرآن فهو العمل
 (أرسلت اليهن) أى تدعوهن اليها لتقيم عذرها عندهن ولينظرن الى يوسف حتى يقعن
 فيما وقعت فيه قبل دعت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فيهن هؤلاء اللاتي عيرتها
 (واعدت لهن متكئا) أى أعدت وأحضرت وهيات لهن مجالس يتكئ عليهن من غمارق

حنين وانه لا بغض الناس الى فإزال يعطيني حتى انه لأحب الناس الى ورواه مسلم والترمذي من حديث يونس عن الزهري به
 ومنهم من يعطى ليحسن اسلامه ويثبت قلبه كما أعطى يوم حنين أيضا جماعة من صناديد اللقواء وأشرفهم مائة من الابل
 مائة من الابل وقال انى لأعطى الرجل وغيره أحب الى منه خشية ان يكبه الله على وجهه في نار جهنم وفي الصحيحين عن أبي
 سعيد ان عليا بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بنهية في تربتها من الين فقسمها بين أربعة نفر الاقرع بن حابس وعيينة بن بدر
 وعلقمة بن علاثة وزيد الخير وقال أنا لفهم ومنهم من يعطى لما يرجى من اسلام نظرائه ومنهم من يعطى ليجي الصدقات ممن يليه

أوليدفع عن حوزة المسلمين الضر من اطراف البلاد ومحل تفصيل هدا في كتب الفروع والله أعلم وهل تعطى المؤلفة على الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف فروى عن عمرو عامر الشعبي وجاعة انهم لا يعطون بعده لان الله قد أعز الاسلام وأهله ومكن لهم في البلاد وأذل لهم رقاب العباد وقال آخرون بل يعطون لانه عليه الصلاة والسلام قد أعطاهم بعد فتح مكة وكسر هوازن وهذا أمر قد يحتاج اليه فيصرف اليهم وأما الرقاب فروى عن الحسن البصري ومقاتل بن حيان وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير والنخعي والزهرى وابن زيد (٢٨) أنهم المكاتبون وروى عن أبي موسى الاشعري نحوه وهو قول

الشافعي والليث رضى الله عنهما وقال ابن عباس والحسن لا بأس ان تعتق الرقبة من الزكاة وهو مذهب أحمد ومالك واسحق أى ان الرقاب أعز من ان يعطى المكاتب أو يشتري رقبة فيعتقها استقلالاً وقد ورد في ثواب الاعتاق وفك الرقبة أحاديث كثيرة وان الله يعتق بكل عضو منها عضواً من معتقها حتى الفرج بالفرج وما ذاك الا لان الجزء من جنس العمل وما تجزون الا ما كنتم تعملون وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة حق على الله عونهم المغازى في سبيل الله والمكاتب والمدين يريد الاداء أو الناكح الذي يريد العفاف رواه الامام احمد واهل السنن الا ابا داود وفي المسند عن البراء بن عازب قال جاء رجل فقال يا رسول الله دلني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار فقال اعتق النسيمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله أو ليسا واحداً قال لا تعتق النسيمة ان تفرد بعثتها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها وأما الغارمون فهم أقسام فمنهم من

ومسانيد وأعتدت من الاعتداد وهو كل ما جعلته عدة لشيء وقرئ متكا مخففاً غير مهموز والمثك هو الاترج بلغة القبط قاله مجاهد وعن عكرمة قال هو كل شيء يقطع بالسكين وعن الضحاك مثله وقيل ان ذلك هو لغة أزد شؤاة وقيل حكى ذلك عن الاخفش قال الفراء انه ماء الورد وقرأ الجمهور متكاً بالهمز والتشديد وأصح ما قيل فيه انه المجلس وقيل هو الطعام وبه قال ابن جبير والحسن وقتادة وسمى متكاً على الاستعارة قاله الخازن أى للاتكاء عنده على عادة المتكبرين في أى كل الفواكه فهو مجاز مرسل وعلاقته الجاورة وقيل المتكأ كل ما تكئ عليه عند طعام أو شراب أو حديث وحكى القنبي انه يقال اتكأنا عند فلان أى أكلنا ويؤيد هذا قوله (وأتت كل واحدة منهن سكيناً) فان ذلك انما يكون لشيء يأكله بعد ان يقطعنه والسكين تذكروا ثوث قاله الكسائي والفراء قال الجوهرى والغالب عليه التذكير والمراد من اعطائهم الكل واحدة سكيناً ان يقطعن ما يحتاج الى التقطيع من الاطعمة قيل وكان من عادتهن ان يأكلن اللحم والفواكه بالسكين وكانت تلك السكاكين خناجر ويمكن انما أرادت بذلك ما سيقع منهن من تقطيع أيديهن (وقالت) ليوسف (اخرج عليهن) أى في تلك الحالة التي هن عليهن من الاتكاء والا كل وتقطع ما يحتاج الى التقطيع من الطعام (فلما رأينه أكرهه) أى أعظمته قال مجاهد واحترمه وهبته ودهشن عند رؤيته من شدة جماله وقيل أمنين وقيل أمدين ومنه قول الشاعر

اذا ما رأين الفحل من فوق قلة * صهلن وأكبرن انى المقطرا

وقال الازهرى أكبرن بمعنى حضن والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة أى دخلت في الكبر بالحيض وقال ابن عباس حضن من الفرح ووقع منهن ذلك دهشاً وفضلاً شاهدين من جماله الفائق وحسنه الرائق وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره وقالوا ليس ذلك في كلام العرب قال الزجاج يقال أكبرته ولا يقال حضنه فليس الا بكراً بمعنى الحيض وأجاب الازهرى فقال يجوز ان يكون هاء الوقف لاهاء الكناية وقد زيف هذا بان هاء الوقف تسقط في الوصل قال ابن الأنبارى ان الهاء كناية عن مصدر الفعل أى أكبرن اكباراً بمعنى حضن حيضاً وسمى الحيض اكباراً لكون البلوغ يعرف به كأنه يدخلهم سن الكبر فيكون في الاصل كناية أو مجازاً وهذا منقول عن قتادة والسدى وقال الرازى

وعندى تحمل جمالة أو ضمن ديناً فلزمه فاجحف بماله أو غرم في أداء دينه أو في معصية ثم تاب فهو لا يدفع اليهم والا صل في هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جمالة فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أقم حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحل الا لحدث ثلاثة رجل تحمل جمالة فخلت له المسئلة حتى يصيبها ثم عيسى ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فخلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال سداداً من عيش ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجامن قومه فيقولون لقد أصابت فلان فاقفة فخلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال

سدادا من عيش فمساواهن من المستله سحت يا كلها صاحبها سحتارواهم سلم وعن أبي سعيد قال أصيب زجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار بئاعها فكثرت فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لغرمائه خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك رواه مسلم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد أنبأنا صدقة بن موسى عن أبي عمران الجوني عن قيس بن زيد عن قاضي المصريين عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله بصاحب الدين يوم القيامة حتى يوقف بين يديه فيقول يا ابن آدم فيم أخذت هذا الدين وفيهم ضيعت حقوق الناس فيقول يا رب انك تعلم (٢٩) اني أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم

أضيع ولكن أتى على يدي اما حرق واما سرق واما وضيعه فمقول الله صدق عبدى أنا أحق من قضى عندك اليوم فيدعو الله بشئ فيضعه في كفة ميزانه فترجح حسنة على سيئة فيدخل الجنة بفضل الله ورحمته وأما في سبيل الله فمنهم الغزاة الذين لاحق لهم في الديوان وعند الامام أحمد والحسن واسحق والحج من سبيل الله الحديث وكذلك ابن السبيل وهو المسافر المحتار في بلد ليس معه شئ يستعين به على سفره فيعطى من الصدقات ما يكفيه الى بلده وان كان له مال وهكذا الحكم فمن أراد انشاء سفره من بلده وليس معه شئ فيعطى من مال الزكاة كفايته في ذهابه وايابه والدليل على ذلك الآية وما رواه الامام أبو داود وابن ماجه من حديث معمر بن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا خمسة العاملين عليها أو رجل اشتراها بجماله أو غارم أو غاز في سبيل الله أو مسكين تصدق

وعندي انه يحتمل وجه آخر هو انهن انما كبرنه لانهن رأين عليه نور النبوة وسما الرسالة وشاهدن فيه دهابة مذكورة وهي عدم الالتفات الى المطعوم والمنكوح وعدم الاعتداد بهن فتجبن من تلك الحالة فلا جرم كبرنه وأعظمته وحمل الآية على هذا أولى انتهى (وقطعن أيديهن) أي جرحنها حتى سال الدم وليس المراد به القطع الذي يبين منه البدل المراد به الخدش والحز وذلك معروف في اللغة كما قال النحاس يقال قطع يد صاحبها اذا خدشها وقيل المراد بالأيدي هنا أناملهن وقيل كما مهن والمعنى أنه لما خرج يوسف عليهن أعظمته ودشن وراعهن حسنه حتى اضطربت أيديهن فوق وقع القطع عليها وهن في شغل عن ذلك بعباده مهن مما تطيش عنده الاحلام وتضطرب له الابدان وتزول العقول قال مجاهد فإنا حسن الابدان وقال قتادة أن أيديهن حتى ألقينها والاصح أنه كان قطعامن غير ابانة وعن منبه عن أبيه قال مات من النسوة اللاتي قطعن أيديهن تسع عشرة امرأة كذا (وقلن حاش لله) قرئ بآبائات الالف وبجذفها وباسكان الشين حاش لله وقرئ حاش الاله وحاشا لله قلت آيات الالف وحذفها قراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للنطق وأما رسم المحقق فلا تكتب فيه ألف بعد الشين وان نطق بها قال الزجاج أصل الكلمة من الحاشية بمعنى الناحية يقال كنت في حاشية فلان أي في ناحيته فقولك حاشا لزيد من هذا أي تباعد منه وقال أبو علي هو من الحاشية وقيل ان حاش حرف وحاشا فعل وكلام أهل النخوف في هذه الكلمة معروف ومعناها هنا التنزيه كما تقول آسى القوم حاشا لزيد اعنى حاشا لله براءة لله وتنزيه له أي عن صفة العجز عن خلق هذا أو أمثاله قال مجاهد حاشا لله معاذ الله (ما هذا بشرا) اعمال ماعمل ليس هي لغة أهل الخجاز وبهذا نزل القرآن كهذه الآية وكقوله سبحانه ما هن أمهاتهم وأما بنو تميم فلا يعملونها عمل ليس وقال الكوفيون أصل ما هذا بشرا فلما حذف الباء انصب قال أحمد بن يحيى ثعلب اذا قلت ما زيد بمنطلق فوضع الباء موضع نصب وهكذا سائر حروف الخفض وأما الخليل وسيبويه وجهه والنكويين فقد اعلموا عمل ليس وبه قال البصريون والبحث مقرر في كتب النحو بشواهد وجهه وقرأ الحسن ما هذا بشرا على أن الباء حرف جر والشين مكسورة أي ما هذا بعبدي شترى وهذه قراءة ضعيفة لا تناسب ما بعدها من قوله ان هذا الاملك كريم قال الخفاجي ورد بآنها صحيحة رواية ودراية أما الاول فلا أنها

عليه منها فاهدى لغنى وقد رواه السفينان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغنى الا في سبيل الله وابن السبيل أو جارف فقير فيهدى لك أو يدعوك وقوله فريضة من الله أي حكمه مقدرا بتقدير الله وفرضه وقسمته والله عليم حكيم أي عليم نظوا هرا الامور وبواطنها وبصالح عباده حكيم فيما يقوله ويفعله ويشعره ويحكمه لاله الا هو ولا رب سواه (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) يقول تعالى ومن

المنافقين قوم يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكلام فيه ويقولون هو أذن أى من قال له شيئاً صدقه فينا ومن حدثه صدقه فاذا اجتنبناه وحلفنا له صدقنا روى معناه عن ابن عباس ومجاهد وقادة قال الله تعالى قل أذن خير لكم أى هو أذن خير يعرف الصادق من الكاذب يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين أى يصدق المؤمنين ورجة للذين آمنوا منكم أى وهو حجة على الكافرين ولهذا قال والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم (يخلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين ألم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله فانه (٣٠) نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزي العظيم) قال قتادة في قوله تعالى يخلفون بالله

لكم ليرضوكم الآية قال ذكر لنا ان رجلاً من المنافقين قال والله ان هؤلاء الخبيثين يمارونا وأشرافنا وان كان ما يقول محمد لحق الله شر من الجحيم قال فسمعها رجل من المسلمين فقال والله ان ما يقول محمد لحق ولا نت أشمر من الجحيم قال فسعى بها الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأرسل الى الرجل فدعاه فقال ما جعلك على الذي قلت فجعل يلتعن ويخلف بالله ما قال ذلك وجعل الرجل المسلم يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله الآية وقوله تعالى ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله الآية أى ألم يتحققوا ويعلموا انه من حاد الله عز وجل أى شاقه وحاربه وخالفه وكان في حد والله ورسوله في حد فان له نار جهنم خالداً فيها أى مها نارا مع ذلك الخزي العظيم أى وهذا هو الذل العظيم والشقاء الكبير (يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون) قال مجاهد يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى الله

رواه في المبهج عن عبد الوارث بسند صحيح وأما الثاني فلان من قرأهم هذه قرأ ملك بكسر اللام فتصح المقابلة أى ما هذا عبد لئيم عذّب بل سيد كريم مالك انتهى وانما نفى عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري ولانه قد برز في صورة قد لبست من الحسن البديع ما لم يعهد على أحد من البشر ولا بصير المبصرون ما يقاربه في جميع النسمة البشرية ثم لما نفى عنه البشرية لهذه العلة أثبت له الملكية وان كن لا يعرفن الملائكة وقلن (ان هذا الاملك كريم) على الله لانه قد تقرر في الطباع وركز في النفوس انهم على شكل فوق شكل البشرية الذوات والصفات وان لاشئ أحسن من الملك وانهم فاقون في كل شئ كما تقرر فيها ان الشياطين على العكس من ذلك ولا أقبح منهم والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف واعلم انه لا يلزم من قول النسوة هذا ان الملائكة صورهم احسن من صور بني آدم فانهم لم يقبله لدليل بل حكمه على الغيب بمجرد الاعتقاد المرتكز في طباعهن وذلك ممنوع فان الله سبحانه يقول لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وظاهر هذا أنه لم يكن شئ مثله من أنواع المخلوقات في حسن تقويمه وكمال صورته فاقاله صاحب الكشف في هذا المقام هو من جملة تعصباته لما رشح في عقله من أقوال المعتزلة على ان هذه المسئلة أعنى مسئلة المفاضلة بين الملائكة والبشر ليست من مسائل الدين في ورد ولا صدر فأغنى عبادة الله عنها وأحوجهم الى غيرها من مسائل التكليف قال قتادة قلن ملك من الملائكة من حسنه وغرابة جماله وأخرج أحمد وغيره عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أعطى يوسف وأمه شطر الحسن وقد وردت روايات عن جماعة من السلف في وصف حسن يوسف والمبالغة في ذلك ففي بعضها انه أعطى نصف الحسن وفي بعضها ثلثه وفي بعضها ثلثيه (قالت فذلكن الذي لمتني فيه) الاشارة الى يوسف والخطاب للنسوة أى غيرتنى فيه قالت لهن هذا المارأت افتتنهن بيوسف اظهار العذر نفسها ومعنى فيه في حبه وقيس الاشارة الى الحب فالضمير له والمعنى فذللك الحب الذي لمتني فيه هو ذلك الحب والاول أولى ورجحه ابن جرير ويجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدها الكنعاني تقول هو ذلك العبد الذي صورتن في أنفسكن ثم لمتني فيه قال الزحشري قالت فذلكن ولم تقل هذا وهو حاضر فعلمت لمتني في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتن به فلام البعد

ان لا يقضى علينا سرنا هذا وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى واذا جاول حيوك بما لم يحيد به الله ويقولون في هذا انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلون فبئس المصير وقال في هذه الآية قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون أى ان الله سينزل على رسوله ما يفضحكم به ويبين له امرهم كقوله تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم الى قوله ولتعرفنهم في لحن القول الآية ولهذا قال قتادة كانت تسمى هذه السورة الفاضحة فاضحة المنافقين (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نغذب

طائفة بانهم كانوا مجرمين) قال أبو معشر المدني عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا قال رجل من المنافقين ما أرى قراءنا هؤلاء الأربعة بظننا ولا أرى كذبنا السنة وأجبتنا عند اللقاء فرفع ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارتحل وركب ناقته فقال يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون إلى قوله كانوا مجرمين وان رجليه ليسفعا الحجر وما يلبثت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متعلق بسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن وهب أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر (٣١) قال قال رجل في غزوة تبوك في مجلس

ما رأيت مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب ألسنا ولا أجبن عند اللقاء فقال رجل في المسجد كذبت ولكنك منافق لا خيرين رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن فقال عبد الله بن عمرو أرايتيه متعلقا بحقبة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكبه الحجارة وهو يقول يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا رسول الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون الآية وقد رواه الليث عن هشام بن سعد بنحو من هذا وقال ابن اسحق وكان جماعة من المنافقين منهم وديعة بن ثابت أخو بني أمية بن زيد بن عمرو بن عوف ورجل من أشجع خليف لبني سلمة يقال له فخش بن حجير يسرون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق إلى تبوك فقال بعضهم لبعض أتحسبون جلاد بن الأصفر يقتال العرب بعضهم بعضا والله لكأنابكم غدا مقرنين في الجبال أرجافا وترهبنا للمؤمنين فقال

هنا لتعظيم رتبته أو لبعدر رتبته وحالته عن رتبة البشر وأصل اللوم الوصف بالقيح وما أحسن اقتباس السيد غلام علي آزاد رحمه الله تعالى من هذه الآية في قوله يا صواحبنا بكاد مقطعة * فذلك الذي لم تنت في فيه ثم لما أظهرت عذرت نفسها عند النسوة بما شاهدته مما وقع فيه عند ظهوره لهن ضاق صدرها عن كتم ما تجده في قلبها من حبه فأقرت بذلك وصرحت بموقع منها من المراودة له فقالت (ولقد) اللام لام قسم (راودته عن نفسه فاستعصم) أي استعفف وامتنع واستعصى مما أريد به طلب العصمة نفسه عن ذلك وانما صرحت بذلك لأنها علمت أنه لا ملامة عليها منهن وانهم قد أصابهم ما أصابها عند رؤيته ثم توعدته ان لم يفعل ما تريد منه كاشفة لجلاب الحياء هاتكة لستر العفاف فقالت (ولئن) لام قسم (لم يفعل ما أمره) أي ما قد أمرته فيما تقدم ذكره عند أن أغلقت الأبواب وقالت هيت لك (ليسجنن) أي أيعقل في السجن (ولم يكونا من الصاغرين) من صغر بكسر الغين يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا أي من الأدلاء لما يناله من الإهانة ويسلب عنه من النعمة والعزة في زعمها فلما سمع يوسف مقالها هذه عرف أنها عزمة منها مع ما قد علمه من نفاق قولها عند زوجها العزيز (قال) مناجيا له سبحانه يا رب السجن أي دخوله الذي أوعدني به هذه وقرأ عثمان السجن بفتح السين وهو مصدر سجنه سجننا (أحب إلى) أي أثر عندى لأنه مشقة قليلة نافذة لثراها راحات جلية أبدية (مما يدعونني إليه) من موثاتها التي تؤدي إلى الشقاء والوقوع في المعصية العظيمة التي تذهب بخير الدنيا والآخرة وهذا الكلام منه عليه السلام مبني على ما مر من أن كشف الحقائق لديه وبروز كل منها بصورتها اللائقة بها فصيغة التفضيل ليست على بابها إذ ليس له شأبة محبة لما دعت إليه وانما هو والسجن شر أن أهون ما وأقر بهم ما إلى الإشارة السجن وان كان في أحدهما مشقة وفي الآخر نة قال بعضهم لو لم يقل هذا لم يتبل به فالأولى للعبد أن يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على من كان يسأل الصبر والتعبير عن الإشارة بالحبة لحسن مادة طمعها عن المساعدة خوفا من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث ان الصغار من فروعه ومستتبعاته واستناد الدعوة اليهن جميعا لان النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفه من مخالفتها وقيل

فخش بن حجير والله لو ددت أني أقاضى على أن يضرب كل رجل منا مائة جلدة وانقلب أن ينزل فينا قرآن لمقاتلتكم هذه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني لعمار بن ياسر أدرك القوم فانهم قد احترقوا فاسألهم عما قالوا فان أنكروا فقل بلى قلتم كذا وكذا فانطلق اليهم عمار فقال ذلك لهم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعترفون اليه فقال وديعة بن ثابت ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف على راحلته فجعل يقول وهو آخذ بحقيبها يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال فخش بن حجير يا رسول الله قعدت في اسمي واسم أبي فكان الذي عني هذه الآية فخش بن حجير فتسمى عبد الرحمن وسأل الله ان يقتل شهيدا لا يعلم مكانه فقتل يوم اليمامة

ولم يوجد له أثر وقال قتادة وإن سألتم ليقولن أنما كنا نخوض ونلعب قال فيمن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ورجب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا يظن هذان يفتح قصور الروم وحصونهم أهيات هيئات فأطلع الله نبيه على ما قالوا فقال على هؤلاء النفر فدعاهم فقال قاتم كذا وكذا خلفوا ما كذا الخوض ونلعب وقال بكرمة في تفسير هذه الآية كان رجل من أن شاء الله عفا عنه يقول اللهم اني أسمع آية أنا أعني بها تتشعر منها الجلود وتجل منها القلوب اللهم فاجعل وفاتي قتيلا في سبيلك لا يقول أحدنا غسالت أنا كفت أنا دفنت أنا فاصيب يوم القيامة (٣٢) فإمن أحد من المسلمين الا وقد وجد غيره وقوله لا تعمدوا

قد كفرتم بعد إيمانكم أي بهذا المقال الذي استترأتم به ان نفع عن طائفة منكم نغذب طائفة أي لا يعني عن جميعكم ولا بد من عذاب بعضكم بأنهم كانوا مجرمين أي مجرمين به هذه المقالة الفاجرة الخاطئة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم) يقول تعالى منكر على المنافقين الذين هم على خلاف صفات المؤمنين ولما كان المؤمنون يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر كان هؤلاء يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم أي عن الاتفاق في سبيل الله نسوا الله أي نسوا ذكر الله فنسيهم أي عاملهم معاملة من نسيهم كقوله تعالى فاليوم نساكم كأنسيتم لقاء يومكم هذا ان المنافقين هم الفاسقون أي الخارجون عن طريق الحق

انهم جميعا دعونه الى أنفسهم أولانه كان بحضرتهم والاول أولى ثم جرى على هذا في نسبة الكيد اليهم جميعا فقال (وان لا تصرف عني كيدهن) في تحييب ذلك الى وتحسينه لدي بان تثبتني على ما أنا عليه من العصمة والعفة أما الكيد من امرأة العزيز فاقدر قصه الله سبحانه في هذه السورة وأما كيد سائر النسوة فهو ما تقدم من الترغيب له في المطاوعة والتخويف من المخالفة وقيل انها كانت كل واحدة تخلو به وحدها وتقول له يا يوسف اقض لي حاجتي فانا خير لك من امرأة العزيز وقيل انه خاطب امرأة العزيز بما يصلح لخطاب جماعة النساء تعظيم الهأ وأعدولا عن التصريح الى التعريض والكيد الاحتيال وحزم (أصب اليهن) على أنه جواب الشرط أي أمل اليهن واتبعهن واطاوعهن من صبا يصبو اذا مال واشتاق ومنه قول الشاعر الى هند صبا قلبي * وهند حبا يصبي

والصبوة الميل الى الهوى ومنه ريح الصبالان النفس تستطيمها وتقبل اليها الطيب نسيها وروحها (وأكن من الجاهلين) أي ممن يجهل ما يحرم ارتكابه ويقدم عليه أو ممن يعمل عمل الجاهل أو ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه أن من ارتكب ذنبا انما يرتكبه عن جهالة قال أبو السعد وهذا فزع منه عليه السلام والتجاء الى الطاف الله جريا على سنن الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدر عن أنفسهم مبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار أن لا طاقة له بالمداغة كقول المستعيث أدركني والاهلك لانه يطلب الاجبار والالقاء الى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه الى هواهن (فاستجاب له ربه) لما قال وان لا تصرف عني كيدهن كان ذلك منه تعرضا للدعاء وكأنه قال اللهم اصرف عني كيدهن فالاستجابة من الله تعالى هي بهذا الاعتبار لانه لم يتقدم دعاء صريح منه عليه السلام وفي اسناد الاستجابة الى الرب مضطفا اليه عليه السلام ما لا يخفى من اظهار اللطف (فصرف عنه كيدهن) حسب دعائه والمعنى أنه لطف به وعصمه عن الوقوع في المعصية لانه اذا صرف عنه كيدهن لم يقع شيء مما رمنه منه ووجه اسناد الكيد قد تقدم (انه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها من صرف الكيد أي انه هو السميع لدعوات الداعين له العليم بأحوال المتجئين اليه وفيه أنه لا يقدر أحد على الانصراف عن المعصية

الادخالون في طريق الضلالة وقوله وعد الله المنافقين والكفار نار جهنم أي على هذا الصنيع الذي ذكر عنهم خالدين فيها أي ما كثر فيها خالدين هم والكفار هي حسبهم أي كفايتهم في العذاب ولعنهم الله أي طردهم وأبعدهم ولهم عذاب مقيم (ك) الذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادافاستعوا بخلقهم فاستمعتم بخلقكم كما استمع الذين من قبلكم بخلقهم وخضتم كالذي خاضوا أو لئلا حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة أولئك هم الخاسرون) يقول تعالى أصاب هؤلاء من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة كما أصاب من قبلهم وقوله بخلقهم قال الحسن بدنيهم وقوله وخضتم

كالذي حاضر في الكذب والباطل أو تلك حبطت أعمالهم أي بطلت مساعيهم فلا ثواب لهم عليها لأنها فاسدة في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون لأنهم لم يحصل لهم عليها ثواب قال ابن جرير عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس في قوله كالذين من قبلكم الآية قال ابن عباس ما أشبه الليلة بالبارحة كالذين من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل شبهناهم لأنهم قالوا له قال والذي نفسي بيده لتتبعنهم حتى لو دخل الرجل حجر ضرب لخلتموه قال ابن جرير وأخبرني زياد بن سعد عن محمد بن زياد بن مهاجر عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لتتبعن

سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع وباعا يباع حتى لو دخلوا حجر ضرب لخلتموه قالوا ومن هم يا رسول الله أهل الكتاب قال فن وهكذروا له يوم عشرين عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وزاد قال أبو هريرة أقرأوا إن شئتم القرآن كالذين من قبلكم الآية قال أبو هريرة الخلاق الذين وخضتم كالذي خاضوا قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس والروم قال فهل الناس الأهم وهذا الحديث له شاهد في الصحيح (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وحمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى واعظوا هؤلاء المنافقين المكيذين للرسول ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم أي ألم يتخبروا خبر من كان قبلكم من الأمم المكذبة للرسول قوم نوح وما أصابهم من الغرق العام لجميع أهل الأرض الأمن آمن بعبد الله ورسوله نوح عليه السلام وعاد كيف أهل كوابل ريح العقيم لما كذبوا هودا عليه السلام وحمود

الابصم الله واطفئه به وهو معنى قوله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ثم يد الههم) أي ظهر للعزير وأصحابه الذين يدبرون الأمر معه ويشيرون عليه في الرأي وأما فاعل بدا فقال سيئوبه هو ليس بجنة أي ظهر لهم ان يسجنوه قال المبرد وهذا غلط لان الفاعل لا يكون جملة ولكن الفاعل ما دل عليه بدا وهو المصدر فحذف الفاعل لدلالة الفعل عليه وقيل الفاعل المحذوف هو رأى أي وظهر لهم رأى لم يكونوا يعرفونه من قبل وهذا الفاعل حذف لدلالة ليس بجنة عليه (من بعد ما رآوا الآيات) قيل هي القميص وشهادة الشاهد وقطع الأيدي وقيل هي البركات التي فتحها الله عليهم بعد وصول يوسف اليهم ولم يجد ذلك فيهم بل كانت امرأته هي الغالبة على رأيه الفاعلة لما يطابق هواها في يوسف وانفاذ ما تقدم منها من الوعيد له بقولها ولئن لم يفعل ما أمره ليسجن وليكون من الصاغرين قال ابن عباس الآيات قد القميص وأثرها في جسده وأثر السكين وقالت امرأته العزيز ان أنت لم تسجنه ليصدقته الناس وعن ابن زيد قال من الآيات كلام الصبي وقال قتادة الآيات حرهن أيدين وقد القميص وأقول ان كان المراد بالآيات الآيات الدالة على برائه فلا يصح عد قطع أيدي النسوة منها لانه وقع منهن ذلك لما حصل لهن من الدهشة عند ظهوره لهن مع ما ألبسه الله سبحانه من الجلال الذي ينقطع عند مشاهدته عرى الصبر ويضعف عند رؤيته قوى التجرد وان كان المراد الآيات الدالة على انه قد أعطى من الحسن ما يسبب عقول المبصرين ويذهب بادرالك الناظرين فنعلم بصره عد قطع الأيدي من جهة الآيات ولكن ليس هذه الآيات هي المرادة هنا (ليس بجنة) اللام جواب قسم محذوف على تقدير القول أي قائلين والله ليس بجنة وقرئ بالقافية على الخطاب اما للعزير ومن معه أولا وحده على طريق التعظيم وفي الخطط للمقرري قال القضاة سجن يوسف يوصيه من عمل الخيرة أجمع أهل المعرفة من أهل مصر على صحة هذا المكان وفيه أثر نبين أحدهما يوسف سجن به المدة التي ذكر أن مبلغها سبع سنين والآخر موسى وقد بنى على أثره مسجد يعرف بمسجد موسى انتهى ثم أطال في بيان حال ذلك السجن وموضعه وما يصنع هناك قيل وسبب ظهور هذا رأى لهم في سجن يوسف انهم أرادوا استرقالة وكنتم ماشاع في الناس من قصة امرأته العزيز معه وقيل ان العزيز قصد بسجنه الخيلولة بينه وبين امرأته لمساء لم انها قد صارت بمكان من حبه لا تبالي

(فتح البيان خامس) كيف أخذتهم الصيحة لما كذبوا صاحبهم عليه السلام وعقروا الناقة وقوم إبراهيم كيف نصره الله عليهم وأيدى بالمجترات الظاهرة عليهم وأهلك ملكهم غروذين كنعان بن كوش الكنعاني لعنه الله وأصحاب مدين وهم قوم شعيب عليه السلام وكيف أصابهم الرجفة وعذاب يوم الظلة والمؤتفكات قوم لوط وقد كانوا يسكنون في مدائن وقال في الآية الأخرى والمؤتفكة أهوى أي الأمة المؤتفكة وقيل أم قراهم وهى سدوم والغرض ان الله تعالى أهلكهم عن آخرهم بتكذيبهم نبي الله لوطا عليه السلام وإتيانهم الفاحشة التي لم يسبقهم بها احد من العالمين أتتهم رسلهم بالبينات أي بالحجج والدلائل القاطعات فما كان الله ليظلمهم أي باهلاكه إياهم لانه أقام عليهم الحجة بارسال الرسل وازاحة العلل ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أي بتكذيبهم الرسل ومخالفتهم الحق فصاروا

الى ماصاروا اليه من العذاب والدمار) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله ان الله عزيز حكيم لما ذكر تعالى صفات المنافقين الذميمة عطف بذكر صفات المؤمنين المحمودة فقال والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض أى يتناصرون ويتعاضدون كما جاء في الصحيح المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضهم بعضا وشبك بين أصابعه وفي الصحيح ايضا مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد (٣٤) بالحى والسهر وقوله يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر كقوله تعالى

ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الآية وقوله ويطيعون الصلاة ويؤتون الزكاة أى يطيعون الله ويحسنون الى خلقه ويطيعون الله ورسوله أى فيما أمر أو ترك ما عنده زجر أو نهي سيرجهم الله أى سيرجهم الله من اتصف بهذه الصفات ان الله عزيز أى يعز من أطاعه فان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين حكيم فى قسمته هذه الصفات لهؤلاء وتخصيصه المنافقين بصفاتهم المتقدمة فانه الحكمة فى جميع ما يفعله تبارك وتعالى (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم) يخبر تعالى بما اعده للمؤمنين بهو المؤمنات من الخيرات والنعيم المقيم فى جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أى ما كثرت فيها ابدوا مساكن طيبة أى حكمة البناء طيبة القرار كما جاء فى الصحيحين من حديث ابى عمران

معه تحمل نفسهما عليه على أى صفة كانت (حتى حين) أى الى مدة غير معلومة كما قاله أكثر المفسرين وقيل الى انقطاع ما شاع فى المدينة وقال سعيد بن جبير الى سبع سنين وقيل الى خمس وقيل الى ستة أشهر وقد تقدم فى البقرة الكلام فى تفسير الحين وحتى بمعنى الى قال السدى جعل الله ذلك الحبس تطهير ليوסף من هممه بالمرأة وعن ابن عباس قال عوقب يوسف ثلاث مرات أما أول مرة فبالحبس لما كان من هممه بها والثانية لقوله اذ كرتى عند ربك قلبت فى السجن بضع سنين عوقب بطول الحبس والثالثة حيث قال أيتها العير انكم لسارقون فاستقبل فى وجهه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل (ودخل معه السجن فتيان) التقدير فسجنوه ودخل معه ومع المصاحبة وفتيان تشبة فتى وذلك يدل على انه ما عبد الله ولا يحتمل أن يكون الفتى اسما للخادم وان لم يكن مملوكا قال ابن عباس أحدهما خازن الملك على طعامه والاخر ساقيه وقد كانا وضع الملك سهما لما ضمن لهما أهل مصر ما لا فى مقابلة ذلك ثم ان الساقى رجع من ذلك وقال للملك لا تأكل الطعام فانه مسموم وقال الخماز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فشرب فلم يضره وقال للخماز كل فأبى فحرب الطعام على حيوان فهل لك مكانه فحبسهما وكان دخولهما السجن مع دخول يوسف وقيل قبله وقيل بعده قال ابن جرير انهما سألا يوسف عن علمه فقال انى أعبر الرؤيا فأسأله عن رؤياهما كما قص الله سبحانه (قال أحدهما انى أرانى أعصر خيرا) أى رأيتنى والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة والمعنى انى أرانى أعصر عسفا فسماه باسم ما يؤول اليه لكونه المقصود من العصر وقراءة ابن مسعود وأبى أعصر عسفا لا تدل على الترادف قال الأصمعى اخبرنى المعمر بن سليمان انه لقي اعرابيا ومعه عنب فقال له ما معك قال خر وقيل معناه اعصر عنب خرفه وعلى حذف مضاف وقبل الخمر هو العنب حقيقة بلغة غسان وعمان وهذا الذى رأى هذه الرؤيا هو الساقى وكان بين دخوله السجن وبين الرؤيا خمس سنين وهذه الجملة مستأنفة بتقدير سؤال وكذلك الجملة التى بعدهما وهى (وقال الآخر) أى الخماز (انى ارانى اجلس فوق رأسى خيرا) ثم وصف الخبز بهذا بقوله (تأكل) أى تنهس (الطير منه) ثم قال لا يوسف جميعا بعد أن قصار رؤياهما عليه (نبأنا بآياله) أى بتأويل ما قصصناه عليك من مجموع المرئيين أو بتأويل المذكور لك من كلامنا وقل ان كل واحد منهما ما قال له

الجوتى عن ابى بكر بن أبى موسى عبد الله بن قيس الأشعرى عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب الجنان من ذهب آنيتهما وما فيهما وجنات من فضة آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رءاه الكبرياء على وجهه فى جنة عدن وبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمؤمن فى الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة بحجرة طولها ستون ميلا فى السماء للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا اخر جاء فى الصحيحين وفيهما ايضا عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وصام رمضان فان حقا على الله ان يدخله الجنة هاجر فى سبيل الله او حبس

في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا نخبر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله فأسأله ان يردوس فانه اعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تخرج أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وعند الطبراني والترمذي وابن ماجه من رواية زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثله والترمذي عن عباد بن الصامت مثله وعن ابي حازم عن مهمل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة ليشعرون الغرف في الجنة كما ترون (٣٥) الكوكب الدرر في السماء اخر جاءه في الصحيحين

ثم لي علم ان اعلى منزلة في الجنة مكان يقال له الوسيلة لقربه من العرش وهو مسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنة كما قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفيان عن ليث عن كعب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صليتم على قسلاوا الله الى الوسيلة قيل يا رسول الله وما الوسيلة قال اعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وارجو ان اكون أنا هو وفي صحيح مسلم من حديث كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبر عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشر ثم سلوا الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن اكون هو وفي سؤال الله الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة يوم القيامة وقال الحافظ ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن علي الابار حدثنا الوليد بن عبد

عقب قص رؤياه عليه فيكون الضمير راجعا الى ما رآه كل واحد منهم ما قيل ان الضمير في تأويله موضوع موضع اسم الإشارة بطريق الاستعارة فان اسم الإشارة يشار به الى متعدد والتقدير بتأويل ذلك (اننا انك من الحسين) أي من الذين يحسنون عبارة الرؤيا وكذا قال الغراء معناه من المعاملين الذين أحسنوا العلم وقال ابن اسحق من الحسين المنان فسر ذلك أو من الحسين الى أهل السجن فقد روي انه كان كذلك قال قتادة كان يعزى حزنهم ويداوى مرضاهم ورأوا منه عبادة واجتهادا فأحبوه وعن الضمك قال كان احسانه اذا مرض انسان في السجن قام عليه واذا ضاق عليه المسكن أوسع له واذا احتاج جمع له وعن ابن عباس قال دعا يوسف لأهل السجن فقال اللهم لا تم عليهم الاخبار وهون عليهم ممر الأيام (قال لا يأتكم طعام ترزقانه) من جهة الله أو الملك والجملة صفة لطعام (الانباتكم بتأويله قبل ان يأتكم) مستأنفة جواب سؤال مقدر ومعنى ذلك انه يعلم شيئا من الغيب بالهام الله تعالى وانه لا يأتهم الى السجن طعام في اللحظة الا اخبرهم بما هم فيه قبل ان يأتهم ما قيل أراد به في النوم والاول هو الاظهر وهذا ليس من جواب سؤال الهما تعبير ما قصاه عليه بل جعل عليه السلام مقدمة قبل تعبيره رؤياهما بيانا للعلوم رتبة في العلم وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون الرؤيا عن ظن وتخمين فهو كقول عيسى عليه السلام وأنتكم عما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم وانما قال يوسف لهم بهذا الجصل الانقياد له منهم ما في ما يدعوهما اليه بعد ذلك من الايمان بالله والخروج من الكفر والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا يأتكم في حال من الاحوال الا حال ما نبأتكم أي بينت لكم ماهيته وكيفيته وسماعه تأويل بطريق المشاكلة لان الكلام في تأويل الرؤيا أو المعنى الانباتكم بما يقول اليه الكلام من مطابقة ما اخبركم به للواقع (ذلكم) أي التأويل والخطاب للسائلين له عن تعبير رؤياهما (بما علمني ربي) مما أوحاه الى وألهمني اياه لامن قبيل الكهانة والتخمين ونحو ذلك مما يكثر فيه الخطأ ثم بين لهما ان ذلك الذي ناله من هذه الرتبة العلية والعلوم الجنة هو سبب ترك المله التي لا يؤمن اهلها بالله ولا بالآخرة واتباعه مله الانبياء من آبائه فقال (اني تركت مله قوم لا يؤمنون بالله) وهو كلام مستأنف يتضمن التعليل لما قبله والمراد بالترك هو عدم التلبس بذلك من الاصل وعدم الالتفات اليه بالكلية لانه قد كان تلبس به

الملك الحراني حدثنا موسى بن اعيان عن ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله الى الوسيلة فانه لم يسألها الى عبد في الدنيا الا كت له شهيدا اوشفيعا يوم القيامة رواه الطبراني وفي مسند الامام احمد من حديث سعد بن مجاهد الطائي عن ابي المدله عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال لبنة ذهب ولبنة فضة وملاطها المسك وحصابها اللؤلؤ والياقوت وزاها الزعفران من يدخلها ينعم لا يأس ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه وروى عن ابن عمر مرفوعا نحوه وعند الترمذي من حديث عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة اغرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها مقام اعرابي فقال
يا رسول الله لمن هي فقال لمن طيب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام ثم قال حديث غريب ورواه
الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو وأبي مالك الأشعري كل منهما عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وكل من الاستنادين جيد
حسن وعنده ان السائل هو أبو مالك الأشعري قال أعلم وعن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأهل من مشهري
الجنة فان الجنة لا تحصر لها هي ورب الكعبة نور يتلأل ولا وريحانة تهتز (٣٦) وقصر مشيد ونهر مطرد وثمره نضيجة وزوجة حسناء
جميلة وحلل كثيرة ومقام في ابد

ثم تركه كما يدل عليه قوله ما كان لنا ان نشرك بالله ثم وصف هؤلاء القوم بما يدل على تصلبهم
في الكفر وتمام الكفر عليهم ففقال (وهم بالآخرة هم كافرون) اي هم يختصون بذلك
دون غيرهم لا فراطهم في الكفر بالله (واتبعت ملة آباء ابراهيم واسحق ويعقوب)
وسماهم آباء جميعا لان الاجساد آباء وقدم الجد الأعلى ثم الجد الاقرب ثم الأب لكون
ابراهيم هو أصل هذه الملة التي كان عليها اولاده ثم تلقاها عنه اسحق ثم يعقوب وانما قاله
عليه السلام ترغيبا لاصحابه في الايمان وتنقيرا لهما عما كانا عليه من الشرك والضلال
وقدم ذكر ترك ملتهم على ذكر اتباعه لملته آباءه لان التخليقة متقدمة على التحلية (ما كان)
أى ماصح وما استقام فضلا عن الوقوع (لنا) معاشر الانبياء لقوة نفوسنا وفور
علومنا (أن نشرك بالله من شيء) أى شئ كان من ملك أو جنى أو أنسى فضلا عن شرك
به صنم لا يسمع ولا يبصر قال الواحدى لفظه من زائدة مؤكدة كقولك ما جاني من أحد
(ذلك) أى الايمان والتوحيد وعدم الاشراك والعلم الذى رزقنا (من فضل الله) أى
ناشئ من تفضلاته (علينا) واطفه بنا بما جعله لنا من النبوة المتضمنة للعصمة عن
معاصيه (و) من فضل الله (على الناس) كافة بعبئة الانبياء اليهم وهذا يتم الى ربهم
وتبمين طرائق الحق لهم (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لا يشكرون) الله
سبحانه على نعمه التي أنعم بها عليهم فيؤمنون به ويوحدون ويعملون بما شرعه لهم
أولا يستدلون بمناصب لهم من الدلائل وانزال الآيات فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا
يشكرها ولا يصرفون تلك القوى والمشاعر الى ما خلقت هي له ولا يستعملونها فيما ذكر
من أدلة التوحيد الا فاقية والانفسية والعقلية والمقلية قال قتادة ان المؤمن لا يشكر
ما به من نعمة الله ويشكر ما بالناس من نعمة ذكرنا ان آباء الدرداء كان يقول يارب شاكر
نعمة غير منعم عليه لا يدري يارب حامل فقه غير فقيه ثم دعا لهم الى الاسلام صريحا فقال
(يا صاحبي السجن) جعلها مصاحبين للسجن اطول مقامهما فيه وقيل المراد يا صاحبي
في السجن لان السجن ليس بمحبوب بل محبوب فيه وان ذلك من باب ياسارق الليلة وعلى
الاول يكون من باب الاضافة الى الشبهة بالمفعول به والمعنى يا سارق كقوله
أصحاب الجنة وأصحاب النار قال قتادة لما عرف يوسف ان أحدهما مقتول دعاها الى
حظهما من ربهما والى نصيبهما من آخرتهما فقال (أأرباب متفرقون) الاستفهام

في دار سلمية وفاكهة وخضرة وحبرة
ونعمة في محلة عالمة بهيمة قالوا نعم
يا رسول الله نحن المشركون لها قال
قولوا ان شاء الله فقال القوم ان شاء
الله رواه ابن ماجه وقوله تعالى
ورضوان من الله أكبر أى رضا الله
عنهم أكبر وأجل وأعظم مما هم فيه
من النعيم كما قال الامام مالك رحمه
الله عن زيد بن أسلم عن عطاء بن
يسار عن أبي سعيد الخدري رضى
الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان الله عز وجل
يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة
فيقولون لبيك ربنا وسعديك
والخير في يدك فيقول هل رضيتم
فيقولون وما لنا لا نرضى يارب وقد
أعطيتنا ما لم نعط أحدنا من خلقك
فيقول ألا أعطيكم أفضل من
ذلك فيقولون يارب وأى شئ أفضل
من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى
فلا أسخط عليكم بعده أبدا
آخر جاء من حديث مالك وقال
أبو عبد الله الحسين بن اسمعيل
الحماصلى حدثنا الفضل الرجائي
حدثنا القريابي عن سفيان عن

محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله
عز وجل هل تشتهون شيئا فأزيدكم قالوا لا يا ربنا ما خير مما أعطيتنا قال رضوانى أى كبر ورواه البرزاني مسنده من حديث الثوري وقال
الحافظ الضياء المقدسي في كتابه صفة الجنة هذا عندى على شرط الصحيح والله أعلم (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم
ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهم موابط لما ينالوا من الله الا ان
أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا إليك خير لهم وان يتولوا يعلمهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة ومالهم في الارض من

ولي ولا نصير) أمر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم كما أمره بأن يخفض جناحه لمن اتبعه من المؤمنين وأخبره أن مصير الكفار والمنافقين إلى النار في الدار الآخرة وقد تقدم عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعة أسياف سيف للمشركين فإذا انسحق الشهر الحرام قاتلوا المشركين وسيف الكفار أهل الكتاب قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وسيف للمنافقين وسيف للبيعة

للاذكار مع التوب وبخ والتقريب ومعنى التفرق هنا هو التفرق في الذوات والصفات والعدد أي هل الأرباب المتفرقون في ذواتهم المختلفون في صفاتهم المتماثلون في عددهم (خير) لهما يا صاحبي السجن (أم الله الواحد) أي المعبود بحق المتفرد في ذاته وصفاته الذي لا ضل له ولا ند ولا شريك (القهار) الذي لا يغالبه مغالب ولا يعانده معاند وقيل استقهم تقرير أي طلب الإقرار بجواب الاستنهام أي أقرروا واعلموا أن الله هو الخبير والاول أولى وأورد يوسف عليه ما هذه الحجة القاهرة على طريق الاستقهم لانهم ما كانوا يعبد الاصنام وقد قيل انه كان بين أيديهم ما أصنام يعبدونها عن غفلة ما بها هذا الخطاب ولهذا قال لهما (ما تعبدون من دونه الأسماء) فارغة لا مسميات لها وان كنتم تزعمون أن لهما مسميات وهي الأسماء التي تعبدونها الكهنه لما كانت لا تستحق التسمية بذلك صارت الأسماء كأنها المسميات لها وقيل المعنى ما تعبدون من دون الله الامسميات أسماء وقيل خطاب لاهل السجن جميعا لا خصوص الصالحين وهذا هو الاظهر وكذلك ما بعده من الضمائر لانه قصد خطاب صاحبي السجن ومن كان على دينهم (سميتوها أنتم وآباؤكم) من تلقائكم بعض جهلكم وضللتكم وليس لهما من الالهية شيء الا مجرد الأسماء لكونها جمادات لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر والتقدير سميتوها آلهة من عند أنفسكم (ما أنزل الله بها) أي بتلك التسمية المستتعبة للعبادة (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (ان) أي ما (الحكم) في أمر العباد المتفرعة على تلك التسمية (الله) عز سلطانه لانه المستحق لها بالذات اذ هو الذي خلقكم وخلق هذه الاصنام التي جعلتموها معبودة بدون حجة ولا برهان (أمر أن لا) أي بان لا (تعبدوا الاياه) حسب ما تقتضي به قضية العقل أيضا والجملة مستأنفة أوحالية والاول هو الظاهر والمعنى انه أمركم بتخصيصه بالعبادة دون غيره مما تزعمون انه معبود ثم بين لهم ان عبادته وحده دون غيره هي دين الله الذي لا دين غيره فقال (ذلك) أي تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) أي المستقيم الثابت العدل الذي تعاضدت عليه البراهين عقلا ووقلا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان ذلك هو دينه القويم وصرطه المستقيم لجهاهم وبعدهم عن الحقائق أولا يعلمون ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وهذا يدل على ان العقوبة تلزم العبد وان جهل اذا أمكن له العلم بطريقه ثم بعد

المدينة ليخرجن الا عزمها الاذل فسمي بهما رجل من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليه فسأله فجعل يحلف بالله ما قاله فانزل الله فيه هذه الآية وروى اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة عن عم موسى بن عتبة قال فحدثني عبد الله بن الفضل انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول حزنني علي من أصيب بالحرّة من قومي فكتب اليّ يزيد بن أرقم وبلغه شدة حزني يذكرانه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا تبأبنا الانصار وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الانصار قال ابن الفضل فسأل أنس بعض من كان عنده عن زيد بن أرقم فقال هو الذي يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الله له بأذنه قال وذلك حين سمع رجلا

من المنافقين يقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحطبت لئن كان هذا صادقا فخن شر من الجبر فقال زيد بن أرقم فهو والله صادق ولائت شر من الجابر ثم رفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجحد القائل فانزل الله هذه الآية تصديقا لزيد يعني قوله يحفون بالله ما قالوا الآية رواه البخاري في صحيحه عن اسمعيل بن أبي أويس عن اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة الى قوله هذا الذي أوفى الله له بإذنه ولعل ما بعده من قول موسى بن عقبة وقدرناه محمد بن فليح عن موسى بن عقبة بإسناده ثم قال قال ابن شهاب فذكر ما بعده عن موسى عن ابن شهاب والمشهور في (٢٨) هذه القصة انها كانت في غزوة بني المصطلق فلعل الراوي وهم في ذكر

الآية وأراد أن يذكر غيرها فذكرها والله أعلم قال الأعمى في مغازيه حدثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه عن جده قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذني قوى فقالوا انك امرؤ شاعر فان شئت ان تعذر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض العلة ثم يكون ذنبنا تستغفر الله منه وذكر الحديث بطوله الى ان قال وكان عن تخلف من المنافقين ونزل فيه القرآن منهم ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم الجلاس بن سويد بن الصامت وكان على أم عمر بن سعد وكان عمر في حجره فلما نزل القرآن وذكرهم الله بماذا كرما أنزل في المنافقين قال الجلاس والله لئن كان هذا الرجل صادقا فيما يقول لئن شر من الجبر فسمعهما عمر ابن سعد فقال والله يا جلاس انك لأحب الناس الى وأحسنهم عندى بلاء وأعزهم على أن يصله شيء تكثره ولقد قلت مقالة فان ذكرتم التفضي ولئن كنتم

تحقيق الحق ودعوتهم ما اليه وبينه لهما مقدار الرفيع ومربية علمه الواسع شرع في تفسير ما استفسراه ولكونه بخنا مغاير لما سبق فصله عنه بتكرير الخطاب فقال (يا صاحبي السجن أما أحدكم) أي الساقى وانما أبهمه ليكون مفهوماً ولكن كراهة التصريح بالخبر بانه الذي سيصلب (فيسقي ربه) أي مالكة (خرا) وهي عهدته التي كان قائما بها في خدمة الملك فكانت له قال أما أنت أيها الساقى فستعود بعد ثلاث من الايام الى ما كنت عليه ويدعوك الملك ويطلقك من الحبس (وأما الآخر) وهو الخنازير فيخرج بعد ثلاث (فيمصلب فتأكل الطير من رأسه) تعبير المارة من انه حمل فوق رأسه خنزيراً فتأكل الطير منه (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) وهو ما رأياه وقصاه عليه يقال استفتاه اذا طلب منه بيان حكم شيء سأله عنه مما أشكل عليه وهو ما قد سأله تعبير ما أشكل عليه ما من الرؤيا والمراد بالامر ما يؤول اليه أمره ما ولذلك وحده قاله البضاوي وقال الزمخشري المراد بالامر ما أتاه من سم الملك وما سجننا من أجله عن ابن مسعود قال ما رأى صاحباً يوسف شيئاً انما الجبر باعله فلما أول رؤياهما قال انما كنا نلعب ولم نر شيئاً فقال قضى الامر الآية يعني وقعت العبارة فصار الامر على ما عبر يوسف وقال قوم بل كنا قد رأينا رؤيا حقيقة وعن أبي مجلز قال كان أحد الذين قصا على يوسف الرؤيا كاذبا وكان هذا التعبير بالوحى كما نبئ عنه قوله قضى الامر وقيل هو بالاجتهاد (وقال للذي ظن أنه ناج منهما) أي قال يوسف والظان هو أيضاً يوسف والمراد بالظن العلم لانه قد علم من الرؤيا نجاة الشرايين وهلاك الخنازير هكذا قال جمهور المفسرين وقيل الظاهر انه على معناه لان عابر الرؤيا انما يظن ظنا والاول أولى وأنسب بحال الانبياء ولا سيما وقد أخبر عن نفسه عليه السلام بأنه قد أطلع الله على شيء من علم الغيب كما تقدم (أذكرني عند ربك) هي مقول القول أمره بان يذكره عند سيده ويقول له ان في السجن غلاما محبوبا ظالما منذ خمس سنين ويصفه بما شاهدته منه من جودة التعبير والاطلاع على شيء من علم الغيب فخرج (فأنساه الشيطان ذكر ربه) وكانت هذه المقالة منه صادرة عن ذهول ونسيان عن ذكر الله بسبب الشيطان فيكون ضمير المفعول في أنساه عائداً الى يوسف هكذا قال أكثر المفسرين ويكون المراد بربه في قوله ذكر ربه هو الله سبحانه أي أنسى الشيطان يوسف ذكر الله تعالى في تلك الحال فقال للذي ظن انه ناج منهم ما يذكره عند سيده ليكون ذلك سبباً

لئلا يكتنى ولا حداهما أهون على من الاخرى فنبئ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ما قال الجلاس فلما بلغ لاتباهه ذلك الجلاس خرج حتى يأتي النبي صلى الله عليه وسلم خلفه بالله ما قال ما قال عمر بن سعد ولقد كذب على فانزل الله عز وجل فيه يحفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم الى آخر الآية فوقفه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها فزعوا ان الجلاس تاب فحسنت توبته ونزع فاحسن التزوع هكذا جاء هذا مدرجا من الحديث متصلا به وكانه والله أعلم من كلام ابن اسحق نفسه لا من كلام كعب بن مالك وقال عروة بن الزبير نزلت هذه الآية في الجلاس بن سويد بن الصامت أقبل هو وابن امره أنه

مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ما جاء به محمد حقا فنحن أشرف من حجرنا هذه التي نحن عليها فقال مصعب أما والله يا عبد الله لا أخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم عما قلت فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وخفت ان ينزل في القرآن أو تصيبني قارعة أو ان أخط بخطيئته فقلت يا رسول الله أقبلت أنا والجلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا مخافة ان أخط بخطيئته أو تصيبني قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال يا جلاس أقلت الذي قاله مصعب خلف فانزل الله يحلفون بالله ما قالوا إلا به وقال محمد بن اسحق كان الذي قال تلك المقالة فيما بلغني الجلاس بن سويد بن الصامت (٣٩) فرفعها عليه رجل كان في حجره يقال له

عمر بن سعد فانكرها خلف بالله ما قالها فلما نزل فيه القرآن تاب ووزع حسنت ثوبته فيما بلغني وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أيوب بن اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسراييل عن سمك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة فقال انه سيأتيكم انسان فيمنظروا اليكم يعني الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع رجل ازرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشمني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء أصحابه خلفا وبالله ما قالوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا إلا به وقوله وهموا بما لم ينالوا قيل أنزلني الجلاس بن سويد ذلك انه هم بقتل ابن امرأته حين قال لا أخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في عهد الله بن أبي هم بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السدي نزلت في أناس أرادوا ان يتوجعوا عبد الله بن أبي وان لم يرض

لا تتباهه على ما وقع من الظلم البين عليه بسجنه بعد ان رأى من الآيات ما يدل على براءته وذلك غفلة عرضت له عليه السلام فان الاستعانة بالخلق في دفع الضرر وان كانت جائزة الا انه لما كان مقام يوسف أعلى المقامات ورتبته أعلى الرتب وهي منصب النبوة والرسالة لا جرم صار مؤاخذا بهذا القدر فان حسنت الابراسمات المقربين وذهب جماعة من المفسرين الى ان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجح من الغلامين وهو الشرايبي والمعنى أنسى الشرايبي الشيطان ذكر سيده أي ذكره لسيده فلم يبلغ اليه ما وصاه به يوسف من ذكره عند سيده ويكون المعنى فأنساه الشيطان ذكر اخباره بما أمره به يوسف مع خلوصه من السجن ورجوعه الى ما كان عليه من القيام بسقى الملك وقدر رج هذا يكون الشيطان لا سبيل له على الانبياء وأجيب بان النسيان وقع من يوسف ونسبته الى الشيطان على طريق المجاز والانبياء غير معصومين عن النسيان الا فيما يخص برون به عن الله سبحانه وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني ورجح أيضا بان النسيان ليس بذنب فلو كان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو يوسف لم يستحق العقوبة على ذلك بلبسه في السجن بضع سنين وأجيب بان النسيان بمعنى الترك وانه عوقب بسبب استعانة به بغير الله سبحانه ويؤيد رجوع الضمير الى يوسف ما بعده من قوله فلبث في السجن بضع سنين ويؤيد رجوعه الى الذي نجح من الغلامين قوله فيمات في السجن الذي نجح منهم او اذكر بعد امة (فلبث) يوسف في السجن بسبب ذلك القول الذي قاله للذي نجح من الغلامين أو بسبب ذلك الانساء أخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولم يقل يوسف السكامة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يبتغي الفرج من عند غير الله وعن عكرمة مرفوعا نحوه وهو مرسل (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع كما حكاه الهروي عن العرب وبه قال قتادة وحكي عن أبي عبيدة ان البضع ما دون نصف العقد يعني ما بين واحد الى أربعة وقيل ما بين ثلاث الى سبع قاله مجاهد وقيل هو ما دون العشرة وحكي الزجاج انه ما بين الثلاث الى الخمس وقد اختلف السلف في تعيين قدر المدة التي لبث فيها يوسف في السجن فقيل سبع سنين قاله ابن جرير وبقية وهب بن منبه وقيل ثنتي عشرة سنة قاله ابن عباس وقيل أربع عشرة سنة قاله الضحاك وقيل خمس سنين

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد ان نفران من المنافقين هموا بالفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو في غزوة تبوك في بعض تلك الليالي في حال السير وكانوا بضعة عشر رجلا قال الضحاك ففهمهم نزلت هذه الآية وذلك بين فيما رواه الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة من حديث محمد بن اسحق عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي الخثري عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال كنت آخذ بالخطام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم اودبه وعمار يسوق الناقة وأنا أسوقه وعمار يقوده حتى اذا كنا بالعقبة فاذا أنا باثني عشر رجلا يكافدوا ترصوه فيها قال فانتهرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرخ بهم فلو لم يدبرين فقال لما رسول الله

صلى الله عليه وسلم هل عرفتم القوم قلنا لا يا رسول الله قد كانوا متعلمين ولا كما قد عرفنا الركب قال هؤلاء المنافقون الى يوم القيامة قال وهل تدرون ما أرادوا قلنا لا قال أرادوا ان يزجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العقبة فيلقوه منها قلنا يا رسول الله أفلا نبعث الى عشائرهم حتى يبعث اليك كل قوم برأس صاحبهم قال لا أكره ان يتحدث العرب بيننا ان محمدا قاتل بقوم حتى اذا أظهره الله بهم أقبل عليهم بقتلهم ثم قال اللهم اردهم بالذي بعثنا يا رسول الله وما الذي بعثه قال شهاب من نار يقع على نياط قلب أحدكم فيهلك وقال الامام أحمد رحمه الله حديثنا يزيد أخبرنا (٤٠) الوليد بن عبد الله بن جبيع عن أبي الطفيل قال لما أقبل رسول الله

صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أمر مناديا فنادى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ العقبة فلا يأخذها أحد فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوده حذيفة ويسوقه عمار اذا قبلهم طمتمثلون على الواحد فقاموا فمروا به يسوق برسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عمار رضى الله عنه بضرب وجوه الواحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة قد قد حتى هبط رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما هبط نزل ورجع عمار فقال يا عمار هل عرفت القوم فقال قد عرفت عامة الواحد والقوم متعلمون قال هل تدري ما أرادوا قال الله ورسوله أعلم قال أرادوا ان يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطرحوه قال فسار عمار رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نشدتك بالله كم تعلم كانوا أصحاب العقبة قال أربعة عشر رجلا فقال ان كنت منهم فقد كانوا خمسة عشر قال فعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ثلاثة

وعن أنس قال أوحى الى يوسف من استنقذك من القتل حين هم اخوتك ان يقتلوك قال أنت يارب قال فن استنقذك من الحب اذا القوك فيه قال أنت يارب قال فن استنقذك من المرأة اذهمت بك قال أنت يارب قال فالك نسيتني وذكرت آدميا قال جزعا وكلمة تكلم بها الساني قال فوعزني لأخلدك في السجن بضع سنين فلبث فيه سبع سنين أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ قال بضع مدة العقوبة لا مدة الحبس كله (و) لمادنا فرج يوسف (قال الملك) أى الملك الاكبر وهو الريان بن الوليد الذى كان العزيز وزيره (اننى أرى) أى رأيت فى منامى (سبع بقرات سمان) خرجن من نهر يابس (يا كلهن سبع بحاف) أى مهازيل فى غاية الضعف والتعبير فى الموضعين بالمضارع لاستحضار الصورة والسمان جمع سمين وسمينة يقال رجال سمان كما يقال نساء كرام والعجاف جمع عجفا سماعى وقياس جمعه عجف لان فعلى وأفعول لا تجمع على فعال ولكنه عدل عن القياس جلا على السمان لانه نقيضه (و) رأيت (سبع سنبلات خضر) قد انعدت جميعا (و) رأيت سبعة (آخر يابسات) وهى التى قد بلغت حدا الحصاد وانما حذف اسم العدد لان التقسيم فى البقرات يقتضى التقسيم فى السنبلات وكان قد رأى أن السبع السنبلات اليابسات قد ادركت الخضر والتوت عليها حتى غلبتها ولم يبق من خضرتهن شئ ولعل عدم التعرض لذلك فى هذا فى النظم القرأنى للاكتفاء بما ذكر من حل البقرات ولما شاهد الناقص الضعيف قد استولى على القوى الكامل حتى غلبه وقهره أراد أن يعرف ذلك فقال (يا أيها الملائكة افتوني فى رؤياي) الخطاب للاشراف من قومه وقيل هم السحرة والمكهنات والمعبرون للرؤيا والمعنى اخبروني بحكم هذه الرؤيا (ان كنتم للرؤيا تعبرون) أى تعلمون عبارة الرؤيا وهى الانتقال من الصور الخيالية الى المعانى النفسانية التى هى مثالها وأصل العبارة مشتقة من عبور النهر وهو المجاوزة فعنى عبرت النهر بلغت شاطئه فعابا الرؤيا يخبر بها يؤل اليه امرها قال الزجاج اللام فى الرؤيا للبيان وقيل هو لتقوية العادل وتأخير الفعل العامل فيه لرعاية الفواصل (قالوا) هذه (أضغان أحلام) أى تخاليطها وهى جمع ضغث وهو فى الاصل كل محتلط من اخلاط من بقل أو حشيش أو غيرهما فاستعير

قالوا والله ما سمعنا منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما علمنا ما أراد القوم فقال عمار شهد أن الاثنى للرؤيا عشر الباقرين حرب لله ورسوله فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وهكذا روى ابن لهيعة عن أبى الاسود عن عروة بن الزبير نحو هذا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ان يمشى الناس فى بطن الوادى وصعد هو وحذيفة وعمار العقبة فتبعهم هؤلاء النفر الازدليون وهم متعلمون فارادوا سلوك العقبة فأطاع الله على مرادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر حذيفة فرجع اليهم فضرب وجوه واحد منهم ففرز عمار ورجعوا من وحين وأعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة وعمار بأسمائهم وما كانوا به وابه من

الفتك به صلوات الله وسلامه عليه وأمرهما ان يكتبوا عليهم وكذا روى يونس بن بكير عن ابن اسحق الا أنه سمي جماعة منهم فأنه أعلم وكذا قد حكى في مجمع الطبراني قاله البيهقي ويشهد له هذه القصة بالصحة ما رواه مسلم حدثنا زهير بن حرب حدثنا أبو أحمد الكوفي حدثنا الوليد بن جميع حدثنا أبو الطوفيل قال كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بن عاص ما يكون بين الناس فقال أنشدنا الله كم كان أصحاب العقبة فقال له القوم أخبره اذ سألك فقال كأن خبرنا أنهم أربعة عشر فان كنت منهم فقد كان القوم خمسة عشر وأشهد بالله ان الاثنين عشر منهم حرب الله ورسوله في الحياة الدنيا (٤١) ويوم يقوم الاشهاد وعذر ثلاثة قالوا ما سمعنا

منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمنا بما أراد القوم وقد كان في حرة يمشى فقال ان الماء قليل فلا يسبقني اليه أحد فوجد قوما قد سبقوه فلعنهم يومئذ وما رواه مسلم أيضا من حديث قتادة عن أبي نضرة عن قيس بن عباد عن عمار بن ياسر قال أخبرني حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أصحابي اثنا عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجردون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الديلة سراج من نار يظهر بين أكتافهم حتى ينجم من صدورهم ولهذا كان حذيفة يقال له صاحب السر الذي لا يعلم غيره أي من تعيين جماعة من المنافقين وهم هؤلاء فقد أطلعهم عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيره والله أعلم وقد ترجم الطبراني في مسنده حذيفة تسمية أصحاب العقبة ثم روى عن علي بن عبد العزيز عن الزبير بن بكار انه قال هم معتب بن قشير وديعة بن ثابت وجد بن عبد الله بن نبيل بن الحرث من بني عمرو بن عوف

للروايات الكاذبة والاحلام جمع حلم وهي الروايات الكاذبة التي لا حقيقة لها كما يكون من حديث النفس ووسواس الشيطان والاضافة بمعنى من أي هي أضغاث من أحلام آخر جوهام من جنس الرؤيا التي لها عاقبة تتول إليها ويعتني بأمرها وجوعها وهي رؤيا واحدة مبالة في وصفها بالبطلان كما في قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمامة لمن لا يملك الا فرسا واحدا وعمامة فردة أو لتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمان والسبع العجاف والسنايل السبع الخضر والآخر اليابسات فتأمل حسن موقع الاضغاث مع السنايل فلله در شأن التنزيل ويجوز ان يكون رأى مع هذه الرؤيا غيرهما لم يقصه الله علينا قال ابن عباس أضغاث أحلام يقول مشبهة وعنه قال الكاذبة وعن الضحاك مثله (وما نحن بتأويل الاحلام) المختلطة (بالحالين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا وإنما التأويل للمنامات الصادقة كأنه مقدمة ثانية للعدول بحملهم وتأويله نفوا عن أنفسهم علم مالا تأويل له لا مطلق العلم بالتأويل وقيل انهم نفوا عن أنفسهم علم التأويل مطلقا ولم يدعوا انه لا تعبير لهذه الرؤيا وقيل انهم قصدها وجوها من صدر الملك حتى لا يشتغل بها ولم يكن ما ذكره ومن نفي العلم حقيقة (وقال الذي نجا منهما) أي من الغلامين وهو الساقى الذي قال له يوسف اذ كرني عند ربك (وادكر) بالدال المهملة على قراءة الجمهور وهي الفصيحة وقرئ بالمججمة أي تذكر الساقى يوسف وما شاهد منه من العلم بتعبير الرؤيا (بعد أمة) مدة طويلة وحين يعيد ومنه الى أمة معدودة الى وقت قال ابن درستويه والامة لا تكون على الحين الا على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه كأنه قال والله أعلم وادكر بعد حين أمة أو بعد زمن أمة قليل وسمى الحين من الزمان أمة لانه جماعة أيام والامة الجماعة الكثيرة من الناس قال الاخفش هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان أمة وقرئ بعد أمة أي بعد سنين وامة بكسر الهمزة أي بعد نعمة وهي نعمة النجاة وعن الحسن بعد أمة من الناس وقال ابن عباس بعد سبع سنين وقيل تسع سنين وقيل ستمين (أنا أنبئكم بتأويله) أي أخبركم به بسؤال عنه من له علم بتأويله وهو يوسف أو أدلكم عليه أو أخبركم بمن عنده تأويله (فأرسلون) خاطب الملك بلفظ الجمع للتعظيم أو خاطبهم ومن كان معه من الملا طلب منهم ان يرسلوه الى يوسف ليقص عليه رؤيا الملك

(٦ فتح البيان خامس) والحرث بن يزيد الطائي وأوس بن قيثي والحرث بن سويد وسعد بن وراه وقيس بن فهر وسويد وداعس من بني الحنظلي وقيس بن عمرو بن سهل وزيد بن اللصيت وسلالة بن الحمام وهم من بني قيس قاع أظهروا الاسلام وقوله تعالى وما نعموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله أي وما لدرسول عندهم ذنب الا أن الله أغناهم ببركته وعن سعادته ولوت عليهم السعادة لهداهم الله لما جاءهم به كما قال صلى الله عليه وسلم للانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بي وعالة فأغناكم الله كما قال شيأ قالوا الله ورسوله آمن وهذه الصيغة يقال حيث لا ذنب كقوله وما نقيمهم الا ان يؤمنوا بالله الآية

وقوله عليه السلام ما ينعم ابن جميل الا ان كان فقيرا فاعناه الله ثم دعاهم الله تبارك وتعالى الى التوبة فقال فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يذهبهم الله عذابا اليماني الدنيا والآخرة أي وان يستمروا على طريقهم يذهبهم الله عذابا اليماني الدنيا أي بالقتل والهيم والغم والآخرة أي بالعذاب والنكال والهوان والصغار وما لهم في الارض من ولي ولا نصير أي وليس لهم أحد يسعدهم ولا ينجدهم لا يحصل لهم خيرا ولا يدفع عنهم شرا (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلافه وتولوا ٤٢) وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما خلفوا الله ما وعدوه

وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب) يقول تعالى ومن المنافقين من أعطى الله عهدا وميثاقا لئن آغناه من فضله لنصدقن من ماله وليكونن من الصالحين فاوفي بما قال ولا صدق فيما ادعى فأعقبهم هذا الصنيع نفاقا سكن في قلوبهم الى يوم يلقوا الله عز وجل يوم القيامة عذابا باله من ذلك وقد ذكر كثير من المفسرين منهم ابن عباس والحسن البصري ان سبب نزول هذه الآية الكريمة في ثعلبة بن حاطب الانصاري وقد ورد فيه حديث رواه ابن جرير ههنا وابن أبي حاتم من حديث معان بن رفاعه عن علي بن يزيد عن أبي عبد الرحمن القاسم بن عبد الرحمن مولى عبد الرحمن بن يزيد ابن معاوية عن ابي امامة الباهلي عن ثعلبة بن حاطب الانصاري انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يرزقني مالا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خيرا من كثير لا تطيقه قال ثم قال مرة أخرى فقال أما ترضى ان تكون مثل نبي الله الذي نفسى بيده

حتى ينجبه بنأويلها فاعود بذلك الى الملك أو الى السجين فألقى السجين فقال يا (يوسف أيها الصديق) انما سمعنا صديقا لانه لم يجرب عليه كذبا قط والصدوق الكثير الصدق والذي لم يكذب قط وقيل لانه صدق في تعبير رؤياه التي رآها في السجين وجملة تحيي الرسول ليوسف في السجين أربع مرات هذه أولها (أفتنتا) أي أخبرنا وبين لنا (في سبع بقرات سمان) أي كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) وترك ذكر الرؤيا اكتناها بما هو واثق به من فهم يوسف بان ذلك رؤيا وان المطلوب منه تعبيرها ولمعاين علور قلبه عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالافتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولا بنسبنا بنأويله وفي قوله أفتنتا مع انه المستفتى وحده اشعار بان الرؤيا ليست له بل لغيره بمن له ملازمة بامور العامة وانه في ذلك معبر وسفير كما آذن بذلك حيث قال (اعلى ارجع الى الناس) أي الى الملك ومن عنده من الملا بنأويل هذه الرؤيا أو الى أهل البلد اذ قيل ان السجين لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) ما تاتي به من تأويل هذه الرؤيا أو يعلمون فضلك ومنزلتك ومعرفتك لقن الرؤيا وانما لم يبت الكلام فيها لانه لم يكن جازما بالرجوع فربما اختبرته المتنبية دونه ولا يعلمهم (قال تزرعون) مستأنفة كغيرها ما يردها المورد (سبع سنين دأبا) أي متوالية متتابعة قرئ بفتح الهمزة وسكونها وهما الغنان في مصدر دأب في العمل اذا جدد فيه وتعجب قال القراء حرك لان فيه حرفا من حروف الخلق وكذلك كل حرف فتح أوله وسكن ثمانية فتثنيه جائز في كلمات معروفة وأصل معنى الدأب التعب ويكنى به عن العادة المستمرة لانها تنشأ عن مداومة العمل اللازم له التعب واتصافه بفعل مقدر أي تدأبون دأبا قاله سيبويه أو على انه مصدر واقع موقع الحال فيكون فيه الوجه المعروفة اما المبالغة وأما وقوعه موقع الصفة واما على حذف مضاف أي دائبين أو ذوي دأب أو جعلهم نفس الدأب مبالغة فعبر يوسف عليه السلام السبع البقرات السمان والسنبلات الخضر بسبع سنين فيها خصب والعجاف واليابسات بسبع سنين فيها جندب وأول ابتلاع العجاف السمان بأكل ما جمع في السنين الخصبة في السنين المجذبة واستدل بالسبع الخضر على ما ذكره في التعبير من قوله (فاحصدتم) في كل سنة من السنين الخصبة (فذروه) أي ذلك المحصول (في سنبله) وقصبه ليكون القصب علفا للدواب ولا تفصلوه عنها التلأيا كاه السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها قيل وهذه نصيحة منه لهم

لوشئت ان تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقني مالا لا أعطي كل خارجة ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فاتخذ غنما فمك كما ينفي الدود فضاقت عليه المدينة فتحنى عنها فتركها وادى ايمان اوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم مكثت وكثرت فتحنى حتى ترك الصلوات الا الجمعة وهي تتوب كما ينفي الدود حتى ترك الجمعة فطفق يلتقي الركبان يوم الجمعة ليسألهم عن الاخبار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة فأخبروه بما مره فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة

وأُتزل الله جل ثناؤه خذ من أموالهم صدقة الآية ونزلت فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة رجلان من جهينة ورجلان من سليم وكتب لهما صكيف يأخذان الصدقة من المسلمين وقال لهما ما رايتن ثعلبة وبقلان رجل من بني سليم فخذوا صدقاتهم ما خفرا حتى أتيا ثعلبة فساءلاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الجزية ما هذه الاخت الجزية ما أدري ما هذا انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلى قانطا فسمع بهما السلمي فنظر إلى خيار أسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأوها قالوا ما يجب عليك هذا وما تريدان (٤٣) فأخذها منك فقال بلى فخذوها فان نفسي بها طيبة وانما هي له فأخذوها منه

وهو أعلى الناس فأخذ الصدقات ثم رجعا إلى ثعلبة فقال أروني كتابكم فقرأه فقال ما هذه الا

جزية ما هذه الا أخت الجزية

انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى

أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآهما قال يا ويح ثعلبة

قبل أن يكلمهما ودعا السلمي

بالبركة فاخبراه بالذي صنع

ثعلبة والذي صنع السلمي فانزل

الله عز وجل ومنهم من عاهد

الله أن أتانا من فضله لنصدقن

الآية قال وعند رسول الله صلى

الله عليه وسلم رجل من أقارب

ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه

فقال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله

فمك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى

أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله

أن يقبل منه صدقته فقال ان الله

منعني أن أقبل منك صدقتك فجعل

يخشع على رأسه التراب فقال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا

عملك قد أمرتك فلم تطعني فلما أبى

أن يقبض رسول الله صلى الله عليه

خارجة عن التعبير وما شربة أو موصولة وسنبل فنعل بضم الفاء والعين الواحدة سنبلة يقال سنبل الزرع أي أخرج سنبله (الاقليلا مما تأكلون) في هذه السنين المخصصة به فإنه لا بد لكم من فصله عن سنبله واخرجه عنها واقتصر على استثناء الماء كقول دون ما يجتمعون اليه من البذر الذي يبذرونه في أموالهم لأنه قد علم من قوله ترزعون (ثم يأتي من بعد ذلك) السبع السنين المخصصة (سبع شداد) أي سبع سنين مجدية محملة شديدة يصعب أمرها على الناس وهي تأويل السبع المجاف والسبع المياصات (يا كلن ما قدمتم لهن) من تلك الحبوب المتروكة في سناها في السنين المخصصة واستناد الاكل إلى السنين مجازي تطبيقيين المعبر والمعبر به كما في نهضة صائم وفيه قلو مجبأته تأويل الاكل المجاف السمان واللام في لهن ترشح لذلك فكان ما دخر في السنا بل من الحبوب شي قد هي وقدم لهن كالذي يقدم للنازل والافه في الحقيقة مقدمة للناس فيهن والمعنى يأكل الناس فيهن أو يأكل أهلهم ما قدمتم أي ما دخرتم لهن (الاقليلا مما يتحصنون) أي مما يتحصنون من الحب لترزعوها لان في استيفاء البذر تحصين الاقوات وقال أبو عبيدة معناه تحزرون وقيل تدخرون وقيل تحزنون والمعنى واحد والاحصان الآخر ازوهوا بقاء الشيء في الحصن بحيث يحفظ ولا يضيع أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد عجب من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات المجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشتري عليهم أن يخرجوني ولقد عجب من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد أن يكون له العذر (ثم يأتي من بعد ذلك) السنين المجديات (عام) سنة وهذه بشارة منهم لهم زائدة على تعبير الرؤيا ولعله لم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجذب بالخصب على العادة الالهية حيث يوسع على عباده بعد تضيقه عليهم (فيه يغاث الناس) من الاغاثة أو الغوث وهو النرج وزوال الهم والكرب والغيث المطر وقد غاث الغيث الارض أي أصابها وغاث الله البلاد يغيثها غوثا أمطرها فعني يغاث الناس يطرون (وفيه يعصرون) الاشياء التي تعصر كالغضب والسمسم والزيتون وقيل أراد جلب اللبان وقيل معناه ينجون مأخوذة من العصرة وهي المتجاة قال أبو عبيدة والعصر بالتحريك الملبأ

الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ثم أتى أبابكر رضي الله عنه حين استخاف فقتل قد علمت منزلة من رسول الله وموضع من الانصار فأقبل صدقي فقال أبو بكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى أن يقبلها فقبض أبو بكر ولم يقبلها فلما ولي عمر رضي الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين أقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر وأنا أقبليها منك فقبض ولم يقبلها فلما ولي عثمان رضي الله عنه أتاه فقال أقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر وأنا أقبليها منك فلم يقبلها منه فهلك في خلافة عثمان وقوله تعالى عا خلقوا الله ما وعدوه الآية أي أعقبهم النفاق في قلوبهم

بسبب اختلافهم الوعد وكذبهم كما في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتفق خان قوله لم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم الآية يخبر تعالى أنه يعلم السر وأخفى وأنه أعلم بضمائرهم وله شواهد كثيرة والله أعلم وإن أظهر والله أن حصل لهم أموال تصدقوا منها وشكروا عليها فإن الله أعلم بهم من أنفسهم لأنه تعالى علام الغيوب أي يعلم كل غيب وشهادة وكل سر ونجوى ويعلم مظهر ومبطن (الذين يلبزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون الاجتهادهم فيسخرون منهم (٤٤) سخر الله منهم ولهم عذاب أليم) وهذه أيضا من صفات المنافقين لا يسلم

أحد من عيهم ولمزهم في جميع الأحوال حتى ولا المتصدقون يسلمون منهم إن جاء أحد منهم بمال جزيل قالوا هذا امرأه وإن جاء بشئ يسير قالوا إن الله لغني عن صدقة هذا كما روى البخاري حدثنا عبيد الله بن سعد حدثنا أبو النعمان البصري حدثنا شعبة عن سايان عن أبي وائل ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لما نزلت آية الصدقة كانت تحمل على ظهورنا فخرج رجل فتصدق بشئ كثير فقالوا امرأتي وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا إن الله لغني عن صدقة هذا فزلت الذين يلبزون المطوعين الآية وقد رواه مسلم أيضا في صحيحه من حديث شعبة به وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا الجريري عن أبي السليل قال وقف علينا رجل في مجلسنا بالبيعة فقال حدثني أبي أو عني أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيعة وهو يقول من يتصدق بصدقة أشهد له بها يوم القيامة قال فخللت من عمامتي لوثا أولوتين وأنا أريد أن أتصدق بهما فادركني ما يدرك ابن آدم فعددت على عمامتي فجا برجل لم أربا بالبيعة

والمنجي واعتصرت بفلان التجأت به وقرئ بقاء الخطاب ويعصرون بضم الياء وفتح الصاد ومعناه يعطرون ومنه قوله تعالى وأترلنا من المعصرات ماء ثجاجا قال ابن عباس يصيبهم فيه غيث يعصرون فيه الغيث والزبيب ومن كل الثمرات ويحتلبون وعنه قال أخبرهم بشئ لم يسألوه عنه كان الله قد علمه آياه وفيه يعصرون السمسم دهنًا والغضب خرا والزيتون زيتًا والمراد كثرة الخير والنعم على الناس وكثرة الخصب في الزرع والثمار (وقال الملك) في الكلام حذف قبل هذا والتقدير فذهب الرسول إلى الملك فأخبره بما أخبر به يوسف من تعبير تلك الرؤيا وقال الملك لمن يحضرته (أتتوني به) أي يوسف رغبت إلى رؤيته ومعرفة حاله بعد أن علم بفضل ما علمه من وصف الرسول له ومن تعبير لرؤياه (فلما جاءه) أي إلى يوسف (الرسول) واستدعاه إلى حضرة الملك وأمره بالخروج من السجن ربهذه هي المرة الثانية من مجيء الرسول إليه في السجن (قال) يوسف للرسول فأصدا أظهر براءته (ارجع إلى ربك) أي سيدك (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) أمره بأن يسأل الملك عن ذلك وتوقف عن الخروج من السجن ولم يسارع إلى إجابة الملك ليظهر للناس براءته وساحته ونزاهة جانبه وأنه ظلم بكيد امرأة العزيز ظلمًا بينا قال ابن عباس أراد يوسف العذر قبل أن يخرج من السجن ولقد أعطى عليه السلام من الحلم والصبر والناة ما تضيق الأذهان عن تصويره ولهذا ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم ولوليت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي يعني الرسول الذي جاء يدعو إلى الملك قال ابن عسمة كان هذا النعل من يوسف ناة وصبرا وطلب البراءة ساحته وذلك أنه خشي أن يخرج ويثأل من الملك مرتبة ويسكت عن أمر ذنبه فيراه الناس بتلك العين يقولون هذا الذي راود امرأة العزيز وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في موافقها وانما قال فأسأله ما بال النسوة وسكت عن أمرأة العزيز رعاية لتمام الملك العزيز وأخوفهم منه من كيدها وعظم شرها وذكروا السؤال عن تقطيع الأيدي ولم يذكر مرادهم له تنزيها منه عن نسبة ذلك اليهن ولذلك لم ينسب المرادة فيما تقدم إلى امرأة العزيز إلا بعد أن رمتهم بها وانسلت وقد كتفي هنا بالاشارة الإجمالية بقوله (إن ربي بكيدهن عليم) فجعل علم الله سبحانه بما وقع عليه من الكيد منهن مغنيا عن التصريح وقيل المراد بالرب هنا الملك وجعله ربًا لنفسه

رجلا أشد منه سوادا ولا أصغر منه ولا أذم به يسأله لم أربا بالبيعة ناقة أحسن منها فقال يا رسول الله صدقة قال لكونه نعم قال دونك هذه الناقة قال فلزمه رجل فقال هذا يتصدق به فوالله لتهى خير منه قال فسمعه يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذبت بل هو خير منك ومنها ثلاث مرات ثم قال ويل لأصحابك المؤمنين من الأبل لثا قالوا الامن يا رسول الله قال الامن قال بالمال هكذا وهكذا أوجع بين كفيه عن يمينه وعن شماله ثم قال قد أفلق المزدحم المزدحم في العيش المجهد في العبادة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية قال جاء عبد الرحمن بن عوف بآيتين أوقية من ذهب إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم وجاءه رجل من الانصار بصاع من طعام فقال بعض المنافقين والله ما جاء عبد الرحمن بما جاء به الارياع وقالوا ان الله
ورسوله لغنيان عن هذا الصاع وقال العوفي عن ابن عباس ان رسول الله خرج الى الناس يوما فنادى فيهم ان اجمعوا صدقاتكم
فجمع الناس صدقاتهم ثم جاء رجل من آخرهم بصاع من تمر فقال يا رسول الله هذا صاع من تمر فامسكت احدهما وأنتك بالآخر
فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره في الصدقات فسخرو منه رجال وقالوا ان الله ورسوله لغنيان عن هذا وما يصنعون
بصاعك من شيء ثم ان عبد الرحمن بن عوف قال عندي مائة (٤٥) أوقية من ذهب في الصدقات فقال له عمر بن الخطاب رضي

الله عنه أجمعون أنت قال ليس بي
جنون قال فعلت ما فعلت قال
مالي ثمانية آلاف أما أربعة
آلاف فاقـ رضماري وأما أربعة
آلاف فلي فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم بارك الله لك فيما
أمسكت وفيما أبقيت ولمزه
المنافقون فقالوا والله ما أعطى
عبد الرحمن عطية الارياة وهم
كاذبون انما كان به متطوعا فانزل الله
عز وجل وعذر صاحب المسكين الذي
جاء بالصاع من التمر فقال تعالى في
كتابه الذين يلزون المطوعين
من المؤمنين في الصدقات الآية
وكذا روى عن مجاهد وغير واحد
وقال ابن اسحق كان من المطوعين
من المؤمنين في الصدقات عبد
الرحمن بن عوف تصدق بأربعة
آلاف درهم وعاصم بن عدى أخو
بني العجلان وذلك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رغب في
الصدقة وحض عليه اقام عبد
الرحمن بن عوف فتصدق بأربعة
آلاف وقام عاصم بن عدى وتصدق
بمائة وسق من تمر فلزوهما وقالوا
ما هذا الارياع وكان الذي تصدق
بجهد أبو عقيـ ل أخو بني انيف

لـ كونه مرييا له والاول أولى وفيه تعظيم كيدهن والوعيد لهن على كيدهن (قال
ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه) مستأنفة كانه قيل فاذا قال الملك بعد ان
ابلغه الرسول ما قال يوسف والخطيب الشأن العظيم الذي يحق له ان يخاطب فيه صاحبه
خاصة وانما يخاطب في الامور العظام قال الازهرى تقول هذا خطب جليل وخطب يسير
والمعنى ما شأنكن وكانت النسوة أربعين كما تقدم وقد قدم معنى المارودة وانما نسب
اليهن المارودة لان كل واحدة منهن وقع منها ذلك كما تقدم ومن جملة من شبهه خطاب الملك
امراة العزيز أو أراد بنسبة ذلك اليهن وقوعه منهن في الجملة كما كان من امراة العزيز
تجاسيا عن التصريح منه بنسبة ذلك اليها لكونها امراة وزيره وهو العزيز فاجاب عليه
بقولهن (قلن حاش لله) أى معاذ الله تنزيها له عن ان يتصف بالعجز عن خلق بشر
عقيف مثل هذا (ما علمنا عليه من سوء) أى من أمر سئ ينسب اليه من خيانة في شيء
من الاشياء وغير ذلك وما علمت زليخا ان هذه المناظرات والتفتحات انما هي بسببها فعند
ذلك كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع (قالت امراة العزيز) منزهة لجانبه
مقرة على نفسها بالمارودة له (الا آن حصص الحق) أى تبين وظهر بعد خفائه وأصله
حصص ف قيل حصص كما قيل في كبوا كبكبوا قاله الزجاج وأصل الحصص اتصال الشيء
يقال حصص شعره اذا استأصله والمعنى انه انقطع الحق عن الباطل بظهوره ويانه وقيل
هو مشتق من الحصة والمعنى بان حصص الباطل قال الخليل معناه ظهر الحق بعد خفائه
وقال ابن عباس تبين وعن مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد والسدي مثله ثم لما
علمت ان يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة ولم يذكروا مع ان الفتن كلها انما
نشأت من جهتها كافتة على ذلك باعتبارها بان الذنب منها وأوضح ذلك بقولها (أنا
راودته عن نفسه) ولم تقع منه المارودة الى أصل (وانه لمن الصادقين) فيما قاله من
تنزيه نفسه ونسبة المارودة اليها وأرادت بالا آن زمان تكلمها بهذا الكلام فاخبر الرسول
يوسف بجواب النسوة المذكورة فقال (ذلك) أى الحادثة الواقعة منه وهى تثبته
وتأنيته ذهب أكثر المفسرين الى ان هذا الكلام من كلام يوسف قال القراء ولا يبعد وصل
كلام انسان بكلام انسان آخر اذا دلل القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به وهذه
هى المرة الثالثة من مران مجيئ الرسول ليوسف في السجن والمعنى فعلت ذلك (ليعلم)

الاراشي حليف بني عروب بن عوف أى بصاع من تمر فافترغه في الصدقة فتضاحكوا به وقالوا ان الله لغنى عن صاع أبى عقيل وقال
الحافظ أبو بكر البزار حدثنا طائفة بن عباد حدثنا أبو عوانة عن عمرو بن أبى سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم تصدقوا فاني أريد ان أبعث بعثا قال جاء عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله عندي أربعة آلاف ألفين
أقرضهماربي وألفين اعياى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وبارك لك فيما أمسكت وبات رجل من
الانصار فاصاب صاعين من تمر فقال يا رسول الله أصبت صاعين من تمر صاع أقرضه لربي وصاع لعيالى قال فلزوه المنافقون وقالوا

ما أعطى الذى أعطى بن عوف الارباء وقالوا ألم يكن الله ورسوله غنيين عن صاع هذا فانزل الله الذين يلزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم الآية ثم رواه عن أبي كامل عن أبي عوانة عن عمرو بن أبي سلمة عن أبيه مرسل قال ولم يسند أحد الاطالوت وقال الامام أبو جعفر بن جرير حديث ابن وكيع حديث يزيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة حديث خالد بن يسار عن ابن أبي عمير عن أبيه قال بت أجز الخريز على ظهري على صاعين من تمر فانتابت باحدهما الى أهلى يتبلغون به وجمت بالآخر أتقرب الى رسول الله صلى الله (٤٦) عليه وسلم فأنيته فاخبرته فقال انثري فى الصدقة قال فسخر القوم وقالوا لقد

كان الله غنيا عن صدقة هذا المسكين فانزل الله الذين يلزون المطوعين الآية وكذا رواه الطبراني من حديث يزيد بن الحباب به وقال اسم عقيل حباب ويقال عبد الرحمن بن عبد الله بن ثعلبة وقوله فيسخرون منهم وقوله سخر الله منهم هذا من باب المبالغة على سوء صنيعهم واستهزاءهم بالمؤمنين لان الجزاء من جنس العمل فعاملهم معاملة من سخر منهم اتصارا للمؤمنين فى الدنيا وأعد للمنافقين فى الآخرة عذابا أليما لان الجزاء من جنس العمل استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فان يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) يخبر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بان هؤلاء المنافقين ليسوا أهلا للاستغفار وانه لو استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وقد قيل ان السبعين ائمة ذكرت حسم المادة الاستغفار لهم لان العرب فى أساليب كلامها تذكر السبعين فى مبالغة كلامها ولا تريد التحديد بها وان يكون

العزير (ان لم أخنسه) فى أهله (بالغيب) والمعنى بنظر الغيب أى وهو غائب عن أو أوتانا غائب عنه قال الزمخشري أى مكان الغيب وهو الخفاء والاستتار وراء الابواب السبعة المغلقة قيل انه قال ذلك وهو فى السجن بعد ان أخبره الرسول بما قالت النسوة وما قالتها امرأة العزير وقيل انه قال ذلك وقد صار عند الملك والاول وأولى وذهب الاقلون من المفسرين الى ان هذا من كلام امرأة العزير والمعنى ذلك القول الذى قلته فى تنزيهه والاقرار على نفسى بالمرادة ليعلم يوسف انى لم أخنسه فانسب اليه ما لم يكن منه وهو غائب عني أو أوتانا غيبة عنه (وأن الله لا يهدي كيدا الخائنين) أى لا يثبت له ولا ينفذه ولا يعضيه ولا يبسده ولا يهديهم فى كيدهم حتى يقعوه على وجه يكون له ما يثبت به ويدوم وإذا كان من قول يوسف ففيه تعريض بامرأة العزير حيث وقع منه الكيد له والخيانة لزوجها وتعريض بالعزير حيث ساعدها على حبسه بعد ان علم براءته ونزاهته ولعل المراد منه انى لو كنت خائنا لما خصى الله من هذه الورطة وحيث خصى منى منظارها انى كنت بريئا مما نسب بوفى اليه ثم تواضع لله تعالى وتبارك فقال (وما أبرئ نفسي) وهذا ان كان من كلام يوسف فهو من باب الهضم للنفس وعدم التزكية لها مع انه قد علم هو وغيره من الناس انه برى وظاهر ذلك ظهور الشمس وأقربت به المرأة التى ادعت عليه الباطل ونزاهته النسوة اللاتى قطعن أيديهن وان كان من كلام امرأة العزير فهو واقع على الحقيقة لانها قد أقرت بالذنب واعترفت بالمرادة والافتراء على يوسف وقد قيل ان هذا من قول العزير وهو بعيد جدا ومعناه وما أبرئ نفسي من سوء الظن يوسف والمساعدة على حبسه بعد ان علمت براءته (ان النفس لا مارة بالسوء) أى ان هذا الجنس من الانفس البشرية شأنه الامر بالسوء عليه الى الشهوات وتأثيرها بالطبع وصعوبة قهرها وكفها عن ذلك (الامار حرم ربى) أى الامن رحم من النفوس فعصمها عن ان تكون أماراة بالسوء أو الا وقت رجعة ربى وعصمها لها وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لكن رجعة ربى هى التى تكفها عن ان تكون أماراة بالسوء (ان ربى غفور رحيم) تعليلا لما قبلها أى ان من شأنه كثرة المغفرة لعباده والرجعة لهم (وقال الملك انتونى به استخلصه لنفسى) الملك هو الريان بن الوليد والعزير كما تقدم والمعنى أجمعه خالصا الى دون غيرى وقد كان قبل ذلك خالصا للعزير والاستخلاص طلب خلوص الشئ من شوائب الشراكه قال ذلك لما كان

ما زاد علمها بخلافها وقبل بل لها مدفوم كما روى العوفى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت يوسف هذه الآية أسمع ربى قدرخص لى فيهم فوالله لا استغفرن لهم أكثر من سبعين مرة لعل الله ان يغفر لهم فقال الله من شدة غضبه عليهم سواء عليهم أستمغفرت لهم أم لم تستغفر لهم الآية وقال الشعبي لما نقل عبد الله بن أبي انطلق ابنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أبى قد احتضر فأحب ان تشهد وتصلى عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما سمك قال الحباب بن عبد الله قال بل أفت عبد الله بن عبد الله ان الحباب اسم شيطان فانطلق معه حتى شهده وألبسه قميصه وهو عرق وصلى عليه فقيل له اتصلى عليه فقال ان الله

قال ان تستغفر لهم سبعين مرة ولا تستغفرن لهم سبعين وسبعين وكذا روى عن عروة بن الزبير ومجاهد بن جبر وقتادة بن دعامة ورواه ابن جرير بإسناده (فرح المخلفون بقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون فليضحكوا قليلا وليسبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذاقوا للمنافقين المتخلفين عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غزوة تبوك وفرحوا ببقعودهم بعد خروجه وكرهوا ان يجاهدوا معه باموالهم وأنفسهم في سبيل الله (٤٧) وقالوا أى بعضهم لبعض لا تنفروا في الحر وذلك ان الخروج في غزوة

تبوك كان في شدة الحر عند طيب الظلال والثمار لهذا قالوا لا تنفروا في الحر قال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل لهم نار جهنم التي تصرون اليها بانحافتمكم أشد حرا مما ترتم منه من الحر بل لا أشد حرا من النار كما قال الامام مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي توقدو بها جزع من سبعين جزءا آخر جاء في الصحيحين من حديث مالك به وقال الامام احمد حدثنا سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ناركم هذ جزع من سبعين جزءا من نار جهنم فضربت في البحر مرة ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد وهذا أيضا مع اسناده صحيح وقد روى الامام ابو عيسى الترمذي وابن ماجه عن ابن عباس الدوري عن يحيى ابن ابى بكير عن شريك عن عاصم عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقد الله على النار الف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها

يوسف نفيسا واعدة الملوكة ان يجعلوا الاشياء النفيسة خاصة لهم دون غيرهم قال ابن عباس فأنه الرسول فقال ألق عنك ثياب السجى والبس ثيابا جدد اوقم الى الملك فدعاه أهـل السجى ودعاهم وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة فلما أتاه رآه غلاما حداثا فقال أيعلم هذا رؤياى ولم يعلمها السحرة والكهنة وأقعداه قدامه وقال لا تخف وألبسه طوقا من ذهب وثياب حرير واعطاه دابة مسرورة مزينة كدابة الملك وضرب الطبل بعصران يوسف خلفه الملك وعنه قال قال الملك ليوسف انى احب ان تخاطبني في كل شئ الا في أهلى وأنا آتف ان تأكل كل معى فغضب يوسف فقال أنا أحق ان آتف أنا ابن ابراهيم خليل الله وأنا ابن اسحق ذبيح الله وأنا ابن يعقوب نبي الله وهذه هي المرة الرابعة من محيى الرسول ليوسف في السجى (فلما كلمه) في الكلام حذف وتقديره فاتوه به فلما كلمه أى الملك يوسف ويحتمل ان يكون المعنى فلما كلم يوسف الملك قيل والاولى لان مجالس الملوكة لا يتكلم فيها ابتداء الا هم دون من يدخل عليهم وقيل الثانى الاولى لقول الملك (قال لك اليوم لدينامكين أمين) فان هذا يقيد انه لما تكلم يوسف في مقام الملك جاء بما حبيبه الى الملك وقربه من قلبه فقال له هذه المقالة ومعنى مكين أمين ذو مكانة وأمانة بحيث يتمكن مما يريد من الملك ياتمه الملك على ما يطالع عليه من أمره أو على ما يكله اليه من ذلك وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفنا أمانتك ومنزلتك وصداقتك وبرائك مما نسبت اليك ومكين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب في أمر الدين والدنيا واليوم ليس بمعيار لمدة المكانة والامانة بل هو أن التكلم والمراد بتدبيره ما احتراز عن احتمال كونهم ما بعد حين قيل انه لما وصل الى الملك أجلسه على سريره وقال له انى احب ان أسمع تأويل رؤياى منك فعبها بالكل بيان وأتم عبارة فلما سمع الملك منه ذلك قال له انك اليوم لدينامكين أمين فلما سمع يوسف منه ذلك (قال اجعلنى على خزان الارض) أى ولى أمر الارض التي أمرها اليك وهى أرض مصر أو اجعلنى على حفظ خزان الارض وهى الامكنة التي تخزن فيها الاموال والطعام جمع خزينة وهى اسم للمكان الذي يخزن فيه الشئ طلب يوسف عليه السلام منه ذلك لينتقل به الى نشر العدل ورفع الظلم ويتوسل به الى دعاء أهـل مصر الى الايمان بالله وترك عبادة الاوثان وفيه دليل على انه يجوز لمن وثق من نفسه اذا دخل في أمر من أمور السلطان ان يرفع منار الحق ويهدم

الف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها الف سنة حتى اسودت فهى سوداء كالليل المظلم ثم قال الترمذي لا أعلم احدا رفعه غير يحيى كذا قال وقد رواه الحافظ ابو بكر بن مردويه عن ابراهيم بن محمد بن محمد بن الحسين بن مكرم عن عبيد الله بن سعيد عن عمه عن شريك وهو ابن عبد الله النخعي به وروى ايضا ابن مردويه من رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عن انس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ناراً وقودها الناس والحجارة قال أوقد عليها الف عام حتى ابيضت والف عام حتى اجرت والف عام حتى اسودت فهى سوداء كالليل لا يضى لها بها وروى الحافظ ابو القاسم الطبراني من حديث تمام بن نجيع وقد اختلف فيه عن الحسن بن انس رفعه

لوان شرارة من نار جهنم بالمشرق لو جد حرام من المغرب وروى الحافظ ابو يعلى عن اسحق بن ابي اسرائيل عن ابي عبيدة الحداد عن هشام بن حسان عن محمد بن شبيب عن جعفر بن ابي وحشية عن سعيد بن جبير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان في هذا المسجد مائة الف أوز يدون وفيهم رجل من اهل النار فتمسق فاصابهم نفسه لاحرق المسجد ومن فيه غريب وقال الاعمش عن ابي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل النار عذابا يوم القيامة لمن له نعلان وشرا كان من نار يغلي منها دماغه كما يغلي المرجل (٤٨) لا يرى ان احدا من اهل النار شد عذابا منه وانه اهو منهم عذابا

اخرجاه في الصحيحين من حديث الاعمش وقال مسلم ايضا حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حديثنا يحيى ابن ابي كثير حدثنا زهير بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن النعمان بن ابي عمار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل النار عذابا يوم القيامة ينتعل بنعلين من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه وقال الامام احمد حديثنا يحيى عن ابن عجلان سمعت ابي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل النار عذابا رجل يجعل له نعلان يغلي منهما دماغه وهو اسناد جيد قوى رجاله على شرط مسلم والله اعلم والا حاديث والا نار التسوية في هذا كثيرة وقال الله تعالى في كتابه العزيز كلا انهم لظلموا للشوى وقال تعالى يصب من فوق رؤسهم الجسيم يصبهم به ما في بطونهم والخالود ولهم مقامع من حديد كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعبدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق وقال تعالى ان الذين كفروا باياتنا

ما أمكنه من الباطل ان يطلب ذلك لنفسه ويجوز له ان يصف نفسه بالاوصاف التي لها ترغيبا فيها يرومه وتنشيطا لمن يحاط به من الملوك بالقامقاليه الامور اليه وجعلها منوطة به ولكنه يعارض هذا الجواز ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النهي عن طلب الولاية والمنع من تولية من طلبها وأحرص عليها وكان يوسف طلبه ابتغاء لوجه الله لا لطلب الملك والديناوبه الذي جمع بينهما (انني حفيظ) وهو الذي يحفظ الشيء اني حفيظ لما جعلته الى من حفظ الاموال لا آخر جهاتها في غير مخرجها ولا أصرفها في غير مصارفها (عليم) بوجوه جمعها وتفرقها ومدخلها ومخرجها ومصالحها عن شيعة بن نعامه الضبي قال يقول اجعلني على جميع الطعام اني حفيظ لما استودعني عليم بسنين الجماعة وقيل حفيظ لما استودعني عليم لما وليتني وقيل حفيظ للحساب عليم أعلم لغة من يأتيني (وكذلك) أي مثل ذلك التمكن العجيب (مكاليوسف) أي جعلنا له مكانا (في الارض) أي أرض مصر روى انها كانت أربعين فرسخا في أربعين والتمكين عبارة عن كمال قدرته ونفوذه أمره ونهيته حتى لا ينزعه منازع فيمارة ويختاره وصار الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى وكان في حكم التابع وصار الناس يعملون على أمره ونهيته (يتبوأ منها حيث يشاء) أي ينزل منها حيث أراد بعد الضيق والحبس ويتخذ مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته كاتقدم وكأنة يتصرف في الارض التي أمرها الى سلطان مصر كما يتصرف الرجل في منزله وفي القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله فمات بعد فزوجه امرأة فوجدها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب قاله السيوطي وعن ابن زيد ان يوسف تزوج امرأة العزيز فوجدها بكر او كان زوجها عنيئا وقد استدل بهذه الآية على انه يجوز تولي الاعمال من جهة السلطان الجائر بل الكافر لمن وثق من نفسه بالقيام بالحق وقد قدمنا الكلام مستوفى على هذا في قوله سبحانه ولا تتركوا الى الذين ظلموا قال مجاهد دولم يزل يوسف يدعو الملك الى الاسلام ويملطف به حتى أسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله وكذلك مكالم الخ (نصيب برحمتنا من نساء) من العباد فترجمه في الدنيا بالاحسان اليه والانعام عليه وفي الآخرة بإدخاله الجنة وانجائه من النار (ولا نصيب أجر المحسنين) في أعمالهم الحسنة التي هي مطلوب بنامهم أي لا نصيب ثوابهم فيها ومجازاتهم عليها (ولا اجر الآخرة)

سوف نصليهم تارا كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلودا غير هالدة وقوا العذاب وقال تعالى في هذه الآية اي الكريمة قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون اي لو انهم يفقهون ويفهمون لنفروا مع الرسول في سبيل الله في الحر ليقبوا به من حرج جهنم الذي هو أضعاف أضعاف هذا ولكنهم كما قال الآخرة كالاستحير من الرضا بالنار وقال الآخرة عمر لنا حمية أفيته * خوفا من البار والحرار وكان اولي لك ان تتقي * من المعاصي حذر النار ثم قال تعالى جل جلاله متوعدا هؤلاء المنافقين في صنيعهم هذا فليضحكوا قليلا الآية قال ابن ابي طلحة عن ابن عباس الدنيا قليل فليضحكوا فيها ما شاؤا فاذا

انقطت الدنيا وصاروا الى الله عز وجل استأنفوا بكاء لا ينقطع أبداً كذا قال أبو رزين والحسن وقتادة والربيع بن خيثم وعون العقيلي وزيد بن أسلم وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا عبد الله بن عبد الصمد بن أبي خراش حدثنا محمد بن جبير عن ابن المبارك عن عمران بن زيد حدثنا يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تبكوا فتمتوا كوا فان أهل النار يبيكون حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنهم أجداول حتى تنقطع الدموع فتسيل فتقرح العيون فلوان سقنا رخصت فيها الجحيم ورواه ابن ماجه من (٤٩) حديث الاعشى عن يزيد الرقاشي به وقال الحافظ أبو بكر

ابن عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا حدثنا محمد بن العباس حدثنا حماد الجعفي عن زيد بن رفيع رفعه قال ان أهل النار اذا دخلوا النار بكوا الدموع زماناً ثم بكوا القيق زماناً قال فتقول لهم الخزنة يا معشر الاشقياء تركتم البكاء في الدار المحروم فيها أهلها في الدنيا هل تجدون اليوم من تستغيثون به قال فيرفعون أصواتهم يا أهل الجنة يا معشر الآباء والأمهات والاولاد اخرجنا من القبور عطاشاً وكنا طول الموقف عطاشاً ونحن اليوم عطاش ونحن اليوم عطاش فأفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله فيدعون أربعين سنة لا يجيبهم ثم يجيبهم بانكم ما كنون فيسأسون من كل خير (فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين) يقول تعالى أمرنا لرسوله عليه الصلاة والسلام فان رجعت الله أي ردك الله من غزوتك هذه الى طائفة منهم

أي أجزهم في الآخرة واضيف الاجر الى الآخرة للملابسة واللام للقسم وأجزهم هو الجزاء الذي يجازيهم الله به فيها وهو الجنة التي لا ينقضي نعيمها ولا ينقطع مدتها (خير للدين آمنوا) بالله (وكانوا يتقون) الوقوع فيما حرمه عليهم والمراد بهم المحسنون الذين تقدم ذكرهم وفيه تنبيه على ان الاحسان المعتمد به هو الايمان والتقوى وفي الكلام اظهار في مقام الاضمار للتوصل الى وصفهم بالايمان والتقوى بعد وصفهم بالاحسان (وجاء اخوة يوسف) أي جاؤا الى مصر من أرض كنعان ليمتاروا الماء أصابهم القحط وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربيات من أرض فلسطين والعربيات ثغور الشام وكانوا أهل بادية وشياه (فدخلوا عليه) أي على يوسف وهو في مجلس ولايته (فعرّفهم) لقوة فهمه وعدم مباينة احوالهم السابقة لخالهم يومئذ لانه فارقهم رجلاً قبيلاً بآول نظرة نظر اليهم عرفهم وقيل لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه قاله الحسن والاول أولى وهو ظاهر النظم القرآني وبه قال ابن عباس ومجاهد (وهم له منكرون) لم يعرفوه لانهم فارقوه صبياً يبيع بالدرهم في أيدي السياره بعد ان أخرجه من الحب ودخلوا عليه الآن وهو رجل عليه أبهة الملك ورونق الرياسة وعنده الخدم والحشم وقيل انهم أنكروه لكونه في تلك الحال على هيئة ملك مصر وليس تاجه وتطوق بطوقه وقيل كانوا يعيدى العهد منه فلم يعرفوه قيل كان بين ان قد فوه بالحب وبين دخولهم عليه مدة أربعين سنة فلذلك أنكروه وقيل غير ذلك وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه ولما كان انكارهم له مستمر في حالتي الحضر والمغيب أخبر عنه بالجملة الاسمية بخلاف عرفانه عليه السلام (ولما جهزهم بجهازهم) المراد به ههنا انه أعطاهم ما طلبوه من الميرة وما يصلحون به سفرهم من العدة التي يحتاجها المسافر يقال جهزت القوم تجهيزاً اذا تكلفت لهم جهازاً السفر قال الازهرى القراء كلهم على فتح الجيم والكسر لغة جيدة وقيل بالعكس وفي الآية تضمين ضمن جهزهم معنى أكرم أي ولما أكرمهم بجهازهم أي بتحصيله لهم قيل حل لكل واحد منهم بعيراً من الطعام وأكرمهم في النزول وأحسن ضيافتهم وجميع ما فعله يوسف معهم في هذه القصة كان بالوحي كما قاله بعض المفسرين (قال انوني يا خلكم من أيكم) يعني أخاه بنيامين الذي تقدم ذكره وهو أخو يوسف لبيه واهمه ولم يقل يا خلكم بالاضافة مبالغة في عدم تعرفهم به ولذلك فرقوا بين هارث بغلامك

(٧ فتح البيان خامس) قال قتادة ذكرنا انهم كانوا اثني عشر رجلاً فاستأذنوك للخروج أي معك الى غزوة اخرى فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا أي تعزير الهم وعقوبة ثم علل ذلك بقوله انكم رضيتم بالقعود أول مرة وهذا كقوله تعالى ونقلب أقدارهم وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة الآية فان جزاء السيئة السيئة بعدها كما ان ثواب الحسنة الحسنة بعدها كقوله في عمرة الحديبية سيقول الخلفون اذا انطلقتم الى مغامرتنا أخذوها الآية وقوله تعالى فاقعدوا مع الخالفين قال ابن عباس أي الرجال الذين يتخلفوا عن الغزاة وقال قتادة فاقعدوا مع الخالفين أي مع النساء قال ابن جرير وهذا لا يستقيم لان جمع

النساء لا يكون بالياء والنون ولو أريد النساء لقال فاقعدوا مع الخوالف أو الخالفات ورجح قول ابن عباس رضي الله عنهما (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) كقوله صلى الله عليه وسلم ان يبرأ من المنافقين وأن لا يصلى على أحد منهم اذا مات وان لا يقوم على قبره ليس يستغفر له أو يدعوله لانهم كفروا بالله ورسوله وماتوا عليه وهذا احكم عام في كل من عرف نفاقه وان كان سبب نزول الآية في عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين كما قال البخاري حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة (٥٠) عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله

ابن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قبضه يكفن فيه أباه فاعطاه ثم سأله ان يصلى عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فقام عمر فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلى عليه وقد نهاك ربك ان تصلى عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خيرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وسأريده على السبعين قال انه منافق قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل آية ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره وكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة حماد بن اسامة به ثم رواه البخاري عن ابراهيم بن المنذر عن أنس بن عياض عن عبيد الله وهو ابن عمر العمري به وقال فصلينا عليه وصلينا معه وأنزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية وهكذا رواه الامام أحمد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله به وقد روى من

وبغلام لك فان الاول يقتضى عرفانك بالغلام وان ينكح وبين مخاطبة نوع عهد والثنائي لا يقتضى ذلك قاله الكرخي أو أتى باللام لانه كان أحاهم لا بينهم بالامهم وهذا أحسن من الاول ولعله عليه السلام انما قاله لما قيل من انهم سألوه عليه السلام جلازا ثدا على المعتاد لبنيانين فاعطاهم ذلك بشرطهم ان يأتوا به لا لما قيل من انه لما رآه وكم به بالعربية قال لهم من أنتم فاني أنكركم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فحننا نمتار فقال لهم لعليكم جئتم عيوننا فقالوا معاذ الله نحن اخوة بنو آب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كاثني عشر فذهب أح لنا الى البرية فهلك وكان أحبنا الى آيينا فقال كم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فإني الحادي عشر قالوا هو عند أيه يتسلى به عن الهالك قال فن بشهد لكم انكم استم عيوننا وان ماتتولون حق قالوا نحن بيلاد لا يعرفنا فيها أحد فبشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينا وأتوني باخيتكم من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فاقترعوا فاصاب القرعة شعون خلفوه عنده اذ لا يساعده ورود الامر بالاتيان به عند التجهيز ولا الحث عليه بابقاء الكيل ولا الاحسان في الانزال ولا الاقتصاد على منع الكيل على تقدير عدم الاتيان به ولا جعل بضاعتهم في رحالهم لاجل رجوعهم ولا عدهم بالاتيان به بطريق المراودة ولا تعليمهم عند أيهم ارسال أخيتهم منع الكيل من غير ذكر الرسالة على ان استبقاء شعون لوقوع لكان ذلك طامة ينسى عندها كل قيل وقال ثم قال لهم (ألا ترون اني أوف الكيل) أي أتمه وجاء بصيغة الاستقبال مع كونه قال لهم هذه المقالة بعد تجهيزهم للدلالة على ان ذلك عادته المستمرة وعرضه ترغيبهم في العود اليه مرة اخرى ثم أخبرهم بما يزيدهم وثوقا به وتصديقا لقوله فقال (وأنا خير المتزولين) أي وال حال أنا خير من نزل بي كما فعلتكم بكم من حسن الضيافة وحسن الانزال قال الزجاج قال يوسف ذلك حين أنزلهم وأحسن ضيافتهم وقال ابن عباس أنا خير من يضيف بعصر قال الرازي وهذا الكلام يضعف قول من يقول من المفسرين انه اتهمهم ونسبهم الى انهم جواسيس ومن يشافهمهم بهذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الاترون الخ وأيضا يعدهم يوسف مع كونه صديقا ان يقول لهم ذلك مع انه يعرف براعتهم من هذه التهمة لان البهتان لا يليق بالصديق ثم وعدهم اذ لم يأتوا به فقال (فان لم تأتوني) اذا عدهم مرة اخرى (به) أي

حديث عمر بن الخطاب نفسه أيضا بنحو من هذا فقال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحق باخيتكم حدثني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما توفي عبد الله بن أبي دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه تحولت حتى قت في صدره فقلت يا رسول الله أعلى عدو الله عبد الله بن أبي القائل يوم كذا وكذا بعد أيامه قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسّم حتى اذا كثرت عليه قال آخر عني يا عمر اني خيرت فاخترت قد قيل لي استغفر لهم الآية لو أعلم اني لوزدت على السبعين غفرا لزدت قال ثم

صلى عليه ومشي معه وقام على قبره حتى فرغ منه قال ففجبت من جرائقي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم قال
فوالله ما كان الا بسيرا حتى نزلت هاتان الايتان ولا تصل علي أحد منهن مات أبدا الاية فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده
على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله عز وجل وهكذا رواه الترمذى فى التفسير من حديث محمد بن اسحق عن الزهري به وقال
حسن صحيح ورواه البخارى عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري به فذكر مثله وقال أخرعني يا عمر فلما كثرت عليه قال
خيرت فاخترت ولو أعلم انى انزدت على السبعين لغفر له لذنت عليهما (٥١) قال صلى الله عليه وسلم رسول الله ثم انصرف فلم يلبث الا بسيرا

حتى نزلت الايتان من براءة ولا
تصل علي أحد منهن مات أبدا ولا
تقيم على قبره الاية ففجبت بعد من
جرائقي على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورسول الله صلى الله
عليه وسلم أعلم وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبد
المالك عن ابن الزبير عن جابر قال
لمامات عبد الله بن أبي أقي ابنه
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله انك ان لم تأت به لم نزل
نغير به فأنا النبي صلى الله عليه
وسلم فوجدته قد أدخل في حفرة
فقال أفلا قبل ان تدخلوه فأخرج
من حفرة وتقل عليه من ريقه
من قرنه الى قدمه وألبسه قميصه
ورواه النسائي عن أبي داود الخزاز
عن يعلى بن عبيد عن عبد الملك وهو
ابن أبي سليمان به وقال البخارى
حدثنا عبد الله بن عثمان أخبرنا
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن
عبد الله قال أتى النبي صلى الله
عليه وسلم عبد الله بن أبي بعد
ما أدخل في قبره فأمر به فأخرج
ووضع على ركبتيه ونفث عليه من
ريقه وألبسه قميصه والله أعلم

باخكم الذى من أيسكم (فلا كيل لكم عندي) أى فلا أيسكم شيئا فمابعد فضلا
عن أيقائه وأما فى الحال فقد أوفاهم كيلهم وهذا نهاية التخويف لانهم كانوا محتاجين
الى تحصيل الطعام ولا يمكن الا من عنده فاذا منعه من العود فقد ضيق عليهم
(ولا تقربون) أى لا تدخلوا بلادى فضلا ان أحسن اليكم وقيل معناه لا أنزلكم عندي كما
أنزلتكم هذه المرة ولم يردانهم لا يقربون بلاده والمعنى لا تدنوا منى ولا تقربون حرموا على
ان لانا هبة أو على اننا نافية وهو معطوف على محل الجزاء داخل فى حكمه كأنه قال فان لم
تأتوني به تحرموا ولا تقربوا فلما سمعوا منه ذلك وعدوه بما طلبه منهم (قالوا سنراود عنه
أباه) أى سنطلبه منه ونجهد فى ذلك بما نقدر عليه وقيل معنى المرادة هنا المخادعة
منهم لا ييهم والاحتياط عليه حتى يتزعموه منه (وانافعا علون) هذه المرادة غير
مقصرة فيها وقيل معناه وانافعا علون على ذلك لا تنعاني به ولا تنعاضمه (وقال) يوسف
(لفتيته) أى لغلماؤه وأتباعه قرأ به أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم من رواية شعبة وابن
عاصم واختم هذه القراءة أبو حاتم والنحاس وغيرهم وقرأ سائر الكوفيين لفتيانه
واختم هذه القراءة أبو عبيد وبه قرأ ابن مسعود قال النحاس لفتيانه مخالفا للسواد
الاعظم ولا يترك السواد المجمع عليه لهذا الاسناد المنقطع وأيضا فان قسمة أشبهه من
فتيان لان قسمة عند العرب لاقل العدد وأمر القليل بان يجعلوا البضاعة فى الرحال
أشبهه والجهة مستأنفة جواب سؤال كأنه قيل فما قال يوسف بعد وعدهم له بذلك فاجيب
بانه قال لفتيته قال الزجاج القتيبة والفتيان فى هذا الموضع المماليك وقال الثعلبى هما
لغتان جيدتان مثل الصبيبة والصبيان قال السرخى وكلاهما اجتمع فى كاخوة واخوان
جمع أخ الاول للقلة والثانى للكثرة قال البضاوى وهم الكيالون (اجعلوا بضاعتهم)
المراد بالبضاعة هنا هى التى وصلوا بها من بلادهم ليستروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما
وقال ابن عباس أوزاقا (فى رحالهم) وكل لكل رحل واحد من غلمان يدس فيه
البضاعة التى اشتروا بها الطعام الذى فى هذا الرحل والرحال جمع رحل وهى الاوعية التى
يحمل فيها الطعام وغيره المراد به هنا ما يستحبه الرجل معه من الاثاث قال الواحدى
الرحل كل شئ معتدل الرحيل من وعاء للمناخ ومركب للبعير ومجلس ورسن انتهى والمراد
هنا الاوعية التى يجعلون فيها ما يمتارونه من الطعام قال ابن التبرارى يقال للوعاء رحل
وللبيت رحل فعل يوسف عليه السلام ذلك فضلا عليهم وقيل ليستعينوا به على

وقد رواه أيضا فى غير موضع مع مسلم والنسائي من غير وجه عن سفيان بن عيينة به وقال الامام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق
اليزارى مسنده حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا مجاهد حدثنا عامر حدثنا جابر ح وحدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبد
الرحمن بن مغراء الدومى حدثنا مجاهد عن الشعبي عن جابر قال لمامات رأس المنافقين قال يحيى بن سعيد بالمدينة فاقضى ان يصلى
عليه النبي صلى الله عليه وسلم بخاء ابنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أى أوصى ان يكفن بقميصك وهذا الكلام فى حديث
عبد الرحمن بن مغراء قال يحيى فى حديثه فصل عليه وألبسه قميصه فانزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهن مات أبدا ولا تقيم على قبره

وزاد عبد الرحمن وخلع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه فاعطاه اياه ومشي فصلى عليه وقام على قبره فاتاه جبريل عليه السلام لما
ولى قال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره واسناده لا بأس به وما قبله شاهد له وقال الامام أبو جعفر الطبري حدثنا أبو
أحمد حدثنا حماد بن سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يصلى على عبد الله بن أبي فاخذ جبريل
بشوبه وقال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ورواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من حديث يزيد الرقاشي وهو ضعيف
وقال قتادة أرسل عبد الله بن أبي الى رسول الله (٥٢) صلى الله عليه وسلم وهو مريض فلما دخل عليه قال له النبي صلى الله عليه

وسلم له أهلاً بك حب يهود قال
يا رسول الله انما أرسلت اليك
لتستغفر لي ولم أرسل اليك لتؤثمني
ثم سأله ان يعطيه قميصه يكفن فيه
فاعطاه اياه وصلى عليه وقام على قبره
فانزل الله عز وجل ولا تصل على
أحد منهم مات أبدا الآية وقد ذكر
بعض الساف انه انما كساه قميصه
لان عبد الله بن أبي لما قدم العباس
طلب له قميص فلم يوجد على قميصه
الا ثوب عبد الله بن أبي لانه كان
يختم أطول ولا فنعزل ذلك به رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكأأله
فأله أعلم ولهذا كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه
الآية الكريمة عليه لا يصلى على
أحد من المنافقين ولا يقوم على قبره
كما قال الامام أحمد حدثنا يعقوب
حدثنا أبي عن أبيه حدثني عبد الله
ابن أبي قتادة عن أبيه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
دعى الى جنازة سأل عنها فان اثنى
عليها خیر قام فصلى عليها وان كان
غير ذلك قال لا هلهأ شأنكم بها
ولم يصل عليها وكان عمر بن الخطاب
لا يصلى على جنازة من جهل حاله

الرجوع اليه سر بعالم الطعام وقيل ليرجعوا اليه مرة أخرى لعلهم لا يقبلون
الطعام الا بيمين قاله الفراء جرى عليه الجلال وقيل انه خاف ان لا يكون عند أبيه شيء
آخر من المال لان الزمان كان زمان قح وشدة وقيل أراد ان يحسن اليهم على وجه
لا يلحقهم فيه منه ولا عيب وقيل أراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم وقيل أراد ان
يكون ذلك عوناً لايه ولا خوة على شدة الزمان وقيل غير ذلك وقيل انه استعج ان يأخذ
من أبيه واخوته ثمن الطعام ثم عمل يوسف مأمر به من جعل البضاعة في الرحا وهي
معرفتهم لها فقال (لعلهم يعرفونها) أي بضاعتهم (اذا انقلبوا) رجعوا (الى
أهلهم) لانهم لا يعلمون برد البضاعة اليهم الا عند تقرب رغ الاوعية التي جعلوا فيها الطعام
وهـم لا يعرفونها الا عند الوصول الى أهلهم ثم عمل معرفتهم للبضاعة المردودة اليهم
المجعولة في رحالهم بقوله (لعلهم يرجعون) لئلا فانهم اذا عرفوا ذلك وعلموا انهم
أخذوا الطعام بلا ثمن وان ما دفعوه عوضاً عنه قدر جمع اليهم وتفضل به من وصلوا اليه
عليهم نشطوا الى العود ولا سيما مع ما هم فيه من الجذب الشديد والحاجة الى الطعام
وعدم وجوده لديهم فان ذلك من أعظم ما يدعوهم الى الرجوع وبهذا يظهر ان يوسف
عليه السلام لم يرد البضاعة اليهم الا لهذا المقصود وهو رجوعهم اليه فلا يتم تعليل ردها
بغير ذلك (فلما رجعوا الى أبيهم) قبل ان يشتغلوا بفتح المتاع (قالوا يا أبانا) قدمنا
على خير رجل أثرناوا كرمنا كرامة عظيمة فقال لهم يعقوب اذار جعتم الى ملك مصر
فاقروا عليه منى السلام وقولوا ان أبا نايذ عولك بما وليتمنا فقالوا (منع منا الكيل)
وأرادوا به انما تقدم من قول يوسف لهم فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي أي منع
الكيل في المسـ يتقبل بعدها هذه المرة وفيه دليل على ان الامتياز مرة بعد مرة معه وفيما
بينهم وبينه ولعلهم قالوا هذه المقالة قبل ان يفتحوا متاعهم ويعلموا برد بضاعتهم كما
يفيد ذلك قوله فيما بعد فلما فتحوا متاعهم الآية ثم ذكر الوأمر به يوسف فقالوا
(فارسل معنا أخانا) بنيامين الى مصر (نكتل) بسبب ارساله معنا ما نريده من الطعام
وهو مجزوم في جواب الامر وأصله نكتل بوزن نغمة ووزنه الا نقتل وبحسب الاصل
نقتل قرأنا الكوفيين بالتحية واختار أبو عبيدة قراءة النون قال له كنوا كلهم
داخلين فيمن يكال وزعم انه اذا كان بالياء كان للآخ وحده أي يكال أخونا بنيامين

حتى يصلى عليها حذيفة بن اليمان لانه كان يعلم أعيان المنافقين قد أخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واعترضه
ولهذا كان يقال له صاحب السر الذي لا يعلمه غيره أي من الصحابة وقال أبو عبيد بن كآب الغريب في حديث عمر انه أراد ان يصلى
على جنازة رجل فرزه حذيفة كانه أراد ان يصده عن الصلاة عليها ثم حكى عن بعضهم ان المرز بلغة أهل اليمامة هو القرص
باطراف الاصابع ولما نسي الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم للاستغفار لهم كان هذا الصنيع من أكبر
القربات في حق المؤمنين فشرح ذلك وفي فعله الأجر الجزيل كما ثبت في الصحاح وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شهد الجنازة حتى يصلى عليه فله قيراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان قيل وما القيراطان قال أصغرهما مثل أحد وما القيام عند قبر المؤمن إذا مات فروى أبو داود حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي أخبرنا هشام عن عبد الله بن بجير عن هاني وهو أبو سعيد البربري مولى عثمان بن عفان عن عثمان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لأخيكم واسألوا الله التثبيت فإنه لا ينبغي أن يسئل انفرد بإخراجه أبو داود ورجعه الله وقوله ولا تجبكم أموالهم ولا أولادهم الآية تقدم تفسير نظير هذه (٥٢) الآية الكريمة ولله الحمد (وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله

وجاهدوا مع رسوله استاذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن مع القاعد ين رضوانا يكونوا مع الخوائف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) يقول تعالى منكرا وإذا للمتخلفين عن الجهاد الناكين عنهم مع القدرة عليه ووجود السعة والطول واستأذنوا الرسول في القعود وقالوا ذرنا نكُن مع القاعد ين ورضوا لأنفسهم بالعار والقعود في البلد مع النساء وهن الخوائف بعد خروج الجيش فاذا وقع الحرب كانوا أجبن الناس وإذا كان أمن كانوا أكثر الناس كلاما كما قال تعالى عنهم في الآية الأخرى فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدورا عنهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أي علت ألسنتهم بالكلام الحد القوي في الأمن وفي الحرب أجبن شيء وكما قال الشاعر

أفي السلم أعيار أجفا وغلظة

وفي الحرب أشباه النساء العوارك وقال تعالى في الآية الأخرى ويقول الذين آمنوا لولا نزلت

واعترضه الخحاس بما حصله ان اسناد الكيل الى الاخ لا ينافي كونه للجمع والمعنى يتكلم بنيامين لنا جميعا واقرءان سبعة عيان قال الزجاج أي ان أرسلته اكلتنا والامنعنا الكيل (واناله) أي لبنيامين (لحافظون) من ان يصيبه سوء أو مكروه (قال) يعقوب لما قالوا له هذه المقالة (هل آمنتكم عليه الا كما آمنتكم على أخيه من قبل) مستأنفة كما تقدم تظاير ذلك في مواضع كثيرة والمعنى انه لا يأمنهم على بنيامين الا كما يأمنهم على أخيه يوسف وقد قالوا له في يوسف واناله لحافظون كما قالوا هناعم خائف في يوسف فهو ان آمنهم في بنيامين خاف ان يخونوه كما خونوه في يوسف (فالتة خير حافظا) منصوب على الحالية وقرئ حفظا على التمييز ولعل هناعم ارضاء والتقدير فتوكل يعقوب على الله ودفعه اليهم وقال فالتة خير حافظا والمعنى ان حفظ الله ايام خير من حفظهم له وانما أرسله معهم لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحق والصدق مثل ما شاهد بينهم وبين يوسف أو ان شدة القمع وضيق الوقت أحوجه الى ذلك (وهو أرحم الراحمين) فارجو ان ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قيل لما واكل يعقوب حفظه الى الله سبحانه حفظه وأرجعه اليه ولما قال في يوسف وأخاف ان يأكله الذئب وقع له من الامتحان ما وقع قال كعب لما قال ذلك قال الله تعالى وعزني وجلالي لاردن عليك كايها (ولما فتحوا) بحضرة أبيهم (متاعهم) أي أوعية الطعام أو ما هو أعم من ذلك مما يطلق عليه اسم المتاع سواء كان الذي فيه طعاما أو غير طعام (وجدوا بضاعتهم) التي جالوها الى مصر لامتاروا بها وهي ثمن الطعام وقد تقدم بيانها (ردت اليهم) وجلة (قالوا يا أبانا) مستأنفة كما تقدم (مانبغي) ما للاستفهام الانكار والمعنى أي شيء تطلب من هذا الملك بعد ان صنع معنا ما صنع من الاحسان برد البضاعة والاكرام عند القدوم اليه وتوفير ما أردناه من الميرة وأرادوا بهذا الكلام تطييب قلب أبيهم وقال قتادة مانبغي وراء هذا وفيل ان مانافية أي مانبغي في القول وما نزيد فيما وصفنا لك من احسان الملك البناوا كرامه لنا وقرئ بالفوقية خطا باليعقوب أي أي شيء تطلب وراء هذا الاحسان أو أي شيء تطلب من الدليل على صدقنا ثم برهنوا على مانفود من التزديد وصف الملك بقولهم (هذه بضاعتنا ردت الينا) فان من تنصل عليهم بر ذلك حقيق بالثناء عليه منهم مستحق لما وصفوه به وهي جنة مقررة لادل عليه الاستفهام من الانكار اطلب شيء مع كونها قد

سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الدين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلوصدقوا الله لكان خير اليهم الآية وقوله وطبع على قلوبهم أي بسبب نكولهم عن الجهاد والخروج مع الرسول في سبيل الله فهم لا يفقهون أي لا يفهمون ما فيه صلاح لهم في فعله ولا ما فيه مضرة لهم في تجنبه (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئلكم الخيرات وأولئلكم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ذلك الفوز العظيم) لماذا كرر تعالى ذم المنافقين وبين ثناءه على المؤمنين ومالهم في آخرتهم فقال لكن الرسول والذين

آمنوا معه جاهدوا إلى آخر الآية من بيان حالهم وما آلهم وقوله وأؤمّنك لهم الخيرات أي في الدار الآخرة في جنات الفردوس والدرجات العلى (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) ثم بين تعالى حال ذوى الاعذار في ترك الجهاد الذين جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه ويبينون له ما هم فيه من الضعف وعدم القدرة على الخروج وهم من أحياء العرب ممن حول المدينة قال الضحاك عن ابن عباس أنه كان يقرأ وجاء المعذرون بالتخفيف ويقول هم أهل العذر وكذا روى (٥٤) عن ابن عيينة عن حميد بن مجاهد سواه قال ابن إسحق وبلغني

أنهم نفر من بني غفار خفاف بن أيماء بن رخصة وهذا القول هو الأنظر في معنى الآية لأنه قال بعد هذا وقعد الذين كذبوا الله ورسوله أى لم يأتوا فاعتذروا وقال ابن جرير عن مجاهد وجاء المعذرون من الاعراب قال نفر من بني غفار جاؤا فاعتذروا فلم يعذرهم الله وكذا قال الحسن وقتادة ومحمد بن إسحق والقول الأول أظهر والله أعلم لما قدمنا من قوله بعده وقعد الذين كذبوا الله ورسوله أى وقعد آخرون من الاعراب عن المجيء للاعتذار ثم أوعدهم بالعذاب الأليم فقال سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين إذا ما تولوا تحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستاذنونك وهم أغنياء رضوانا يكونوا مع

ردت اليهم (وغير أهلكنا) نجلب اليهم الميرة وهى الطعام يقال مارأه غيرهم إذا جمل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر اليهم والمائر الذى يأتي بالطعام وقراء السلمي بضم النون (وحفظ أئنا) بنيامين مما تخافه عليه (ونزداد) بسبب ارساله معنا (كيل) جمل (بعير) زائد على ما جئنا به هذه المرة لأنه كان يكال لكل رجل وقرب بعير قال مجاهد جمل جاروهى لغة قال أبو عبيدة يعنى ان الجار يقال له فى بعض اللغات بعير (ذلك) أى زيادة كيل بعير لا خينا (كيل يسير) يسهل على الملك ولا يتنفع علمنا من زيادته له لكونه يسيرا لا يتعاطمه ولا يضايقه فنامه وقيل ان المعنى ذلك المكيل لاجلنا قليل نريد ان يضاف اليه جمل بعير لا خينا واختار الزجاج الاول وقيل ان هذا من كلام يعقوب جوابا على ما نزل أولاده ونزداد كيل بعير يعنى ان جمل بعير شئ يسير لا يخطر لاجله بالولد وهو ضعيف لان جواب يعقوب هو (قال ابن أرس له معكم حتى تؤتون) أى تعطونى (موثقا) ما أثق به وأركن اليه (من) جهة (الله) سبحانه وهو الحلف به والموثق العهد المؤكدا بالبين وقيل هو المؤكدا بشهادته عليه واللام فى (لتأنتن به) جواب القسم أى تحلفوا بالله لتردن بنيامين أى لتأني به والاستئناء بقوله (الا أن يحاط بكم) مفرغ من أعم الاحوال لان لتأنتن به وان كان كلاما مثبتا فهو فى معنى النفي فكأنه قال لا تمنعون من أتياى به على حال الاحال الا حاطة بكم أو من أعم العمل أى لعله من العمل الالعله الا حاطة بكم والا حاطة مأخوذة من أخطاه العدو ومن أخط به العدو فقد غلب أو هلك تقول العرب أخطب بفلان إذا هلك أو قارب هلاكه فاخذ يعقوب عليهم العهد بان يأتوه بنيامين الا ان يغلبوا عليه أو يهلكوا وبنه جميعا فيكون ذلك عذرا لهم عنده (فما أتوه موثقهم) أى أعطوه ما طلبه منهم من اليمين والعهد (قال الله على ما تقول وكيل) أى قال يعقوب الله على ما قلناه من طلبى الموثق منهم واعطائكم من ما طلبته منهم مطلع رقيب لا يخفى عليه منه خافية فهو المعاقب لمن خاس فى عهده وخفى فى الحلف به أو موكل اليه القيام بمشاهدته عليه منا (وقال يابى لا تدخلوا من باب واحد ودخلوا من أبواب متفرقة) لما تجهز أولاد يعقوب للمسير الى مصر خاف عليهم أبوهم ان تصيدهم العين لكونهم كانوا ذوى جمال ظاهر وثياب حسنة مع كونهم أولاد رجل واحد فنهاهم ان يدخلوا مجتمعين من باب واحد لان ذلك منظمة لاصابة العين لهم

الحوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ثم بين تعالى الاعذار التى لا حرج على من قعد معها عن القتال فذكر منها ما هو لازم للشخص لا ينقل عنه وهو الضعف فى التركيب الذى لا يستطيع معه الجهاد ومنه العمى والعرج ونحوهما ولهذا بدأ به ومنها ما هو عارض بسبب مرض عتله فى بدنه شغله عن الخروج فى سبيل الله أو بسبب فقره لا يقدر على التجهيز للعرب فليس على هؤلاء حرج اذا قعدوا ونصحوا فى حال قعودهم ولم ير جفوا بالناس ولم يثبطوهم وهم محسنون فى حالهم هذا ولهذا قال ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم وقال سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن أبى ثمامة

رضي الله عنه قال قال الخواريون يا روح الله أخبرنا عن الناصح لله قال الذي يؤثر حق الله على حق الناس وإذا حدث له أمر أن
أوبد له أمر الدنيا وأمر الآخرة بدأ بالذي للآخرة ثم تفرغ للذي للدنيا وقال الاوزاعي خرج الناس الى الاستسقاء فقام فيهم بلال
ابن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضرا أستم مقررين بالاساءة قالوا اللهم نعم فقال اللهم اناسهعك تقول ما على
الحسينين من سبيل اللهم وقد أقررت بالاساءة فاغفر لنا وارحمتنا واسقنا ورفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقال قتادة نزلت هذه الآية
في عائذ بن عمرو المزني حدثنا ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن (٥٥) عبيد الله الرازي حدثنا ابن جابر عن ابن فروة عن

عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن
ثابت قال كنت أكتب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فكتبت
أكتب براءة فاني لو اضع القلم
على أذني إذا أمرنا بالقتال فجعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر
ما ينزل عليه إذا أعمرى فقال
كيف بي يا رسول الله وأنا أعمى
فنزلت ليس على الضعفاء الآية
وقال العوفي عن ابن عباس في هذه
الآية وذلك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمر الناس أن يذبحوا
غازين معه فجاءته عصابة من أصحابه
فيهم عبد الله بن مغفل بن مقرر
المزني فقالوا يا رسول الله اجلسنا
فقال لهم والله لأجد ما أجلكم
عليه فقولوا وهم يبكون وعز عليهم
أن يجلسوا عن الجهاد ولا يجردون
نفقة ولا يحملوا رأى الله حرصهم
على محبته ومحبة رسوله أنزل
عذرهم في كتابه فقال ليس على
الضعفاء الى قوله فهم لا يعلمون
وقال مجاهد في قوله ولا على الذين
إذا ما أتوك للحملهم نزلت في بني
مقرر من مزينة وقال محمد بن
كعب كانوا سبعة نفر من بني عمرو

والعين حق فأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة وكان لمدة مصر يومئذ أربعة أبواب
وقال السدي أراد الطريق لا الأبواب ولم يأمرهم بالتفرق في الكرة الاولى لانهم كانوا
مجهولين في الكرة الاولى ولم يكن في بقوله لا تدخلوا من باب واحد من قوله وادخلوا من
أبواب متفرقة لانهم لو دخلوا من بابين مثلاً كانوا قد اقدموا على النهي عن الدخول من باب
واحد ولكن لما كان في الدخول من بابين مثلاً نوع اجتماع يخشى معه أن تصيبهم العين
أمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة قال النخعي أحب يعقوب أن يلقى أخاه في خلوة قليل
وكان قد علم أن ملك مصر هو ولده يوسف الا ان الله لم يأذن له في اظهار ذلك فلما بعث أبناءه
اليه قال لهم ذلك القول والاول أولى أعنى انه خاف عليهم العين وبه قال ابن عباس ومجاهد
وقتادة وجهور المفسرين وقد أنكروا بعض المعتزلة كابي على الجبائي واتباعه ان
للعين تأثير انكارا بليغا ولم يذكروا في انكاره شبهة فضلا عن حجة وليس هذا بمستنكر من
هو لا فقد صار دفع أدلة الكتاب والسنة بمجرد الاستبعادات العقلية دأبهم وديدنهم وأي
مانع من اصابة العين بتقدير الله سبحانه لذلك وقد وردت الاحاديث الصحيحة بان العين حق
وأصيب بها جماعة في عصر النبوة ومنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأعجب من
انكار هؤلاء ما وردت به نصوص هذه الشريعة ما يقع من بعضهم من الازراء على من يعمل
بالدليل المخالف لمجرد الاستبعاد العقلي والتنطع في العبارات كالزحشري في نفسه به فانه
في كثير من المواطن لا يقف على دفع دليل الشرع بالاستبعاد الذي يدعيه على العقل حتى
يضم الى ذلك الوقاحة في العبارة على وجه يقع المقصرون في الاقوال الباطلة والمذاهب
الرائقة وبالجملة فقول هؤلاء مدفوع بالأدلة المتكاثرة واجماع من يعتد به من هذه الامة
سلفنا وخلفنا بما هو مشاهد في الوجود فكم من شخص من هذا النوع الانساني وغيره
من أنواع الحيوان هلك به هذا السبب وقد اختلف العلماء فيمن عرف بالاصابة بالعين
فقال قوم يمنع من الاتصال بالناس دفعا لضرره بحبس أو غيره من لزوم بيته وقيل ينفي
وأبعد من قال انه يقتل الا اذا كان يتعمد ذلك ويتوقف اصابته على اختياره وقصده ولم
ينزجر عن ذلك فانه اذا قتل كان له حكم القاتل ثم قال يعقوب الاولاده (وما أغنى عنكم
من الله من شيء) أي لا أدفع عنكم ضررا ولا أجلب اليكم نفعاً بتدبير هذا بل ما قضاه
الله عليكم فهو واقع لا محالة قال الزجاج وابن المنبر لو سبق في علم الله ان العين تهلكهم

ابن عوف سالم بن عوف ومن بني واقف حرمي بن عمرو ومن بني مازن بن النجار عبد الرحمن بن كعب ويكنى أبا ليلى ومن بني المعلى فضل
الله ومن بني سلمة عمرو بن عتبة وعبد الله بن عمرو المزني وقال محمد بن اسحق في سياق غزوة تبوك ثم ان رجلا من المسلمين أتوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهم الباقون وهم سبعة نفر من الانصار وغيرهم من بني عمرو بن عوف سالم بن عمير وعليه بن زيد أخو بني حارثة
وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب أخو بني مازن بن النجار وعمرو بن الحسام بن الجوح أخو بني سلمة وعبد الله بن المغفل المزني وبعض
الناس يقول بل هو عبد الله بن عمرو المزني وحرمي بن عبد الله أخو بني واقف وعياض بن سارية الفزاري فاستحسوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكانوا أهل حاجة فقال لأجد ما أجلكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا لا يجدوا ما ينفقون وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن الأودي حدثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة أقواما ما أنفقتم من نفقة ولا قطعتم واديا ولا نلتهم من عدوئنا إلا وقد شركوكم في الأجر ثم قرأوا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أجلكم عليه الآية وأصل الحديث في الصحيحين من حديث (١) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن بالمدينة أقواما ما قطعتم واديا ولا سرتهم سيرا إلا وهم (٥٦) معكم قالوا وهم بالمدينة قال نعم حسبهم العذر وقال الإمام أحمد حدثنا

وكيع حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة رجلا ما قطعتم واديا ولا سلكتم طريقا إلا شركوكم في الأجر حسبهم المرض ورواه مسلم وابن ماجه من طرق عن الأعمش به ثم رد تعالى الملامة على الذين يستأذنون في القعود وهم أغنياء وانهم في رضاهم بأن يكفونوا مع النساء الخواف في الرجال وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون (يعتذرون اليكم أذا رجعت إليهم قل لا تعتذروا إنؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيخلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم أجمعهم وما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يخلفون لكم لتعرضوا عنهم فأن تعرضوا عنهم لا يرضى عن القوم الفاسقين) أخبر تعالى عن المنافقين بأنهم إذا رجعوا إلى المدينة أنهم يعتذرون

مع الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم وقال آخرون ما كان يغني عنهم يعقوب شيأ قط حيث أصابهم ما أصابهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم قال أبو السعود ولم يرد عليه السلام الغاء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال تعالى ولا تفلقوا بينكم إلى التهلكة وقال تعالى خذوا حذركم بل أراد بيان أن ما وصاهم به ليس مما يستوجب المراد لا محالة بل هو تدبير في الجملة وإنما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وأن ذلك ليس بمدافعة للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه إليه ثم صرح يعقوب بأنه لا يحكم الله سبحانه فقال (إن الحكم الله) وحده لا غيره ولا يشاركه فيه مشارك (عليه) لا على غيره (توكلت) أي اعتمدت ووثقت في كل إراد وأصدار (وعليه) لا على غيره (فليتوكل المتوكلون) على العموم ويدخل فيه أولاده دخولا أوليا (ولما دخلوا) المدينة (من حيث أمرهم أبوهـم) أي من الأبواب المتفرقة ولم يجتمعوا داخلين من باب واحد وجواب لما (ما كان يغني عنهم) ذلك الدخول أو رأى يعقوب واتباعهم له (من الله) أي من جهته (من شيء) من الأشياء مما قدره الله عليهم أي الذي أراد وقوعه فقد نسبوا للسرقة وأخذ منهم بنيامين وتضاعفت المصيبة على يعقوب لأن الحذر لا يدفع القدر والاستثناء بقوله (الاحاجة في نفس يعقوب قضاها) منقطع والمعنى ولكن حاجة كانت في نفسه وهي شفقته عليهم ومحبة لسلامتهم أظهرها يعقوب لهم ووصاهم به غير معتقد أن التدبير الذي دبره لهم تأثير في دفع ما قضاه الله عليهم وقيل أنه خطر ببال يعقوب أن الملائكة إذا رآهم مجتمعين مع ما يظهر فيهم من كمال الخلقة وسيم الشجاعة أوقع بهم حسدا وحكما وخوفاً منهم فأمرهم بالتفرق لهذه الهملة وقد اختار هذا الخامس وقال لا معنى للعين هنا وفيه أن هذا لو كان السبب لأمرهم بالتفرق لم يخض النهي عن ذلك بالاجتماع عند الدخول من باب واحد لأن هذا الحسد والخوف يحصل بالاجتماعهم داخل المدينة كما يحصل بالاجتماعهم عند الدخول من باب واحد وقيل إن الفاعل في قضاها ضمير يعود إلى الدخول لا إلى يعقوب والمعنى ما كان الدخول يغني عنهم من جهة الله شيأ ولكنه قضى ذلك الدخول حاجة في نفس يعقوب لوقوعه حسب إرادته (وانه) أي وإن يعقوب (لذو علم) جليل (لما علمناه) أي لتعليمنا بالوحي ونصب الأدلة حيث لم يعتقد أن الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى تبين الخلل

إليهم قل إن تؤمن لكم أي لن نصدقكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم في ربه ورسوله أي سيظهر أعمالكم للناس في الدنيا ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون أي فيخبركم بأعمالكم خيرها وشرها ويجزيكم عليها ثم أخبر عنهم أنهم سيخلفون لكم فاعرضوا عنهم فلا تؤنبوهم فاعرضوا عنهم احتقارا لهم أنهم رجس أي خبث نجس بواطنهم واعتقاداتهم وما واهم في آخرتهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون أي من الآثام والخطايا وأخبر أنهم أن رضوا عنهم بحلفهم لهم فالله لا يرضى عن القوم الفاسقين أي الخارجين عن طاعة الله وطاعة رسوله فإن

الفسق هو الخروج ومنه سميت الفارة فويسقة لخروجها من حجرها للفساد يقال فسقت الرطبة اذا خرجت من اكمامها
(الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا احد ودما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق
مغرمًا ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات
عند الله وصلوات الرسول ألا انهم اقر به لهم سيد خلهم الله في رحمة ان الله غفور رحيم) أخبر تعالى ان في الاعراب كفارًا ومنافقين
ومؤمنين وان كفرهم ونفاقهم أعظم من غيرهم وأشد وأجدر (٥٧) أى أخرى أن لا يعلموا احد ودما أنزل الله على رسوله كما قال

الاعمش عن ابراهيم قال جلس
اعرابي الى زيد بن صوحان وهو
يحدث أصحابه وكانت يده قد
أصبت يومئذ فقال الاعرابي
والله ان حديثك ليحجيني وان يدك
لترينني فقال زيد ما يريد من يدك
انها الشمال فقال الاعرابي والله
ما أدري اليمن يقطعون أو الشمال
فقال زيد بن صوحان صدق الله
الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر
أن لا يعلموا احد ودما أنزل الله على
رسوله وقال الامام أحمد حدثنا عبد
الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان
عن أبي موسى عن وهب بن منبه
عن ابن عباس عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من سكن البادية
جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن
أقرب السلطان اقتن ورؤاه أبو داود
والترمذي والنسائي من طرق
عن سفيان الثوري به وقال
الترمذي حسن غريب لا نعرفه
الامن حديث الثوري ولما كانت
الغظة والحفاء في أهل البوادي لم
يبعث الله منهم رسولا وانما كانت
البعثة من أهل القرى كما قال
تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا

في رأيه عند تخلف الاثر وعلم ان ما قضاه الله سبحانه فهو كائن لا محالة وقيل غير ذلك وهذا
أولى وفي تأكيده الجلية بان واللام وتنكير العلم وتعليقه بالتعليم المسند الى ذاته سبحانه
من الدلالة على جلالة شأن يعقوب عليه السلام وعلو مرتبة علمه وخافته ما لا يخفى
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك كما ينبغي وقيل لا يعلمون ان الحديث مندوب اليه
وان كان لا يغني عن القدر شيئا والسياق يدفعه وقيل المراد باكثر الناس المشركون (ولما
دخلوا على يوسف) أى في محل حكمه (أوى) ضم اليه أخاه بنيامين قيل انه أمر بانزال
كل اثنين في منزل فبقى أخوه منفردا فضمه اليه و (قال اني أنا أخوك) يوسف قال له
ذلك سرا من دون ان يطلع عليه اخوته (فلا تبتئس) أى فلا تحزن والابتئاس
اجتلاب الحزن والبؤس والضرو الشدة (بما كانوا يعملون) اخوتك من الاعمال
الماضية التي عملوها وقيل انه لم يخبره بأنه يوسف بل قال له اني أنا أخوك مكان أخيك
يوسف فلا تحزن بما كنت تلقاه منهم من الحفاء حسدا وبغيا وقيل انه أخبره بما سجد به
معهم من جعل السقاية في رحله فقال لأبلى فهدس الصاع في رحله وهو المراد بالسقاية في
قوله (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية) وأصلها المذربة التي كان الملك يشرب بها
جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحب وقيل كانت من فضة
وقيل من ذهب وقيل من زبرجد وقيل من صخرة بالجوهرة وقيل غير ذلك وقد تقدم تفسير
الجهاز والرحل وعبر بالفاء هنا إشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم لان
الغرض منه قد حصل وقد عرفت حالهم بخلاف المرة الاولى كان المطلوب طول مدة
اقامتهم ليتعرف الملك حالهم والمعنى انه جعل السقاية التي هي الصواع (في رحل أخيه)
الذي هو الوعاء الذي يجعل فيه ما يشربه من الطعام من مصر (ثم) بعد ذلك (أذن)
نادى (مؤذن) منادوا علم معلم والاذان في اللغة الاعلام وكان ذلك النداء مع رفع الصوت
مرارا كثيرة لئلا يلبس النفعيل بعد ان فصلهم عن مجلس يوسف حتى انطلقوا وخر جوامن
العمارة ثم أرسل خلفهم من استوقفهم وحبسهم كما يشير له التعبير بتم التي للتراخي بل قيل
انهم وصلوا الى بليس وردوا من عندها (أيتمها العير) قال الزجاج معناه يا أصحاب
العير أى الابل فهو حجاز مرسل علاقته المجاورة كما قاله السمين وفي المصباح العير بالكسر
اسم للابل التي تحمل الميرة في الاصل ثم غلب على كل قافلة انتهى وكل ما يشير عليه من

(٨ فتح البيان خامس) فوحى اليهم من أهل القرى ولما أهدى ذلك الاعرابي تلك الهدية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرد
عليه أضعافها حتى رضى قال لقد هممت ان لا أقبل هدية الا من قرشي أو ثقيفي أو أنصاري أو دوسي لان هؤلاء كانوا يسكنون المدن
مكة والطائف والمدينة واليمن فهم أطف اخلاقا من الاعراب لما في طباع الاعراب من الحفاء وقوله والله عليم حكيم أى عليم عن
يستحق ان يعلمه الايمان والعلم حكيم فيما قسم بين عبادته من العلم والجهل والايمان والكفر والنفاق لا يستل عما يفعل لعلمه وحكمته
وأخبر تعالى ان منهم من يتخذ ما ينفق أى في سبيل الله مغرمًا أى غرامة وخسارة ويتربص بكم الدوائر أى ينتظر بكم الحوادث

والآفات عليهم دائرة السوء أى هي منعكسة عليهم والسوء دائر عليهم والله سميع علم أى سميع لدعاء عباده عليهم عن يستحق النصر عن يستحق الخذلان وقوله ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول هذا هو القسم الممدوح من الاعراب وهم الذين يتخذون ما ينفقون في سبيل الله قربة يتقربون بها عند الله ويتبعون بذلك دعاء الرسول لهم ألا انهم اقرببة لهم أى ألا ان ذلك حاصل لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان ٥٨) رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدون

فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) يخبر تعالى عن رضاه عن السابقين من المهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان ورضاهم عنه بما أعد لهم من جنات النعيم والنعيم المقيم قال الشعبي السابقون الاولون من المهاجرين والانصار من أدرك بيعة الرضوان عام الحديبية وقال أبو موسى الأشعري وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة هم الذين صلوا الى القبلتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن كعب القرظي مرءى بن الخطاب رجل يقرأ هذه الآية والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار فاخذ عمر بيده فقال من أقرأك هذا فقال أبي بن كعب فقال لا تفارقني حتى أذهب بك اليه فلما جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا قال نعم قال وسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال لقد كنت أرى انارفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال أبي تصديق هذه الآية في أول سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

الابل والحبر والبغال فهو عرقه الهيم وقيل قافلة الحبر وقال أبو عبيدة العير الابل المرحولة المركوبة ثم كثر ذلك في الاستعمال حتى قيل لكل قافلة عير لانه يعير أى يذهب ويحجى (انكم لسارقون) نسبة السرق اليهم على حقيقة لان المنادى غير عالم بما دبره يوسف وقيل ان المعنى ان حالكم حال السارقين من كون الصواع صار لا يكمن من غير رضا من الملك وليس في القرآن ما يدل على انهم قالوا ذلك باهى يوسف وهو الاقرب الى ظاهر الحال لانهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغلب على ظنهم انهم هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء على غلبة ظنهم وقيل غير ذلك وهذا أولى (قالوا) أى اخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أى حال كونهم مقبلين على من نادى منهم المنادى من أصحاب الملك أى التفتوا اليهم وخاطبوههم بقولهم (ماذا تفقدون) أى ما الذى فقدتموه والفقْد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه يقال فقدت الشيء اذا عدمته بضائع أو فسخه فمكأنهم قالوا ماذا ضاع عليكم وما استفهامية وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة (قالوا) في جوابهم (نفقد صواع الملك) وقرئ بالغين المجبة وقرئ صوع وصياح وصاع وقال الزجاج الصواع الصاع بعينه وهو يذ كرويونث وهو السقاية قال ابن عباس كل شيء شرب منه فهو صواع وقيل الصواع الذى يكال به وجعه أصوع والصواع لغة فيه وجعه صيعان وفيه قرات كثيرة وهى ثمانية كلها لغات في هذا الحرف والمراد هنا آلة الكيل سماها تارة كذا وتارة كذا وانما اتخذ هذا الاناء ميكا لا لعزة ما يكال به في ذلك الوقت (ولمن جاء به حل بعير) من الطعام جعله لاهل نمة تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخذ من وجد في رحله وهذا قول المؤذن وحده فهو الذى كفل وضمنه والبعير الجمل وفي لغة بعض العرب انه الحمار والمراد بالجمل ههنا ما يحمله البعير من الطعام ثم قال المنادى (وأنا به) أى يحمل البعير الذى جعل لمن جاء بالصواع قبل التفتيش للاوعية (زعيم) كقيل قاله ابن عباس أى بلسان أهل اليمن وعن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضال مثله ولعل القائل يفقد صواع الملك هو المنادى وانما نسب القول الى الجماعة لكونه واحدا منهم ثم رجع الكلام الى نسبة القول الى المنادى وحده لانه القائل بالحقيقة وهذه الآية تدل على ان الكفالة كانت صحيحة في شرعهم في ذلك الزمان (قالوا) الله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض

وفي سورة الحشر والذين جاءوا من بعدهم الآية وفي الانفال والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم الآية ورواه ابن جرير التاء قال وذ كر عن الحسن انه كان يقرأها برفع الانصار عطفنا على والسابقون الاولون فقد أخبر الله العظيم انه قدرضى عن السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان فياويل من أبغضهم أو سبهم أو أبغض أو سب بعضهم ولا سيما سدا الصحابة بعد الرسول وخبرهم وأفضلهم أعنى الصديق الاكبر والخليفة الاعظم أبابكر بن أبي قحافة رضى الله عنه فان الطائفة اتخذولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة ويغضونهم ويسبونهم عياداً بالله من ذلك وهذا يدل على ان عقولهم معكوسة وقلوبهم منكوسة

فأين هؤلاء من الإيمان بالقرآن اذ يسبون من رضى الله عنهم وأما أهل السنة فأنهم يترضون عن رضى الله عنه ويسبون من سبه الله ورسوله ويوالون من يوالى الله ويعادون من يعادى الله وهم متبعون لا مبتدعون ويقتدون ولا يبتدون ولهذا هم حزب الله المفلحون وعباده المؤمنين (ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم) يخبر تعالى رسوله صلوات الله وسلامه عليه أن في أحياء العرب من حول المدينة منافقون وفي أهل المدينة أيضاً منافقون مردوا على النفاق أى مرئوا واستمروا عليه (٥٩) ومنه يقال شيطان مردو مارودو يقال عرد فلان المدينة أيضاً منافقون مردوا على النفاق أى مرئوا واستمروا عليه (٥٩)

على الله أى عتا وتجبر وقوله لا تعلمهم نحن نعلمهم لا ينافى قوله تعالى ولو نشاء لأريناكمهم فاعرفتهم بسميائهم ولتعرفنهم في لحن القول لأن هذا من باب التوسيم فيهم بصفتهم يعرفونهم إلا أنه يعرف جميع من عنده من أهل النفاق والريب على التعيين وقد كان يعلم أن في بعض من يخالطه من أهل المدينة نفاقاً وإن كان يراه صابحاً ومساءً وشاهد هذا بالصحة ما رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن النعمان بن سالم عن رجل عن جابر بن مطعم رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله انهم يزعمون أنه ليس لنا أجر بمكة فقال لتأتينكم أجوركم ولو كنتم في حجر ثعلب وأصغى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسه فقال ان في أصحابي منافقين ومعناه أنه قد يروح بعض المنافقين والمرحفين من الكلام بما لا صحة له ومن مثلهم صدر هذا الكلام الذى سمعه جابر بن مطعم وتقدم في تفسير قوله وهموا بما لم ينالوا أنه صلى الله عليه وسلم أعلم

التأجيل من واول القسم عند الجمهور وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأياما كان فيه التعجب ولا تدخل الاعلى هذا الاسم الشرى فدون سائر أسمائه سبحانه وقد دخلت نادراً على الرب وعلى الرحمن والكلام على هذا مستوفى في علم الأعراب وجعلوا المقسم عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم عن التلوث بقدر الفساد في الأرض الذى من أعظم أنواعه السرقة لأنهم قد شاهدوا منهم في قدومهم عليه المرة الاولى وهذه المرة من التعفف والزهد عما هو دون السرقة بما حل ما يستفاد منه العلم الجازم بأنهم ليسوا بمن يتجارى على هذا النوع العظيم من أنواع الفساد ولولم يكن من ذلك الأردم لم يضاعتهم التي وجدوها في رحالهم لكن في المراد بالارض هنا أرض مصر ثم أكدوا هذه الجملة التي أقسموا بالله عليها بقولهم (وما كنا سارقين) لزيادة التبري عما قد فوههم به والتزهد عن هذه النقيصة الخسيسة الرذيلة الشنعاء (قالوا فاجزأوه) هذه جملة مستأنفة كما تقدم غير مرة في نظائرها والقائلون هم أصحاب يوسف أو المنادى منهم وحده كما مر والضمير في جزأوه للصواع على حذف مضاف أى فاجزأه سرقة الصواع عندكم أو الضمير للسارق (ان كنتم كاذبين) فيما تدعونونه لانفسكم من البراءة عن السرقة وذلك بان يوحد الصواع معكم فاجزأه اخوة يوسف (قالوا جزأوه) أى جزأه سرقة الصواع أو جزأه سارق الصواع والتقدير جزأه سرقة لاه واه أخذ (من وجد في رحله) واسترقاقه وتكون جملة (فهو جزأوه) لتأكيد الجملة الاولى وتقريرها وقال الزجاج هو زيادة في البيان أى جزأوه أخذ السارق فهو جزأوه لا غير قال المفسرون وكان حكم السارق في آل يعقوب ان يسترق سنة ثم يحل سبيله فلذلك استفتوههم في جزأه (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء الكامل (نحزى الظالمين) لغيرهم من الناس بسرقة أمتعتهم وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها اذا كانت من كلام اخوة يوسف ويجوز أن تكون من كلام أصحاب يوسف أى كذلك نحن نحزى الظالمين بالسرقة ثم لما ذكروا جزاء السارق أرادوا ان يفتشوا أمتعتهم حتى يتبين الامر فاقبل يوسف على ذلك (فبدأ بأوعيتهم) يعنى بتفتيش أوعية اخوة العشرة وقيل ان المنادى وأصحابه هم الذين تولوا تفتيشهم وهم الذين استخرجوا الصواع من رحل بنيامين (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) بنيامين دفعاً للهمة ورفعاً لمادبره من الحيلة (ثم استخرجها) أى السقاية أو الصواع لانه يذكر

حذيفة بأعيان أربعة عشر وأخمسة عشر منافقاً وهذا تخصيص لا يقتضى انه اطلع على أسمائهم وأعيانهم كلهم والله أعلم وروى الحافظ ابن عساکر في ترجمة أبي عمر البيروني من طريق هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا ابن جابر حدثني شيخي بيوت يكنى أبا عمر أظنه حدثني عن أبي الدرداء ان رجلاً يقال له حمله أتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال الإيمان ههنا وأشار بيده إلى لسانه والنفاق ههنا وأشار بيده إلى قلبه ولم يذكر الله الا قليلاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل له لساناً إذا كرا وقلبان إذا كرا وارزقه حبي وحب من يحبني وصبراً أمره إلى خير فقال يا رسول الله انه كان لي أصحاب من المنافقين وكنت رأسا فيهم أفلا آتيتك بهم

قال من اتانا استغفرنا له ومن اصر على دينه فآله أولى به ولا تخرفن على أحد سترنا قال وكذا رواه أبو أحمد الخا كم عن أبي بكر
 الباغندي عن هشام بن عمار به وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في هذه الآية انه قال ما بال أقوام يتكفون علم الناس فلان
 في الجنة وفلان في النار فاذا سألت أحدهم عن نفسه قال لا أدري لعمري أنت بصييد أعلم منك باحوال الناس ولقد تكلفت شيئاً
 ما تكلفه الا نبياء قبلك قال نبي الله نوح عليه السلام وما علمي بما كانوا يعملون وقال نبي الله شعيب عليه السلام ببقية الله خير لكم
 ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ وقال الله تعالى (٦٠) لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تعلمهم نحن نعلمهم وقال السدي

عن ابي مالك عن ابن عباس في هذه
 الآية قال قام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خطيباً يوم الجمعة فقال
 اخرج يا فلان فانك منافق واخرج
 يا فلان فانك منافق فأخرج من
 المسجد ناساً منهم فضخم فخاء عمر
 وهم يخرجون من المسجد فاخترأ
 منهم حياء انه لم يشهد الجمعة وظن
 ان الناس قد انصرفوا واختبأوا هم
 من عمرظوا انه قد علم بامرهم
 فخاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس
 لم يصلوا فقل له رجل من المسلمين
 ابشر يا عمر قد فضح الله المنافقين
 اليوم قال ابن عباس فهذا العذاب
 الاول حين أخرجه من المسجد
 والعذاب الثاني عذاب القبر
 وكذا قال الثوري عن السدي عن
 ابي مالك نحوه وهذا قال مجاهد في
 قوله سمعنا منهم مرتين يعني القتل
 والسبي وقال في رواية بالجوع
 وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب
 عظيم وقال ابن جرير عذاب الدنيا
 وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب
 عظيم النار وقال الحسن البصري
 عذاب في الدنيا وعذاب في القبر
 وقال عبد الرحمن بن زيد أما
 عذاب في الدنيا فلاموال والاولاد

ويؤث (من وعاء أخيه) فنكس اخوة يوسف رؤسهم من الحياء ولا موا بنيامين
 فاخذوه وردوه الى يوسف (كذلك) أي مثل ذلك الكيد العجيب (كدنا) أي دبرنا
 قاله القتيبي أو أردنا قاله ابن الانباري (ليوسف) يعني علمناه آياه وأوحينا اليه واللام
 زائدة واليه نحا السيوطي وفي أبي السعود ما يقتضي ان اللام للتعليل أي صنعنا له ودبرنا
 لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس الصواع وما يتلوه والكيد مبدؤه
 السعي في الحيلة والخديعة ونهايته القاء الخدوع من حيث لا يشعر في أمر مكروه لا يسيل
 الى دفعه وهو محمول في حق الله سبحانه على النهاية لا على البداية وقال ابن الاعرابي الكيد
 التدبير بالباطل وبالحق وقيل الكيد هنا جزء الكيد يعني كما فعلوا ليوسف في الابتداء
 فعلنا بهم وقيل غير ذلك والاول أولى وفي الآية دليل على جواز التوصل الى الاغراض
 الصحيحة بما صورته صورة الحيلة والمكيدة اذا لم يخالف ذلك شرعاً ثابتاً (ما كان)
 يوسف (ايأخذ أخاه) بنيامين (في دين الملك) أي ملك مصر وفي شريعته التي كان
 عليها بل كان دينه وقضاً وان يضرب السارق ويعرم ضعف ما سرقه دون الاستعباد سنة
 كما هو دين يعقوب وشريعته وحاصل ان يوسف ما كان يتمكن من اجراء حكم يعقوب على
 أخيه مع كونه مخالفاً لدين الملك وشريعته لولا ما كاد الله له ودبر وأراد حتى وجد السيل
 اليه وهو ما اجراه على ألسن اخوته من قولهم ان جزء السارق الاسترقاق فكان قولهم
 هذا هو عشيئة الله وتدبيره وهذه الحيلة لتعليل لما صنع الله من الكيد ليوسف أو تفسير
 له يعني ان ذلك الامر كله كان الهاماً من أمر الله ليوسف واخوته حتى جرى الامر على
 وفق المراد وهو معنى قوله (الا أن يشاء الله) أي الاحال مشيئته واذنه بذلك وارادته
 له والاستغناء منقطع اذا اخذ بنين الملك لا يشمل المراد به فالعني ولكن أخذه بشريعة
 يعقوب (نرفع درجات من نشاء) بضروب العلوم والمعارف والعطايا والكرامات كما
 رفعنا درجة يوسف بذلك والآية تدل على ان العلم أشرف المقامات وأعلى الدرجات لان
 الله تعالى مدح يوسف ورفع درجته على اخوته بالعلم قرئ درجات بالاضافة والتنوين
 وهما اسمعيتان (وفوق كل ذي علم) ممن رفعه الله بالعلم من المخلوقين (عليهم) أرفع رتبة
 منه وأعلى درجة لا يبلغون مداه ولا يرتقون شأوه وقيل معنى ذلك ان فوق كل أهل العلم
 عليهم الى ان ينتهي العلم الى الله وهو سبحانه فوق كل عالم عن سعيد بن جبير قال كنا

وقرأ قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا فهذه المصائب لهم عند
 عذاب وهي للمؤمنين أجر وعذاب في الآخرة في النار ثم يردون الى عذاب عظيم قال الناروقال محمد بن اسحق سمعنا منهم مرتين
 قال هو فيما بلغني ما هم فيه من أمر الاسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حكمة ثم عذابهم في القبور اذا صاروا اليها ثم
 العذاب العظيم الذي يردون اليه عذاب الآخرة والخلد فيه وقال سعيد عن قتادة في قوله سمعنا منهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب
 القبر ثم يردون الى عذاب عظيم وذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اسير الى حذيفة باثني عشر رجلاً من المنافقين فقال ستة منهم

تكفهم الديلة سراج من نار جهنم يأخذ في كتف أحدهم حتى يقضى الى صدره وستة يموتون موأود كرلنا ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا مات رجل من يرى انه منهم نظر الى حذيفة فان صلى عليه والتركه وذل كرلنا ان عمر قال لحذيفة أنشدك الله أمهم أنا قال لا ولا أومن منها أحد بعدك (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليه ان الله غفور رحيم) لما بين تعالى حال المنافقين المتخلفين عن الغزاة رغبة عنها وتكذيبا وشكاشع في بيان حال المذنبين الذين تأخروا عن الجهاد كسلا وميلا الى الراحة مع ايمانهم وصدقهم بالحق فقال (٦١) وآخرون اعترفوا بذنوبهم أى أقروا بها واعترفوا

فما بينهم وبين ربهم ولهم أعمال أخر صالحة خلطوا هذه بتلك فهو لا تحت عفوا الله وغفرانه وهذه الآية وان كانت نزلت في أناس معينين الانعامات في كل المذنبين الخاطئين المتأولين وقد قال مجاهد انها نزلت في أبي لبابة لما قال لبنى قريظة انه الذبح وأشار بيده الى حلقه وقال ابن عباس وآخرون نزلت في أبي لبابة وجاعة من أصحابه تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال بعضهم أبو لبابة وخمسة معه وقيل وسبعة معه وقيل تسعة معه فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته ربطوا أنفسهم بسوارى المسجد وحلقوا لا يحلهم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله هذه الآية وآخرون اعترفوا بذنوبهم أطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفا عنهم وقال البخارى حدثنا مؤمل ابن هشام حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أنانى الليلة ما أتت راء قال لهم اذهبوا ففعلوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالالى هذه جنة عدن وهذا المنزل قالوا وأما القوم الذين كانوا شطرنهم حسن وشطرنهم قبيح فانهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجا وزالته عنهم هكذا رواه البخارى مختصرا في تفسير هذه الآية (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ألم تعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم) أمر تعالى رسوله

عند ابن عباس فحدث بحديث فقال رجل عندهم ففوق كل ذى علم علم فقال ابن عباس بنس ما قلت الله العليم الخبير وهو فوق كل عالم وعن محمد بن كعب قال قال رجل عليا عن مسألة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا فقال على أصبت واخطأت وفوق كل ذى علم علم وعن عكرمة قال علم الله فوق كل عالم قال ابن الانباري يجب ان يتهم العالم نفسه ويستشعر ان تواضع لمواهب ربه ولا يطمع نفسه بالعلامة لانه لا يتخلو عالم عن عالم فوفى في الآية دليل على ان اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم (قالوا ان يسرق) أى بنيامين الصواع (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف وكان غرضهم من هذا الكلام ان السنا على طريقته ولا على سبته بل هذا وأخوه كانا على هذه الطريقة لانهم امن أم أخرى غير أمنا وقال الخفاجي أبا بكلمة ان لعدم تحققهم له بمجرد خروج السقاية من رحله وأما قولهم ان ابنك سرق فبما على الظاهر ويسرق لحكاية الحال الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يبدع لسبق مثله من أخيه والعرق نزاع وقيل انهم جرموا بذلك وان مجرد الشرط انتهى وقد اختلف المفسرون في هذه السرقة التي نسبوها الى يوسف ما هي فقيل انه كان ليوسف عمته هي أكبر من يعقوب وكانت عندها منطة اسحق لكونها أسن أولاده وكانوا يوارثونها فبأخذها الاكبر سنا من ذكر أو أنثى وكانت قد حضنت يوسف وأحبته حباً شديدا فلما تزعزع قال لها يعقوب سلمى يوسف الى فأشقيت من فرائه واحتالت في بقاءه لديها فجعلت المنطة تحت ثيابه وحرمتها به ثم قالت قد سرق منك منطة اسحق فانظروا من سرقها فبحثوا عنها فوجدوها مع يوسف فاخذته عندها كما هو شرع الانبياء في ذلك الوقت من آل ابراهيم ذكره محمد بن اسحق وقد سبق بيان شريعتهم في السرقة وقيل ان يوسف أخذ منها كان لجدته أبي أمه فكسره وألقاه على الطريق تغيير المنكر فعبر بذلك اخوته وقد روى معناه عن ابن عباس مرفوعا وعن سعيد بن جبير وقنادة مثله غير مرفوع وقد روى نحوه عن جماعة من التابعين وحكى عن الزجاج انه كان صنما من ذهب وقيل من فضة وقال عطية سرق في صباه ميلين من ذهب وعن ابن عباس سرق مكحلة لخالته وقيل كان في المنزل دجاجة فاعطاها السائل قاله سفيان بن عيينة وقيل كان يخبأ الطعام من المسألة للفقراء قال ابن الانباري وليس في هذه الافعال كلها ما يلزم السرق ولو لكنها تشبهها فاعبروهم عند الغضب وحكى

أتيان فابتعثاني فأنتمينا الى مدينه مبنية ببلين ذهب ولبن فضة فملقنا نارجال شطرن خقههم كأحسن ما أنت راء وشطرن كاقبح ما أنت راء قال لهم اذهبوا ففعلوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالالى هذه جنة عدن وهذا المنزل قالوا وأما القوم الذين كانوا شطرنهم حسن وشطرنهم قبيح فانهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجا وزالته عنهم هكذا رواه البخارى مختصرا في تفسير هذه الآية (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ألم تعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم) أمر تعالى رسوله

صلى الله عليه وسلم بان يأخذ من أموالهم صدقة يطهرهم ويزكّيهم بها وهذا عام وان أعاد بعضهم الضمير في أموالهم الى الذين اعترفوا
بذنوبهم وخطأوا عملا صالحا وآخر سيئا ولهذا اعتقد بعض مانعي الزكاة من احياء العرب ان دفع الزكاة الى الامام لا يكون وانه
خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم واحتجوا بقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة الآية وقد رد عليهم هذا التأويل والفهم الفاسد أبو
بكر الصديق وسائر الصحابة وقتلواهم حتى أدوا الزكاة الى الخليفة كما كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال
الصديق والله لو منعوني عناقا في رواية (٦٢) عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأقاتلنهم على منعه وقوله

وصل عليهم أي ادعاهم واستغفر
 لهم ثم كبروا وهم مسلم في صحبته عن
 عبد الله بن أبي أوفى قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم إذا أتى بصدقة
 قوم صلى عليهم فأنه أبى بصدقه
 فقال اللهم صل على آل أبي أوفى
 وفي الحديث الآخر أن امرأة
 قالت يا رسول الله صل على وعلى
 زوجي فقال صلى الله عليك وعلى
 زوجك وقوله إن صلاتك سكن لهم
 قرأ بعضهم صلواتك على الجمع
 وآخرون قرؤا إن صلاتك على
 الأفراد سكن لهم ثم قال ابن عباس
 رجة لهم وقال قتادة وقار وقوله
 والله سميع أي لدعاءك عليهم أي
 بمن يستحق ذلك منذ ومن هو أهل
 له قال الإمام أحمد حديثنا وكيع
 حديثنا أبو العباس عن أبي بكر بن
 عمرو بن عتبة عن ابن الحذيفة
 عن أبيه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان إذا دعا رجل أصابته
 وأصابته ولده وولد ولده ثم رواه عن
 أبي نعيم عن مسعر عن أبي بكر بن
 عمرو بن عتبة عن ابن الحذيفة قال
 مسعر وقد ذكره مرة عن حذيفة
 أن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم

الواحدى عن الزجاج انه قال الله أعلم أسرق أخ له أم لا وحكى القرطبي في تفسيره عنه انه قال كذبوا عليه فيما نسبوه اليه قلت وهذا أولى فما هذه الكذبة بأول كذبتهم وقد قدمنها ما يدفع قول من قال انهم قد كانوا أنبياء عند صدور هذه الامور منهم وفي البحر لابن المنير ان ما ذكر في تفسير السرقة تكلف لايسوع نسبة مثله الى بيت النبوة والى أحد من الاشراف فالواجب تركه واليه ذهب مكى وفسره بعضهم بان يسرق فقد سرق مثله من بنى آدم وذكره نظائر في الحديث قال الخفاجى وهو كلام حقيق بالقبول قال الزجاج وغيره الضمير في (فأسرها) يعود الى الكاهنة أو الجملة "كأنه قيل فأسرها الجملة" (يوسف في نفسه ولم يبيدها لهم) ثم فسرها بقوله (قال أنتم شرمكانا) وقد رد أبو على الفارسي هذا فقال ان هذا النوع من الاضمار على شريطة التفسير غير مستعمل وعلى هذا يكون في الكلام رجوع الضمير على متأخر لفظا ورتبة وفيه أيضا اطلاق الكاهنة على الكلام والاول سائغ في مقام التفسير كما هنا والثاني سائغ في اللغة وقيل الضمير عائذ الى الاجابة أى أسرى يوسف اجابتهم في ذلك الوقت الى وقت آخر وقيل أسرى في نفسه قولهم ان يسرق الخ وهذا هو الاولى ويكون معنى ولم يبيدها لهم انه لم يبيدها لهم هذه المقالة التى أسرها في نفسه بان يذكر لهم صحتها وبطلانها وجملة قال انتم شرمكانا مفسرة على القول الاول ومستأنفة على القولين الاخيرين كأنه قيل فماذا قال يوسف لما قالوا هذه المقالة اى انتم شرمكنا ومزلا بمن نسبته الى السرقة ورميته ومهاو هو برى فانه كم قد فعلتم ما فعلتم من القاء يوسف في الحب والكذب على أيكم وغير ذلك من أفاعيلكم ولم يكن من يوسف سرقة حقيقة ثم قال (والله أعلم بما تصفون) من الباطل بنسبة السرقة الى يوسف وانه لاحقيقة لذلك ثم أرادوا ان يستعطفوه ليطلق لهم أخاه بنيامين ويكون معهم ويرجعون به الى أبيهم لما تقدم من أخذه الميثاق عليهم بان يردوه اليه (فالوايا أيها العزيز ان له) أى لبنيامين هذا (أبا) متصفا بكونه (شيخا كبيرا) في السن لا يستطيع فراقه ولا يصبر عنه ولا يقدر على الوصول اليه وقيل كبير في القدر لانه نبى من أولاد الانبياء وفيه بعد ظاهرو الاول أولى (فخذنا أحدنا مكانه) يبقى لديك فان له منزلة في قلب أبيه ليست لواحد منا فلا يتضرر بفراق أحدنا كما يتضرر بفراق بنيامين ثم علموا ذلك بقولهم (اننا نراؤن المحسنين) الى الناس كافة والينا خاصة فاتم احسانك الينا باجابتنا الى هذا المطلب فاجاب عليهم يوسف و (قال معاذ الله)

ان صلا الله علي صلوات الله عليه وسلم
تدرك الرجل وولده وولد ولده وقوله ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و يأخذ الصدقات هذا تمهيد الى
التوبة والصدقة اللتين كل منهما يمحط الذنوب ويحصى بها و يحجبها واخبر تعالى ان كل من تاب اليه تاب عليه ومن تصدق بصدقة من
كسب حلال فان الله تعالى يتقبلها بيمينه فيريها صاحبها حتى تصير التمرة مثل احد كما جاء ذلك الحديث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كما قال الترمذي ووكيع كلاهما عن عباد بن منصور عن القاسم بن محمد انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة و يأخذها بيمينه فيريها لاهلها حتى ياتيهم بها في احدىكم كما يري احدىكم مهره حتى ان التمرة تكون مثل احد و تصديق

ذلك في كتاب الله عز وجل ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقوله يحق الله الربا ويرى الصدقات وقال الثوري والاعمش كلاهما عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن ابي قتادة قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان الصدقة تقع في يد الله عز وجل قبل ان تقع في يد السائل ثم قرأ هذه الآية ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقدر روى ابن عساكر في تاريخه في ترجمة عبد الله بن الشاعر السكسكي دمشقي وأصله حصي وكان احدا الفقهاء روى عن معاوية وغيره وحكى عنه حوشب بن سيف السكسكي الحصي قال غزا الناس (٦٣) في زمن معاوية رضى الله عنه وعليهم عبد الرحمن بن

خالد بن الوليد فغل رجل من المسلمين مائة دينار رومية فلما قفل الجيش ندب وأتى الامير فابى ان يقبلها منه وقال قد تفرق الناس ولن اقبلها منك حتى تأتى الله بها يوم القيامة فجعل الرجل يأتى الصحابة فيقولون له مثل ذلك فلما قدم دمشق ذهب الى معاوية ليقبلها منه فابى عليه فخرج من عنده وهو يبكي ويسترجع فربع عبد الله بن الشاعر السكسكي فقال له ما يبكيك فذكر له امره فقال له او مطيعي انت فقال نعم فقال اذهب الى معاوية فقل له اقبل مني خمسك فادفع اليه عشرين دينار او انظر الى الثمانين الباقية فصدق بها عن ذلك الجيش فان الله يقبل التوبة عن عباده وهو أعلم بأسمائهم ومكانهم ففعل الرجل فقال معاوية رضى الله لان اكون اقيمت بها احب الى من كل شئ املكه احسن الرجل (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) قال مجاهد هذا وعيد يعنى من الله تعالى

أى نعوذ بالله معاذاً فهو مصدر والمستعبد بالله هو المستعصم به (أن) أى من أن (نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وهو بنيامين لانه الذى وجد الصواع في رحله فقد حل انما استعباده بقتواكم التى أفتيتونا بقولكم جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه ولم يقل من سرق تخزاعن الكذب لانه يعلم ان أخاه ليس بسارق وفيه جواز التوصل الى الاغراض بالحيل اذ لم تخالف شريعة ولا هدمت أصلاً ولعل الله امر يوسف بذلك تشديدا للمحنة على يعقوب ونهاه عن الفعوا والصفح وأخذ البديل كما امر صاحب موسى بقتل من لو بقى اطغى وكفر قاله ابن عادل في الباب في علوم الكتاب وحزم صاحب الكشف بان هذه الواقعة كانت بوحى كما مر مرارا (انا اذا) أى اذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده (لظالمون) في دينكم وما تنقضه فتواكم (فلما استأسوا منه) أى يسوا من يوسف واجابته اياهم واسعافهم منه الى مطلبهم الذى طلبوه والسبين والتاء للمبالغة قاله الزمخشري والبضاوى قال ابن اسحق أى أيسوا منه ورأوا شدته في أمره قال أبو عبيدة استأسوا أى استمعنوا ان الاخ لا يرد عليهم وقيل أيسوا من أخيه ان يرد اليهم والاول أولى (خلصوا نجيا) أى انقذوا عن الناس واعتزلوا مجلسه وانحازوا على حدة حال كونهم محتاجين متحدين فيما بينهم ليس فيهم غيرهم في التشاور في أمر هذه القضية وهو مصدر يقع على الواحد والجمع كقوله وقربناه نجيا قال الزجاج معناها انقذوا وليس معهم أخوهم محتاجين فيما يعملون به في ذهابهم الى أبيهم من غير أخيه وقال قتادة وحدهم (قال كبيرهم) قيل هوروبيل لانه الاسن وهو الذى كان نهاهم عن قتله وكان أكبر القوم في الميلاد قاله قتادة وقيل كبيرهم في العقل والعلم لافى السن وقيل يهودا لانه الاوفر عقلا وقيل شمعون لانه رئيسهم (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا) أى عهدا (من الله) في حفظ ابنه ورده اليه ومعنى كونه من الله انه باذنه ذكره الخحاس وغيره (ومن قبل ما فرطتم في يوسف) أى وألم تعلموا ان تفريطكم في أمر يوسف كائن من قبل تفريطكم في بنيامين أو من قبل أخذكم العهد في شأنه على ان ما مصدرية ويجوز ان تكون زائدة والاول أولى والمعنى قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهداً بكم فيه (فلن أبرح الارض) يقال برح ابرح ورحا أى زال فاذا دخله النقي صار مثبتاً أى لن أبرح من أرض مصر بل أترسها ولا أفارقها ولا أزال مقميا فيها على ان أبرح هنا تامة (حتى يأذن لي أبى)

للمخالفين وامره بأن اعملهم ستعرض عليه تبارك وتعالى وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهذا كائن لا محالة يوم القيامة كما قال يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وقال تعالى يوم تبلى السرائر وقال وحصل ما في الصدور وقد ينظر الله تعالى ذلك للناس في الدنيا كما قال الامام احمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن ابي الهيثم عن ابي سعيد مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان احدكم يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لا يخرج الله عمله للناس كائنا ما كان وقد ورد ان اعمال الاحياء تعرض على الاموات من الاقرباء والعشائر في البرزخ كما قال ابو داود الطيالسي حدثنا

الصلب بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقر بانكم وعشا تترككم في قبورهم فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم الهمهم ان يعلموا بطاعتك وقال الامام اجد انبا ناعبد الرزاق عن سفيان عن سمع انسا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقرار بكم وعشا تترككم من الاموات فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم لا تنهم حتى تهديهم كما هديتنا وقال البخاري قالت عائشة رضي الله عنها اذا اعجبك حسن عمل امرئ (٦٤) فقل اعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقد ورد في الحديث

شبيهه بهذا قال الامام احمد حدثنا يزيد بن حماد عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عليكم ان تعجبوا باحد حتى تنظروا به يحتم له فان العامل يعمل زمانا من عمره او برهة من دهره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا وان العبد يعمل البرهة من دهره بعمل سيئ لومات عليه دخل النار ثم يتحول فيعمل عملا صالحا واذا اراد الله بعبد خيرا استعمله قبل موته قالوا يا رسول الله وكيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه تقربه الى امام احمد من هذا الوجه (واخرون من وجوه الامور الله اما يعذبهم وما يتوب عليهم والله عليم حكيم) قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك وغير واحد منهم الثلاثة الذين خلفوا اي عن التوبة وهم مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية وقعدوا في غزوة تبوك في جلة من قعد كسلا وميلا الى الدعة والحفظ وطيب الثمار والظلال لاشكاوتنا فافا فكانت منهم طائفة ربطوا انفسهم بالسوارى كما فعل ابولبابه واصحابه

في مفارقتها والخروج منها بالعود اليه وانما قال ذلك لانه يستحي من ابيه ان يأتي اليه بغير ولده الذي اخذ عليهم الميثاق بارجاعه اليه الا ان يحاط بهم كما تقدم (أو يحكمكم الله لي) بمفارقتها والخروج منها وقيل المعنى أو يحكمكم الله لي بخلاص أخي من الاسر حتى يعود الي أي وأعود معه وقيل المعنى أو يحكمكم الله لي بالنصر على من اخذ أخي فاجازيه واخذ أخي منه أو أعجز فانصرف بعد ذلك قال مجاهد اقاتل بسيفي حتى أقتل وعن أبي صالح نحوه (وهو خير الحاكمين) لان احكامه لا تجري الا على ما يوافق الحق ويطلق الصواب ومراعاة هذا الكلام الالتجاء الى الله في اقامة عذره الى والده يعقوب ثم قال كبيرهم مخاطبا لهم (ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابا نانا ابنك سرق) على البناء للفاعل وذلك لانهم قد شاهدوا استخراج الصواع من وعائه وقرئ على البناء للمفعول قال الزجاج ان سرق يحقل معنيين أحدهما علم منه السرقة والاخر اتهم بالسرقة أخرهم بهذه المقالة مبالغتة في ازالة التهمة عن انفسهم عند ابيهم لانهم كانوا متهمين عنده بسبب وقعة يوسف (وما شهدنا الا بما علمنا) من استخراج الصواع من وعائه وقيل المعنى ماشهدنا عند يوسف بان السارق يستحق الاجماع لمن شريعتك وشريعة آباءك (وما كلال غيب حافظين) حتى يتضح لناهل الامر على ماشاهدناه أو على خلافه فان الغيب لا يعلمه الا الله فلعن الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك وقيل المعنى ما كنا وقت اخذنا له منك ليخرج معنا الى مصر للغيب حافظين بانه سيقع منه السرقة الذي اقتضينا به وقيل الغيب هو الليل ومرادهم انه سرق وهم نيام وقيل مرادهم انه فعل ذلك وهو غائب عنهم خفي عليهم فعلة قال عكرمة ما كنا نعلم ان ابنك يسرق وعن قتادة نحوه وقال ابن عباس ما كلاله ونهاره ومجيمه وذهابه حافظين (واسأل القرية التي كافيا) أي قولوا لايتكم اسأل القرية أي مصر قاله قتادة وابن عباس وقيل هي قرية من قرى مصر نزولوا فيها واماروا منها وجرى فيها حديث السرقة والتفتيش قال المفسرون المراد أهلها وقيل المعنى واسأل القرية نفوسها وان كانت بجناد فانك نبي الله والله سبحانه سينطقها فتجيبك ومما يؤيد هذا انه قال سيمويه لا يجوز كلهم هند او انت تريد غلام هند قبل الاول أو لى لان مثل هذا النوع من الجاز مشهور في كلام العرب وتعبه الحافظ بن القيم في البسائع وقال انما يضم المضاف حيث يتعين ولا يصح الكلام الابتقديره للضرورة كما اذا قيل أكلت الشاة

وطائفة لم يفعلوا ذلك وهم هؤلاء الثلاثة المذكورون قبلت توبة اولئك قبل هؤلاء وأرجأ هؤلاء عن التوبة حتى نزلت فان الآية الانية وهي قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية كما سيأتي بيانه في حديث كعب بن مالك وقوله اما يعذبهم وما يتوب عليهم أي هم تحت عفوا الله ان شاء فعل بهم هذا وان شاء فعل بهم ذلوا لكن رحمة تغلب غضبه وهو عليم حكيم أي عليم بمن يستحق العقوبة بمن يستحق العفو وحكيم في افعاله واقواله لا اله الا هو ولا رب سواه (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من

قبل وليعلم ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم كاذبون لا تقم فيه أبدا المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين سبب نزول هذه الآيات الكريمة انه كان بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها رجل من الخزرج يقال له أبو عامر الراهب وكان قد تنصر في الجاهلية وقرأ أهل الكتاب وكان فيه عبادة في الجاهلية وله شرف في الخزرج كثير فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا الى المدينة واجتمع المسلمون عليه وصارت للاسلام كلمة عالية وأظهرهم الله يوم بدر شرق العين (٦٥) أبو عامر بريقه وبارز بالعداوة وظاهر بها وخرج فارا الى كفار مكة من مشركي قريش

عياهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا بن وافقهم من أحياء العرب وقدموا عام أحد فكان من أمر المسلمين ما كان وامتنعهم الله عز وجل وكانت العاقبة للمتقين وكان هذا الفاسق قد حفر حفرا فريفا بين الصنفين فوقع في احدهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصيب ذلك اليوم فخر وجهه وكسرت ربا عيته النبي السفلى وشج رأسه صلوات الله وسلامه عليه وتقدم أبو عامر في أول المبارزة الى قومه من الانصار فخطبهم واستمالهم الى نصره وموافقة فلما عرفوا كلامه قالوا لا أنعم الله بك علينا يا فاسق يا عدو الله ونالوا منه وسبوه فرجع وهو يقول والله لقد أصاب قوى بعدى شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعاه الى الله قبل فراره وقرأ عليه من القرآن فالى ان يسلم وتعد فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يموت بعيدا طريدا فبأنه هذه الدعوة وذلك انه لما فرغ الناس من أحد ورأى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم

فان المفهوم من ذلك أكانت لجهها خذف المضاف لا يلبس ونظائره كثيرة وليس منه قوله تعالى واستل القرية وان كان أكثر الاصوليين يمثلون به فان القرية تاسم للسكان في مسكن مجتمع فاعما تطلق القرية باعتبار الامرين كالكماس لما فيه الشراب والذنوب للدلول الملائن ماء والخوان للمائدة اذا كان عليها اطعام ونظائره ثم لكثرة استعمالهم هذه اللفظة ودورانها في كلامهم اطلقوها على السكان نارة وعلى المسكن نارة بحسب سياق الكلام وسبقا وانما يفعلون هذا حيث لا لبس فلا ضم في ذلك ولا حذف فتأمل هذا الموضع الذى خفي على القوم مع وضوحه انتهى (والغير التي أقبلنا فيها) أى أصحابها وكونا قوما معروفين من جيران يعقوب من كنعان حمل العير هنا على الدواب نفسها وهذا هو المعنى الحقيقي لها فاحتاج الى تقدير المضاف وفيما سبق على المعنى المجازى وهو نفس أصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف (وانا الصادقون) فيما قلنا جاواب هذه الجملة مؤكدة هذا التأكيدي لان ما قد تقدم منهم مع أيهم يعقوب يوجب كمال الرتبة في خبرهم هذا عند السامع وهذا آخر الكلام الذى علمه لهم أخوهم الكبير فلما قالوا هذا يعقوب (قال بل سولت) زينت أو خيلت (لكم أنفسكم أمرا) لأصل له والامر هنا قولهم ان ابنك سرق وما سرق في الحقيقة وقيل المراد بالامر اخرجه من بنيامين والمضى به الى مصر طلبا للمنفعة فعاد ذلك بالمضرة وقيل هذا الامر قضاهم بان السارق يؤخذ بسرقته والاضراب هنا هو باعتبار ما أثبتوه من البراءة لانفسهم لا باعتبار أصل الكلام فانه صحيح والجملة مستأنفة مبنية على سؤال مقدر كغيرها (فصبر جميل) أى فامرى صبر أو فصبر جميل أجمل بي وأولى لي والصبر الجميل هو الذى لا ييؤح صاحبه بالشكوى بل يفوض أمره الى الله ويسترجع وقد ورد ان الصبر عند أول الصدمة (عسى الله ان يأتيهم جميعا) أى يوسف وأخيه بنيامين والاخ الثالث الباقي بعصره وهو كبيرهم كما تقدم وانما قال هكذا على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه قد كان عنده ان يوسف لم يمت وانه باق على الحياة وان غاب عنه خبره واذا اشتد البلاء وعظم كان أسرع الى الفرج قال تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا (انه هو العليم) بحالى (الحكيم) فيما يقضى به (ونوفى) أى أعرض (عنهم) وقطع الكلام معهم حين بلغوه خبر بنيامين (و) لما ساء حزنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهاج غمه (قال يا أسفا على يوسف) قال

(٩ فتح البیان خامس) فى ارتفاع وظهور ذهاب الى هرقل ملك الروم يستنصره على النبي صلى الله عليه وسلم فوعده ومناه وأقام عنده وكتب الى جماعة من قومه من الانصار من أهل التفاق والريب يعدهم وينبئهم انه سيقدم بجيش يقاتل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغلبه ويرده عما هو فيه وأمرهم ان يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لاداء كتبه ويكون مرصدا له اذا قدم عليهم بعد ذلك فشرعوا فى بناء مسجد مجاور لمسجد قباة فبنوه وأحكموه وفرغوا منه قبل خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وجاءوا فسألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأبى اليهم فيصل في مسجدهم ليجتوبوا بصلاته فيه على قريته

واثباته وذكروا أنهم انما بنوه للضعفاء منهم وأهل العلة في الليلة الساتية فعصاه الله من الصلاة فيه فقال انا على سفر ولكن اذا رجعنا ان شاء الله فقل عليه السلام راجعا الى المدينة من تبوك ولم يبق بينه وبينها الا يوم أو بعض يوم نزل عليه جبريل بخبر مسجد الضرار وما اعتمده بانوه من الكفر والتفريق بين جماعة المؤمنين في مسجدهم مسجد قباء الذي أسس من أول يوم على التقوى فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك المسجد من هدمه قبل مقدمه المدينة كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية هم أناس من الانصار بنوا مسجد اوقال لهم (٦٦) أبو عامر بنوا مسجد اواستعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب

الى قيصر ملك الروم فأتى بجنود من الروم وأخرج محمد اواصحابه فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فكتب ان قصلي فيه وتدعوننا بالبركة فانزل الله عز وجل لا تقم فيه أبدا الى قوله الظالمين وكذا روى عن سعيد بن جبير ومجاهد وعروة بن الزبير وقتادة وغيروا احد من العلماء وقال محمد بن اسحق بن يسار عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قالوا أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني من تبوك حتى نزل بنى أو ان بلدينه وبين المدينة ساعة من نهار وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا أتوه وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجد الذي أعلته والحاجة والليله المطيرة والليله الساتية وانحب ان تأتينا قمصلي لنا فيه فقال اني على جناح سفر وحال شغل او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قد قدما ان شاء الله تعالى أتيناكم فصلينا لكم فيه فلما نزل بنى أو اناء

الزجاج الاصل يا أسقى فايدل من الماء الفالحفة الفحة والاسف شدة الجزع وقيل شدة الحزن عن ابن عباس أي يا حزننا عن قتادة مثله وعن مجاهد يا حزننا قال يعقوب هذه المقالة لما بلغ منه الحزن غاية ما بلغه بسبب فراقه ليو سف وانضمام فراقه لاختيه بنيامين وبلغ ما بلغه من كونه أسير اعند ملك مصر فقتضت اعنت احرانه وهاج عليه الوجد القديم بما أثاره من الخبر الاخير وقدرى عن سعيد بن جبير أن يعقوب لم يكن عنده ما ثبت في شريعته من الاسترجاع والصبر على المصائب ولو كان عنده ذلك لما قال يا أسف فاعلى يوسف يعنى ان الاسترجاع خاص بهذه الامة ومعنى المناذلة الاسف طلب حضوره كأنه قال تعال يا أسقى وأقبل على وفيه شكوى الى الله لانه (وايضا عينا من الحزن) أي انقلب سواد عينه بياضا من كثرة البكاء قيل انه زال ادراكه بحاسة البصر بالمرّة قال مقاتل لم يمصر شيأ ست سنين والتمه بعضهم بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد التبليغ وقيل كان يدرك ادراك ضعيفا قال بعض أهل اللغة الحزن بالضم والسكون البكاء ويفتحين ضد الفرح وقال أكثر أهل اللغة هما الغتان بمعنى والبكاء بالمدرفع الصوت وبالقصر نزول الدمع من غير صوت وهو المناسب هنا وهو أحد قولين والذي جرى عليه المصباح والقاموس انه لا فرق بينهما ما في ان كلا يستعمل في كل ما وقع في توجيه ما وقع من يعقوب عليه السلام من هذا الحزن العظيم المقضى الى ذهاب بصره كلا أو بعضا انه انما وقع منه ذلك لانه علم ان يوسف حتى تخاف على دينه مع كونه بأرض مصر وأهلها حينئذ كفار وقيل ان مجرد الحزن ليس بحرمان وانما الحرمان ما يفضى منه الى الولة وشق النيب والتكلم بما لا ينبغي قال أبو السعد وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند النوائب فان الكف من ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم وقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخن الرب وانا علىك يا ابراهيم لمحزونون انتهى ويؤيد هذا قوله (فهو كظيم) أي مكظوم فان معناه انه مملوء من الحزن ممسك له لا يشته ومنه كظم الغمظ وهو اخفاؤه فالكظوم المسدود عليه طريق حزنه من كظم السقاء اذا سدده على ما فيه والكظم بالفتح مخرج النفس يقال أخذنا كظامة وقيل الكظيم بمعنى الكاظم أي المشتغل على حزنه الممسك له ومنه والكاظمين الغمظ وقال الزجاج معنى كظيم محزون

خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف ومعين بن عدي أو أبا عامر وعن ابن عدي أخا بلجمل فقال انطلقا الى هذا المسجد النظام أهله فاهدماه وحرقا خبر جاسر يعني حتى أتيا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لعن انظرني حتى أخرج اليك بنار من أهلي فدخل أهله فاخذ سعدا من الخيل فاشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلا المسجد وفيه أهله فحرقا وهما وتفرقا عنه ونزل فيهم من القرآن ما نزل والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا الى آخر القصة وكان الذين بنوه اثني عشر رجلا خدام بن خالد بن عبد بن زيد أخا بني عمرو بن عوف ومن داره أخرج

مسجد الشقاق وتعليه بن حاطب من بني عبيدومو الى بني أمية رهط أبي لبابة بن عبد المنذر وقوله وليخلفن أي الذين ينوون أن أردنا
 الا حسنى أي ما أردنا بيننا من الاخير اورفقا بالناس قال الله تعالى والله يشهد انهم لكاذبون أي فيما قصدوا وفيما نواوا وانما بنوه ضارا
 لمسجد قبا وكفر بالله وتفرقوا بين المؤمنين وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل وهو أبو عامر الفاسق الذي يقال له الراهب
 لعنه الله وقوله لا تقم فيه أبد انهي له صلى الله عليه وسلم والامة تبع له في ذلك عن ان يقوم فيه أي يصلي أبدا ثم حمله على الصلاة
 بمسجد قبا الذي أسس من أول يوم بنيانه على التقوى وهي طاعة الله (٦٧) وطاعة رسوله وجعل الكلمة المؤمنين ومعقلا وموثلا

للاسلام وأهله ولهذا قال تعالى
 لمسجد أسس على التقوى من
 أول يوم أحق ان تقوم فيه والسباق
 انما هو في معرض مسجد قبا
 ولهذا جاء في الحديث الصحيح ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يزور مسجد قبا راكبا ومشيا وفي
 الحديث ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما بناه وأسس أول
 قدمه ونزوله على بني عمرو بن
 عوف كان جبريل هو الذي عين له
 جهة القبلة قاله أعلم وقال أبو
 داود حدثنا محمد بن العلاء حدثنا
 معاوية بن هشام عن يونس بن الحارث
 عن ابراهيم بن أبي ميمونة عن أبي
 صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 نزلت هذه الآية في أهل قبا فيه
 رجال يحبون أن يتطهروا قال
 كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم
 هذه الآية ورواه الترمذي وابن
 ماجه من حديث يونس بن الحارث
 وهو ضعيف وقال الترمذي غريب
 من هذا الوجه وقال الطبراني
 حدثنا الحسن بن علي العمري
 حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا
 سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق

وعن ابن عباس قال كظيم حزين وعن قتادة قال كظم على الحزن وحزنه في جوفه فلم يقل
 الاخيرا وعن عطاء الخراساني قال مكروب وعن عكرمة مثله وعن الضحالة الكظيم
 الكمد وعن مجاهد نحوه قال الحسن كان بين خروج يوسف من حجر أبيه الى يوم التقيا
 ثمانون سنة ولم تجف فيها عينا بعقوب وما على وجه الارض يومئذ كرم على الله منه
 والله أعلم (قالوا تالله تفتؤنذ كرىوسف) أي لا تقفؤنذ حرف النفي لعدم اللبس
 قال الفراء ان لامضمومة قال النحاس والذي قال صحيح وعن الخليل وسيبويه مثل قول
 الفراء قال الكسائي فتأت وقتيت أفعل كذا أي ما زلت وعن ابن عباس تفأ أي لا تزال
 تذ كرىوسف ولا تقتر عن حبه (حتى تكون حرضا) أي دنفا من المرض قاله ابن عباس
 وقال قتادة همر ما والخرض مصدر يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والصفة
 المشبهة حرض بكسر الراء كدنف ودنف وأصل الحرض الفساد في الجسم أو العقل من
 الحزن أو العشق أو الهرم حكى ذلك عن أبي عبيدة وغيره وقيل الحرض مادون الموت وقيل
 الحارض البالي الدائر وقال الفراء الحارض الفاسد الجسم والعقل وكذا الحرض وقال
 المؤرج هو الذائب من الهم ويقال رجل محرض قال النحاس وحكى أهل اللغة أحرضه
 الهم اذا أسقمه ورجل حارض أي أحق وقال الاخفش الحارض الذاهب وقال ابن
 الانباري هو الهالك وفي المصباح حرض حرضا من باب نعب أشرف على الهلاك والاولى
 تفسير الحرض هنا بغير الموت والهلاك من هذه المعاني المذكورة قوله (أو تكون من
 الهالكين) أي من الميتين قاله مجاهد وغيرهم منع بعقوب من البكاء والحزن والاسف
 شفقة عليه وان كانوا هم سبب احزانهم ومنشأ همومه ونغمومه (قال انما أشكو ابني
 وحزني) بضم الحاء وسكون الزاي وفري بفتحهم ما (الى الله) هذه الجملة مستأنفة
 كأنه قيل فما قال يعقوب لما قالوا له ما قالوا والبت ما يدعي الانسان من الاشياء التي
 تعظم حزن صاحبها حتى لا يقدر على اخفاءها كذا قال أهل اللغة وهو مأخوذ من ينشئه
 أي فرقته فسميت المصيبة بشا مجازا قال ابن قتيبة البت أشد الحزن وقد ذكر المفسرون
 أن الانسان اذا قدر على كتم ما نزل به من المصائب كان ذلك حزنا وهو ما وان لم يقدر على
 كتمه وذكروه لغيره كان ذلك بشا فالبت على هذا أعظم الحزن وأصعبه وقيل البت الهم
 وقيل الحاجة وعلى هذا يكون عطف الحزن على البت واضح المعنى وأما على تفسير البت

عن الاعش عن مجاهد عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 عويم بن ساعدة فقال ما هذا الطهور الذي أتني الله عليكم فقال يا رسول الله ما خرج من ارجل ولا امرأته من الغائط الا غسل فرجه
 أو قال مقعدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو هذا وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن محمد حدثنا أبو أيوب حدثنا شرحبيل عن
 عويم بن ساعدة الانصاري انه حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد قبا فقال ان الله تعالى قد أحسن عليكم الشفاء في
 الطهور في قصة مسجدكم فها هذا الطهور الذي تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فكانوا

يغسلون أديبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا ورواه ابن خزيمة في صحيحه وقال هشيم عن عبد الحميد المدني عن ابراهيم بن المعلى الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعويم بن ساعدة ما هذا الذي أنفى الله عليكم فيه رجال يحبون ان يتطهروا الآية قالوا يا رسول الله انا نغسل اديبارنا بالماء وقال ابن جرير حدثني محمد بن عمار الاسدي حدثنا محمد بن سعد عن ابراهيم بن محمد عن شريك بن جابر بن سعد قال سمعت خزيمة بن ثابت يقول نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يغسلون أديبارهم من الغائط حديث آخر (٦٨) قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مالک يعني ابن مغول سمعت

سيار ابا الحكم عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال لقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قباه فقال ان الله عز وجل قد أنفى عليكم في الطهور خيرا أفلا تتخبروني يعني قوله فيه رجال يحبون ان يتطهروا فقالوا يا رسول الله انا نجد مكتوبا عينا في التوراة الاستنجاء بالماء وقد صرح بانه مسجد قباه جامعة من السلف رواه علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير وقاله عظمة العوفي وعبد الرحمن بن زيد ابن أسلم والشعبي والحسن البصري ونقله البغوي عن سعيد بن جبير وقادة وقد ورد في الحديث الصحيح ان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي في جوف المدينة هو المسجد الذي أسس على التقوى وهذا صحيح ولا منافاة بين الآية وبين هذا لانه اذا كان مسجد قباه قد أسس على التقوى من أول يوم فمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الاولى والاخرى ولهذا قال الامام أحمد بن حنبل في مسنده

بالحزن العظيم فكانه قال انما أشكو حزني العظيم ومادونه من الحزن القليل الى الله لا الى غيره من الناس ولا اليكم وعن مسلم بن يسار يرفعه قال من بث لم يصبر ثم قرأ هذه الآية آخرجه ابن جرير وعبد الرزاق قال ابن عباس بن وهى (وأعلم من الله) أى من لطفه واحسانه وثوابه على المصيبة (ملا تعلمون) أنتم وانه يأتي بالفرج من حيث لا أحتسب وقيل أراد علمه بان يوسف حى لكنه لم يعرف أين هو وقيل أراد علمه بان رؤياه صادقة وانى لا يسجد له قاله ابن عباس وقيل اعلم من اجابة المضطرين الى الله (يا بئى اذهبوا فكمسوا) الخمس بمهمات طلب الشئ بالخواس مأخوذ من الخمس أو من الاحساس أى اذهبوا فتعرفوا (من) خبر (يوسف وأخيه) بالخاسية كالبحر والسمع وتطلبوه وقرئ بالميم وهو أيضا التطلب وقيل بالخاء في الخير وبالميم في الشر ومنه الجاسوس ومن هنا عني عن لانه لا يقال تحسست من فلان بل عن فلان أو هي للتبعض أى تحسسوا خبرا من اخبارهما ولم يقل وأخوه لانه كان يعلم ان الثالث مقيم بمصر فليس حاله مجهول لا عنده بخلافهما (ولا تئسوا من روح الله) أى لا تقنطوا من فرجه وتنفسه ورجته قال الاصمعي الروح ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه والتركيب يدل على الحركة والهزة فكل ما يهتز الانسان بوجوده ويلتذ به فهو روح وحكى الواحدى عنه أيضا الروح الاستراحة من غم القلب وقال أبو عمرو الروح الفرج وعن ابن زيد قال من فرج الله يفرج عنكم الغم الذى أنتم فيه وقال ابن عباس الروح الرحمة يعني انه استعير الروح للرحمة وقيل انه مصدر بمعنى الرحمة (انه لا يئس من روح الله الا القوم الكافرون) لكونهم لا يعلمون بقدرة الله سبحانه وعظيم صنعه وخفي أظافه والمؤمن يصبر عند البلاء وينتظر الفرج والرحمة فينال به خيرا ويحمد الله عند الرخاء والكافر بضد ذلك (فلما دخلوا عليه) أى على يوسف والتقدير فذهبوا كما أمرهم أبوههم الى مصر ليحسبوا من يوسف وأخيه فلما دخلوا على يوسف (قالوا يا أيها العزيز) أى الملك الممتنع القادر وكان العزيز لقب ملك مصر يومئذ (مسنأ وأهلنا الضر) أى الجوع والحاجة قال قتادة الضر في المعيشة وعدلوا الى الشكوى لان الخمس يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالجزو ضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقق القلب فقالوا اختبره بهذه الامور فان رقق قلبه لنأذركنا المقصود والاشكوا وفيه دليل على انه

حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن عامر الاسلمى عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المسجد الذى أسس يجوز على التقوى مسجدى هذا انقر دبه احد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا ربيعة بن عثمان التميمي عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد الساعدي قال اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذى أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباه فأنما النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال هو مسجدى هذا انقر دبه أجد أيضا حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ثابث عن عمران بن أبي أنس عن سعيد

ابن أبي سعيد الخدري قال تبارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال أحدهما هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مسجدى هذا تفرد به أحد طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا إسحق بن عيسى حدثنا ثعلبة بن عمار بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه أنه قال تبارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مسجدى وكذا رواه الترمذى والنسائى عن (٦٩) قتيبة عن الليث وصححه الترمذى ورواه مسلم كما سأتى طريق أخرى قال الامام أحمد

حدثنا يحيى عن أنيس بن أبي يحيى حدثنا أبي قال سمعت أبا سعيد الخدري قال اختلف رجلان رجل من بني خديرة ورجل من بني عمرو بن عوف في المسجد الذي أسس على التقوى فقال الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العمري هو مسجد قباء فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن ذلك فقال هو هذا المسجد لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في ذلك يعني مسجد قباء طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا يحيى عن أنيس قال أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا حميد الخياط المدني سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن أبي سعيد فقلت كيف سمعت أباك يقول في المسجد الذي أسس على التقوى فقال انى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه في بيت لبعض نسائه فقلت يا رسول الله أين المسجد الذي أسس على التقوى قال فأخذ كفا من حصاء ف ضرب به الأرض ثم قال هو مسجدكم هذا ثم قال سمعت

يجوز الشكوى عند الضرورة اذا خاف من اصابته على نفسه كما يجوز للعليل ان يشكو الى الطبيب ما يجده من العلة وعبارة أبي السعود وانما يريدوا بما أمروا به استجلا بالرافة والشفقة ليعموا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والخنو انهم في هذه المرة التي دخلوا فيها صرهي المرة الثالثة كما يفيد ما تقدم من سياق الكتاب العزيز (وجئنا ببضاعة من جاة) البضاعة هي القطعة من المال يقصد بها شراء شيء يقال ابضعت الشيء واستبضعته اذا جعلته بضاعة وفي المثل كاستبضع التمر الى هجر والازياء السوق بدفع وقال الواحدى في اللغة السوق والدفع قليلا قليلا ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله ينهى أصحابا والمعنى انهم بضاعة تدفع ولا يقبلها التجار قال نعلب البضاعة المزجاة الناقصة غير التامة قال أبو عبيد انما قيل للدرهم الرديئة من جاة لانها امر دودة مدفوعة غير مقبولة قال ابن عباس درهم من جاة أى كاسدة وعنه أيضا من جاة رثة المتاع خلقة الحبل والغرارة والشيء وأيضا الورق الزئوف التي لا تنفق حتى يوضع منها وفي القاموس زجاء ساقه ودفعه ومن جاة قليلا أو لا يتم صلاحها وفي المصباح زجسته بالثقل دفعته برفق واختلف في هذه البضاعة ما هي فقيل كانت قديد او حيسا وقيل صوف وسمن وقيل الحبة الخضراء والصنوبر وقيل دراهم رديئة زئوف وقيل النعال والأدم ثم طلبوا منه بعد أن أخبروه بالبضاعة التي معهم ان يوفى لهم الكيل أى يجعله تاما لا ينقص فيه وان يصدق عليهم فقالوا (فأوف لنا الكيل وتصدق علينا) اما بزيادة يدها لهم على ما يقابل بضاعتهم أو بالانخفاض عن رداءة البضاعة التي جاؤا بها وان يجعلها كالبضاعة الجيدة في ايفاء الكيل لهم بها وهذا قال أكثر المفسرين وقد قيل كيف يطلبون التصديق عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة عليهم واجيب باختصاص ذلك بنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن جرير معنى قوله هم اردد علينا أانا وبه قال الضحاك وقال ابن التبارى وكان الذي يسألونه من المسامحة يشبه الصدقة لانفس الصدقة (ان الله يجزى المتصدقين) بما يجعله لهم من الثواب الاخرى أو التوسيع عليهم في الدنيا قال الضحاك ولم يقولوا ان الله يجزى لانهم لم يعلموا انه مؤمن ولما قالوا ذلك لم يتمالك يوسف ان عرفهم نفسه حيث (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) الاستفهام للتوبيخ والتعريض وقد كانوا ملين بذلك ولكنهم أرادوا ما ذكرناه ويستفاد منه تعظيم الواقعة لكونه في قوة ما أعظم

أباك يذكره رواه مسلم منفردا به عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد به ورواه عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره عن حاتم بن اسمعيل عن حميد الخياط به وقد قال بانه مسجد النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من السلف والخلف وهو مروى عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب واختاره ابن جرير وقوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم احق أن تقوم فيه رجال يحجون ان يتطهروا والله يحب المطهرين دليل عن استحباب الصلاة في المساجد القديمة المؤسسة من أول بناءها على عبادة الله وحده لا شريك له وعلى استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحين والعباد العالمين الخافطين على اسباغ الوضوء والتميزه عن ملائسة

القاذورات وقد قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد الملك بن عمير سمعت شيبا أبا روح يحدث عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح فقرأ الروم فيها فآوهم فلما انصرف فقال انه يلبس علينا القرآن ان أقواما منكم يصلون معنا لا يحسنون الوضوء فنشهد الصلاة معنا فليحسن الوضوء ثم رواه من طريقين آخرين عن عبد الملك بن عمير عن شيب بن أبي روح من ذى الكلاع انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فدل هذا على ان اكمل الطهارة يسهل القيام في العبادة ويعين على اتمامها (٧٠) واكملها والقيام بعشر وعاتها وقال أبو العالسة في قوله تعالى والله

يحب المطهرين ان الطهور بالماء الحسن ولكنهم المطهرون من الذنوب وقال الاعمش التوبة من الذنوب والتطهر من الشرك وقد ورد في الحديث المروى من طرق في السنن وغيرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء قد اثنى الله عليكم في الطهور فاذا تصنعون فقالوا نستنجي بالماء وقد قال الخافض أبو بكر البزار حدثنا عبد الله بن شبيب حدثنا أحمد ابن محمد بن عبد العزيز قال وجدته في كتاب أبي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في أهل قباء فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اناتبسح الحجارة بالماء رواه البزار ثم قال تفرد به محمد بن عبد العزيز عن الزهري ولم يرو عنه سوى ابنه قلت وانما ذكرته بهذا اللفظ لانه مشهور بين الفقهاء ولم يعرفه كثير من المحدثين المتأخرين أو كلهم والله أعلم (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان

الامر الذي ارتكبتم من يوسف وأخيه وما أقبح ما أقدمتم عليه كما يقال للمذنب هل تدري من عصيت والذي فعلوه يوسف هو ما تقدم مما قصه الله سبحانه علينا في هذه السورة وأما ما فعلوا بأخيه فقال جماعة من المفسرين هو ما ادخلوه عليه من الغم بفراق أخيه يوسف وما كان به منهم من الاحتقار والاهانة ولم يستفهمهم عما فعلوا بهم يعقوب مع انه قد ناله منهم ما قصه الله فيما سبق من صنوف الادي قال الواحدى ولم يذكر أباه يعقوب مع عظم ما دخل عليه من الغم بفراقه تعظيما له ورفع من قدره وعلما بان ذلك كان بلائه من الله عز وجل ليزيد في درجته عنده تعالى (اذ أنتم جاهلون) نفي عنهم العلم وأثبت لهم صفة الجهل لانهم لم يعملوا بما يقتضيه العلم وقيل انه أثبت لهم صفة الجهل لقصد الاعتذار عنهم وتخفيف الامر عليهم فكأنه قال انما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكر وقت عدم علمكم بما فيه من الاثم وقصور معارفكم عن عاقبته وما يترتب عليه أو أراد انهم عند ذلك في أوان الصبا وزمان الصغر اعتذارا لهم ودفع المايل اليهم من الخجل والخيرة مع علمه وعلمهم بانهم كانوا في ذلك الوقت كبارا وهذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا اليه لتبينتهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (قالوا أتتلك لانت يوسف) قرئ بالاستفهام التقريرى وبدونه وكان ذلك منهم على طريق التعجب والاستغراب وقيل سبب معرفتهم له بمجرد قوله ما فعلتم يوسف وأخيه انهم لما قال لهم ذلك تنبهوا وفهموا انه لا يخاطبهم بمثل هذا الا هو وقيل انه لما قال لهم هذه المقالة وضع التاج عن رأسه فعرفوه وقيل انه تبسم فعرفوا شياها (قال أناسف) أجابهم بالاعتراف بما سأله عنه قال ابن الانباري أظهر الاسم فقال أناسف ولم يقل انه هو تعظيما لما وقع له من ظلم اخوته كأنه قال انا المظلوم المستحل منه الحرم المراد قتله فاكتفى بإظهار الاسم عن هذه المعاني وقال (وهذا أخي) مع كونهم يعرفونه ولا ينكرونه لان قصده وهذا أخي المظلوم كظمي (قدم الله علمنا) بالخلاص عما تبليغنا به وقيل من الله علمنا بكل خير في الدنيا والآخرة وقيل بالجمع بيننا بعد التفريق وقيل بالسلامة في ديننا ودنيانا ولا مانع من ارادة جميع ذلك (انه من يتقى ويصبر) قرئ بالجزم على ان من شرطية وقرئ بانباء الياء في يتقى وقيل من موصولة لا شرطية وهو بعيد والمعنى من يفعل التقوى أو يفعل ما يتيقن من الذنوب ويصبر على المصائب وقيل يتقى الزنا ويصبر على العزوبة وقيل يتقى المعصية ويصبر على السجن وقيل

يتقى خيرا من أسس بنيانه على شفاعر في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم) يقول تعالى لا يستوى من أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان ومن بنى مسجدا ضرا او كفرا وتفر يقابن المؤمنين وارضاد المن حارب الله ورسوله من قبل فاعنا بني هو لا بنيانهم على شفاعر هادى طرف حفيرة مثالة في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين أى لا يصلح عمل المفسدين قال جابر بن عبد الله رأيت المسجد الذي بنى ضرا اخرج منه الدخان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير ذكرنا ان رجلا حفر

المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن
لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا
في التوراة والانجيل والقرآن ومن
أوفى به هذه من الله فاستبشروا
ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز
العظيم) يحب رب تعالى انه عاوض
من عباده المؤمنين عن أنفسهم
وأموالهم اذ بذلوا في سبيل الجنة
وهذا من فضله وكرمه واحسانه فانه
قبل العوض عما يملكه مما تفضل
به على عبده المطيعين له ولهذا قال
الحسن البصري وقادة بايعهم
والله فاعلى عنهم وقال شهر بن عاصم
ما من مسلم الا والله عز وجل في
عنه بيعة وفيها أومات عليها ثم
تلا هذه الآية ولهذا يقال من حمل
في سبيل الله بايع الله أي قبل هذا
العقد وفيه وقال محمد بن كعب
القرظي وغيره قال عبد الله بن
رواحه رضي الله عنه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يعني ابله العقبة
اشترط ربك ولنفسك ما شئت
فقال اشترط ربك ان تعبدوه ولا
تشركوا به شيئا واشترط لنفسك ان
تتبعوني عما تقتضون منه أنفسكم

واموالكم قالوا فما لنا اذا علمنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لانستقبل ولا نستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم
الاية وقوله يقتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون اي سوا يقتلون او قتلوا واجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة ولهذا
جاء في الصحيحين وتكفل الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الاجهاد في سبيلي وتصدق برسلي بان يوفاه ان يدخله الجنة او يرجعه الى
منزله الذي خرج منه نال ما نال من اجر او غنية وقوله وعدا عليه حقني التوراة والانجيل والقرآن كما كذب لهذا الوعد واخبار برانه
قد كتبه على نفسه الكفر عموما ونزله على رسلي في كتبه السكار وهي التوراة المنزلة على موسى والانجيل المنزل على عيسى والقرآن المنزل

على محمد صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقوله ومن اوفى بعهد من الله فانه لا يخلف الميعاد هذا كقوله ومن اصدق من الله حديثا ومن اصدق من الله قتيلا ولهذا قال فاستبشر وابيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم اى فليستبشروا من قام بعقبة ضي هذا العقد ووفى بهذا العهد بالفوز العظيم والنعم المقيم (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الاحمرىون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) هذا نعت المؤمنين الذين اشترى الله منهم انفسهم واموالهم بهذه الصفات الجميلة والخلال (٧٤) الجميلة التائبون من الذنوب كلها التاركون للفواحش العابدون اى القائمون

بعبادة ربهم محافظين عليها وهى الاقوال والافعال فمن اخص الاقوال الحمد فلهذا قال الحامدون ومن افضل الاعمال الصيام وهو ترك الملاذ من الطعام والشراب والجماع وهو المراد بالسياحة ههنا ولهذا قال السائحون كما وصف ازواج النبی صلى الله عليه وسلم بذلك فى قوله تعالى سائحات اى صائمات وكذا الر كوع والسجود وهما عبارة عن الصلاة ولهذا قال الراكعون الساجدون وهم مع ذلك يتفجعون خلق الله ويرشدونهم الى طاعة الله بامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر مع العلم بما ينبغي فعله ويجب تركه وهو حفظ حدود الله فى تحليته وتحريمه علما وعلا فقاموا بعبادة الحق ونصح الخلق ولهذا قال وبشر المؤمنين لان الايمان يشمل هذا كله والسعادة كل السعادة لمن اتصف به بيان ان المراد بالسياحة الصيام قال سفيان الثورى عن عاصم عن ذر عن عبد الله بن مسعود قال السائحون الصائمون وكذا روى عن سعيد بن جبيرة العوفى عن ابن عباس وقال

اليوم على تقدير الوقف على عليكم (وهو ارحم الراحمين) يرحم عباده رحمة لا يتراجون بها فيما بينهم ثم فيجازى محسنهم ويغفر لمسيئتهم قال عطاء الخراسانى طلب الخواص الى الشباب اسهل منها عند الشيوخ ألم ترى الى قول يوسف لا تريب عليكم اليوم وقال يعقوب سوف استغفر لكم ربى اقول وفى هذا الكلام نظر فانهم طلبوا من يوسف ان يعفو عنهم لقولهم لقد آثرنا الله علينا فقال لا تريب عليكم اليوم لان مقصودهم صدور العفو عنهم عنهم وطلبوا من ابيهم يعقوب ان يستغفر الله لهم وهو لا يكون الا بطلب ذلك منه الى الله عز وجل وبن المقامين فرق فلم يكن وعدي يعقوب لهم بخلا عليهم بسؤال الله لهم ولا سيما اذا صح ما تقدم من انه آخر ذلك الى وقت الاجابة فانه لو طلبه لهم فى الحال لم يحصل له علم بالقبول واخرج الحكيم الترمذى وابو الشيخ عن وهب بن منبه قال لما كان من امر اخوة يوسف ما كان كتب يعقوب الى يوسف وهو لا يعلم انه يوسف بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الى عزيز آل فرعون سلام عليك فانى اجد اليك الله الذى لا اله الا هو اعبادنا اهل بيت مولع بنا اسباب البلاء كان جدى ابراهيم خليل الله ألقى فى النار فى طاعة ربه فجعلها الله عليه بردا وسلاما وأمر الله جدى ان يذبح له أبى فقده الله بمافسدها وكان لى ابن وكان أحب الناس الى فققدته فاذهب حزنى عليه من نور بصرى وكان له أخ من أمه كنت اذا ذكرته ضمته الى صدرى فاذهب عني بعض وجدى وهو المحبوس عندك فى السرة وانى أخبرك لم أسرق ولم ألدسارقا فلما قرأ يوسف الكتاب بكى وصاح وقال (اذهبوا بقميصى) الباء للتعدي أو اذهبوا معكم قميصى (هذا) نعت له أو بيان أو بدل قيل هو القميص الذى ألبسه الله ابراهيم لما ألقى فى النار وكساه ابراهيم اسحق وكساه اسحق يعقوب وكان يعقوب أدرج هذا القميص فى قصب وعلقه فى عنق يوسف لما كان يخاف عليه من العين فاخبر جبريل يوسف ان يرسل به الى يعقوب ليعود عليه بصره لان فيه ربح الجنة لا يقع على سقيم الاشقي ولا مبتلى الاعوفى قال ابن عباس ولو علم اخوته اذا لقوه فى الحب لاخذوه فلما أراد الله ان يرد يوسف على يعقوب وكان بين رؤياه وتعبيره أربعون سنة أمر البشير أن يشهره من ثمان مراحل فوجد يعقوب ريحا وليس يقع شئ من الجنة على عاهة من عاهات الدنيا الا أبرأها باذن الله (فالقوه على وجهه أبى يأت بصيرا) المعنى يصير بصيرا على ان يأت هى التى من اخوات

كان

على بن ابي طلحة عن ابن عباس كل ما ذكر الله فى القرآن السياحة هم الصائمون وكذا قال الضحاك رحمه

الله وقال ابن جرير حدثنا ابو اسحق حدثنا ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن عائشة رضى الله عنها قالت سياحة هذه الامة الصيام وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء وعبد الرحمن السلمى والضحاك بن مزاحم وسفيان بن عيينة وغيرهم ان المراد بالسائح الصائمون وقال الحسن البصرى السائحون الصائمون شهر رمضان وقال ابو عمرو العبدى السائحون الذين يديمون الصيام من المؤمنين وقد ورد فى حديث مرفوع نحو هذا وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع

حدثنا حكيم بن حزام حدثنا سليمان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السائحون هم الصائمون وهذا الموقوف أصح وقال أيضا حدثني يونس عن ابن وهب عن عمر بن الحارث عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون وهذا امر سهل جدد وهذا أصح الأقوال وأشهرها وجاء ما يدل على أن السياحة الجهاد وهو ما روى أبو داود في سننه من حديث أبي امامة أن رجلا قال يا رسول الله أئذن لي في السياحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله وقال ابن المبارك عن ابن لهيعة (٧٣) أخبرني عمار بن غزيرة أن السياحة ذكرت

عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أئذننا الله بذلك الجهاد في سبيل الله والتكبير على كل شرف وعن عكرمة أنه قال هم طلبة العلم وقال عبيد الرحمن بن زيد بن أسلم هم المهاجرون رواهما ابن أبي حاتم وليس المراد من السياحة ما قد يفهمه بعض من يتعبد بمجرد السياحة في الأرض والتفرج في شواطئ الجبال والكهوف والبراري فإن هذا ليس بمشروع إلا في أيام الفتن والزلازل في الدين كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يقر بدينه من الفتن وقال العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله والحافظون لحدود الله قال القائلون

بطاعة الله وكذا قال الحسن البصري وعنه رواية الحافظون لحدود الله قال لقراءت الله وفي رواية القائلون على أمر الله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن

كان قال القراء يرجع بصيرا وقال السدي يعود بصيرا ويشهد له فارتد بصيرا قيل كان ذلك يوشك الله وقيل بعث اليه قيصة ليزول بكأوه وينشرح صدره قال يهوذا أنا أجل قميص الشفاء كما ذهبت بقميص الجفاء قيل حله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا وقيل معناه يأت الى مصر وهو بصير قد ذهب عنه العمى ويؤيده قوله (وأوتوني بأهلكم أجمعين) أي جميع من شمله لفظ الأهل من النساء والزراري قيل كانوا نحو سبعين وقيل ثلاثة وتسعين (ولما فصلت العير) أي خرجت من منطقة من عريش مصر أو من مصر الى الشام يقال فصل فصولا وفصلته فصلا لازما ومتعدو يقال فصل من البلد فصولا إذا انفصل عنه وخرج منه وجاوز محيطه (قال أبوهم) يعقوب لمن عنده في أرض كنعان من أهله (إني لأجد ريح يوسف) أي أدركها بحاسة الشم أي أشمها أي ريح الجنة من قميص يوسف فالإضافة لادنى ملابسة قيل إنها حاجت ريح فصفت القمص ففاحت روائح الجنة في الدنيا فملت ريح القمص الى يعقوب مع طول المسافة فأخبرهم بما وجد قال ابن عباس وجد ريحه من مسيرة ثمانية أيام وقيل من مسيرة عشرة أيام وقيل من مسيرة ثمانين فرسخا ثم قال (لولا أن تفننوا) أي لولا أن تنسبونني الى الضند وهو ذهاب العقل من الهرم يقال أفند الرجل إذا خرف وتغير عقله قال مجاهد وقال أبو عبيدة لولا أن تسفهون ففعل الفند السفه وقال الزجاج وابن عباس لولا أن تجهلون ففعل الفند الجهل وقال أبو عمرو والشيباني التفتيد التفتيح وقيل هو الكذب قاله ابن عباس وقال ابن الأعرابي لولا أن تضعفوا رأيي وروى مثله عن أبي عبيدة وقال الأخفش التفتيد اللوم وضعف الرأي وكل هذه المعاني راجع الى التجهيز وتضعيف الرأي يقال فندته تفتيدا إذا أعجزته وأفندته إذا تكلم بالخطأ والفند الخطأ من الكلام وعن الربيع قال لولا أن تحمقون أخبرهم يعقوب بن الصبا قد حلت اليه ريح حبيبته وأنه لولا ما يشاهده من التفتيد لما شئت في ذلك

فإن الصبا ريج إذا ماتت فتست * على نفس مهموم تجلت همومها
إذا قلت هذا حين أسلو يهيجني * نسيم الصبا من حيث ما يطلع الفجر
ولقد تهب لي الصبا من أرضها * فيلذ من هبوبها ويطيب
قيل إن ريح الصبا استأذنت ربها في أن تأتي يعقوب بن يوسف قبيل أن يأتيه البشير

(١٠ فتح البيان خامس) يستغفروا اللهم شركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين أنهم أكساب الجحيم وما كان استغفار إبراهيم لبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه أن إبراهيم لأواه حليم قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية قبا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال أنا على ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون للمسلمين أنه عنك فتركت

ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم قال ونزلت فيه انك لاتهدى من أحبت ولكن الله يهدي من يشاء اخر جاءه وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم أخبرنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الخليل عن علي بن رضى الله عنه قال سمعت رجلا يستغفر لابيويه وهما مشركان فقلت ايستغفر الرجل لابيويه وهما مشركان فقال أولم يستغفرا إبراهيم لآبيه فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية قال لمسامات فلا أدري قاله سفيان أو قاله اسرائيل (٧٤) أو هو في الحديث لمسامات قلت هذا ثابت عن مجاهد انه قال لمسامات

وقال الامام أحمد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا زهير حدثنا زيد بن الحرث البياحي عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن في سفر فنزل بنا ونحن قريب من ألف راكب فصلى ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه وعيناه تذرفان فقام اليه عمر بن الخطاب وفدا مبالا بال والام وقال يا رسول الله مالك قال انى سألت ربى عز وجل فى الاستغفار لآلى فلم يأذن لى قدمعت عيناى رجسة لهما من النار وانى كنت نهيتكم عن ثلاث نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها لتذكركم زيارتها خيرا ونهيتكم عن لحوم الاضاحى بعد ثلاث فكلوا وامسكوا مشتمت ونهيتكم عن الاشربة فى الاوعية فاشربوا فى أى وعاء شتمت ولا تشربوا مسكرا وروى ابن جرير من حديث علقمة ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى رسم قبر فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلنا يا رسول الله انارأينا ما صنعت

قال أهل المعانى ان الله أوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب إحدى البلدتين من الاخرى فى مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل فهو فى مدة المحنة صعب وكل صعب فهو فى زمان الاقبال سهل (قالوا) أى قال الحاضرون عنده من أهله (نالله انك) يا يعقوب (اننى ضالالت) ذهابك (القديم) عن طريق الصواب الذى كنت عليه قديما من افراط حبك ليوسف ورجاء لقائه على بعد العهد لا تنساه ولا تغتر عنه ولسان حال يعقوب يقول لهم

لا يعرف الشوق الا من يكابده * ولا الصبابة الا من يعانها
لا تعذل المشىء فى اشواقه * حتى تكون حشاكى فى أحشائه

وقيل الضلال الجنون قاله سعيد بن جبيرة قيل انك فى محبتك القديمة قاله مجاهد وقال ابن عباس فى خطبة القديم قالوا له ذلك لانه لم يكن قد بلغهم قدوم البشير وكان عندهم ان يوسف قدم مات وهلك (فلما ان جاء البشير) بين يدي العير قال ابن عباس البشير البر يدوعن الضحالك مثله قال المفسرون البشير هو يهوذا بن يعقوب قال لآخيه أنا جئته بالقميص ملطخا بالدم فأعطى اليوم قميصك لآخيه انك حى فافرحه كما أفرحت به وبه قال سفيان (ألقاه على وجهه) أى ألقى البشير قميص يوسف على وجهه يعقوب أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتد) الارتداد انقلاب الشئ الى حال قد كان عليها والمعنى عاد (بصيرا) ورجع الى حاله الاوى من صحة بصره وقوته وسروره عن الحسن قال لما ان جاء البشير الى يعقوب فالتقى عليه القميص قال على أى دين خلقت يوسف قال على الاسلام قال الآن نت النعمة (قال) يعقوب لمن كان عنده من أهله الذين قال لهم انى لا جسد ريح يوسف (ألم أقل لكم) هذا القول فقلتم ما قلتم ويكون قوله (انى أعلم من الله ما لا تعلمون) كلاما مبتدأ لا يتعلق بالقول ويجوز ان تكون الجملة مقول القول ويريد بذلك اخبارهم بما قاله لهم سابقا انما أشكوبنى وحرنى الى الله والمعنى أعلم من الله ما لا تعلمون من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا (قالوا يا أبا ناس استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) طلبوا منه ان يستغفر لهم واعترفوا بالذنوب وفى الكلام حذف والتقدير لما رجعوا من مصر ووصلوا الى أبيهم قالوا هذا القول اعتذارا عما حصل منهم فوعدهم بما طلبوه منه و (قال سوف أسـتغفر لكم ربى) قال الزجاج أراد يعقوب ان

يستغفر

قال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر اى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فارتى بايكا

أكثر من يومئذ وقال ابن أبى حاتم فى نفسه حديثنا أبى حدثنا خالد بن خداش حدثنا عبد الله ابن وهب عن ابن جرير عن أيوب ابن هانئ عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى المقابر فاتبعه جماعة حتى جلس الى قبر منها فنجا طويلا ثم بكى فبكينا ثم قام فقام اليه عمر بن الخطاب فدعاه ثم دعانا فقال ما أبكاكم فقلنا بكينا لباكناك قال ان القبر الذى جلست عنده قبر آمنه وانى استأذنت ربى فى زيارتها فاذن لى ثم أورده من وجه آخر ثم ذكر من حديث ابن مسعود

الاوقدأحدث في أمته شيء لا تطيقه
 فلما بكي هؤلاء قام فرجع اليهم فقال
 ما يبكيكم قالوا يا بني الله بكينا
 لبسك ان فقلنا العله أحدث في أممتك
 شيء لا تطيقه قال لا وقد كان بعضه
 ولكن نزلت على قبر أمي فسألت
 الله ان يأذن لي في شفاعتها اليوم
 القيامة فإني الله ان يأذن لي
 فرجتها وهي أمي فبكت ثم جاءني
 جبريل فقال وما كان استغفار
 ابراهيم لآبيه الا عن موعدة
 وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله
 تبرأ منه فماتت أم من أمك كما تبرأ
 ابراهيم من آبيه فرجتها وهي أمي
 ودعوت ربى ان يرفع عن أمي
 أربعين ذنبا فرفع عنهم ثلاثين وأبى
 أن يرفع عنهم اثنتين دعوت ربى
 ان يرفع عنهم الرجم من السماء
 والغرق من الارض وان لا يلبسهم
 شيعا وان لا يذيق بعضهم بأس
 بعض فرفع الله عنهم الرجم
 من السماء والغرق من الارض
 وأبى الله ان يرفع عنهم القتل
 والهرج وانما عدل الى قبرامه
 لانها كانت مدفونة تحت كذا
 وكانت عسفا فلهم وهذا حديث

غريب وسباق عجيب وأغرب منه وأشد نكارة مارواه الخطيب البغدادي في كتاب السابق واللاحق بسند مجهول عن عائشة في حديث فيه قصة أن الله أحيأ أمه فأمنت ثم عادت وكذلك مارواه السهيلي في الروض بسنده فيه جماعة مجهولون أن الله أحيأ له أباه وأمه فأمن به وقد قال الحافظ ابن دحية في هذا الأسناد دلالة على ما حاصله أن هذه حياة جديدة تكرر جعلت الشمس بعد غيبيتها واصلت على العصر قال الطحاوي وهو حديث ثابت يعني حديث الشمس قال القرطبي فليس أحيأ وهم ما يمنع عقلا ولا شرعا قال وقد سمعت أن الله أحيأ عمه أبا طالب فأمن به قلت وهذا كله متوقف على صحة الحديث فإذا صح فلا مانع منه

والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس في قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية إن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستغفر لأمه فنهأ الله عز وجل عن ذلك فقال إن إبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم قد استغفر لآبيه فأنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلا عن موعدة وعدها إياه الآية وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية كانوا يستغفرون لهم حتى نزلت هذه الآية فامسكوا عن الاستغفار لامواتهم ولم ينهوا أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لآبيه (٧٦) الآية وقال قتادة في الآية ذكر لنا أن رجلا من أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله إن من آبائنا من كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفى بالذمم أفلا نستغفر لهم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله إنى لاستغفركم لآبى كما استغفر إبراهيم لآبيه فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين حتى بلغ قوله الجحيم ثم عذر الله تعالى إبراهيم عليه السلام فقال وما كان استغفار إبراهيم لآبيه الآية قال وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال قد أوحى الله إلى كلمات قد خلت في أذني وقرن في قلبي أمرت أن لا أستغفر لمن مات مشركا ومن أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم الله على كفاف وقال الثوري عن الشيباني عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال مات رجل يهودي وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر ذلك لابن عباس فقال فكان ينبغي له أن يمسي معه ويدفنه ويدعوه بالصلاة مادام حيا فإذا مات وكأه إلى شأنه ثم قال

التقدم بالمشيئة راجع إلى قوله سوف استغفر لكم ربى وهو بعيد جدا وظاهر النظم القرآنى أن يوسف قال لهم هذه المقالة أعنى ادخلوا مصر قبل دخولهم وقد قيل في توجيه ذلك أنه تلقاهم إلى خارج مصر فوقف منتظرا لهم في مكان أو خيمة فدخلوا عليه فأوى إليه أبويه وقال ادخلوا مصر فلما دخلوا مصر دخلوا عليه فدخلوا آخر في المكان الذي له بمصر فهذا الدخول غير الأول ولمصر فضائل كثيرة ذكرها المقرئ في الخطط منها أن الله عز وجل ذكرها في كتابه العزيز بنحو عشرين مرة نارة بصريح الذكرو تارة إيماء وقال ابن عباس سميت مصر بالارض كلها في عشرة مواضع من القرآن وقد جاء في فضل مصر أحاديث أوردها المقرئ في تاريخه ومن أراد أن يذكر الفردوس أو يتطرق إلى مثلها في الدنيا فليتنظر إلى أرض مصر حين يخنض زرعتها وتنور شمورها ومن شاء أن يطلع على مواقع مصر وما جرت بها فاعليه أن يتطرق في الخطط وفي حسن المحاضرة للسيوطي (ورفع أبويه على العرش) أى أجلسهم مامعه على السرير الذي يجلس عليه كجاء عادة الملوك قال ابن عباس العرش السرير والرفع النقل إلى العلو (وخروا) أى الابوان والاختوة (له) أى ليوسف (سجدا) وكان ذلك جائزا في شريعتهم منزلا منزلة التحية وقيل لم يكن ذلك سجودا بل هو مجرد إيماء وانحناء وكانت تلك تحيتهم وهو يخالف معنى خروا له سجدا فان الخروا في اللغة المقيد بالسجود لا يكون إلا بوضع الوجه على الارض وقيل الضمير له راجع إلى الله سبحانه أى وخروا لله سجدا وهو بعيد جدا وقيل إن الضمير لموسى واللام للتعليل أى وخروا له وفيه أيضا بعد قال عدى بن حاتم في الآية كانت السجدة تحية من كان قبلكم فاعطاكم الله السلام مكانها وعن قتادة نحوه وعن ابن زيد قال ذلك سجود تشرفة كما سجدت الملائكة تشرفة لا دم وليس سجود عبادة وكان ذلك بأمر الله لتحقيق رؤياه (وقال) يوسف (يا أبت هذا تأويل رؤيائى) التى تقدم ذكرها (من قبل) أى من قبل هذا الوقت في حال الصغر (قد جعلها ربي حقا) أى صدق ما توقع تأويلها في القطة على ما دلته عليه قيل وكان بين الرؤيا والتأويل أربعون سنة أو ثمانون أو ست وثلاثون أو ثنتان وعشرون وقيل خمس وثلاثون وقيل سبعون حكى هذه الأقوال كلها ابن الجوزى والله أعلم كم كان بينهما (وقد أحسن بي) الأصل إن يتعدى فعل الإحسان بالى وقد يتعدى بالباء كفى قوله وبالوالدين إحسانا ويقال بلى والى بمعنى واحد وقيل أنه

وما كان استغفار إبراهيم لآبيه إلى قوله تبرأ منه لم يدع ويشهد له بالحكمة ما رواه أبو داود وغيره عن علي رضي الله عنه قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره ولا تحدث شيئا حتى تأتيني فدكر تمام الحديث وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما صر به جنازة عمه أبي طالب قال وصلى عليه ثم راحم ياعم وقال عطاء بن أئى رباح ما كنت لأدع الصلاة على أحد من أهل القبلة ولو كانت حبشية حبلى من الزنا لآنى لم أسمع الله حجب الصلاة إلا عن المشركين يقول الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وروى ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه

عن عصمة بن رامل عن أبيه قال سمعت أبا هريرة يقول رحم الله رجلا استغفر لابي هريرة ولما لم يلبث ولا يسه قال لا قال ان ابني مات مشركا وقوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال ابن عباس مازال ابراهيم يستغفر لابي هريرة حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وفي رواية لما مات تبين له انه عدو لله وكذا قال مجاهد والضحاك وقائدة وغيرهم رحمهم الله وقال عبيد بن عمير وسعيد بن جبير انه تبرأ منه يوم القيامة حين يلقى اياه وعلى وجهه آية القفرة والغبرة فيقول يا ابراهيم اني كنت أعصيك واني اليوم لأعصيك فيقول أي رب ألم تعدني ان لا تخزني يوم يسعون (٧٧) فاي خزي أخرى من أبي الاعداء فيقال انظر الى

ما وراءك فاذا هو بذبح متقطع أي قد مسخ ضبعاهم يسحب بقوائمه ويلقى في النار وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم قال سفيان الثوري وغير واحد عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن عبد الله ابن مسعود انه قال الاواه الدعاء وكذا روى من غير وجه عن ابن مسعود وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا الحجاج بن منهال حدثني عبد الحميد بن بهرام حدثنا شهر بن حوشب عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس قال يا رسول الله ما الاواه المتضرع قال ان ابراهيم لاواه حلیم ورواه ابن أبي حاتم عن حديث بن المبارك عن عبد الحميد ابن بهرام به ولفظه قال الاواه المتضرع الدعاء وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي الغدير انه سئل ابن مسعود عن الاواه فقال هو الرحيم وبه قال مجاهد وأبي ميسرة عمر بن شرحبيل والحسن البصري وقائدة وغيرهم ما اى الرحيم بعباد الله

ضمن أحسن معنى لطف أي لطف بي حسنا (اذ أخر جني من السجن) بعدما ابتليت به ولم يذكر أخرجه من الحب لان في ذكروه نوع تريب وتخييل للاخوة وقد قال لا تريب عليكم اليوم وقد تقدم سبب سجنه ومدة بقائه فيه وقد قيل ان وجه عدم ذكر أخرجه من الحب ان المنة كانت في أخرجه من السجن أكبر من المنة في أخرجه من الحب لان دخوله الحب كان بحسد اخوته ودخوله السجن بسبب تهمة المرأة فأخرجه من السجن كان لزال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه سبحانه عليه وفيه بعد وضعف وقيل لان أخرجه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك أولان مصيبة السجن عنده كانت أعظم لطول مدتها ولما حبة الاوباش وأعداء الدين فيه بخلاف مصيبة الحب لقصر مدتها ولكون المؤنس له فيها جبريل عليه السلام وغيره من الملائكة (وجاء بكم من البدو) أي البادية وهي أرض كنعان بالشام وكانوا أهل مواشي وبرية فسكنوا البادية وقيل ان يعقوب عليه السلام تحول الى البادية بعد النبوة لأن الله لم يبعث نبيا من البادية وان المكان الذي كان فيه يعقوب يقال له بدو فبه نظروا البدو هو البسيط من الارض والبدو خلاف الحضرة والبادية خلاف الحاضرة قال الخفافى البادية والبدو والبدا بمعنى قيل سميت به لان ما فيها يبدو للنظار لعدم ما يواريه (من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أي بعد ان أفسد بيننا وجل بعضنا على بعض يقال نزع اذا خسسه وأصله من نخس الدابة ليقرى مشيها وأحال يوسف ذنب اخوته على الشيطان تكرامانه وتادبا (ان ربى لطيف) قال الازهرى هو من اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده يقال لطف فلان بقلان اللطف اذ ارفق به وقال عمرو بن ابي عمرو اللطيف الذي يوصل المليك أربك في لطف قال الخطابي اللطيف هو البر بعباده الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقيل اللطيف العالم بدقائق الامور قال قتادة لطف يوسف وصنع له حين أخرجه من السجن وجاء به من البدو ونزع من قلبه نزع الشيطان وتحريشه على اخوته (لما يشاء) أي لاجل ما يشاء حتى يحجى على وجه الصواب (انه هو العليم) باموره (الحكيم) في افعاله ولما اتم الله نعمته على يوسف عليه السلام بما خلاصه من الحن العظيمة وبما خوله من الملك وعلمه من العلم ناقت نفسه الى الخير الاخرى الدائم الذي لا ينقطع فقال (رب قد آتيتني من الملك) من للتبعيض أي بعض الملك لانه

وقال ابن المبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة وكذا قال العوفي عن ابن عباس انه الموقن وكذا قال مجاهد والضحاك وقال علي بن أبي طلحة ومجاهد عن ابن عباس الاواه المؤمن زاد على بن أبي طلحة عنه هو المؤمن الثواب وقال العوفي عنه هو المؤمن بلسان الحبشة وكذا قال ابن جرير هو المؤمن بلسان الحبشة وقال الامام أحمد حدثنا موسى حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل يقال له ذوالنجاين انه اواه وذلك انه رجل كان اذا ذكر الله في القرآن رفع صوته بالدعاء ورواه ابن جرير وقال سعيد بن جبير والشعبي الاواه

المسيح وقال ابن وهب عن معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال المحفوظ على سحبة الضحى الاواه وقال شفي بن مانع عن أبي أيوب الاواه الذي اذا ذكر خطاياهم استغفرونها وعن مجاهد الاواه الحفظ الوجيل يذنب الذنب سراً ثم يتوب منه سراً ذلك كله ابن أبي حاتم رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا الحاربي عن حجاج عن الحكم عن الحسن بن مسلم بن بيان ان رجلاً كان يكثر ذكر الله ويسبح فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه آواه وقال أيضاً (٧٨) حدثنا أبو بكر يرب حدثنا ابن هاني حدثنا المنهال بن خليفة عن حجاج بن

أرطاة عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دفن ميتاً فقال رحمه الله ان كنت لاواهاً يعني تلاء القرآن وقال شعبة عن أبي يونس الباهلي قال سمعت رجلاً بمكة وكان أصله روميًا وكان قاصاً يحدث عن أبي ذر قال كان رجل يطوف بالبيت الحرام ويقول في دعائه أوه أوه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه آواه قال فخرجت ذات ليلة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح هذا حديث غريب رواه ابن جرير وروى عن كعب الاحبار انه قال سمعت ان ابراهيم لاواه قال كان اذا ذكر النار قال أوه من النار وقال ابن جرير عن ابن عباس ان ابراهيم لاواه قال فقيهه قال الامام أبو جعفر بن جرير وأولى الاقوال قول من قال انه الدعاء وهو المناسب للسياق وذلك ان الله تعالى لما ذكر ان ابراهيم انما استغفر لبيه عن موعدة وعدها اياه وقد كان ابراهيم كثير الدعاء حاملاً عن ظلمه واناله مكرها

لم يوت كل الملك انما اوتى ملكاً خاصاً وهو ملك مصر في زمن خاص وقيل زائدة وقيل لبيان الجنس والملك عبارة عن الاتساع في الشيء المقدور لمن له السياسة والتدبير ولم يملك جميع اقطار الارض الا اربعة اثنان مسلمان اسكندر وسليمان واثنان كافران بختنصر وشداد ابن عاد قلت وسيملك خامس وهو عيسى بن مريم حين ينزل من السماء الى الارض كما وردت به الاحاديث الصحيحة (وعلمتني من تأويل الاحاديث) اي بعضها لانه لم يعط جميع علم التأويل سواء اريد به مطلق العلم والفهم او مجرد تأويل الروايات وقيل من الجنس كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقيل زائدة كما تقدم (فاطر السموات والارض) اي يافاطرهما او منتصب باضمار اعني اوعلى انه صفة قلب او بدل او بيان والفاطر الخالق والمنشئ والمخترع والمبدع (افت ولي) اي ناصري ومتمولي اموري (في الدنيا والآخرة) تتولاني فيهما (توفى مسلماً) اي على الاسلام لا يفارقني حتى أموت قيل انه دعاء بذلك مع علمه بان كل نبي لا يموت الا مسلماً اظهر للعبودية والافتقار وشدة الرغبة في طلب سعادة الآخرة وتعليم الغير وهذه حالة زائدة على الاسلام الذي هو ضد الكفر والمطلوب ههنا هو الاسلام بهذا المعنى قاله الرازي والخطيب والكرخي قال ابن عباس ما سأل نبي الوفاة غير يوسف اشتاق الى لقاء الله وأحب ان يلحقه وباءه فدعا الله ان يتوفاه (و) قال (الحقني بالصالحين) من النبيين من آباء وغيرهم فأظفروا بنوهم منكم ودرجاتهم عنده قال الضحاك يعني ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وقال عكرمة يعني اهل الجنة قيل انه لما دعاه بهذا الدعاء توفاه الله عز وجل ولم يأت عليه أسبوع بعد هذا الدعاء قيل كان عمره عند ان التقي في الحب سبع عشرة سنة وكان في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة الى قدوم ابيه يعقوب ثم عاش بعد اجتماع شملهم حتى كمل عمره المقدر الذي سيأتي وتوفاه الله وليس في اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال ولهذا ذهب الجمهور الى انه لم يتم الموت بهذا الدعاء في الحال وانما دعاه به ان يتوفاه على دين الاسلام ويلحقه بالصالحين من عباده عند حضوره اجله وقد عاش بعد ذلك سنين كثيرة وولده من امرأة العزيز ثلاثة أولاد فرائيم وميشا ورجمة امرأة أيوب ولما مات دفنوه في أعلى النيل في صندوق من رخام وقيل من حجارة المرمر لئلا تنحل البركة جانبية فبجنان من لا انتضاء ملكه فبقي اربع مائة سنة الى ان آخرجه موسى وجمعه معه حتى دفنه بقرب آباءه

ولهذا استغفر لبيه مع شدة آذاه في قوله أرغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم لئن لم تنته لارجنك واخرجني ملياً قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه كان في حقيقاً ظلم عنه مع آذاه ودعاه واستغفروا لهذا قال تعالى ان ابراهيم لاواه حلیم) وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شيء عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يقول تعالى مخبراً عن نفسه الكريمة وحكمه العادل انه لا يضل قوما الا بعد ابلاغ الرسالة اليهم حتى يكونوا قد قامت عليهم الحجة كما قال تعالى وأما عود فهديناهم الآية وقال مجاهد في قوله تعالى وما كان الله ليضل

قوما بعد اذ هداهم الآية قال بيان الله عز وجل للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وفي بيانه لهم في معصيته وطاعته عامة فافعلوا أو ذروا وقال ابن جرير يقول الله تعالى وما كان الله ليقضى عليكم في استغفاركم لموتكم المشركين بالضللال بعد اذ رزقكم الهداية ووفقكم للايمان به وبرسوله حتى يتقدم اليكم بالهنى عنه فقتلوا فاما قبل ان يبين لكم كراهة ذلك بالهنى عنه فلم تضيعوا نهيته الى ما نهاكم عنه فانه لا يحكم عليكم بالضللال فان الطاعة والمعصية انما يكونان من المأمور والمنهي وامان لم يؤمر ولم ينه فغير كائن مطيعا أو عاصيا فيما لم يؤمر به ولم ينه عنه (٧٩) وقوله تعالى ان الله ملك السموات والارض يحيي

ويميت ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير قال ابن جرير هذا تحريض من الله تعالى لعباده المؤمنين في قتال المشركين ومولوك الكفر وانهم يتقوا بنصر الله مالك السموات والارض ولم يرهبوا من أعدائه فانه لا ولي لهم من دون الله ولا نصير لهم سواه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن أي دلامة البغدادي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء حدثنا سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز عن حكيم بن حزام قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أسمع أطيع السماء وما تلام ان تنط وما فيها من موضع شرب الا وعليه ملك ساجد أو قائم وقال كعب الاخبار ما من موضع خرمه ابرة من الارض الا وملك موكل بها يرفع علم ذلك الى الله وان ملائكة السماء لا أكثر من عدد التراب وان حمله العرش ما بين كعب أحداهم الى مخه مسيرة مائة عام (لقد تاب الله على النبي

بالشام في الارض المقدسة فهو الا كهناك (ذلك) المذكور من امر يوسف اى قصته وما جرى له مع اخوته وما صار اليه من الملك بعد الرق (من أنباء الغيب) أخباره (نوحية اليك) خبر ثان قال الزجاج ويجوز ان يكون ذلك بمعنى الذي اى الذي من انباء الغيب نوحية اليك والمعنى الاخبار من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان هذا الذى قصه عليه من امر يوسف واخوته من الاخبار التى كانت غائبة عنه فاوحاه الله اليه وأعلمه به ولم يكن عنده قبل الوحى شيء من ذلك وفيه تعريض ساطع بكفار قريش لانهم كانوا مكذبين له صلى الله عليه وآله وسلم بما جاء به بخود او عناد او حسدا مع كونهم يعلمون حقيقة الحال ودليل قاطع على صحة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم لانه كان أميا مجتالما يقرأ الكتب ولم يلق العلماء ولم يسافر الى غير بلده الذى نشأ فيه ومع ذلك أتى بهذه القصة الطويلة على أحسن تركيب وأفصح عبارة فعلم ان اتيانها بها الوحى من الله سبحانه وتعالى (وما كنت لديهم) أى لدى اخوة يوسف وهو تعليل لكل من الخبرين (اذا جمعوا امرهم) اجماع الامر العزم عليه أى اذ عزموا جميعا على القائه فى الحب (وهم) أى بنو يعقوب فى تلك الحالة (يمكرون) يوسف فى هذا الفعل الذى فعلوه به ويغونه الغوائل أو يمكرون يعقوب حين جاءه بقميص ملطخا بالدم وقالوا أكله الذئب واذالم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لديهم عند ان فعلوا ذلك اتفق عليه بذلك مشاهدة ولم يكن بين قوم لهم علم باحوال الأمم السالفة ولا خالطهم ولا خالطوه فاتفق عليه بذلك بطريق الرواية عن الغير فلم يبق يعلمه بذلك طريق الا مجرد الوحى من الله سبحانه فهذا يستلزم الايمان بما جاء به فلما لم يؤمن بذلك من عاصره من الكفار قال الله سبحانه ذاكرا لهذا (وما أكرمنا من الناس ولو حرصت) على هدايتهم وبالعنف فى ذلك (بمؤمنين) بالله لتصميمهم على الكفر الذى هودى نبيهم يقال حرص يحرص من مثل ضرب يضرب وفى لغة ضعيفة مثل جديحمدا والحرص طلب الشيء باجتهاد والاسم الحرص بالكسر وحرص حرصا من باب تعب لغة اذ ارجب رغبة مذمومة وقال الزجاج معناه مأكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت على ان تهديهم لانك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء قال ابن الانبارى ان قريشا واليهود سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة يوسف واخوته فشرحها شريفا وأتى بها على وفق ما عندهم فى التوراة وهو يأمل

والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعدما كاد يزعج قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم قال مجاهد وغير واحد نزول هذه الآية فى غزوة تبوك وذلك انهم خرجوا اليها فى شدة من الامر فى سنة مجدية وحرص شديد وعسر من الزاد والماء قال قتادة خرجوا الى الشام عام تبوك فى الهبان الحر على ما يعلم الله من الجهد أصابهم فيها جهد شديد حتى لقد ذكر لنا ان الرجلين كانا يشقان القرة بينهما وكان النفر يتداولون القرة بينهما حتى يشرب عليها ثم يصعها هذا ثم يشرب عليها فتب الله عليهم وأقبلهم من غزوتهم وقال ابن جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى اخبرنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد

ابن أبي هلال عن عتبة بن أبي عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس أنه قيل لعمر بن الخطاب في شأن العسرة فقال
عمر بن الخطاب خر جثام ع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قنط شديد فترانا منزلا فاصابنا فيه عطش حتى ظننا ان رقابنا
ستنقطع حتى ان الرجل لينخر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقى على كعبه فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله ان الله
عز وجل قد عودك في الدعاء خيرا فادع لنا فقال تحب ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى سالت السماء فاهطلت ثم سكنت
فلو امامهم ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جاوزت (٨٠) العسرة وقال ابن جرير في قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار

الذين اتبعوه في ساعة العسرة أى
من النفقة والظهور والراد والماء
من بعد ما كاد يربغ قلوب فريق
منهم أى عن الحق ويشك في دين
الرسول صلى الله عليه وسلم ويرتاب
لدى نالهم من المشقة والشدّة في
سفرهم وغزوهم ثم تاب عليهم يقول
ثم رزقهم الانابة الى ربهم
والرجوع الى الثبات على دينه
انه بهم رؤوف رحيم (وعلى الثلاثة
الذين خلفوا حتى اذا ضاقت
عليهم الارض بما رحبت وضاقت
عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ
من الله الا اليه ثم تاب عليهم
استوبوا ان الله هو التواب الرحيم
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا
مع الصادقين) قال الامام أحمد
حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا
ابن أخي الزهري محمد بن عبد الله
عن عمه محمد بن مسلم الزهري
أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله
ابن كعب بن مالك أن عبيد الله بن
كعب بن مالك وكان قائد كعب بن
بنية حين عي قال سمعت كعب بن
مالك يحدث حديثه حين تخلف
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يكون ذلك سببا لاسلامهم فخالفوا ظنه ولم يسلموا فخرن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم لذلك فعزاه الله بقوله وما أكثر الناس الاية (وماتسألهم عليه) أى على القرآن
وماتلوه عليهم منه أو على الايمان وحرصك على وقوعه منهم أو على ما حدثهم به من هـ ذا
الحديث (من أجر) من مال يعطونك اياه ويجعلونه لك كما فعله أجباهم (ان هو)
أى القرآن أو الحديث الذي حدثهم به (الأذكر لعالمين) كافة قاطبة لا يخص بهم
وحدهم وهذا كالتعليل لما قبله لان الوعد العام ينافى أخذ الاجر من البعض (وكان
من آية) قال الخليل وسيبويه ان كائن أصلها أى دخل عليها كاف التشبيه لكنه انجى
عن الحرفين المعنى الافرادى وصار المجموع باسم واحد بمعنى كم الخسيرة التكميلية
والاكثر اذ خال من في عـ يـ وهو تميز عن الكاف لـ أى كفى مثلك رجلا والمعنى كم
من آية كائنة (في السموات) من كونها منصوبة بعمر عـ من يـ بالكواكب النيرة السيارة
والثوابت (والارض) من جبالها وقفارها وبحارها ونباتها وحيواناتها تدلهم على
توحيد الله سبحانه وانه الخالق لذلك والرازق له المحي المميت قال الضحاك كم من آية في
السماء يعنى شمسها وقمرها ونجومها وسحابها وفى الارض ما فيها من الخلق والانهار
والجبال والمدائن والقصور ولكن أكثر الناس (يرون عليها) أى على هذه الآيات غير
متأملين لها ولا متفكرين فيها ولا ملتفتين الى ما تدل عليه من وجود خالقها وانه المتفرد
باللوهية مع كونهم مشاهدين لها وفى مصحف عبد الله يسبحون عليها والمراد ما يرون فيها من
آثار الامم الهالكة وغير ذلك من الآثار والعبر (وهم عنها معرضون) وانظروا اليها
باعيانهم فقد أعرضوا عما هو الثمرة للنظر بالمدققة وهى التفكير والاعتبار والاستدلال
(وما يؤمن) أى ما يصدق (أكثرهم) أى أكثر الناس (بالله) من كونه الخالق
الرازق المحي المميت (الاولهم مشركون) بالله يعبدون معه غيره أقول ان ايضاح
ما تضمنه هذه الآية يتوقف على ايضاح ما ذكره أهل التفاسير المعتبرة وينحصر ذلك في وجوه
اثنى عشر وينضم الى ذلك ما ذكرته انا فيكون الوجوه ثلاثة عشر الاول ان أهل الجاهلية
كلوا يقرون بان الله سبحانه خالقهم ورازقهم ويعبدون غيره من أصنامهم وطواغيتهم
قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ان يقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله لكنهم كانوا يشبهون له شركاء فيعبدونهم ليعقروا بهم الى الله كما قالوا ما نعبدهم

في غزوة تبوك فقال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة غزاها قط الا في

الا

غزاة تبوك غير انى كنت تخلفت في غزاة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عير قر يش
حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقنا على الاسلام
وما أحب ان لي بهامش بدر وان كانت بدر اذ كرفى الناس منها واشهر وكان من خبرى حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم في غزوة تبوك انى لم أكن قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنه في تلك الغزاة والله ما جعلت قبلها را حلتين قط حتى جمعتهما

معهم فارجع ولم أقض من جهازی
شیأ فاقول لنفسی أنا قادر علی ذلك
اذا أردت فلم یزل ذلك یتادی بی
حتى استمر بالناس الحد فاصبح
رسول الله صلی الله علیه وسلم غادیا
والمسلمون معه ولم أقض من جهازی
شیأ وقلت أتجهز بعد یوم أو یومین
ثم الحقه فعدت بعد ماصلا
لا أتجهز فرجعت ولم أقض من
جهازی ثم عدت فرجعت ولم
أقض شیأ فلم یزل ذلك یتادی بی
حتى أسرعوا وتفارط الغزو
فهممت ان ارتحل فالحقهم ولیتنی
انی فعلت ثم لم یقدر ذلك لی فطفقت
اذا خرجت فی الناس بعد رسول
الله صلی الله علیه وسلم یحزنی انی
لا أری الارجلان موصا علیه فی
النفاق أو رجلا من عذره الله عز
وجل ولم یند کرنی رسول الله صلی
الله علیه وسلم حتی بلغ تبوک فقال
وهو جالس فی القوم یتبوک ما فعل
کعب بن مالک فقال رجل من بنی
سلمة حبسه یارسول الله برده
والنظر فی عطفه فقال معاذ بن
جبل بنی سها قالت والله یارسول
الله ما علمنا علیه الا خیرا فسکت

(١١ فتح البيان خامس) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرتي بنى وطفتك اذ ذكر الكذب واقول بما اخرج من خطبته عدا واستعين على ذلك بكل ذي رأى من أهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اظلم قادم ازاح عني الباطل وعرفت اني لم انج منه بشيء ابدأ فاجعت صدقه فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المتخلفون فظنوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وعثمانين رجلا فيقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم ويستغفر

لهم ويكل سراً ثم إلى الله تعالى حتى جئت فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال لي تعال جئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد اشتريت ظهراً فقلت يا رسول الله اني لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت ان أخرج من سخطه بعد أن أقدمت عليه جدد لا وليكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم بحديث كذب نرضى به عنى ليوشكن الله ان يسخطك على ولئن حدثتك بصدق تجد على فيه اني لا أرجو عقي ذلك من الله عز وجل والله ما كان لي عذر والله ما كنت قط أفرغ ولا أيسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله (٨٢) صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت

وقام إلى رجال من بني سلمة واتبعوني فقالوا لى والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ولقد عجزت الآن تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به المخلفون فقد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤمنونى حتى أردت ان أرجع فاكذب نفسى قال ثم قلت لهم هل لى معي هذا أحد قالوا نعم لقيه مع رجلان قالوا مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك فقلت فنى هما قالوا امرارة بن الربيع العامرى وهلال بن أمية الواقفى فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدراً لى فيهما أسوة قال فخصيت حين ذكرهم ما لى فقال ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناحتى تنكرت لى فى نفسى الأرض فما هى بالأرض التى كنت أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحبائى فاستسكانا وقعدا فى بيوتهم ما يبيكان وأما أنا فكنيت

بشركون الوجه السابع ان المراد من المسلم من المشركين فانه كان مشركاً قبل ايمانه حكم بذلك الحاكم فى تفسيره وتقريره انه ما يؤمن أحدهم بالله الا وقد كان مشركاً قبل ايمانه والكلام فيه كالكلام فى الوجه الذى قبله والجواب الجواب الوجه الثامن ان المراد بالشرك ههنا ما يعرض من الخواطر والاحوال ان كانت مما يصدق عليه الشرك الاكبر أو الاصغر فذلك وان كانت خارجة عن ذلك فهو فاسد الوجه التاسع انهم الذين يشبهون الله بخلقه رواه الكشاف عن ابن عباس وتقريره انهم آمنوا بالله حال تشبههم له بما يكون شركاً أو يؤل إلى الشرك الوجه العاشر هو ما تنقله القدرة من اثبات القدرة للعبد حكمه النسبى فى مدارك التنزيل وتقريره انهم آمنوا بالله حال اثباتهم ما هو مختص به لغيره وهو شرك أو منزل منزلة الشرك الوجه الحادى عشر ما قاله محيى الدين بن عربى فى تفسيره ان أكثر الناس انما يؤمنون بغير الله ويكفرون بالله دائماً فى بعض الاحيان يشركون الله سبحانه مع ذلك الاله الذى هم مؤمنون به فلا يؤمن أحد كثرهم بالله الا حال كونه مشركاً وفيه ان ظاهر النظم القرآنى ان الايمان بالله والشرك يتشرك بغيره معه لا يكون الا بتشريكه مع غيره وبين المعنيين فرق الوجه الثانى عشر ذكره ابن كثير فى تفسيره وهو ان ثمة شركاً خفياً لا يشعر به غالب الناس ممن يفعل ما روى عن حذيفة انه دخل على مريض يزوره فرأى فى عضده سيراً فقطعه وانترعه ثم قال وما يؤمن أحد كثرهم بالله الا وهم مشركون وفى الحديث الذى رواه الترمذى وحسنه عن ابن عمر مرفوعاً عن حلف بغير الله فقد أشرك وأخرج أحمد وأبو داود ومن حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرقى والتمائم والتولة شرك وفى لفظ لهما الطيرة شرك وما من الا ولكن الله يذهب بالتوكل وروى أحمد فى المسند عن عبد بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن حكيم وهو مريض فقيل له لو تعلقت فقال أتعلق شيئاً وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تعلق شيئاً وكل اليه ورواه النسائى عن أبى هريرة وفى المسند عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من علق تميمة فقد أشرك وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيرى تركته وشركه وروى أحمد وغيره من

أشد القوم وأجلدهم فكنت أشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف بالأسواق فلا يكلمنى أحد وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى مجلسه بعد الصلاة فاسلم وأقول فى نفسى أحرل شعيتى برد السلام على أم لا ثم أصلى قرياً منه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتى نظر إلى فاذا التفت نحوه أعرض عنى حتى اذا طال على ذلك من هجر المسلمين مشيت حتى تسورت حائط أبى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس إلى نفسيتم عليه فوالله ما رد على السلام فقلت لى بأبقة أدة أشدك الله هل تعلم أنى أحب الله ورسوله قال فسكت قال فعدت له فنشده فسكت فعدت له فنشده فسكت فقال الله ورسوله أعلم قال ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار

فبينما أنا مشى بسوق المدينة إذا أنا ببطي من أنباط الشام من قدم بطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل علي كعب بن مالك قال فطفت الناس يشيرون له إلى حتى جاء فدفع إلي كتابا من ملك عثمان وكنت كاتباً فاذا فيه أما بعد فقد بلغنا أن صاحبك قد جفاك وإن الله لم يجعلك في داره وإن لم مضية فالحق بنا فواسك قال فقلت حين قرأته وهذا أيضاً من البلاء قال فقيمت به الشئور فسجرت به حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسب من أبا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني يقول يا مراك رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تعتزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل فقال بل اعتزلها (٨٣) ولا تقر بها قال وأرسل إلى صاحبتي بمثل ذلك قال فقلت

لا امرأتى الخ في باهـ لك فكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر ما يشاء قال فجاءت امرأته هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلالاً شيخ ضعيف ليس له خادم فهل تذكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقربك قالت وانه والله ما به من حركة إلى شيء وانه والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا قال فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر أنك فقد أذن لا امرأته هلال بن أمية أن تخدمه قال فقلت والله لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أدري ما يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنه وأنا رجل شاب قال فلبقنا عشر ليال فأكمل لنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلانا قال ثم صليت صلاة الصبح صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله تعالى مناقدا ضاقت علي نفسي وضائق علي الأرض بما رحبت سمعت صارخا أوفى على جبل سلع يقول يا علي صوتة أبشريا كعب بن مالك قال

حديث غيره وفي المسند أيضاً من ردة الطيرة من حاجة فقد أشرك قالوا يا رسول الله ما كفارة ذلك قال إن يقول أحدكم اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا اله غيرك وأخرج أحمد من حديث أبي موسى قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل ثم قالوا له وكيف نخشيه وهو أخفى من ديب النمل قال قولوا اللهم أنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه وقد روى من حديث غيره إذا عرفت ما تضمنته كتب التفسير من الوجوه التي ذكرناها وعرفت تقريرها على الوجه الذي قررناه فاعلم أن هذه الأقوال إنما هي اختلاف في سبب النزول وأما النظم القرآني فهو صالح للحل على كل ما يصدق عليه مسمى الإيمان مع وجود مسمى الشرك والاعتبار بما يفيد اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر في مواضعه فيقال مثلاً في أهل الشرك أنه ما يؤمن أكثرهم بأن الله هو الخالق الرازق الأوهر مشرك بالله بما يعبد من الأصنام ويقال فيمن كان واقعاً في شرك من الشرك الخفي وهو من المسلمين أنه ما يؤمن بالله الأوهر مشرك بذلك الشرك الخفي ويقال مثلاً في سائر الوجوه بنحو هذا على التقرير الذي قررناه سابقاً وهذا يصلح أن يكون وجهاً مستقلاً وهو أو جهها وأرجحها فيما أحسب وإن لم يذكر أحد من المفسرين فيها قيل من أنه يشك في وجود اتصافهم بالإيمان في حال تلبسهم بالشرك استشكل واقع موقعه وسؤال حال محله وجوابه قد ظهر مما سبق فإنه يقال مثلاً أن أهل الجاهلية كان إيمانهم المجمع للشرك هو مجرد الإقرار بأن الله هو الخالق الرازق وهو لا ينافي ما هم عليه من الشرك وكذلك يقال أن أهل الإسلام كان شرك من وقع منهم في شيء من الشرك الخفي الأصغر غير مناف لو جود الإيمان منهم لأن الشرك الأصغر لا يخرج به فاعله عن مسمى الإيمان ولهذا كانت كفارته أن يعوذ بالله من أن يشرك وإن يقول في الطيرة اللهم لا طير إلا طيرك ولا اله غيرك فقد صح بهذا أنه اجتمع الإيمان الحقيقي والشرك الخفي في بعض المؤمنين واجتمع الإيمان بالمعنى الأعم والشرك الحقيقي في أهل الجاهلية وكذا يقال في أهل الكتاب أنه اجتمع فيهم الإيمان بما أنزل الله على أنبيائهم والأشراك يجعل بعض الخلقين أبناء لله عز وجل وهكذا في بقية الوجوه (أفانموا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) الاستفهام للأنكار والغاشية ما يغشاهاهم ويغمرهم من العذاب كقوله يوم يغشاهاهم

فخرت ساجدا وعرفت أن قد جاء الفرج من الله عز وجل بالتوبة علينا فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبنا مبشرون وركض إلى رجل فرسا وسعى ساع من أسلم وأوفى على الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوتيه يبشرنني نزعته له ثوبي فكسوته ما آياه بشارته والله ما أملك يومئذ غيرهما واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت أوامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلقاني الناس فوجافوا جبهوني بتوبة الله يقولون لي هنيئاً توبه الله عليك حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد والناس حوله فقام إلى طلحة

ابن عبد الله يهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها الطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور بأشهر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سراسمتم وجهه حتى كأنه قطعة قرح حتى يعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله إن من توبتي أن أجمع من مالي صدقة الى الله وإلى رسوله قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني (٨٤) أمسكهم الذي بخير وقلت يا رسول الله انما أحتاج الى الله بالصدق وان

من توبتي أن لا أحدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاه الله من الصدق في الحديث منذ كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني الله تعالى والله ما تعدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا واني لا أرجو أن يحفظني الله عز وجل فيما بقي قال وأزل الله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين الى آخر الآيات قال كعب فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني للإسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل هي الساعة وقيل الصواعق والقوارع وقيل وقية تغشاهم قاله قتادة وقيل نعمة تشملهم ولا مانع من الجمل على العموم (أو قاتلهم الساعة بغتة) أي فجأة من غير سابقية علامة والنصب على الحال قال المبرد جاء عن العرب حال بعد نكرة وهو قولهم وقع أمر بغتة يقال بغتهم الأمر بغتا وبغتة اذا فاجأهم (وهم لا يشعرون) باتيانها قيل تهيج الصيحة بالناس وهم في أسواقهم غير مستعدين لها (قل) يا محمد للمشركين (هذه) الدعوة التي أدعو اليها والطريقة التي أنا عليها (سبيلي) طريق وسنتي وفسر ذلك بقوله (ادعوا الى الله على بصيرة) أي على حجة واضحة والبصيرة المعرفة التي تتميز بها الحق من الباطل (انا ومن اتبعني) أي ويدعو اليها من اتبعني واهتدى بهدي قال الفراء والمعنى ومن اتبعني يدعوا الى الله كما أدعوا في هذا دليل على أن كل متبع لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حق عليه أن يقتدي به في الدعاء الى الله أي الدعاء الى الإيمان به وتوحيده والعمل بما شرعه لعباده قال ابن الانباري ويجوز أن يتم الكلام عند قوله أدعوا الى الله ثم ابتدأ فقال على بصيرة أنا ومن اتبعني قال قتادة على بصيرة أي على (و) أسبج (سبحان الله) أي وأئزقه قتر بهاله عما لا يليق بجلاله من جميع النقائص والشركا والاضداد والانداد (وما أنا من المشركين) بالله الذين يتخذون من دونه أندادا (وما أرسلنا من قبلك) هذا رد على من قال لولا أنزل عليه ملك أي لم نبعث من الانبياء الى من قبلهم (الارجالا) لا ملائكة أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم قاله ابن عباس فكيف يشكرون ارسالنا اياك وتدل الآية على أن الله سبحانه لم يبعث نبيا من السماء ولا من الجن وهذا رد على من قال أن في النساء أربع نبيات حواء وآسية وام موسى ومريم وقد كان بعثة الانبياء من الرجال دون النساء أمر معروف وعند العرب حتى قال قيس بن عاصم في سجاح المتنبئة

أضحت نبينا التي فطيف بها * وأصحت أنبياء الله ذكرا
فلعنسة الله والاقوام كلهم * على سجاح ومن باللوم اغرانا

(نوحى اليهم) كمنوحى اليك وقرئ بالياء مبنيا للمفعول (من أهل القرى) أي المدائن والامصار دون أهل البادية لغلبة الخفاء والقسوة على البدو ولكون أهل الامصار أتم عقلا وأكمل حلا وأحسن علما وأجل فضلا قال قتادة ما نعلم أن الله أرسل رسولاً قط

أن لا يكون كذبة فاهلك كما هلك الذين قال للذين كذبوه حين أنزل الوحي شر ما قال لا حد فقال الله الامن تعالى سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يخلفون لكم لتعرضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال وكأياها الثلاثة الذين خلفنا عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا فبأياعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله أمرنا حتى قضى الله فيه فمذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس تخليفهم ايانا وارجأوه أمرنا الذي ذكر بما خلفنا فمذلك تخليفنا عن الغزو وانما هو عن خلافه واعتذر

اليه فقبل منه هذا حديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحب الصحيح البخاري ومسلم من حديث الزهري نحوه فقد تضمن هذا الحديث تفسير هذه الآية الكريمة باحسن الوجوه وأبسطها وكذا روى عن غيره واحد من السلف في تفسيرها كما رواه الامش عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن ربيعة وكلهم من الانصار وكذا قال مجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغير واحد وكلهم قال مرة بن ربيعة وفي رواية عن سعيد ابن جبير ربيع بن مرارة وقال الحسن البصري ربيع بن مرارة و (٨٥) مرارة بن ربيع وفي رواية عن الضحاك مرة بن

الربيع كواقع في الصحيحين وهو الصواب وقوله فسموا رجلين شهدا بدرا قبل انه خطأ من الزهري فانه لا يعرف شهود واحد من هؤلاء الثلاثة بدرا والله أعلم ولما ذكر تعالى ما فرج به عن هؤلاء الثلاثة من الضيق والكرب من هجر المسلمين اياهم فحوام من خسين ليلة بايامها وضاعت عليهم أنفسهم وضاقت عليهم الارض بما رحبت أي مع سعتها فسددت عليهم المسالك والمذاهب فلا يهتدون ما يصنعون فصبروا لامر الله واستسكانوا لامر الله وثبتوا حتى فرج الله عنهم بسبب صدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في تخلفهم وانه كان عن غير عذر فعوقبوا على ذلك هذه المدة ثم تاب الله عليهم فكان عاقبة صدقهم خيرا لهم وتوبة عليهم ولهذا قال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين أي اصدقوا والزمو الصدق تكمونوا من أهله وتجنوا من المهالك ويجعل لكم فرجا من أموركم ونجرا وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية

الامن أهل القرى لانهم كانوا أعلم وأحلم من أهل المعمور وقال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من النساء (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أفلم يسير هؤلاء المشركون لنسبة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فينظروا الى مصارع الامم الماضية فيعتبروا بهم وما حل بهم من عذاب الله حتى ينزعوا عما هم فيه من التكذيب قال الحسن أي كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والامم التي عذبها (ولدار) الساعة (لا آخرة) أو الحالة الآخرة أو الحياة الآخرة على حذف الموصوف وقال القراء ان الدار هي الآخرة وأضيف الشيء الى نفسه لاختلاف اللفظ كيوم الجمعة وصلاة الاولى ومسجد الجامع والكلام في ذلك مبين في كتب الاعراب والمراد بهذه الدار الجنة وقرئ للدار الآخرة (خير) من دار الدنيا (الذين اتقوا) أفلا تعقلون على الخطاب وقرئ بالتحية أي يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنوا (حتى) غاية لحذف دل عليه الكلام وتقديره وما أرسنا من قبلك يا محمد الا رجلا ولم نعالج أمهم الذين لم يؤمنوا بما جاؤا به بالعقوبة حتى (اذا استأسأ الرسل) عن النصر بعقوبة قومهم أو حتى اذا استأسأوا من ايمان قومهم لانهم ما كهم في الكفر وقدره القرطبي الا رجلا ثم لعاقب أمهم حتى اذا وقدره ابن الجوزي الا رجلا فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاءهم وتكذيب قومهم حتى اذا وقدره الرخصي الا رجلا فتراخى نصرهم حتى وأحسنها ما قدمته وقال الواحدى حتى هنما من حروف الابتداء يستأنف بعدها (وظنوا) انهم قد كذبوا (قرأ جماعة من الصحابة وتابعيهم والكسائي والقراء بالتخفيف مبنيا) له فعول أي ظن القوم ان الرسل قد كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا وقيل المعنى ظن القوم ان الرسل قد كذبوا فيما ادعوا من النصر وقيل المعنى وظن الرسل انهم قد كذبتم أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجاءوهم النصر وقرأ الباقر كذبوا بالتشديد والمعنى عليها واضح أي ظن الرسل بان قومهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به من العذاب ويجوز في هذا ان يكون فاعل ظن القوم المرسل اليهم على معنى انهم ظنوا ان الرسل قد كذبوا فيما جاؤا به من الوعد والوعد وقرأ مجاهد وجميع قد كذبوا بالتخفيف معروفا على معنى وظن قوم الرسل ان الرسل قد كذبوا وقد قيل ان الظن في هذه الآية بمعنى اليقين لان الرسل قد تيقنوا ان قومهم كذبوهم وليس ذلك مجرد ظن منهم

حدثنا الامش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفوعا عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واما الكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا أخرجاه في الصحيحين وقال شعبة عن عمرو بن مرة سمع أبا عبيدة يحدث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين هكذا قرأها ثم قال فهل تجدون

لا حذفه رخصة وعن عبد الله بن عمر في قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال الضحاك
مع أي تكبروا وعروا أصحابه ما قال الحسن البصري أن أردت أن تكون مع الصادقين فعليك بالزهد في الدنيا والكف عن أهل الملة
(ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا
نصب ولا غصة في سبيل الله ولا يطئون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر
المحسنين) يعاتب تبارك وتعالى المتخلفين عن (٨٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك من أهل المدينة ومن حولها

من أحياء العرب ورغبتهم بأنفسهم
عن مواساته فيما حصل له من
المشقة فانهم تقصوا أنفسهم من
الاجر لأنهم لا يصيبهم ظمأ وهو
العطش ولا نصب وهو التعب ولا
غصة وهي الجماعسة ولا يطئون
موطئا يغيظ الكفار أي ينزلون
منزل يرهب عدوهم ولا ينالون منه
ظفرا وغلبة عليه الا كتب لهم
بهذه الاعمال التي ليست داخله
تحت قدرهم وانما هي ناشئة عن
أفعالهم أعمالا صالحة وثوابا جزيل
ان الله لا يضيع أجر المحسنين
كقوله انما لنضيع أجر من أحسن
عملا (ولا يتفقون نفقة صغيرة
ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا
كتب لهم ليجزيهم الله أحسن
ما كانوا يعملون) يقول تعالى
ولا يتفق هو لا الغزاة في سبيل
الله نفقة صغيرة ولا كبيرة أي
قليلة ولا كثيرا ولا يقطعون واديا
أي في السير الى الأعداء الا كتب
لهم ولم يقل هم لأنه لان هذه أفعال
صادرة عنهم ولها قال ليجزيهم
الله أحسن ما كانوا يعملون وقد
حصل لامير المؤمنين عثمان بن

والذي ينبغي ان يفسر الظن باليقين في مثل هذه الصورة و يفسر بمعناه الاصل فيما يحصل
فيه مجرد ظن فقط من الصور السابقة وقد أطل الخازن والخفاجي في بيان معنى هذه
الآية بما ليس في ذكره كثير فائدة وفيما ذكرناه منقطع وبلاغ (جاءهم نصرنا) أي نجاء الرسل
نصر الله سبحانه نجاة أو جاء قوم الرسل الذين كذبوههم نصر الله لرسوله بإيقاع العذاب على
المكذبين وآخر ج البخاري وغيره من طريق عروة أنه سأل عائشة عن قول الله سبحانه حتى
إذا استأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال قلت يا رسول الله قد كذبوا أم كذبوا يعني هل هذه الكلمة
مخففة أو مشددة فقالت بل كذبوا يعني بالشدديد قلت والله لقد استيقنوا ان قومهم
كذبوهم فاهو بالظن قالت أجل لعمري لقد استيقنوا بذلك فقلت لعلها وظنوا أنهم قد
كذبوا مخففة قالت معاذ الله لم تكن الرسل لتظن ذلك برهم اقلت فما هذه الآية قالت هم
اتباع الرسل الذين آمنوا بهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى اذا
استأس الرسل عن كذبهم من قومهم وظنت الرسل ان اتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر
الله عند ذلك وقال ابن عباس كذبوا مخففة يقول أخلفوا وكانوا بشر حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله قال عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت والله
ما وعد الله رسوله من شيء الا علم أنه سيكون قبل ان يموت ولكنه لم يزل البلاء بالرسول حتى
ظنوا ان من معهم من المؤمنين قد كذبوهم وكانت تقرأها منقلبه وعن عائشة ان النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة أخرجه ابن مردويه من طريق
عكرمة وعن ابن عباس ايضا أنه كان يقرأ قد كذبوا مخففة وقال يئس الرسل من قومهم ان
يستجيبوا لهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم عجاؤهم به جاءهم نصرنا أي الرسل وها
قرأ ابن مسعود قال استأس الرسل من ايمان قومهم ان يؤمنوا بهم وظن قومهم حين ابطاء
النصر انهم قد كذبوا وقال حنظلة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سورة يوسف
انهم قد كذبوا مخففة والسلف في هذا كلام يرجع الى ما ذكرناه من الخلاف عن الصحابة
(فنجي من نشاء) من عبادة عند نزول العذاب بالكافرين والذين نجاهم الله هم الرسل ومن
آمن معهم وهلك المكذبون (ولا يرد بأسنا) أي عذابنا عند نزوله (عن القوم المنجيين)
المشركين قال ابن عباس وذلك ان الله بعث الرسل يدعون قومهم فآخبروهم ان من أطاع
الله نجوا ومن أعرض عذب وغوى وفيه بيان من بشاء الله نجاة من العذاب وهم من

عدا
عفان رضي الله عنه من هذه الآية الكريمة حظ وافر ونصيب عظيم وذلك انه أنفق في هذه الغزوة النفقات الجلية
والاموال الجزيلة كما قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا أبو موسى الغنوي حدثنا عبد السميد بن عبد الوارث حدثني سليمان بن المغيرة
حدثني الوليد بن أبي هشام عن فرقد بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن حبيب السلمي قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحث
على جيش العسرة فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه على مائة بعير باحلاسها وأقتابها قال ثم حث فقال عثمان على مائة بعير
أخرى باحلاسها وأقتابها قال ثم نزل من قاه من المنبر ثم حث فقال عثمان بن عفان على مائة أخرى باحلاسها وأقتابها قال فرأيت

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيده هكذا يحركها فخرج عبد الصمد بن عبد الله بن عثمان ماعل بعد هذا وقال عبد الله أيضا حدثنا هرون بن معروف حدثنا حمزة بن عبد الله بن شاذب عن عبد الله بن القاسم عن كثير بن عبد الرحمن بن سمرة عن عبد الرحمن بن سمرة قال جاء عثمان رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالف دينار في ثوبه حتى جهز النبي صلى الله عليه وسلم جيش العسرة قال فصبها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها بيده ويقول ماض ابن عفان ماعل بعد اليوم يرددها مرة أو قال قتادة في قوله تعالى ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم (٨٧) الآية ما أزداد قوم في سبيل الله بعد ما من أهلهم

الازدادوا قربا من الله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) هذا بيان من الله تعالى لما أراد من تفسير الأحياء مع الرسول صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فإنه قد ذهب طائفة من السلف إلى أنه كان يجب النفي على كل مسلم إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى انفروا خفافا وثقالا وقال ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب الآية قال فتسخ ذلك بهذه الآية وقد يقال إن هذا بيان لما أراد تعالى من تفسير الأحياء كلها وشرذمة من كل قبيلة إن لم يخرجوا كلهم ليتفقهوا الخارجون مع الرسول بما ينزل من الوحي عليه وينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم بما كان من أمر العباد وفيجتمع لهم الأمران في هذا التفسير المعين وبعده صلى الله عليه وسلم تكون الطائفة النافرة من الحى أمة لتفقه وأما الجهاد فإنه فرض كفاية على الأحياء وقال علي

عدا هؤلاء المجرمين (لقد كان في قصصهم) أى قصص الرسل ومن بعثوا إليهم من الأمم أو في قصص يوسف وأخوته وأبيه قاله مجاهد (عبرة) هي الفكرة والبصيرة الخالصة من الجهل والخير وقيل هي نوع من الاعتبار وهي العبور من الطرف المعلوم إلى الطرف المجهول (لاولى الألباب) هم ذوو العقول السليمة الذين يعتبرون بعقولهم فيدرون ما فيه مصالح دينهم وأغما كان هذا القصص عبرة لما اشتغل عليه من الأخبار المطابقة للواقع مع بعد المدة بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين الرسل الذين قص حديثهم ومنهم يوسف وأخوته وأبوه مع كونه لم يطلع على أخبارهم ولا اتصل بأخبارهم وعبرة الكرخ وجه الاعتبار بقصصهم أنه قال في أول السورة نحن نقص عليك أحسن القصص ثم قال ههنا لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب وذلك تنبيه على أن حسن هذه القصة إنما هو لأجل حصول العبرة منها ومعرفة الحكمة والقدرة (ما كان) هذا المقصود الذي يدل عليه ذكر القصص أو القرآن المشتمل على ذلك المتقدم ذكره في قوله أنا أنزلناه قرآنا عربيا (حديثا يفتري) قال قتادة القرية الكذب (ولكن تصديق الذي بين يديه) من الكتب المنزلة كالتوراة والإنجيل والزبور وقيل هو تصديق ذلك كله ويشهد عليه أن جميعه حق من عند الله (وتفصيل كل شئ) من الشرائع الجملة المحتاجة إلى تفصيلها لأن الله سبحانه لم يفرط في الكتاب من شئ من الأحكام والحدود والقصص والمواعظ والأمثال وغير ذلك وقيل تفصيل كل شئ من قصة يوسف مع أخوته وأبيه وقيل وليس المراد به ما يقتضيه من العموم بل المراد به الأصول والقوانين وما يؤل إليها قال قتادة فصل الله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وقيل ما من شئ من أمر ديني الأول مستند في القرآن بواسطة أو بغير واسطة (وهدى) في الدنيا بهتدى به كل من أراد هدايته (ورجى) في الآخرة يرحم الله بها عباده العاملين بما فيه بشرط الإيمان الصحيح ولهذا قال (لقوم يؤمنون) أى يصدقون به وبما تضمنه من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائعه وقدره وأما من عداهم فلا ينتفع به ولا يهتدى بما اشتمل عليه من الهدى فلا يستحق ما يستحقونه

(سورة الرعد وهي ثلاث وقيل أربع وخمس أو ست وأربعون آية) *

ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية وما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتروا النبي صلى الله عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يغنى عصبة يعني السرايا ولا يسيروا إلا بانه فاذا رجعت السرايا وقد أنزل بعدهم قرآنا تعلمه القاعدون مع النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الله قد أنزل على نبيكم قرآنا وقد تعلمناه فتكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله على نبيهم بعدهم ويبحث سرايا أخرى فذلك قوله ليتفقهوا في الدين يقول ليتعلموا ما أنزل الله على نبيهم ولتعلموا السرايا إذا رجعت إليهم لعلهم يحذرون وقال مجاهد نزلت هذه الآية في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي فأصابوا من الناس

نبي الله صلى الله عليه وسلم بطاعته ورسوله وبيعتهم الى قومهم بالصلاة والزكاة وكانوا اذا اتوا قومهم قالوا ان من اسلم فهو منا
وينذرونهم حتى ان الرجل ليفارق اياه وامه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخبرهم وينذرهم قومهم فاذا رجعوا اليهم يدعونهم
الى الاسلام وينذرونهم النار ويشرحونهم بالجنة وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية لا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً وما كان لاهل
المدينة الا آية قال المنافقون هالك أصحاب البدو الذين تحلفوا عن محمد ولم ينفروا معه وقد كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم خرجوا الى البدو الى قومهم يفقهونهم فانزل الله عز وجل وما كان المؤمنون (٨٩) لينفروا كافة الا آية ونزلت والذين

يحتاجون في الله من بعدما استجيب
له حجهم داخضة عند ربهم وعليهم
غضب ولهم عذاب شديد وقال
الحسن البصري في الآية ليتفقهه
الذين خرجوا بما يريهم الله من
الظهور على المشركين والنصرة
وينذروا قومهم اذ رجعوا اليهم
(يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين
يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم
غلظة واعلموا ان الله مع المتقين)
أمر الله تعالى المؤمنين ان يقاتلوا
الكفار وألّا فاقولوا الاقرب فالاقرب
الى حوزة الاسلام ولهذا بدأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم بقتال
المشركين في جزيرة العرب فلما فرغ
منهم وفتح الله عليه مكة والمدينة
والطائف واليمن واليمامة وهجر
وخيمر وحضر موت وغير ذلك من
أقاليم جزيرة العرب ودخل
الناس من سائر أحياء العرب في
دين الله أفواجا شرع في قتال أهل
الكتاب فجهز لغزو الروم الذين هم
أقرب الناس الى جزيرة العرب
وأولى الناس بالدعوة الى الاسلام
لانهم أهل كتاب فبلغ تبوك فرجع
لاجل جهد الناس وجذب البلاد

التكلف قال ابن عباس وما يدريك اعلمها بعد لا ترونها قال يقول لها عمدوا كن
لا ترونها يعني الاعمد قال اياس بن معاوية السماء مقببة على الارض مثل القبة وبه قال
الحسن وقتادة وجهور المفسرين وعن ابن عباس قال السماء على أربعة أملاك كل زاوية
موكل بها ملك قال السمين في هذا الكلام وجهان أحدهما انتفاء العمدة والرؤية جميعا
أى لا عمد فلرؤية يعنى لا عمد لها فلا ترى واليه ذهب الجمهور والثاني ان لها عمدا ولكن
غير مرئية (ثم) هنا مجرد العطف لا للتبويب لان الاستواء عليه غير مرتب على رفع
السموات (استوى على العرش) استواء يليق به هذا مذهب السلف وقال المعتزلة
استوى عليه بالحفظ والتدبير واستوى أمره وأقبل على خلق العرش وقد تقدم الكلام
على هذا مستوفى والحق ان الاستواء على العرش صفة لله سبحانه بلا كيف كما هو مقرر في
موضعه من علم الكلام (وسخر الشمس والقمر) أى ذللها لما ياردهن من منافع
الخلق ومصالح العباد فالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات
وبقاءها (كل) من الشمس والقمر (يجرى لاجل مسمى) أى الى وقت معلوم معين
وهو فناء الدنيا وزوالها وقيام الساعة التى تتكبر عن عددها الشمس وينخسف القمر
وتسكدر النجوم وتنتثر وقيل المراد بالاجل المسمى درجاتهما ومنزلتهما التى ينتهيان اليها
لا يجاوزانها وهى سنة للشمس وشهر للقمر لا يختلف جرى واحد منهما ما قبل وهذا هو
الحق في تفسير الآية (يدبر الامر) أى أمر العالم العلوى والسفلى يعنى يقضيه ويعضيه
وحده قاله مجاهد والمعنى يصرفه على ما يريد وهو أمر ملكوته وربوبيته يدبره على أكمل
الاحوال وأتم الافعال لا يشغله شأن عن شأن وقيل يدبر الامر بالايجاد والاعدام
والاحياء والاماتة ولا وجه للتخصيص بشئ دون شئ فان اللفظ أوسع من ذلك قال
الكرخى وحمل التدبير على العموم أولى من جملة على نوع من أحوال العالم كما جرى عليه
جمع من المفسرين وهذا التدبير والانتفاذ والامضاء هو من فوق العرش وهو ظاهر نظم
القرآن الكريم (يفصل) أى يبين (الآيات) الدالة على كمال قدرته وربوبيته
ومنها ما تقدم من رفع السماء بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وجرهما لاجل مسمى
والمراد من هذا تنبيه العباد على ان من قدر على هذه الاشياء فهو قادر على البعث والاعادة
ولهذا قال (لعلكم) عند مشاهدة هذه الآيات (بلقام ربكم توفنون) لا تشكون

(١٢ فتح البيان خامس) وضيق الحال وذلك سنة تسع من هجرة عليه السلام ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجة الوداع
ثم عاجلته المنية صلوات الله وسلامه عليه بعد حجة باحدى وعشرين يوما فاختاره الله لما عنده وقام بالامر بعده وزيره وصديقه
وخليفته أبو بكر الصديق رضى الله عنه وقدمال الدين ميله كاد ان يجعل فتيته الله تعالى به فاطر القواعد وثبت الدعائم ورد شارده
الدين وهو راغم ورد أهل الردة الى الاسلام وأخذ الزكاة عن منعها من الطغمان وبين الحق لمن جهل وأدى عن الرسول ما حمله ثم شرع
في تجهيز الجيوش الاسلامية الى الروم عبدة الصليبان والى القرس عبدة النيران ففتح الله ببركة سفارته البلاد وأرغم أنف كسرى

وقيصر ومن أطاعهم - ما من العباد ما نفق كنوزهم في سبيل الله كما أخبر بذلك رسول الله وكان تمام الامر على يدي وصيه من بعده وولي عهده الفاروق الاواب شهيد المحراب أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه فارغم الله به أنوف الكفرة المخدنين وقع الطغاة والمنافقين واستولى على الممالك شرقا وغربا وجمعت اليه خزائن الاموال من سائر الاقاليم بعد اوقربها ففرقها على الوجه الشرعي والسبيل المرضي ثم لما مات شهيدا وقعد عاش جديدا أجمع الصحابة من المهاجرين والانصار على خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه (٩٠) شهيد الدار فكسى الاسلام رياسة حلة سابعة وامتدت

الدعوة في سائر الاقاليم على رقاب العباد حجة الله الباغية فظهر الاسلام في مشارق الارض ومغاربها وعلت كلمة الله وظهر دينه وبلغت الملة الحنيفة من أعداء الله غاية ما ربهما وكلما علوا أمة انتقلوا الى من بعدهم ثم الذين يلونهم من العتاة الفجار امتثالا لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقوله تعالى وليجدا فيكم غلظة أى غلظة عليهم في قتالكم لهم فان المؤمن الكامل هو الذي يكون رفيقا لآخيه المؤمن غليظا على عدوه الكافر كقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وقوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم وقال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا الضحوك القتال يعني أنه ضحوك في وجهه ولبه قتال لهامة عدوه وقوله واعلموا ان الله مع المتقين أى

فيه ولا تترون في صدقه ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها بذكر الدلائل الارضية فقال (وهو الذي مد الارض) على وجه الماء قال الفراء بسطها طولاً وعرضاً تثبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان وقال الاصم ان المدهو البسط الى ما لا يدرك منه تاه زاد الكرخي فقوله مد الارض يشعر بأنه تعالى جعل الارض حجة ما عظميا لا يقع البصر على مشتماء انتهى قبل وهذا المد الناطق للبر لا ينفي كبريتا في نفسها التبعاء على طرفها وبه قال أهل الهيئة والله أخبر أنه مد الارض وأنه دحاها وبسطها وأنه جعلها فراشا وكل ذلك يدل على كونها مسطحة كالأرض وهو اصدق قيه لا وبين دليله ان أصحاب الهيئة وفي الجامع الصغير حديث رواه البيهقي عن ابن عباس ولقظه أول بقعة وضعت من الارض موضع البيت ثم مدت منها الارض وان أول جبل وضعه الله على وجه الارض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال وعن ابن عمر قال الدنيا مسيرة خمسمائة عام أربع مائة عام خراب ومائة عمران في ايدي المسلمين من ذلك مسيرة سنة وقد روى عن جماعة من السلف في ذلك تقريرات لم يأت عليها دليل يصح وعن علي بن أبي طالب قال لما خلق الله الارض قصت وقالت أى رب تجعل على بنى آدم يعملون على الخطايا ويجعلون على الخبث فارسل الله فيهما من الجبال ماترون ومالاترون فكان اقرارها كاللحم ترجح (وجعل فيها) جبالا (رواسي) اي نوابت تسكنها عن الاضطراب واحدها راسية لان الارض ترسوها أى تثبت والرسو الثبوت (وأنهارا) أى مياها جارية في الارض فيها منافع الخلق أو المراد جعل فيها مجارى الماء (ومن كل الثمرات) متعلق بجعل في قوله (جعل فيها زوجين اثنين) أى اثنين حقيقة وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكذب الزوجين لئلا يفهم ان المراد بذلك الشفعان اذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنينية ذلك اثنينية اعتبارية أى جعل من كل نوع من أنواع ثمرات الدنيا صنفين ما في اللونية كالبياض والسواد ونحوهما أو في الطعمية كالخلو والحامض ونحوهما أو في القدر كالصغر والكبر أو في الكيفية كالحر والبرد وما أشبه ذلك ويجوز أن يتعلق بجعل الاول ويكون الثاني استئنا فالبيان كيفية ذلك الجعل قاله أبو السعود قال الفراء يعني بالزوجين هنا الذكر والانثى من كل صنف ومثله عن مجاهد والاول أولى (يغشى الليل النهار) أى يلبسه مكانه فيصير أسود مظلماً بعدما كان أبيض منيراً شبه ازالة نور الجوى بالظلمة بتغطية

الاشياء

كم اذا اتقيتموه وأطعتموه وهكذا الامر

لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الامة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى لم ير الوافدين على عدوهم ولم تزل الفتوحات كثيرة ولم تزل الاعداء في سفال وخسار ثم لما وقعت الفتنة والاهواء والاختلافات بين الملوك طمعت الاعداء في اطراف البلاد وتقدموا اليها فلم يمانعوا الشغل الملوك بعضهم ببعض ثم تقدموا الى حوزة الاسلام فاخذوا من اطراف بلادنا كثيرة ثم لم يزالوا حتى استحوذوا على كثير من بلاد الاسلام ولله سبحانه الامر من قبل ومن بعده فكما قام ملك من ملوك الاسلام

وأطاع أو أمر الله فتح الله عليه من البلاد واسترجع من الأعداء بحسبه وبقدر ما فيه من ولاية الله والله المسئول المأمول ان يمكن المسلمين من نواصي أعدائه الكافرين وان يعلى كلمتهم في سائر الأقاليم انه كريم جواد (واذا ما أنزلت سورة فأنهم من يقول ايكم زادته هذه ايماننا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماننا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وما تواتوا بهم كافرين) يقول تعالى واذا ما أنزلت سورة فمن المنافقين من يقول ايكم زادته هذه ايماننا أي يقول بعضهم لبعض ايكم زادته هذه السورة ايماننا قال الله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم (٩١) ايماننا وهم يستبشرون وهذه الآية من

أ كبر الدلائل على ان الايمان يزيد وينقص كما هو مذهب أكثر السلف والخلف من أئمة العلماء بل قد حكى غير واحد الاجماع على ذلك وقد بسط الكلام على هذه المسئلة في أول شرح البخارى رحمه الله وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم أي شككا الى شكهم ورييا الى ريبهم لقوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء والآية وقوله تعالى قل هو الله الذي آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد وهذا من جملة شقائهم ان ما يهدى القلوب يكون سببا لضلالهم ودمارهم كما ان سبي المزاج لو غذى بما غذى به لا يزيد الا خبالا ونقصا (أولايرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون) يقول تعالى أولايرى هؤلاء المنافقون انهم يفتنون أي يختبرون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم

الاشياء الخسيسة بالاعطية التي تستر أي يسترها أي يسترها بالليل والتركيب وان احتمل العكس أيضا الجمل على تقديم المفعول الثاني على الاول فان ضوء النهار أيضا سائر الظلمة الليل الا ان الانسب بالليل ان يكون هو الغاشي وعدهذا في تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرة باعتبار ظهور في الارض فان الليل انما هو ظلمتها وفيما فوق موقع ظلمتها لا ليل أصل ولا ليل والنهار لهما متعلق بالثمرات من حيث العقد والانضاج على انهما أيضا زوجان متقابلان مثلها وقرى يغشى من التغمسية وقد سبق تفسير هذا في الاعراف (ان في ذلك) المذكور من مد الارض وثابتها بالجبال وما جعله الله فيهما من الثمرات المتزاوجة وتعاقب النور والظلمة (لايات) بينة (لقوم يتفكرون) أي للنظرين المتفكرين المتعبرين فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب والفكر هو تصرف القلب في طلب الاشياء وقال صاحب المفردات الفكرة قوة مطروقة للعالم الى المعالوم والتسكير حريان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يكون له صورة في القلب ولهذا روى تفكيروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله اذ الله منزوع ان يوصف بصورة (وفي الارض قطع متجاورات) أي بقاع مختلفة وهذا كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع آخر من أنواع الآيات قيل وفي الكلام حذف أي قطع متجاورات وغير متجاورات كما في قوله سرايل تقيكم الخترأي والبرد وقيل المتجاورات المدن وما كان عامرا وغير المتجاورات الصحارى وما كان غير معمور وقيل معنى متجاورات متدانيات ترابها واحد وماؤها واحد وفيها زرع وجنات ثم تتفاوت في الثمار فيكون البعض حلو والبعض حامض والبعض طيب والبعض غير طيب والبعض يصلح فيه نوع والبعض الاخر نوع آخر وعن ابن عباس قال يريد الارض الطيبة العذبة التي يخرج نباتها بذن ربها تتجاورها السخنة القبيحة المالحة التي لا يخرج منها نباتها وهما أرض واحدة وماؤها شئ واحد ملح أو عذب ففصلت احدهما على الاخرى قال قتادة قرئ متجاورات قريب بعضها من بعض وقال ابن عباس الارض تنبت حلو والارض تنبت حامض وهي متجاورات تسقى بماء واحد وقيل متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الربع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى سبحانه (و) في الارض (جنات) أي بساتين وعلى النصب تقديره جعل فيها جنات والجنة كل بستان ذي شجر

يذكرون أي لا يتوبون من ذنوبهم السابقة ولا هم يذكرون فيما يستقبل من أحوالهم قال مجاهد يفتنون بالسنة والجوع وقال قتادة بالغزو في السنة مرة أو مرتين وقال شريك عن جابر عن الجعفي عن أبي الضحى عن حذيفة في قوله أولايرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال كنا نسمع في كل عام كذبة أو كذبتين فيفضل بها فئام من الناس كثير رواه ابن جريروفي الحديث عن أنس لا يزداد الامر الا شدة ولا يزداد الناس الا شقا وما من عام الا والذي بعده شر منه سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقوله واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم لانهم قوم لا يفقهون هذا أيضا اخبار عن

المنافقين انهم اذا نزلت سورة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينظروا بعضهم الى بعض اى تلتفتوا هل يراكم من احد ثم انصرفوا اى تولوا عن الحق وانصرفوا عنه وهذا حالهم في الدنيا لا يثبتون عند الحق ولا يقبلونه ولا يفهمونه كقوله تعالى فالحالهم عن التدكرة معرضين كأنهم حرم مستنفرة فرت من قسورة وقوله تعالى فقال للذين كفروا اقلنا مهطعين عن اليمين وعن الشمال عزين اى ما لهؤلاء القوم يتقلبون عندك عينا وشمالا هروبا من الحق وذهابا الى الباطل وقوله ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم كقوله فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون (٩٢) اى لا يفهمون عن الله خطايا ولا يتصدون لفهمه ولا يريدونه بل هم في شغل

عنه ونفور منه فلهذا صاروا الى ما صاروا اليه (لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) يقول تعالى متمنا على المؤمنين بما ارسل اليهم رسولا من انفسهم اى من جنسهم وعنى لغتهم كما قال ابراهيم عليه السلام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم وقال تعالى لقد امن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم وقال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم اى منكم وبلغتكم كما قال جعفر بن ابى طالب النجاشي والمغيرة بن شعبة لرسول كسرى ان الله بعث فينا رسولا منا عرف نسبه وصفته ومدخله ومخرجه وصدقه وامانه وذكر الحديث وقال سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن ابيه في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم قال لم يصبه شئ من ولادة الجاهلية وقال صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح وقد وصل هذا من وجه آخر

من نخيل وأعناب وغير ذلك سمي الجنة لانه يستبرأ بشجاره الارض واليه الاشارة بقوله (من أعناب) جمع عناب (وزرع ونخيل) ذكر سبحانه الزرع بين الاعناب والنخيل لانه يكون في الخارج كثيرا كذلك ومثله في قوله سبحانه جعلنا لاهلها ما يشاء من الثمرات وحققناه ما ينخل وجعلنا بينهم مازرعا والنخل والنخيل بمعنى الواحد فخله لكن النخل يذكروا يؤث والنخيل مؤنث لا غير (صنوان وغير صنوان) قرئ بالرفع في الأربعة عطف على جنات وبالجر عطف على أعناب وبضم الصاد وكسرها وهما العنقان والاولى لغة قيس وتيم والثانية لغة العامة وقرئ بفتحها وهما اسم جمع لاجتماع تكسير لانه ليس من اينية فعلا بالفتح ونظير صنوان بالفتح سعدان قال ابو عبيدة جمع صنو وهو ان يكون الاصل واحدا ثم يفرع فيصير نخيلا ثم يحمل وهذا قول جميع اهل اللغة والتفسير فالصنوان جمع صنورهى الخلات يجمعها اصل واحد وتتشعب فروعا فالصنوا المفرد واحد هذه الخلات قال ابن الاعرابى الصنوا مثل ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم عم الرجل صنواً بيه فعنى الآية على هذا ان اشجار النخل قد تكون متماثلة وقد لا تكون قال في الكشف جمع صنو وهى النخلة لها رأسان وأصلها واحد وقيل الصنوان المجتمع وغير الصنوان المتفرق قال النحاس وهو كذلك في اللغة يقال للنخلة اذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر صنوان والصنوا مثل ولا فرق بين التثنية والجمع الا بكسر النون في المثني وبما يقتضيه الاعراب في الجمع عن البراء بن عازب قال الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق وغير الصنوان التى تثبت وحدها وفي لفظ الصنوان النخلة في النخلة ملتصقة وغير الصنوان النخل المتفرق وعن ابن عباس هى مجتمع النخل في أصل واحد وغيرها المتفرق وفي السمين والصنوا الفرع يجمعها وفروعا آخر أصل واحد والمثل وفي المختار اذا خرج نخلتان أو ثلاث من أصل واحد فكل واحدة منهن صنو والا فثنتان صنوان بكسر النون والجمع صنوان برفعها (يسقى) بالتحسية أى يسقى ذلك كله يعنى اشجار الجنة وزروعها (بماء واحد) والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل في حده هو جوهر سميال به قوام الارواح وقرئ تسقى بالنوعية بارجاع الضمير الى جنات وقال ابو عمر والتأنيث أحسن لقوله (ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) اى فى الطعام ما بين الخلو والحامض وغير ذلك من الطعام ولم يقل بعضه قرئ بالنون على تقدير ونحن

تفضل

كما قال الحافظ ابو محمد الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمى في كتابه الفاصل بين الراوى والواعى حدثنا ابو احمد يوسف بن هرون بن زياد حدثنا ابن ابى عمير حدثنا محمد بن جعفر بن محمد قال أشهد على ابى لحدثنى عن ابيه عن جده عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم الى ان ولدنى اى وأمى لم يمسنى من سفاح الجاهلية شئ وقوله تعالى عزيز عليه ما عنتم اى يعز عليه الشئ الذى بعنت امته ويشق عليه ولهذا جاء فى الحديث المروى من طرق عنه انه قال بعنت بالحنيفية السمحة وفى الصحيح ان هذا الدين يسر وسر يعته كلها سهلة سمحة كاله يسيرة على من يسرها الله تعالى

عليه حريص عليكم أي على هدايتكم ووصول النفع الدنيوي والاخروي اليكم وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة عن قطن عن أبي الطغيلة عن أبي ذر قال تر كآ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظأرك يقلب جناحيه في الهواء الا هو يذكر لنا منه علما قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار الا وقد بين لكم وقال الامام أحمد حدثنا قطن حدثنا المسعودي عن الحسن بن سعد عن عمدة الهزلي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يحرم حرمته (٩٣) الا وقد علم انه سيطلعها منكم مطلعها الاواني

أخذ بحجزكم ان تهافتوا في النار كتهافت الفراس والذباب وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا احمد بن سلمة عن علي بن زيد ابن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ملكان فيما يرى النائم ففقد أحدهما عند رجليه والاخر عند رأسه فقال الذي عند رجليه للذي عند رأسه اضرب مثل هذا ومثل أمته فقال ان مثله ومثل أمته كمثل قوم سفراء انتهوا الى رأس مفازة ولم يكن معهم من الزاد ما يقطعون به المفازة ولا ما يرجعون به فينماهم كذلك اذا هم رجل في حلة حبرة فقال أرايتم ان وردت بكم رياض معشبة وحياضاروا تتبعوني قالوا نعم قال فانطلق بهم فاوردهم رياض معشبة وحياضاروا فاكلوا وشربوا وسمنوا فقال لهم ألم ألقاكم على تلك الحال فجعلتم لي ان وردت بكم رياض معشبة وحياضاروا ان تتبعوني فقالوا بلى فقال فان بين أيديكم رياض هي أعشب من هذه وحياضاهي أروى من هذه

نفضل وقرئ بالياء ومتى قرئ الاول بالياء في الثاني الباء والنون ومتى قرئ الاول بالياء تعين في الثاني النون لا غير فالقراءات ثلاثة لا أربعة كما توهم وكلها سبعة قال الكرخي قرئ بالتحسية لي مطابق قوله يدبر وقرئ بنون العظمة وأنت خير بان القراء يتبعون فيما اختاروه من القراءات الاثر لا الرأي فانه لا مدخل له فيها أخرج الترمذي وحسنه والبخاري وابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال الدقل والفارسى والخلو والحامض وقال مجاهد هذا كمثل بني آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد عن ابن عباس قال هذا حامض وهذا خلوه وهذا دقل وهذا فارسى والاكل يضمين واسكان الشافى للتخفيف المأكول والمرا دبه ما يؤكل منها وهو الثمر والحب فالثمر من التخليل والاعناب والحب من الزرع كانه قال ونفضل الحب والتمر بعضهما على بعض طعما وشكلا ورائحة وقدر او حلاوة وجوضة وغضاضة وغير ذلك من الطعوم وفضلها أيضا في غير ذلك كاللون والنفع والضرر وانما اقتصر على الاكل لانه أعظم المنافع (ان في ذلك) المذكور (لايات) دلالات على بديع صنعه وعظيم قدرته فان القطع المتجاوزة والجنات المتلاصقة المشتهلة على أنواع النبات مع كونها تسقى بماء واحد وتفاضل في الثمرات في الاكل فيكون طعم بعضها خلوا والآخر حامضا وهذا في غاية الجودة وهذا ليس بجيد وهذا فائق في حسنه وهذا غير فائق مما يقطع من تفكر واعتبر ونظر نظر العقلاء ان السبب المقتضى لاختلافها ليس الا قدرة الصانع الحكيم جل سلالته وتعالى شأنه لان تأثير الاختلاف فيما يخرج منها يحصل من غراتها لا يكون في نظر العقلاء الا للسينين اما اختلاف المكان الذي هو المنبت أو اختلاف الماء الذي تسقى به فاذا كان المكان متجاورا وقطع الارض متلاصقة والماء الذي تسقى به واحد لم يبق سبب للاختلاف في نظر العقل الا تلك القدرة الباهرة والصانع العجيب (لقوم يعقلون) أي يعملون على قضية العقل وما يوجب غير مهملين لما يقتضيه من التفكير في الخلق والاعتبار في العبر الموجودات أي يستعملون عقولهم بالتفكير فيها خص هذا بالعقل والاول بالتفكير لان الاستدلال باختلاف النهار أسهل ولان التفكير في الشيء سبب لتعقله والسبب مقدم على المسبب فناسب تقديم التفكير على التعقل قال الحسن هذا مثل ضرب به الله لقلب بني آدم قال الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخشع وتخضع

فاتبعوني فقالت طائفة صدق والله لنتبعنه وقالت طائفة قدر ضيقنا بهذا نقيم عليه وقال البزار حدثنا سلمة بن شبيب وأحمد بن منصور قال حدثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان حدثنا أبي عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعنه في شيء قال عكرمة أراه قال في دم فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال أحسنت اليك قال الاعرابي لا ولا أجملت فغضب بعض المسلمين وهموا ان يقوموا اليه فاشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ان كفوا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغ الى منزله دعا الاعرابي الى البيت فقال انك انما جئتنا تسألنا فاعطيناك فقلت ما قلت فزاده رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم شيئاً وقال أحسنت اليك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً قال النبي صلى الله عليه وسلم لم انك جئتكم فسلتمنا فاعطيناه فقلت ما قلت وفي أنفس أحماني عليكم من ذلك شيء فاذا جئت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب عن صدورهم قال نعم فلما جاء الاعرابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبكم كان جاء فأسألتنا فاعطيناه فقال ما قال وانا قد دعونا فاعطيناه فزعم انه قد رضى كذلك يا اعرابي قال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له (٩٤)

الناقعة خالوا بيني وبين ناقتي فانا أرفق بها وأنا أعلم بها فتوجه اليها وأخذ لها من قشام الارض ودعاها حتى جاءت واستجابت وشدها عليها رحلها واني لو أطمعكم -م- حيث قال ما قال لدخل النار رواه البزار ثم قال لا تعلمه يروى الامن هذا الوجه قلت وهو ضعيف بحال ابراهيم بن الحكم بن أبان والله أعلم وقوله بالموثمين رؤوف رحيم كقوله واخفض جناح لمن اتبعك من الموثمين فان عصوك فقل اني بري مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم وهكذا أمره تعالى في هذه الآية الكريمة وهي قوله تعالى فان تولوا أي تولوا عما جئتهم به من الشريعة العظيمة المطهرة الكاملة الشاملة فقل -م- حسي الله لا اله الا هو أي الله كافي لاله الا هو عليه توكلت كما قال تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلاً وهو رب العرش العظيم أي هو مالك كل شيء وخالقه لانه رب العرش العظيم الذي هو سقف الخلقات وجميع الخلق من السموات والارضين وما فيهما وما

وتفسد وقلوب قوم قتلهم ولا تسمع وقال أيضاً والله ما جالس القرآن أحد الا قام من عنده بن يادة أو نقصان قال الله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً (وان تعجب) يا محمد من تكذيبهم لك بعد ما كنت عندهم من الصادقين (ف تعجب) أي فأعجب منه (قولهم) أي تكذيبهم -م- بالبعث والله تعالى لا يجوز عليه التعجب لانه تغير النفس بشيء يتحقق أسبابه وذلك في حق الله تعالى محال قاله القرطبي وقيل -م- العجب تغير النفس برؤية المستبعد في العادة وانما ذكر ذلك ليحجب منه رسوله وأتباعه قال الزجاج أي هذا موضع عجب أيضاً منهم أنكروا البعث وقد بين لهم من خلق السموات والارض ما يدل على ان البعث أسهل في القدرة وقد تقررت في النفوس ان الاعادة أهون من الابداء فهذا موضع التعجب وقيل الآية في منكري الصانع مع الأدلة الواضحة بان المتغير لا بد له من غير فهو محل التعجب والاول أولى لقوله (انذا كنا تراباً أنما لنفي خلق جديد) والجملة في محل الرفع أو نصب والعجب على الاول كلامهم وعلى الثاني تكلامهم بذلك أو لا يرون انه خلقهم -م- من نطفة فالخلق منها أشد من الخلق من تراب وعظام والعامل في اذانبعت أو نعاذ والاستفهام منهم لانكار المفيد لكمال الاستبعاد وفي هذا الاستفهام المكرر اختلف القراء اختلافاً متشراً وهو في أحد عشر موضعاً في تسع سور من القرآن ولا بد من تعيينها فأولها هنا والثاني والثالث في الاسراء بلنظ واحد أنذا كاعظاما مورفاتاً انما لمبعثون خلقا جديدا والرابع في المؤمنين انذا متنا وكنا تراباً وعظاما اننا لمبعوثون والخامس في النمل انذا كنا تراباً وأبواباً انما لمخرجون والسادس في العنكبوت انتم كنتم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين انتم كنتم لتأتون الرجال والسابع في الم السجدة أنذا ضللت في الارض أنما لنفي خلق جديد والثامن والتاسع في الصافات انذا متنا وكنا تراباً وعظاما أنما لمبعوثون وأنما لمدينون والعاشر في الواقعة مثل الصفات والحادى عشر في النازعات أنما لمردودون في الحافرة أنذا كاعظاما منخرة فهذه هي المواضع المختلفة فيها ثم الوجه في قراءة من استفهم في الاول والثاني المبالغة في الانكار فأتى به في الجملة الاولى وأعاد في الثانية تأكيد كيداله والوجه في قراءة من أتى به مرة واحدة حصول المقصود لأن كل جملة مرتبطة بالآخرى فاذا أنكر في احدهما حصل الانكار في الاخرى ذكره السمين وتقديم الظرف في قوله اني خلق لئلا كيد الانكار بالبعث وكذلك

بينهم ما تحت العرش مقهورين بقدرة الله تعالى وعلمه محيط بكل شيء وقدره نافذ في كل شيء وهو على كل شيء قدير

وكيل قال الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا بشر بن عمر حدثنا شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنه -م- ما عن أبي بن كعب قال آخر آية نزلت في القرآن هذه الآية لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا روح حدثنا عبد المؤمن حدثنا عمر بن شقيق حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالصة عن أبي بن كعب رضى الله عنه انهم جمعوا القرآن في مصاحف في خلافة أبي بكر رضى الله عنه فكان رجال يكتبون

ويلى عليهم أبى بن كعب فلما انتهوا الى هذه الآية من سورة براءة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم الآية فظنوا ان هذا آخر ما نزل من القرآن فقال لهم أبى بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأني بعدها آيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة قال هذا آخر ما نزل من القرآن فتم بما فتح به الله الذى لا اله الا هو وهو قول الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وهذا غريب أيضا وقال أجد حدثنا على بن بجر حدثنا على بن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير رضى الله عنه قال أتى الحرث بن خزيمة (٩٥) بهاتين الآيتين من آخر براءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى عمر بن

الخطاب فقال من معك على هذا قال لا أدري والله انى لا شهد لسمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيتهما وحفظتهما فقال عمر وأنا أشهد لسمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة فانظر واسورة من القرآن فضعوها فيها فوضعوها فى آخر براءة وقد قدم الكلام ان عمر بن الخطاب هو الذى أشار على أبى بكر الصديق رضى الله عنهما بجمع القرآن فامر زيد بن ثابت بجمعه وكان عمر يحضرهم وهم يكتبون ذلك وفى الصحيح ان زيدا قال فوجدت آخر سورة براءة مع خزيمة بن ثابت أو ابى خزيمة وقد قدمنا ان جماعة من الصحابة تذكروا ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال خزيمة بن ثابت حين ابتدأهم بها والله أعلم وقد روى أبو داود عن يزيد بن محمد عن عبد الرزاق بن عمر وقال كان من ثقات المسلمين من المتعبدين عن مدرك بن سعد قال يزيد شيخ ثقة عن يونس بن ميسرة

تكرير الهمزة فى قوله أتنا والمعنى أى نعاد خلقا جديدا بعد الموت كما كنا قبله ولم يعلموا ان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال قادر على اعادتهم ثم لما حكى الله سبحانه ذلك عنهم حكم عليهم بأموثلاثة الاول (أولئك الذين كفروا ببرهم) أى أولئك المنكرون لقد رتب سبحانه على البعث هم المتعادون فى الكفر الكاملون فيه وفيه دليل على كفر منكرى البعث (و) الثانى (أولئك الاغلال فى أعناقهم) الاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل فى العنق أو تشد به اليد الى العنق أى يغلقون بها يوم القيامة كما يقاد الاسير ذليلا بالغل وقيل الاغلال أعمالهم السيئة التى هى لازمة لهم لزوم الاطواق للاعناق (و) الثالث (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها بحال من الاحوال وفى توسيط ضمير الفصل دلالة على تخصيص الخلود بمنكرى البعث (و) يستعملونك بالسيدة قبل الحسنة) نزل فى استعجالهم العذاب استهزاء والسيدة العقوبة الملهكة والحسنة العافية والسلامة قالوا هذه المقالة لقرط انكارهم وشدة تصميمهم (وقد دخلت من قبلهم المثالات) جمع مثله كسمرة وهى العقوبة الفاضحة سميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب عليه وهو الذنب من المماثلة فى ان كلا منهما مذموم قال ابن الانبارى المثالة العقوبة التى تبقى فى المعاقب شيئا بتغيير بعض خلقه من قولهم مثل فلان بفلان اذا شان خلقه بقطع أنفه وسمل عينييه وبقربظنه وقرئ بفتح الميم واسكان الشاء تحفيفا لثقل الضمة قبل وهى لغة الجازونى لغة تميم بضم الميم والشاء جميعا واحدهما على لغتهم مثله مثل غرفة وغرفات وقرئ بفتحهما وقيل المثالة نقمة تنزل بالانسان فيجعل مثلا لا يرتدع غيره به قال قتادة المثالات العقوبات يعنى وقائع الله فى الامم فىن خلا قبلكم وقال ابن عباس المثالات ما أصاب القرون الماضية من العذاب والمعنى ان هؤلاء يستعملونك بالزال العقوبة بهم وقد مضت من قبلهم عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بهم ويحذرون من حلول ما حل بهم وهذا الاستعجال من هؤلاء هو على طريقة الاستهزاء كقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (وان ربك لذو مغفرة) أى لذو تجاوز عظيم والمراد بها الامهال وتأخير العذاب (للناس على) أى مع (ظلمهم) باقترافهم الذنوب ووقوعهم فى المعاصى ان نابوا عن ذلك ورجعوا الى الله سبحانه والجارو والمجرور فى محل نصب على الحال أى حال كونهم ظالمين وفى الآية بشارة

عن أم الدرداء عن أبى الدرداء قال من قال اذا أصبح واذا أمسى حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات الا كفاه الله ما أهمه وقد رواه ابن عساكر فى ترجمة عبد الرزاق عن عمر هذا من رواية أبى زرعة الدمشقى عنه عن أبى سعد مدرك بن أبى سعد الفزارى عن يونس بن ميسرة بن حليس عن أم الدرداء سمعت أبا الدرداء يقول ما من عبد يقول حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات صادقا كان بها أو كاذبا الا كفاه الله ما أهمه وهذه زيادة غريبة ثم رواه فى ترجمة عبد الرزاق أبى محمد عن أحمد بن عبد الله بن عبد الرزاق عن جده عبد الرزاق بن عمر بسنده فرفعه فذكره ثم بالزيادة وهذا

منكروا لله أعلم آخر تفسير سورة براءة قوله الحمد والمنة * (تفسير سورة يونس عليه السلام وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (التي آيات الكتاب الحكيم أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق
 عند ربهم قال الكافرون ان هذا الساحر مبين) أما الحروف المقطعة في أوائل السور فقد تقدم الكلام عليها في أوائل سورة
 البقرة وقال أبو الضحى عن ابن عباس في قوله تعالى الرأى أنا الله أرى وكذا قال الضحاك وغيره تلك آيات الكتاب الحكيم أي
 هذه آيات القرآن المحكم المبين وقال مجاهد (٩٦) الرتل آيات الكتاب الحكيم (١) وقال الحسن التوراة

والزبور وقال قتادة تلك آيات
 الكتاب قال الضحاك التي كانت
 قبل القرآن وهذا القول لا أعرف
 وجهه ولا معناه وقوله أكان
 للناس عجباً الآية يقول تعالى
 منكراً على من تعجب من الكفار
 من إرسال المرسلين من البشر كما
 أخبر تعالى عن القرون الماضية
 من قولهم أبشروا وقال هود
 وصالح القوم هماً وأعجبتم أن جاءكم
 ذكر من ربكم على رجل منكم
 وقال تعالى مخبراً عن كفار قريش
 أنهم قالوا أجبعل الآلهة الها
 واحداً ان هذا النشي عجب وقال
 الضحاك عن ابن عباس لما بعث
 الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم
 رسولاً أنكرت العرب ذلك أو من
 أنكروا منهم فقالوا الله أعظم من أن
 يكون رسوله بشراً مثل محمد قال
 فانزل الله عز وجل أكان للناس عجباً
 الآية وقوله أن لهم قدم صدق عند
 ربهم اختلفوا فيه فقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس في قوله وبشر
 الذين آمنوا ان لهم قدم صدق يقول
 سبقت لهم السعادة في الذكر الاول
 وقال العوفي عن ابن عباس ان لهم

عظيمة ورجاء كبير لان من المعلوم ان الانسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون تائباً فيجوز العنو
 قبل التوبة ولهذا قيل انها في عصاة الموحدين خاصة وقيل المراد بالمعقرة هنا تأخير العقاب
 الى الآخرة كما تقدم لم يطابق ما حكاه الله من استعجال الكفار للعقوبة وكما يفيد قوله
 تعالى (وان ربك لشديد العقاب) فيعاقب من يشاء من العصاة المكذبين من الكافرين
 عقاباً شديداً على ما تقتضيه مشيئته في الدار الآخرة فتأخير ما استعجلوه ليس للاهمال
 عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولا
 عفو الله وتجاوز ما هنأ لأحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتسكل كل أحد (ويقول
 الذين كفروا) من أهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) أي على محمد صلى الله عليه
 وآله وسلم (آية من ربه) غير ما قد جاء به من الآيات كالعصا واليد والناقة وهؤلاء
 القائلون هم المستعجلون للعذاب وانما عدل عن الاضمار الى الموصول ذمالهم بكفرهم
 بآيات الله التي تخبرها الجبال حيث لم يرفعوا الهارأس ولم يعدوها من جنس الآيات وهذا
 مكابرة من الكفار وعنادوا لا فقد أنزل الله على رسوله من الآيات ما يغني البعض منه قال
 الزجاج طلبوا غير الآيات التي أتى بها فقالوا مثل آيات موسى وعيسى فقال الله تعالى
 (انما أنت منذر) فنذرهم بالنار وليس اليك من الآيات من شيء وفيه ازالة لثقل غيبته صلى
 الله عليه وآله وسلم في حصول مقترحهم فانه كان شديد الرغبة في ايجاب مقترحهم لشدة
 التقائه الى ايمانهم قاله الخطيب وجاء في انما أنت بصيغة الحصر لبيان انه صلى الله عليه
 وآله وسلم مرسل لانذار العباد وبيان ما يحذرون عاقبته وليس عليه غير ذلك وقد فعل
 ما هو عليه وانذاراً بلغ اندار ولم يدع شيئاً مما يحصل به ذلك الا أتى به وأوضحه وكرمه فجاه الله
 عن أمته خيراً (ولكل قوم هاد) أي نبي يدعوهم الى ما فيه هدايتهم ورشادهم بما يعطيه
 من الآيات لا بما يقترون وان لم تقع الهداية لهم بالفعل ولم يقبلوها وآيات الرسل مختلفة
 هذا يأتي بآية وآيات لم يأت بها الاخر بحسب ما يعطيه الله منها ومن طلب من بعضهم
 ما جاء به البعض الاخر فقد بلغ في التمتع الى مكان عظيم فليس المراد من الآيات الا
 الدلالة على النبوة لكونها مخرجة عن القدرة البشرية وذلك لا يختص بفردها
 ولا بأفراد معينة قال الرازي فهذا هو الوجه الذي قرره القاضي وهو الوجه الصحيح الذي
 يبقى الكلام معه منتظماً انتهى وقيل ان المعنى ولكل قوم هاد هو الله سبحانه عز وجل

قدم صدق عند ربهم يقول أجزا حسناً بما قدموا وكذا قال الضحاك والربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فانه
 وهذا كقوله تعالى لينذر بأساً شديداً الآية وقال مجاهد أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم
 وصدقهم وتسبيحهم قال ومحمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وكذلك قال زيد بن أسلم ومقاتل بن حيان وقال قتادة سلف
 صدق عند ربهم واختار ابن جرير قول مجاهد انها الاعمال الصالحة التي قدموها كما يقال له قدم في الاسلام كقول حسان
 لنا القدم العليا اليك وخلفنا * لا ولنا في طاعة الله تابع وقول ذي الرمة
 (١) بياض بالاصل

لكم قدم لا ينكر الناس انها * مع الحسب العادي طمت على البحر وقوله تعالى قال الكافرون ان هذا الساحر مبین أي مع انابعنا اليهم رسولنا منهم رجلا من جنسهم بشيرا ونذيرا قال الكافرون ان هذا الساحر مبین أي ظاهر وهم الكاذبون في ذلك (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه افلاتنكرون) يخبر تعالى انه رب العالم جميعه وانه خلق السموات والارض في ستة ايام قيل كهذه الايام وقيل كل يوم كالف سنة مما تعدون كما سيأتي بيانه ثم استوى على العرش والعرش (٩٧) أعظم المخلوقات وسقفها قال ابن أبي حاتم حدثنا حجاج

ابن حمزة حدثنا أبو أسامة حدثنا اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت سعدا الطائي يقول العرش ياقوتة جراء وقال وهب بن منبه خلقه الله من نوره وهذا غريب وقوله يدبر الامر أي يدبر أمر الخلائق لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا يشغله شأن عن شأن ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالخاح الملحين ولا يلهمه تدبير الكبير عن الصغير في الجبال والبحار والعرمان والقنار وما من دابة في الارض الا على الله رزقها الآية وما نسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال الدراوردي عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة انه قال حين نزلت هذه الآية ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض الآية لتبهم ركب عظيم لا يرون الا أنهم من العرب فقالوا لهم من أنتم قالوا من الجن خرجنا من المدينة آخر جنتنا هذه الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله ما من شفيع الا من بعد اذنه كقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه

فانه القادر على ذلك وليس على أنبيائه الا مجرد الانذار قال ابن عباس هاد أي داع وقال مجاهد المنذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولكل قوم هاد نبي يدعوهم الى الله وعن سعيد ابن جبير ومجاهد وابن عباس نحوه وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو المنذر وهو الهادي آخر جه ابن مردويه وعن عكرمة وأبي الضحى نحوه وقيل الهادي هو العمل الصالح وقيل الهادي هو القائد الى الخير لا الى الشر وهو يعي الرسل وأتباعهم الى آخر الدهر وعن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره فقال أنا المنذر وأما بيده الى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يمتدى المهتدون من بعدى آخر جه ابن جرير وأبو نعيم في المعرفة والديلي وابن عساكر وابن النجار قال ابن كثير في تفسيره وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وجلة (الله يعلم ما تحمل كل انثى) مستأنفة مسوقة لبيان احاطته سبحانه بالعلم وعلمه بالغيب الذي هذه الامور منه وقيل الاسم الشريف أي لكل قوم هاد هو الله وجهه يعلم ما تحمل كل انثى تفسير لهاد وهذا بعيد جدا والعلم هنا متعدي لواحدي معنى العرفان وما موصولة أي يعلم الذي تحمله كل انثى في بطنها من علقة أو مضغة أو ذكرا أو أنثى أو صبيح أو قبيح أو سعيد أو شقي أو طويل أو قصير أو تام أو ناقص أو استغفامية أي يعلم أي شئ في بطنها وعلى أي حال هو أو مصدريه أي يعلم حملها (وما تغيض الارحام وما تزداد) وما في الموضوعين محتملة للدلالة على المتقدمة وغاض وازداد سمع تعديهما ما وزومهما ولك ان تدعى حذف العائد على القول بتعديهما وان تجعل ما مصدريه على القول بلزومهما والغرض النقص وعليه أكثر المفسرين أي يعلم الذي تغيضه الارحام أي تنقصه ويعلم ما تزداده لا يخفى عليه شئ من ذلك ولا من أوقاته وأحواله فقل المراد نقص خلقه الحمل وزيادته كنقص أصبع أو زيادتها وقيل ان المراد نقص مدة الحمل عن تسعة أشهر أو زيادتها وقيل اذا حاضت المرأة في حال حملها كان ذلك نقصا في ولدها قاله ابن عباس واذا لم تحض يزداد الولد وينمو فالنقصان نقصان خلقه الولد بجر وج الدم والزيادة تمام خلقه باستتمام الدم وقال سعيد بن جبير الغيض ما تنقصه الارحام من الدم والزيادة ما تزداده منه وقال الضحاك ما تغيض السقط وما تزداد ما زادت في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماما وذلك ان من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة

(١٣ فتح البيان خامس) وكقوله تعالى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من يآذن الله لمن يشاء ويرضى وقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن آذن له وقوله ذلكم الله ربكم فاعبدوه افلاتنكرون أي أفردوه بالعبادة وحده لا شريك له أفلا تنكرون أي أيها المشركون في أمركم تعبدون مع الله غيره وأنتم تعلمون انه المنفرد بالخلق كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل أفلا تتقون وكذا الآية التي قبلها والتي بعدها (اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليحزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب

من جهم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يخبر تعالى أن إليه مرجع الخلائق يوم القيامة لا يترك منهم أحدا حتى يعينه كابداه ثم ذكر تعالى أنه كابدأ الخلق كذلك يعينه وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعينه وهو أهون عليه ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط أى بالعدل والجزاء الآتى والذين كفروا لهم شراب من جهم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون أى بسبب كفرهم يعذبون يوم القيامة بأنواع العقاب من سموم وجيم وظل من يحوموم هذا فليذوقوه جيم وعساق وآخر من شكله أزواج هذه جهنم التى يكذب بها الجحرمون يطوفون فيها وبين جيم آن (٩٨) هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب

ما خلق الله ذلك إلا بالحق بفصل الآيات لقوم يعلمون أن فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والارض لا آيات لقوم يتقون) يخبر تعالى عما خلق من الآيات الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه وأنه جعل الشعاع الصادر عن جرم الشمس ضياء جعل شعاع القمر نورا هذافن وهذا فن آخر فساوت بينهما مائلا يشتهها وجعل سلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل وقدر القمر منازل فأقول ما يبدو صغيرا ثم يتزايد نوره وجرمه حتى يستوسق ويكمل ابداره ثم يشرع فى النقص حتى يرجع الى حالته الاولى فى تمام شهر كقوله تعالى والقمر قد رآه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل فى فلك يسبحون وقوله تعالى والشمس والقمر حسبانا الآية وقوله فى هذه الآية الكريمة وقدره أى القمر منازل لتعلموا عدد السنين والحساب فبما الشمس تعرف الايام وبسيرة القمر تعرف الشهور والاعوام ما خلق الله ذلك إلا بالحق أى لم يخلقه عبثا بل له حكمة

أشهر ومنهم من تنقص فذلك الغيـض والزياة التى ذكر الله وكل ذلك يعلمه الله وقال مجاهد الغيـض خروج الدم والزياة استمساكه ومدة الحمل أكثرها عند قوم سنتان وبه قالت عائشة وأبو خنيفة وقيل ان الضحاك ولد لستين وقيل أكثرها أربع سنين واليه ذهب الشافعي وقيل خمس سنين وبه قال مالك وأقلها ستة أشهر وقيل ولد لهذه المدة ويعيش (وكل شئ) من الاشياء التى من جملتها الاشياء المذكورة (عنده) سبحانه (بقدر) هو القدر الذى قدره الله وهو معنى قوله سبحانه انا كل شئ خلقناه بقدر أى كل الاشياء عند الله سبحانه جارية على قدره الذى قد سبق وفرغ منه لا يخرج عن ذلك شئ وهذا مذهب السلف وقال الكرخى هذه عندية علم أى يعلم كيفية كل شئ وكيفيته على الوجه المفصل المبين ويحتمل ان يكون المراد بالعندية أنه تعالى خصص كل حادث بوقت معين وحالة معينة بمشيئة الازليسة وارادته السرمدية ويدخل فى هذه الآية أفعال العباد وأحوالهم وخواطيرهم وهى من أدل الدلائل على بطلان قول المعتزلة (عالم الغيب والشهادة) أى عالم كل غائب عن الحس وكل مشهود حاضر أو كل معدوم وموجود وقال الضحاك عالم السر والعلانية ولا مانع من حمل الكلام على ما هو أعم من ذلك (الكبير المتعال) أى العظيم الذى كل شئ دونه المتعالى عما يقوله المشركون أو المستعلى على كل شئ بقدرته وعظمته وقهره أو المتعالى عن الخلق باستوائه على عرشه ومباينته عن خلقه وهو الاولى ثم لما ذكر سبحانه أنه يعلم قال الغيبات لا يغادر شيئا منها بين أنه عالم بما يسرونه فى انفسهم وما يجهرون به غيره تعالى وان ذلك لا يتفاوت عنده فقال (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) فهو يعلم ما أسر الانسان كعلمه بما جهر به من خير أو شر أى سواء ما أسرته القلوب أو نطقته به اللسان وسر من أسر وجهه من جهر ومن هو مستخفى بالليل) أى مستتر فى الظلمة الكائنة فى الليل المتوارى عن الاعين يقال خفى الشئ واستخفى أى استتر وتوارى (وسارب بالنهار) قال الكسائى سرب يسرب سربا وسروا اذا ذهب وقال القتيبي أى متصرف فى حوائجه بسرية من قولهم أسرب الماء قال الأصمعي حل سربه أى طريقته والسرب بالكسر النفس يقال هو واسع السرب أى رعى الببال والسرب بفتحيتين يد فى الارض لانه فذله وهو الوكر وقال الزجاج معنى الآية الجاهر بنطقه والمضمر فى نفسه والظاهر فى الطرقات والمستخفى

عظيمة فى ذلك وحجة بالغة كقوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا فى من النار وقال تعالى أنما خلقناكم عبثا وأنكم اليينا لاترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم وقوله تفصل الآيات أى نبين الحجج والأدلة لقوم يعلمون وقوله ان فى اختلاف الليل والنهار أى تعاقبهما اذا جاء هذا ذهب هذا واذا ذهب هذا جاء هذا لا يتأخر عنه شيئا كقوله تعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا وقال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر الآية وقال تعالى فالق الاصبح وجعل الليل سكنا الآية وقوله وما خلق الله فى السموات والارض أى من الآيات الدالة على

عظمته تعالى كما قال وكأين من آية في السموات والارض الآية وقوله قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون وقال أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض وقال ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاؤلى الالباب أى العقول وقال ههنا آيات لقوم يتقون أى عقاب الله وسخطه وعذابه (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) يقول تعالى مخبر عن حال الاشقياء الذين كفروا ببقاء الله يوم القيامة ولا يرجون في لقاءه (٩٩) شيئاً ورضوا بهذه الحياة الدنيا واطمأننت اليها أنفسهم قال الحسن والله

ما زينوها ولا رفعوها حتى رضوا بها وهم غافلون عن آيات الله الكونية فلا يتفكرون فيها والشرعية فلا يأتقون بها فان مأواهم يوم ميعةادهم النار جزاء على ما كانوا يكسبون في دنياهم من الاثم والخطايا والاجرام مع ما هم فيه من الكفر بالله ورسوله واليوم الآخر (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم هم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيةهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) هذا اخبار عن حال السعداء الذين آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وامتلأوا ما أمر وابه فعملوا الصالحات بأنه سيهديهم بايمانهم يحتمل أن تكون الباء ههنا سببية فتقديره أى بسبب ايمانهم في الدنيا يهديهم الله يوم القيامة على الصراط المستقيم حتى يجزوه ويخلصوا الى الجنة ويحتمل أن تكون للاستعانة كما قال مجاهد في قوله يهديهم ربهم بايمانهم قال

في الظلمات علم الله فيهم جميعا سواء وهذا الصق بمعنى الآية كما تفيد المقابلة بين المستخفي والسارب فالمستخفي المستتر والسارب البار الظاهر ولنعلم ما قال بعضهم

يا من ترى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الأليل

وترى عروق نياطها في نخسرها * والمخ في ذلك العظام النخل

اغفر رابع دتاب من فرطاته * ما كان منه في الزمان الأول

وقيل مستخف راكب رأسه في المعاصي وسارب ظاهر بالنهار بالمعاصي وعن ابن عباس قال هو صاحب ريبة مستخف بالليل واذخر بالنهار يرى الناس انه برى من الاثم (له) الضمير ارجع الى من في قوله من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف أى لكل من هؤلاء (معقبات) هي المتناوبات التي يخلف كل واحد منها صاحبه ويكون بدلا منه وهم الحفظة من الملائكة تعقبه في قول عامة المفسرين قال الزجاج المعقبات ملائكة يأتي بعضهم يعقب بعض قيل هم خمسة بالليل وخمسة بالنهار وفي الخطيب انهم عشرون لكل انسان عشرة بالليل وعشرة بالنهار وهو الذي في شرح الجوهرية وانما قال معقبات مع كون الملائكة ذكورا لان الجماعة من الملائكة يقال لها معقبة ثم جمع معقبة على معقبات ذكر معناه الفراء كما قيل أبنوات سعد ورجالات بكر وقيل أنت لكثرة ذلك منهم نحو نسابة وعلامة قال الجوهرى والتعقب العود بعد البدء قال الله تعالى ولى مدبر اولم يعقب وقرى معاقيب جمع معقب وعن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر الحديث بطوله أخرجه الشيخان وقال ابن عباس هذه للنبى صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم خاصة قلت العموم أولى ويدخل فيه سبب النزول دخولا أوليا (من بين يديه ومن خلفه) أى من بين يدي من له المعقبات والمراد أن الحفظة من الملائكة يتعاقبون من جميع جوانبه وقيل المراد بالمعقبات الاعمال ومعنى من بين يديه ومن خلفه ما تقدم منها وما تأخر (يحفظونه من) أجل (أمر الله) وقيل يحفظونه من بأس الله اذا أذن بالاستمهال له والاستغفار حتى يشرب وقيل يحفظون عليه الحسنات والسيئات وقيل من شر طوارق الليل والنهار قال الفراء في هذا قولان أحدهما انه على التقديم والتأخير أى له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه والثانى ان كون الحفظة يحفظونه

يكون لهم نور ايمشون به وقال ابن جرير في الآية يمثل له عمله في صورة حسنة ويرى طيبة اذا قام من قبره يعارض صاحبه ويبشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول أنا عملك فيجعل له نور من بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم والكافر يمثل له عمله في صورة سيئة ويرى ممتنة فيلزم صاحبه ويلاده حتى يقذفه في النار وروى نحوه عن قتادة مر سلا فآله أعلم وقوله دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيةهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أى هذا حال أهل الجنة قال ابن جرير أخبر بأن قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم وذلك دعواهم فيها سبحانك اللهم قال اذا مر بهم الطير دعوا الله فيأتهم الملك بما يشتهونه فيسلم عليهم

فبدون عليه فذلك قوله وتحييتهم فيها سلام قال فاذا كواجدوا الله ربهم فذلك قوله واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقال مقاتل بن حيان اذا اراد اهل الجنة ان يدعوا حدهم بالطعام قال احدثهم سبحانه اللهم قال فيقوم على احدثهم عشرة آلاف خادم مع كل خادم صحفة من ذهب فيها طعام ليس في الاخرى قال فيأكل كل منهم كلهم وقال سفيان الثوري اذا اراد احدثهم ان يدعوا شئ قال سبحانه اللهم وهذه الآية فيها شبهة من قوله تحييتهم يوم يلقونه سلام الآية وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً الا قبيلاً سلاماً سلاماً وقوله سلام قولاً من رب رحيم وقوله والملائكة (١٠٠) يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم الآية وقوله واخر دعواهم ان الحمد

لله رب العالمين هذا فيه دلالة على انه تعالى هو المجدد ابد المعبود على طول المدد ولهذا جدد نفسه عند ابتداء خلقه واستمراره في ابتداء كتابه وعند ابتداء تنزيله حيث يقول تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب الى غير ذلك من الاحوال التي يطول بسطها وانه المجدد في الأولى والاخرة في الحياة الدنيا وفي الاخرة في جميع الاحوال ولهذا جاء في الحديث ان اهل الجنة يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس وانما يكون ذلك كذلك لما يرون من تزايد نعم الله عليهم فتكرروا وتعدوا وترداد فليس لها انقضاء ولا آمد فلا اله الا هو ولا رب سواه (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم اجلهم فذروا الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يخبر تعالى عن حلمه ولطفه بعباده انه لا يستجيب لهم اذا دعوا على أنفسهم أو أموالهم أو اولادهم في حال ضجرهم وغضبهم وانه يعلم منهم عدم القصد بالشر الى ارادة ذلك فلماذا لا يستجيب لهم والحالة هذه

هو ما أمر الله به قال الزجاج المعنى حفظهم اياه من أمر الله أي مما أمرهم به لا أنهم يقدر ان يدعوا أمر الله قال ابن الانباري وفي هذا قول آخر وهو ان من بمعنى الباء أي يحفظونه بأمر الله واعايتهم واستظهره السفاقسي وقيل ان من بمعنى عن أي يحفظونه عن أمر الله بمعنى من عند الله لا من عند أنفسهم كقوله أطعمهم من جوع أي عن جوع وقيل يحفظونه عن ملائكة العذاب وقيل يحفظونه من الجن والانس فهي على بابها واختار ابن جرير ان المعقبات الموكب والحراس والجلاوزة بين أيدي الامراء في حول السلطان على معنى ان ذلك لا يدفع عنه القضاء وقال ابن عباس ذلك الحفظ من أمر الله بأمر الله وبإذن الله لانه لا قدرة للملائكة ولا لأحد من الخلق ان يحفظ أحداً من أمر الله ومما قضاه الله عليه الأباقره واذنه وعن قتادة مثله وعنه أيضاً قال ولي السلطان يكون عليه الحراس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول يحفظونه من أمرى فاني اذا أردت بقوم سوء فلا مرد له وقال أيضاً الملوكة يتخذون الحرس يحفظونهم من أمامهم وعن خلفهم وعن شمالهم يحفظونهم من القتل ألم تسمع ان الله يقول اذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له أي اذا اراد سوءاً لم تغن الحرس عنه شيئاً وعن عكرمة قال هؤلاء الامراء وعن ابن عباس قال هم الملائكة تعقب بالليل تكتب على ابن آدم ويحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وعن علي قال ليس من عبد الا ومعه ملائكة يحفظونه من ان يقع عليه حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو يغرق أو يحرق فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر وقد ورد في ذكر الحفظة الموكلين بالانسان احاديث كثيرة مذكورة في كتب الحديث (ان الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعافية (حتى يغيروا ما بانفسهم) من طاعة الله والحالة الجيلة بالحالة القبيحة والمعنى انه لا يسلب قوما نعمة أنعم بها عليهم حتى يغيروا الذي بانفسهم من الخير والاعمال الصالحة أو يغيروا الفطرة التي فطرهم الله عليها قبل وليس المراد انه لا ينزل بأحد من عباده عقوبة حتى يتقدم له ذنب بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما في الحديث انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سائل فقال أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث (واذا اراد الله بقوم سوءاً) أي هلاكاً وعذاباً (فلا مرد) أي فلا راد (له) وقيل المعنى اذا اراد بقوم سوءاً أعنى قلوبهم حتى يختاروا ما فيه البلاء (وما لهم من دونه من وال) يلي

لطفنا ورحمة كما يستجيب لهم اذا دعوا لانفسهم أو أموالهم أو اولادهم بالخير والبركة والنماء ولهذا قال امرهم ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم اجلهم الآية أي لو استجاب لهم كلما دعوه به في ذلك لاهلكهم ولكن لا ينبغي الاكثار من ذلك كما جاء في الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا محمد بن معمر حدثنا يعقوب بن محمد حدثنا حاتم بن اسمعيل حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو جزة عن عباد بن الوليد حدثنا جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على أنفسكم لا تدعوا على اولادكم لا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة فيها جاية فيستجيب لكم ورواه

أبو داود من حديث حاتم بن اسمعيل به قال البرار وتفرده عبادة بن الوليد بن عباد بن الصامت الانصاري لم يشاركه أحد فيه وهذا
كقوله تعالى ويدع الانسان بالشرد دعاء بالخير الآية وقال مجاهد في تفسير هذه الآية ولو يجعل الله للناس الشر استنجاهم
بالخير الآية وهو قول الانسان لولده أو ماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه فلو يجعل لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب
لهم في الخير لا هلكهم (واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر
مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن الانسان (١٠١) وضجره وقلقه كقوله واذا مسه الشر فزد دعاء

عريض أي كثير وهم في معنى واحد وذلك لانه اذا أصابته شدة قلق لها وجزع منها وأكثر الدعاء عند ذلك فدعا الله في كشفها ورفعها عنه في حال اضطجاعه وعوده وقيامه وفي جميع أحواله فاذا فرج الله شدته وكشف كربته أعرض ونأى بجانبه وذهب كأنه ما كان به من ذلك شيء مَرَّ كأن لم يدعنا الى ضره مسه ثم ذم تعالى من هذه صفة وطريقه فقال كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون فآما من رزقه الله الهداية والسداد والتوفيق والرشاد فانه مستثنى من ذلك كقوله تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات وكقول رسول الله صلى الله عليه وسلم عباداً هم المؤمن لا يقضى الله له قضاء الا كان خيراً له ان أصابته ضراء فصر كان خيراً له ان أصابته سرأ فسكر كان خيراً له وليس ذلك لأحد الا للمؤمنين (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم

أمرهم ويلتجئون اليه فيدفع عنهم ما ينزل بهم من الله سبحانه من العقوبات أو من ناصر ينصرهم ويمنعهم من عذاب الله والمعنى انه لا يراد لعذاب الله ولا ناقض لحكمه ولما خوف سبحانه عباده بانزال ما لا أمر له أتبعه بأمور ترجى من بعض الوجوه وتخاف من بعضها وهي البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقد مر في أول البقرة تفسير هذه الالفاظ وأسبابها فقال (هو الذي يركم البرق) هو لمعان يظهر من خلال السحاب وعن علي ابن أبي طالب قال البرق مخاريق من نار بأيدى ملائكة السحاب يزجرون به السحاب وروى عن جماعة من السلف ما يوافق هذا ويخالفه (خوفاً وطمعا) أي لتخافوا خوفاً ولتطمعوا طمعا وقيل النصب على العلة بتقدير ارادة الخوف والطمع أو على الحالية من البرق أو من المخاطبين بتقدير ذوى خوف وقيل غير ذلك مما لا حاجة اليه قيل والمراد بالخوف هو الحاصل من الصواعق وبالطمع هو الحاصل بالمطر وقال الزجاج الخوف للمسافر لما يتأذى به من المطر والطمع للحاضر لانه اذا رأى البرق طمع في المطر الذي هو سبب الخصب قال قتادة خوفاً للمسافر يخاف اذا هوم مشقته وطمعاً للمقيم يطمع في رزق الله ويرجو بركة المطر ومنفعته وعن الحسن خوفاً لاهل البحر وطمعاً لاهل البر وعن الضحاك قال الخوف ما يخاف من الصواعق والطمع الغيث (وينشئ السحاب الثقيل) التعريف للجنس والواحدة سحابة والثقال جمع ثقيل والسحاب الغيم المنسحب في الهواء والمراد أن الله سبحانه يجعل السحاب التي ينشئها ثقلاً بما يجعله فيها من الماء (ويسبح الرعد) نفسه متلبساً (بحمده) وليس هذا بمستبعد ولا مانع من ان ينطقه الله بذلك وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وأما على تفسير الرعد بملك من الملائكة فلا استبعاد بذلك ويكون ذكره على الانفراد مع ذكر الملائكة بعده لمزيد خصوصية له وعناية به والمسموع لغامضه هو نفس صوته اذا سبح التسبيح المذكور وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب أي الصوت الذي يتولد عند الضرب وقيل المراد ويسبح سامع الرعد أي يقولون سبحان الله وبحمده والاول أولى آخر جاحد عن شيخ من بني غفار قد صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق ويضحك أحسن الضحك وقيل والمراد بنطقها الرعد ويضحكها البرق وقد ثبت عند أحمد والترمذي

خلافة في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) أخبر تعالى عما أحل بالقرون الماضية في تكذيبهم الرسل فيما جاؤهم به من البينات والحجج الواضحات ثم استخلف الله هؤلاء القوم من بعدهم وأرسل اليهم رسولاً لينظر طاعتهم له واتباعهم رسوله وفي صحيح مسلم من حديث أبي نصره عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا حولة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فتنظروا كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل كانت من النساء وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا زيد بن عوف أبوربيعة بهذا أنبأنا جاد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ان عوف بن مالك قال لابي بكر رأيت فيما يرى

النائم كأن سيادى من السماء فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أعيد فانتشط أبو بكر ثم ذرع الناس حول المنبر ففضل عمر بثلاث أذرع حول المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لأرب لنا فيها فلما استخلف عمر قال يا عوف رؤياك قال وهل لك في رؤياي من حاجة أو لم تنته ربي قال ويحك اني كرهت ان تنعي خليفته رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقص عليه الرؤيا حتى اذا بلغ ذرع الناس الى المنبر بهذه الثلاث الاذرع قال أما احدهن فانه كان خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه شهيد قال فقال يقول الله تعالى ثم جعلناكم (١٠٢) خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون فقد استخلفت يا ابن

أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله فاني لا أخاف في الله لومة لائم فيما شاء الله وأما قوله شهيد فاني لعمر الشهادة والمسلمون سيطيعون به (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي ان أبدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الي اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون) يخبر تعالى عن تعنت الكفار من مشركي قريش الجاحدين المعرضين عنه انهم اذا قرأ عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم كتاب الله وحججه الواضحة قالوا له انت بقرآن غير هذا أو بدله هذا وجئنا بغيره من نط آخر أو بدله الى وضع آخر قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي أي ليس هذا الى انما أنا عبد مأمور ورسول مبلغ عن الله ان اتبع الاما يوحى الى اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ثم قال محتجا عليهم

والنساء في اليوم والليله والحاكم في مستدركه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقبلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وأخرج العقيلي وضعفه وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينشئ الله السحاب ثم ينزل فيه الماء فلا شيء أحسن من ضحكك ولا شيء أحسن من نطقك ومنطقه الرعد وضحكك البرق وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله ان خزيمة بن ثابت وليس بالانصارى سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن منشا السحاب فقال ان ملكا موكلا بالمقاصية ويحلم الدانية بيده مخراق فاذا رفع برقت واذا زجر رعدت واذا ضرب صعقت وعن ابن عباس قال أقبلت يهود الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا اخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله سبحانه موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب يسوقه حيث أمره الله قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع قال صوته قالوا صدقت أخرجه الترمذي وغيره وأخرج البخاري في الادب المفرد وابن أبي الدنيا في المطر وابن جرير عن ابن عباس انه كان اذا سمع صوت الرعد قال سبحانه الذي سبحانه له وقال ان الرعد ملك يعق بالغيث كما ينطق الراعي بغنمه وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وعن أبي هريرة ان الرعد صوت الملك وعن ابن عمر نحوه وعن ابن عباس قال الرعد ملك اسمه الرعد وصوته هذا تنسيجه فاذا اشتد زجره احتك السحاب واضطرم من خوفه فتخرج الصواعق من بينه وعن أبي عمران الجوني قال ان مجورا من ناردون العرش تكون منها الصواعق وعن السدي قال الصواعق نار (و) يسبح (الملائكة من خيفته) سبحانه أي هيئته وجلاله وقيل من خيفة الرعد وقد ذكر جماعة من المفسرين ان هؤلاء الملائكة هم أعوان الرعد وأن الله سبحانه جعل له أعوانا (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من خلقه فيها له وسياق هذه الامور هنا للغرض الذي سيقته له الآيات التي قبلها وهو الدلالة على كمال قدرته والصواعق جمع صاعقة وهي العذاب النازل من البرق وقيل هي الصوت الشديد النازل من الجو ثم يكون فيه نار أو عذاب أو موت وهي في ذاتها شيء واحد وهذه الاشياء تنشأ منها قال السرخي وأمر الصاعقة عجيب جدا لانها نار تتولد في السحاب واذا نزلت من السحاب فربما غاصت في البحر وأحرقت الحيتان قال محمد بن علي الباقر الصاعقة تصيب

في صحة ما جاءهم به قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به أي هذا انما جئتكم به عن اذن الله في ذلك ومشيئته المسلم وارادته والدليل على اني لست أقول له من عندى ولا افتريته انكم عاجزون عن معارضته وانكم تعلمون صدقي وأما منى منذ نشأت بينكم الى حين بعثني الله عز وجل لا تنتقدون على شيء انعمه صوني به ولهذا قال فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون أي أفليس لكم عقول تعرفون بها الحق من الباطل ولهذا المسأل هرقل ملك الروم أباس فيمان ومن معه فيما سأله من صفة النبي صلى الله عليه وسلم قال هرقل لا بى سفيان هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قال أبو سفيان فقلت لا وكان أبو سفيان اذ ذاك رأس

الكفرة وزعيم المشركين ومع هذا اعترف بالحق * والفضل ما شهدت به الاعداء * فقال له هرقل فقد أعرف انه لم يكن ليذبح الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله وقال جعفر بن أبي طالب للنجاشي ملك الحبشة بعث الله فينا رسولا نعرف صدقه ونسبه وأمانته وقد كانت مدته مقامه عليه السلام بين أظهرنا قبل النبوة أربعين سنة وعن سعيد بن المسيب ثلاثا وأربعين سنة والصحيح المشهور الاول (فن أظلم عن افتري على الله كذبا وكذب بآياته انه لا يفلح الجرمون) يقول تعالى لا أحد أظلم ولا أعتى ولا أشد اجراما ممن افتري على الله كذبا وتقول على الله وزعم ان الله أرسله ولم يكن (١٠٣) كذلك فليس أحداً كبير جرماً ولا أعظم ظلماً من هذا

ومثل هذا لا يخفى أمره على الأغبياء فكيف يشبه حال هذا الألباء فان من قال هذه المقالة صادقا أو كاذبا فلا بد أن الله ينصب عليه من الأدلة على بره أو فجوره ما هو أظهر من الشمس فان الفرق بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين مسيعة الكذاب لمن شاهدتهما أظهر من الفرق بين وقت الضحى وبين نصف الليل في خندس الظلماء فن شيم كل منهم ما أفعاله وكلامه يستدل من له بصيرة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وكذب مسيعة الكذاب وسجاح والاسود العنسي قال عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس فكنت فيمن انجفل منه فلما رأيته عرفت ان وجهه ليس بوجه رجل كذاب قال فكان أول ما سمعته يقول يا أيها الناس افسحوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلون الجنة بسلام ولما قدم وفد ثمام بن ثعلبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه بنى سعد بن بكر

المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذاكروهم أي الكفار المخاطبون في قوله وهو الذي يريكم البرق (يجادلون في شأن الله) فينكرون البعث تارة ويستجلبون بالعباد أخرى ويكذبون الرسل ويعصون الله وقيل الضمير راجع الى من واعد عليهم الضمير جمع باعتبار معناها ثم المجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من جدلت الحبلى اذا أحكمت فتله والجله تستأنفة (وهو شديد الحال) أي المماحلة والمكايده لاعدائه من محل بقلان اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تجمل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القحط والجدلة حامية من الجلالة السكرية ويضعف استئنافها قال ابن الاعرابي المحال المكر والمكر من الله التدبير بالحق وقال النحاس المكر من الله ايصال المكره الى من يستحقه من حيث لا يشعرو وقال الازهرى المحال فعال من المحل بمعنى القوة والشدة والميم أصلية وما حلت فلا نامحالا أي نأشد وقال أبو عبيدة المحال العقوبة والمكره قال الزجاج يقال ما حلت محالا اذا قاوته حتى يتبين أيكأشد والمحل في اللغة الشدة قال ابن قتيبة أي شديد الكيد وأصله مفعول من الحول أو الحيلة جعل الميم كيم المكان وأصله من الكون ثم يقال تمكنت فاعل على غير قياس ويعضده انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال قال الازهرى غلط ابن قتيبة ان الميم فيه زائدة بل هي أصلية واذا رأيت الحرف على مثال فعال أوله ميم مكسورة فهي أصلية مثل مهادوم والزمهراس وغير ذلك من الحروف وفي القاموس المحال ككتاب الكيد وروم الامر بالحيل والتدبير والقدرة والجدال والعذاب والعقاب والعداوة والمعادلة كالمماحلة والقوة والشدة والهلاك والاهلاك ومحل به مثل الخاء محلا ومحالا كاده بسعاية الى السلطان ومما حله مما حله ومحالا قاوه حتى يتبين أيهما أشد انتهى وللحاجبة والتابعين في تفسير المحال هنا أقوال ثمانية الاول العداوة الثاني الحول الثالث الاخذوبة قال ابن عباس الرابع الحق الخامس القوة السادس الغضب السابع الهلاك الثامن الحيلة (له دعوة الحق) الاضافة للملابسة أي الدعوة للملابسة للحق المختصة به التي لا مدخل للباطل فيها بوجه من الوجوه كما يقال كلمة الحق والمعنى انها دعوة محجوبة واقعة في موقعها كدعوة من دونه وقيل الحق هو الله سبحانه والمعنى ان الله سبحانه دعوة المدعو الحق وهو الذي يسمع فيجيب وقيل المراد بدعوة الحق ههنا كلمة التوحيد والاخلاص والمعنى لله من خلقه

قال رسول الله فيما قال له من رفع هذه السماء قال الله قال ومن نصب هذه الجبال قال الله قال ومن سطح هذه الارض قال الله قال فبالذي رفع هذه السماء ونصب هذه الجبال وسطح هذه الارض آله أرسلنا الى الناس كلهم قال اللهم نعم ثم سأله عن الصلاة والزكاة والحج والصيام ويحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له صدقت والذي بعثت بالحق لا أزيد على ذلك ولا أنقص فاكتفى هذا الرجل بمجرد هذا وقد أيقن بصدقه صلوات الله وسلامه عليه بما رأى وشاهد من الدلائل الدالة عليه وقال حسان بن ثابت لو لم تكن فيه آيات مبينة * كانت بديهة فأتيتك بالخبر وأما مسيعة فن شاهد من ذوى

البصائر علم أمره لا محالة بأقواله الركيكة التي ليست بصحيحة وافعاله غير الحسنة بل القبيحة وقرأ أنه الذي يخلد به في النار يوم
الحسرة والفضيحة وكم من فرق بين قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الى آخرها وبين قول مسيلة قبحه الله
ولعنه يا ضفدع بنت ضفدعين نقي كتمتقين للاماء تكدرين ولا الشارب تمنعين وقوله قبحه الله لقد أنعم الله على الخبيلى
اذا خرج منها نسمة تسمى من بين صفاق وحشى وقوله حذر الله في نار جهنم وقوله القيل وما أدراك ما القيل له خرطوم طويل
وقوله أبعد الله عن رحمته والعاجنات عجمنا (١٠٤) والخنازير خبزا واللاقيات لقما اهالة وسمنا ان قريشا قوم يعتدون الى

ان يوحده ويخلصه وويل معنى كونه تعالى انه شرعها وأمر بها وجعلها افتتاح
الاسلام بحيث لا يقبل بدونها وقيل دعوة الحق دعاؤه سبحانه عند الخوف فانه لا يدعى فيه
سواه كما قال تعالى ضل من تدعون الا اياه وقيل الدعوة العبادة فان عبادة الله هي الحق
والصدق (و) الاكلمة (الذين يدعون) بالماء متواترة وبالتماء شاذة لامن السبعة
ولامن العشرة وعليها فيقرأ بكاسط بالتسوين ويكون في قوله الا تى لا يستحيون التفات
(من دونه) أى غير الله عز وجل وهم الاصنام (لا يستحيون) أى لا يحييون (لهم بشئ)
مما يطلبونه منهم كأنما كان (الا بكاسط كفيه الى الماء) أى استجابة كاستجابة الماء
لمن بسط كفيه اليه من بعيد فانه لا يحييه لانه جاد لا يشعر بحاجته اليه ولا يقدر أن يحيي
دعاه ولا يدري انه طلب منه (ليبلغ فاه) بارتقاعه من البئر اليه ولهذا قال (وما هو)
أى الماء (ببالغه) أى يبلغ فيه وقيل وما الفهم يبلغ الماء اذ كل واحد منهم ما لا يبلغ
الاخر على هذه الحال وقيل وما باسط كفيه الى الماء يبلغ الماء ذكره السنين والاول أولى
أعلم الله سبحانه ان دعاءهم الاصنام كدعاء العطشان الى الماء يدعوه الى بلوغه وما الماء
ببالغه وقيل انه بكاسط كفيه الى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شئ منه وقد ضربت
العرب لمن سعى فيما لا يدرك مثلاً بالقبض على الماء وقال القراء ان المراد بالماء هنا ماء البئر
لانهم معدن للماء وانه شبه بمن مديده الى البئر بغير رضا ضرب الله سبحانه هذا مثلاً لمن
يدعوه غيره من الاصنام عن علي قال كان الرجل العطشان يمد يديه الى البئر ليرتفع الماء
اليه وما هو ببالغه وعن ابن عباس قال هذا مثل المشرك الذي عبد مع الله غيره فقتله كمثل
الرجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه
(ومادعاء الكافرين) أى عبادتهم الاصنام أو حقيقة الدعاء والاول هو الظاهر والثاني
قول ابن عباس (الافى ضلال) أى يضل عنهم ذلك الدعاء اذا احتاجوا اليه لان
اصواتهم محجوبة عن الله تعالى فلا يجدون منه شيئاً ولا ينفعهم بوجه من الوجوه بل هو
ضائع ذاهب (ولله يسجد من في السموات والارض) ان كان المراد بالسجود معناه
الحقيق وهو وضع الجبهة على الارض للتعظيم مع الخضوع والتذلل فذلك ظاهر في
المؤمنين والملائكة ومسلى الجن وأما في الكفار فلا يصح تأويل السجود بهذا في حقهم
فلا بد أن يحمل السجود المذكور في الآية على دعوى حق لله السجود ووجب حتى يتناول

غير ذلك من الخرافات والهذيان
التي يأنف الصبيان أن يتلفظوا
بها الاعلى وجهه السخرية
والاستهزاء ولهذا أرغم الله أنفه
وشرب يوم الحديقة حقيقه
وحرق شمله ولعنه قبحه وأهله
وقدموا على الصديق تائبين وجأوا
في دين الله راغبين فسألهم
الصديق خليفة الرسول صلوات
الله وسلامه عليه ورضي عنه ان
يقرؤا عليه شيئاً من قرآن مسيلة
لعنه الله فسألوه ان يعفيهم من ذلك
فأبى عليهم الا ان يقرؤا شيئاً منه
ليسمعه من لم يسمعه من الناس
فيعرفوا فضل ما هم عليه من الهدى
والعلم فقرؤا عليه من هذا الذي
ذكرناه وأشابهه فلما فرغوا قال
اهم الصديق رضى الله عنه ويحكم
أين كان يذهب بقولكم والله ان
هذا لم يخرج من ال وذكرا أن عمرو
ابن العاص وفد على مسيلة وكان
صديقه في الجاهلية وكان عمرو لم
يسلم بعد فقال له مسيلة ويحك يا عمرو
ماذا أنزل على صاحبكم يعني رسول
الله صلى الله عليه وسلم في هذه
المدة فقال لقد سمعت أصحابه يقرؤن
سورة عظيمة قصيرة فقال وما هي

فقال والعصر ان الانسان انى خسرت الى آخر السورة ففكر مسيلة ساعة ثم قال وأنا قد أنزل على مثله فقال وما هو فقال السجود
ياوبر ياوبر انما أنت اذن وصدور وسائر كحقر نقر كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله انك لتعلم أنى اعلم انك لكذاب فاذا كان
هذا من مشرك في حال شركه لم يشتبه عليه حال محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه وحال مسيلة لعنه الله وكذبه فكيف بأولى البصائر
والنهيى صاحب العقول السليمة المستقيمة والحي ولهذا قال الله تعالى فن أظلم ممن افترى على الله كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه
شئ ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله وقال في هذه الآية الكريمة فن أظلم ممن افترى على الله كذباً وكذباً بآياته انه لا يفلح المجرمون

وكذلك من كذب بالحق الذي جاء به الرسل وقامت عليه الحجج لا أحد أظلم منه كما جاء في الحديث أعنى الناس على الله رجل قتل نبيا أو قتله نبي (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا تنفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الأمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم في آياته فيحتملون) ينكر تعالى على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن تلك الآلهة تنفعهم شفاعتها عند الله فأخبر تعالى أنها لا تنفع ولا تنفع ولا تملك شيئا ولا يقع شيء مما يزعمون فيها (١٠٥) ولا يكون هذا أبدا ولهذا قال قل أتنبئون

الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض وقال ابن جرير معناه أتخبرون الله بما لا يكون في السموات ولا في الأرض ثم نزه نفسه عن شركهم وكفرهم فقال سبحانه وتعالى عما يشركون ثم أخبر تعالى أن هذا الشرك حدث في الناس كائن بعد أن لم يكن وأنهم كلهم كانوا على دين واحد وهو الاسلام قال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام ثم وقع الاختلاف بين الناس وعبدت الاصنام والانداد والاولئان فبعث الله الرسل بآياته وبيناته وحججه البالغة وبراهينه الدامغة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وقوله ولولا كلمة سبقت من ربك الآية أى لولا ما تقدم من الله تعالى أنه لا يعذب أحدا إلا بعد قيام الحجة عليه وأنه قد أجل الخلق إلى أجل معدود لقضى بينهم فيما اختلفوا فيه فأسعد المؤمنين وأعنت الكافرين (ويقولون لا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا إلى معكم من

السجود بالفعل وغيره أو يفسر السجود بالانقياد لان الكفار وان لم يسجدوا لله سبحانه فهم منقادون لأمره وحكمه فيهم بالصحة والمرض والحياة والموت والفقر والغنى وجاء بمن تغليب الاعتلاء على غيرهم ولا يكون سجود غيرهم تبعا لسجودهم ومما يؤيد جعل السجود على الانقياد ما يفيد تقديم الله على الفعل من الاختصاص فان سجود الكفار لاصنامهم معلوم ولا يتقادون لهم كاتقيادهم لله في الامور التي يقرون على أنفسهم بأنها من الله كخلق والحياة والموت وغير ذلك وأيضا يدل على ارادة هذا المعنى قوله (طوعا وكرها) فان الكفار يتقادون كرها كما يتقاد المؤمنون طوعا وهما من متصبان على المصدرية أى انقياد طوع وانقياد كره أو على الحال أى طائعين وراضين وكارهين غير راضين وقال الفراء الآية خاصة بالمؤمنين فانهم يسجدون طوعا وبعض الكفار يسجدون اكرها بالسيف وخوفا كالمناقضين فالآية محمولة على هؤلاء وقيل الآية في المؤمنين فمنهم من يسجد طوعا لا يثقل عليه السجود ومنهم من يثقل عليه لان التزام التكليف مشقة ولكنهم يتحملون المشقة ايمانا بالله واخلاصا له أو المراد بالسجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من فيهما من ملك وأنس وجن فانهم يقرون له بالعبودية والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله والاول اولى (وظلالهم) جمع ظل والمراد به من له ظل منهم كالانسان والجن ولا الملك اذ لا ظل له ما والمعنى سجوده حقيقة تبعا لصاحبه حيث صار لازما لا ينفعك عنه قال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر يسجد لغير الله فظاه يسجد لله وقال ابن الانباري ولا يسجد ان يخلق الله تعالى للظلال عقولا وأفهاما تسجد به الله سبحانه كما جعل للجمال أفهاما حتى اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن يسجد لله طوعا وظل الكافر يسجد لله كرها وقيل المراد بالسجود ميلان الظلال من جانب إلى جانب آخر وطولها تارة وقصرها أخرى بسبب ارتفاع الشمس ونزولها والاول اولى (بالغدو والآصال) أى البكر والعشايا وخصهما بالذكور لانه يزاد ظهور الظلال فيهما وهما ظرف للسجود المقدر أى ويسجد ظلهم في هذين الوقتين وقيل لانهم ما طروا النهار فيدخل وسطه فيما بينهم ما والغدو بالضم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس والغدوة الغداة أول النهار وقيل إلى نصف النهار والآصال جمع أصبل وهو العشية والآصال العشايا جمع عشية وهى ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس وقد تقدم تفسير الغدو والآصال في

(١٤ فتح البيان خامس) المنتظرين) أى ويقول هؤلاء الكفرة المكذبون المعاندون لولا أنزل على محمد آية من ربه يعنون كما أعطى الله نوحا الناقة وأن يحول لهم الصفا ذهبا أو يزيح جبال مكة ويجعل مكانها بساتين وأنهارا أو نحو ذلك مما الله عليه قادر ولكنه حكيم في أفعاله وأقواله كما قال تعالى تبارك الذى شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا وكقوله وما من عندنا أن نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون الآية يقول تعالى ان سئفى في خلقى انى اذا آتيتهم ما سألو انا فامنوا ولا اعابهم بالعقوبة ولهذا ماخير رسول الله صلى الله

عليه وسلم بن اعطاءهم ما سألوا فان آمنوا والاعذبوا وبين انظارهم اختار انظارهم كما حلهم عنهم غير مرة صلى الله عليه وسلم
ولهذا قال تعالى ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الجواب عما سألوا فقل انما الغيب لله أي الامر كله لله وهو يعلم العواقب
في الامور فانتظروا اني معكم من المنتظرين أي ان كنتم لا تؤمنون حتى تشاهدوا ما سألتم فانتظروا حكم الله في وفيكم هذا
مع انهم قد شاهدوا من آياته صلى الله عليه وسلم اعظم مما سألوا حين أشار بحضرتهم الى القمر ليلة ابدار فانشق اثنان فرقة من
وراء الجبل وفرقة من دونه وهذا اعظم من سائر (١٠٦) الآيات الارضية مما سألوا ولم يسألوا ولو علم الله منهم انهم سألوا ذلك

الاعراف أيضا وفي معنى هذه الآية قوله سبحانه أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفياظلا له
عن اليمين والشمال سجدة لله وهم داخرون قيل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة
فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند قراءته واستماعه لهذه السجدة (قل من رب
السموات والارض) أي خالقهما ومتولى أمورهما أمر الله سبحانه رسوله ان يسأل
الكفار من ربهم ما سأل تقرير ثم لما كانوا يقولون بذلك ويعترفون به كما حكاه الله سبحانه في
قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم وقوله ولئن
سألتهن من خلقهن ليقولن الله أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يحجب فقال (قل
الله) فكانه حكي جوابهم وما يعتقدونه لانهم ربما (١) تلغوا في الجواب حذرا مما
يلزمهم ثم أمرهم بان يلزمهم الحق ويكتمهم فقال (قل أفألتخذتم) الاستفهام للانكار
أي اذا كان رب السموات والارض هو الله كما تقولون بذلك وتعترفون به كما حكاه سبحانه
عنكم بقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله فبالكم
اتخذتم لانفسكم بعد اقراركم هذا (من دونه أولياء) عاجزين (لا يمكنون لانفسهم
نفعا ولا ضرا) يضررون به غيرهم أو يدفعونه عن انفسهم فكيف ترجون منهم النفع
والضرر وهم لا يمكنونهم ما لانفسهم ثم ضرب الله سبحانه لهم مثلا أمر رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم ان يقول لهم فقال (قل هل يستوي الاعمي) في دينه وهو الكافر
(والبصير) فيه وهو الموحد فان الاول جاهل لما يجب عليه وما يلزمه والثاني عالم بذلك
قال ابن عباس يعني المؤمن والكافر (أم هل) أم هذه هي المنقطعة فتقديره بل
والهمزة عند الجمهور وييل وحدها عند بعضهم وقد يتقوى بهذه الآية من يرى تقديرها
يل فقط بوقوع هل بعدها وأجيب بان هل هنا بمعنى قد واليه ذهب جماعة وقيل
استفهامية للتقريع والتوبيخ وهو الظاهر (تستوى) قرئ بالتاء والياء والوجهان
واضحان (الظلمات) أي الكفر (والنور) أي الايمان أي كيف يكونان مستويين
وبينهما من التفاوت ما بين الاعمي والبصير وما بين الظلمات والنور ووجد النور وجمع
الظلمات لان طريق الحق واحدة لا تختلف وطرائق الباطل كثيرة غير منحصرة (أم) هي
المنقطعة التي بمعنى بل والهمزة أي بل (جعلوا لله شركاء) والاستفهام لانكار الوقوع
قال ابن النباري معناه أ جعلوا لله شركاء (خلقوا كخلق الله) أي مثل خلق الله يعني سموات

استرشادا وتبشيرا لا جابهم ولكن
علم انهم انما يبالغون عنادا وتعننا
فتركهم في ما راجعهم وعلم انهم
لا يؤمن منهم أحد كقوله تعالى ان
الذين حققت عليهم كلمة ربك
لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية الآية
وقوله تعالى ولو اننا نزلنا اليهم
الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا
عليهم كل شيء قبلنا كانوا اليومنون
الا ان يشاء الله الآية ولمافيهم من
المكابرة كقوله تعالى ولو فتحنا
عليهم بابا من السماء الآية وقوله
تعالى وان يروا كسفا من السماء
ساقطا الآية وقال تعالى ولو نزلنا
عليك كتابا في قرطاس فلنمسه
بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا
الاسحار مبين فمثل هؤلاء أقل من
ان يجابوا الى ما سألوا لانه لا فائدة
في جوابهم لانه دائر على نعتهم
وعنادهم لكثرة جورهم وفسادهم
ولهذا قال فانتظروا اني معكم
من المنتظرين (واذا أذقنا الناس
رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم
مكر في آياتنا قل الله أسرع مكرا
ان رسلنا يكتبون ما تمكرون هو
الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا

كنتم في الفلك وجرن بهم برح طيبة وفرحوا بها جاءتهم ارجع عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا
انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فلما أنجأهم اذا هم يبعثون في الارض بغير
الحق يأبى الناس انما يبعثكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ثم اليانما رجعتكم فنبشركم بما كنتم تعملون) يخبر تعالى انه اذا أذاق
الناس رحمة من بعد ضراء مستهم كالرخاء بعد السدة والخصب بعد الجذب والمطر بعد القحط ونحوه اذا لهم مكر في آياتنا قال
(١) لعنهم فيه لعنة وتلعنهم تكس وتوقف وتأنى أو نكص عنه وتبصره اه قاموس

مجاهد استهزاؤه تكذيب كقوله واذا مس الانسان الضر دعا بالجنه أو قاعدا أو قائما الآية وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح على اثر سماء كانت من الليل أي مطر ثم قال هل تدرون ماذا قال ربكم الليلة قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب وقوله قل الله أسرع مكرا أي أشد استدراجا وأما الهال حتى يظن الظان من المجرمين انه ليس بمعذب وانما هو في مهلة ثم يؤخذ على غرة منه والساكتون (١٠٧) الكرام يكتبون عليه جميع ما يفعله ويحسونه ثم

يعرضونه على عالم الغيب والشهادة فيجازيه على الجليل والحقير والتقدير والقطمير ثم أخبر تعالى انه الذي يسير كم في البر والبحر أي يحيط بكم ويكلاكم بحراسته حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها أي بسرعة سيرهم رافقين فبينما هم كذلك اذ جاءتهم أي تلك السفن ربح عاصف أي شديدة وجاءهم الموج من كل مكان أي اعظم البحر عليهم وظنوا انهم أحيط بهم أي هلكوا دعوا الله مخلصين له الدين أي لا يدعون معه صنما ولاوثنا بل يفردونه بالدعاء والابتهال كقوله تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفوفا وقال هنادعوا الله مخلصين له الدين لئن أنشجيتنا من هذه أي هذه الحال لنكونن من الشاكرين أي لا نشرك بك أحدا ولنفردك بالعبادة هناك كما أفردناك بالدعاء ههنا قال الله تعالى فلما أنجاهم أي من تلك الورطة اذ هم يبعثون في الارض بغير الحق

وأرضوا شمساً وقرأوا جبلا وجارا وخنأوا نسا (فتشابه الخلق عليهم) أي فتشابه خلق البشر كما بنق الله عندهم وهذا كله في حيز النفي كما علمت أي ليس الامر كذلك حتى يشتمه الامر عليهم بل اذا فكروا بعبادتهم وجدوا الله هو المتفرد بالخلق وسائر الشركاء لا يخلقون شيئا والمعنى انهم لم يجعلوا الله شركاء متصفين بانهم خلقوا كخلقهم فتشابههم هذا السبب الخلق عليهم حتى يستحقوا بذلك العبادة منهم بل انما جعلوا شركاء الاصنام ونحوها بمحض سفه وجهل وهي بعزل ان تكون كذلك لانه لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر البتة ثم أمره الله سبحانه وتعالى بان يوضح لهم الحق ويرشد هم الى الصواب فقال (قل الله خالق كل شيء) كأنما كان ليس لغيره في ذلك مشاركة بوجه من الوجوه فلا شريك له في العبادة قال الزجاج والمعنى انه خالق كل شيء مما يصح ان يكون مخلوقا الا ترى انه تعالى شيء وهو غير مخلوق (وهو الواحد) أي المفرد بالربوبية مقول القول أو مستأنفة (القهار) لما عداه فكل ما عداه مبروب مقهور مغلوب ثم ضرب سبحانه مثلا آخر للحق وذويه وللباطل ومنته عليه فقال (أنزل من السماء ماء) مطرا يعني من جهنم والتمسك لثمة كثيرا ولتنوعيته (فسالت اودية) جمع واد وهو كل منفرج بين جبلين أو نحوهما يسيل الماء فيه بكثرة فالتسع فيه واستعمل للماء الجاري فيه وتكبيرها لان المطر يأتي على تناوب بين البقاع واذا نزل لا يعم جميع الارض ولا يسيل في كل الاودية بل ينزل في أرض دون أرض ويسيل في واد دون واد قال أبو علي الفارسي لانعلم فاعلاج جمع على أفعلة الا هذا وكأنه جعل على فاعيل مثل جرب وأجرية كان فاعيلاً جعل على فاعل فجمع على افعال مثل يقيم وإيتام وشريف وأشرف كاصحاب وأنصار في صاحب وناصر قال وفي قوله اودية توسع أي سال ماؤها قال ومعنى (بقدر ما) لان الاودية ما سالت بقدر ما نفسها قال الواحدى والقدر مبلغ الشيء والمعنى بقدر ما من الماء فان صغر الوادى قل الماء وان اتسع كثر قال ابن عباس الصغير قدر صغره والكبير قدر كبره ونحوه قال ابن جريج وقال في الكشف بمقدارها الذي يعرف الله انه نافع للمطر طور عليهم غير ضار وقيل بمقدار ما ملأها كل واحد بحسبه صغرا وكبرا والباء للملازمة قال ابن الانباري شبه نزول القرآن الجامع للهدى والبيان بنزول المطر اذ نفع نزول القرآن يعم كعموم نفع نزول المطر وشبه الاودية بالقلوب اذ الاودية يستسكن فيها الماء كما يستسكن

أي كأن لم يكن من ذلك شيء كأن لم يدعنا الى ضرر مسه ثم قال تعالى يا أيها الناس انما بغيةكم على أنفسكم أي انما يدق وبال هذا البغي أنتم أنفسكم ولا تضرون به أحدا غيركم كما في الحديث ما من ذنب أجدر من ان يعجل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر الله لصاحبه في الآخرة من البغي وقطعة الرحم وقوله متاع الحياة الدنيا أي انما لكم متاع الحياة الدنيا الحقيقية ثم اليانصر جعلكم أي مصيركم وما لكم فتنبسكم أي فنجبركم بجميع أعمالكم ونوفيككم أي اياها فن وجد خيرا فالحمد لله ومن وجد غير ذلك فلا يلون الا نفسه (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا أخذت الارض

زخرفها وازينت وطن أهلها انهم قادرون عليها أتاها أمر نالها أو نهارا فجعلناها حصيدا كان لم تغن بالامس كذلك تفصل
 الآيات لقوم يتفكرون والله يدعوا إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ضرب تبارك وتعالى من الزهرة
 الحياة الدنيا وزينتها وسرعة انقضائها وزوالها بالنبات الذي أخرجه الله من الأرض بما أنزل من السماء من ماء مما يأكل الناس من
 زروع وتوار على اختلاف أنواعها وأصنافها وما تأكل الانعام من آب وقصب وغير ذلك حتى اذا أخذت الأرض زخرفها أي زينتها
 القانية وازينت أي حسنت بما خرج (١٠٨) في رباهما من ظهور نضرة مختلفة الاشكال والالوان فظن أهلها الذين زرعوها

وغرسوها انهم قادرون عليها
 أي على جذائها وحصادها فينبغي
 هم كذلك اذ جاءتها صاعقة أو
 ريح شديدة باردة فأيدبت
 أوراقها وأتلفت غمارها ولهذا
 قال تعالى أتاها أمر نالها أو نهارا
 فجعلناها حصيدا أي يابس بعد
 الخضرة والنضرة كأن لم تغن
 بالامس أي كأنها ما كانت حينما
 قبل ذلك وقال قتادة كأن لم تغن
 كأن لم تنعم وهكذا الأمور بعد
 زوالها كأنهم لم تكن ولهذا جاء في
 الحديث يؤتى بأنعم أهل الدنيا
 فيمغمس في النار خمسة فيقال له هل
 رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط
 فيقول لا ويؤتى بأشد الناس
 عذابا في الدنيا فيمغمس في النعيم
 خمسة ثم يقال له هل رأيت بؤسا قط
 فيقول لا وقال تعالى كان لم يغنوا
 فيها ثم قال تعالى كذلك تفصل
 الآيات أي نبين الخلق والادلة
 لقوم يتفكرون فيعتبرون بهذا
 المثل في زوال الدنيا عن أهلها
 سر يعامع اعزازهم بها وتمكنهم
 وثقتهم بعواميدها ونقلت عنهم
 فان من طبعها الهرب عن طلبها

القرآن والايان في قلوب المؤمنين (فاحتمل السيل) احتمل بمعنى حمل فافعل بمعنى
 الجرد وانما نكر الاودية وعرف السيل لان المطر ينزل على المناوبة والسيل قد فهم من
 الفعل قبله وهو فسالت (زبداريا) الزبد هو الابيض المرتفع المتفخخ على وجه
 السيل ويقال له الغشاء والرغوة وكذلك ما يعمل على القدر عند غليانها وقيل الزبد وض
 الغليان والوضر بفتحين وسخ الدسم ونحوه وهو مجاز يعبر به لول الماء من الغشاء والرابي
 العالي المبرقع فوق الماء قال الزجاج هو الطافي فوق الماء وقال غيره هو الزائد بسبب
 اتفاخه من ريار يواذازاد والمراد من هذا تشبيه الكفر بالزبد الذي يعلو الماء فانه
 يضمحل ويعلق بجنبات الوادي وتدفعه الرياح فكذلك يذهب الكفر ويضمحل وعن أبي
 موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مثل ما بعثنى الله به من
 الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت
 الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشروا منها
 وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك
 مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فتعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل
 هدى الله الذي أرسلت به أخرى جه البخاري ومسلم وقد تم هذا المثل الاول ثم شرع سبحانه في
 ذكر المثل الثاني فقال (ومما يوقدون عليه في النار) من لا ابتداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد
 مثل زبد الماء وللتبعية بمعنى وبعضه زبد مثله والضمير للناس أضمر مع عدم سبق الذكر
 لظهوره هذا على قراءة التحسية واختاره أبو عبيد وقري بالفوقية على الخطاب والمعنى ومما
 يوقدون عليه في النار فيمذوب من الاجسام المتطرفة الذاتية وفي المصباح وقدت النار وقد ا
 من باب وعد ووقود والوقود بالفتح الخطب وأوقدها باقدا ومنه على الاستعارة كلما
 أوقدوا نار الحرب والوقد بفتحين النار نفسهما والموقد موضع الوقود (ابتغاء) أي لطلب
 اتخاذ (حلية) يتزينون بها ويتجملون كالذهب والفضة (أو) لطلب (متاع)
 آخر يتمتعون به من الاواني والآلات المتخذة من الحديد والفضة والبرص والبرص
 (زبد مثله) المراد بالزبد هنا الخبث فانه يعلو فوق ما أذيب من تلك الاجسام كما يعلو
 الزبد على الماء فالضمير في مثله يعود إلى زبد اربا يوازبد مبتدأ وخبره مما يوقدون ووجه
 المماثلة ان كلا منهما ناش من الاكدار (كذلك) الضرب البديع (يضرب) أي يبين

والطلب لمن هرب منها وقد ضرب الله تعالى مثل الدنيا بنبات الأرض في غير ما آية من كتابه العزيز فقال في سورة (الله)
 الكهف واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل
 شيء مقبلا وكذا في سورة الزمر والحديد يضرب بذلك مثل الحياة الدنيا وقال ابن جرير حدثني الحارث حدثنا عبد العزيز
 حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 يقرأ على المنبر وطن أهلها انهم قادرون عليها وما كان الله ليهلكهم الا بنوب أهلها قال قد قرأتموها وليست في المحجف فقال عباس

ابن عبد الله بن عباس هكذا يقرأها بن عباس فأرسلوا إلى ابن عباس فقال هكذا أقرأني أبي بن كعب وهذه قراءة غيره وكأنا
زيد للفسير وقوله تعالى والله يدعوا إلى دار السلام الآية لما ذكر تعالى الدنيا وسرعة زوالها ورغب في الجنة ودعا إليها وسماها
دار السلام أي من الآفات والنقائص والنسكات فقال والله يدعوا إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم قال
أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لي أتم عينك ولي عقل قلبك وتسمع أذنك فنامت عيني وعقل قلبي
وسمعت أذني ثم قيل لي (١) سيد بني دار أتم صنع مأدبة (١٠٩) وأرسل داعيا فني أجاب الداعي دخل الدار وأكل

من المأدبة ورضي عنه السيد ومن
لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم
يأكل من المأدبة ولم يرض عنه
السيد والله السيد والدار الاسلام
والمأدبة الجنة والداعي محمد صلى
الله عليه وسلم وهذا حديث مرسل
وقد جاء متصل من حديث الليث
عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي
هلال عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوما فقال اني رأيت في المنام كأن
جبريل عند رأسي وميكائيل عند
رجلي يقول أحدهما لصاحبه
اضر به لئلا يمشي فقال سمعت
أذنك وأعقل عقل قلبك انما مثلك
ومثل أمك كمثل ملك اتخذ دارا
ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مأدبة ثم
بعث رسولا يدعو الناس إلى
طعامه فنهزم من أجاب الرسول
ومنهم من تركه فأنه الملك والدار
الاسلام والبيت الجنة وأنت
يا محمد الرسول فني أجابك دخل
الاسلام ومن دخل الاسلام دخل
الجنة ومن دخل الجنة أكل منها
رواه ابن جرير وقال قتادة حدثني

(الله) المثل (الحق) أي الايمان (و) المثل (الباطل) أي الكفر فالحق هو الماء والجوهر
الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطافي الذي لا يتنفع به ثم شرع في تبيين المثل فقال
(فاما الزبد) بقسميه (فيذهب جفاء) باطلا مر ميا به يقال جفأ الوادي غمما جفأ إذا رمى
به أي يرميه الماء إلى الساحل ويرمي به الكبر فلا يتنفع به والجفاء بمنزلة الغناء وكذا قال
أبو عمرو بن العلاء وحكي أبو عبيدة أنه سمع روبة يقرأ جفأ لا قال أبو عبيدة جفأ قلت القدر
إذا قذفت بزبداء وأجفأ الریح السحاب إذا قطعتة قال أبو حاتم لا يقرأ بقراءة روبة
لأنه كان يأكل القارو والمعنى يذهب باطلا بلا ضائعا أي ان الباطل وان علا في وقت فانه
يضمحل ويذهب وقيل الجفاء المتفرق قاله ابن الأنباري يقال جفأت الریح السحاب أي
قطعتة وفرقتة ووجه المماثلة بين الزبد في الزبد الذي يحمله السيل والزبد الذي يعلم
الاجسام المتطرفة ان تراب الارض لما خالط الماء وجزءه صارت زبدا رايافوقه وكذلك
ما يوقد عليه في النار حتى يذوب من الاجسام المتطرفة فان أصله من المعادن التي تنبت في
الارض فيخالطها التراب فاذا أذيت صار ذلك التراب الذي خالطها خبثا مرتفعافوقها
(وأما ما ينفع الناس) منها وهو الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام المذابة
والذائب الخالص من الخبث (فيكث في الارض) أي يثبت فيها ويبقى ولا يذهب أما
الماء فانه يسلك في عروق الارض فيمتنع الناس به وأما ما أذيت من تلك الاجسام فانه
يصاغ حلية وأمتعة وهذا من مثله من ضربه ما الله سبحانه للحق والباطل يقول ان الباطل
وان ظهر على الحق في بعض الاحوال وعلاه فان الله سبحانه سيمحقه ويبطله ويجعل
العاقبة للحق وأهله كالزبد الذي يعلم الماء فيلقية الماء ويضمحل ويكث هذه الاجسام
فانه وان علا عليها فان الكبر يقذفه ويدفعه فهذا مثل الباطل وأما الماء الذي ينفع
الناس وينبت المراعي فيكث في الارض وكذلك الصفون من هذه الاجسام فانه يبقى خالصا
لا يشوب فيه وهو مثل الحق قال الزجاج فمثل المؤمن واعتقاده ونفع الايمان كمثل هذا
الماء المتنفع به في نبات الارض وحياة كل شيء وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الجواهر
لانها كلها تبقى منتفعا بها ومثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذي يذهب جفأ وكمثل خبث
الحديد وما يخرج من النار من وسخ الفضة والذهب الذي لا يتنفع به وقد حكينا عن ابن
الانباري فيما تقدم أنه شبه نزول القرآن إلى آخر ما ذكرناه جعل ذلك مثلا ضربه الله

عشر أمثالها إلى سبعة مائة ضعف وزيادة على ذلك ويشمل ما يعطهم الله في الجنان من القصور والجوار والرضاع عنهم وما أخفاه لهم من قرة أعين وأفصح له وأعلمه النظر إلى وجهه الكريم فإنه زيادة أعظم من جميع ما أعطوه لا يستحقونه بعملهم بل بفضل ورجته وقد روى تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم عن أبي بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء الخثعم والحسن وقتادة والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم من السلف والخلف وقد وردت فيه (١١٠) أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما رواه الامام

القرآن (كذلك) الضرب العجيب (يضرب الله الامثال) في كل باب لكل العناية بعباده واللفظ بهم في الارشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأكيده لقوله كذلك يضرب الله الحق والباطل اما باعتبار ابتداء هذا على التمثيل الاول أو يجعل ذلك إشارة إلى ما جميعا ثم بين سبحانه من ضرب له مثل الحق ومثل الباطل من عباده فقال فيمن ضرب له مثل الحق (الذين استجابوا لربهم) خبر مقدم أي أجابوا دعوته اذ دعاهم إلى توحيده وتوحيدهم بآياته والعمل بشرائعه (الحسن) مبتدأ مؤخر أي المثوبة الحسنى وهي الجنة وبه قال جمهور المفسرين وقيل الحسنى هي المنفعة العظمى الخالصة الخالصة عن شوائب المضرة والانقطاع والاول أولى وهو قول ابن عباس وقال سبحانه فيمن ضرب له مثل الباطل (والذين لم يستجيبوا لله) أي لدعوته إلى ما دعاهم اليه وهم الكفار الذين استمروا على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه والموصول مبتدأ خبر عنه بثلاثة أخبار الاول الجملة الشرطية وهي (لوان لهم ما في الارض جميعا) من أصناف الاموال التي تملكها العباد ويجمعونها بحيث لا يخرج عن ملكهم منها شيء (ومثله معه) أي مثل ما في الارض ومثله والمعنى يخلصوا به مما هم فيه من العذاب الكبير والهول العظيم ثم بين سبحانه ما أعد لهم فقال (أولئك) يعني الذين لم يستجيبوا وهو خبر ثان للموصول (لهم سوء الحساب) من اضافة الصفة للموصوف أي الحساب السيئ وهو ان يحاسب الرجل بذنبه كله ولا يغفر له منه شيء قال الزجاج لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره هو المناقشة فيه وفي الحديث من فوَّش الحساب عذب (ومأواهم جهنم) أي مرجعهم اليها (وبئس المهاد) أي المستقر الذي يستقرون فيه أو القراش الذي يفرض لهم في جهنم والخصوص بالذم محذوف وهو خبر ثالث للموصول المتقدم (أفمن يعلم) الهمزة للاستنكار على من يتوهم الممانعة بين من يعلم وبين من هو أعمى لا يعلم ذلك ولا يؤمن به (انما أنزل اليك من ربك الحق) أي ما أنزل الله سبحانه إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة وهو القرآن (كن هو أعمى) فان الحال بينهما متباعد جدا كالتباعد الذي بين الماء والزبد بين الخبيث والخالص من تلك الاجسام قيل نزل في جزوة أبي جهل ومع هذا فالاولى جل الآية على العموم

الرحمن عز وجل ورواه أيضا ابن أبي حاتم من حديث أبي بكر الهذلي عن أبي تيمية الهجيمي به وقال ابن جرير وان أيضا حدثنا ابن حميد حدثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر إلى وجهه الرحمن عز وجل وقال أيضا حدثنا ابن عبد الرحيم حدثنا عمر بن أبي سلمة سمعت زهيراً عن سمع أبى العالىة حدثنا أبي بن كعب انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الله عز وجل وجهه الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم أيضاً من حديث زهير به وقوله تعالى ولا يرهق قوله يا أهل الجنة بصوت الخ كذا في النسخ وحرر الزواية اه معجزة

أحمد حدثنا عفان أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن يجزيكموه فيقولون وما هو ألم ينقل موازيننا ألم يبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويرزقنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب اليهم من النظر إليه ولا أقر لآعينهم وهكذا رواه مسلم وجماعة من الأئمة من حديث حماد بن سلمة به وقال ابن جرير أيضاً ابن وهب أنبأنا شبيب وأبان بن أبي تيمية الهجيمي انه سمع أبا موسى الأشعري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة منادياً ينادى يا أهل الجنة (٣) بصوت يسمع أولهم وآخرهم ان الله وعدكم الحسنى وزيادة الحسنى الجنة والزياة النظر إلى وجهه

وجوههم قتر أي قنار وسواد في عرصات المحشر كما يعتري وجوه الكفرة الفجرة من القفرة والغبرة ولا ذلة أي هوان وصغار أي لا يحصل لهم اهانة في الباطن ولا في الظاهر بل هم كما قال تعالى في حقهم فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا أي نضرة في وجوههم وسرورا في قلوبهم جعلنا الله منهم بفضلهم ورحمته آمين (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لما أخبر تعالى عن حال السعداء الذين يضاعف لهم الحسنات ويزدادون على ذلك عطف بذكر حال (١١١) الأشقياء فذكر تعالى عدله فيهم وأنه يجازيهم على

السيئة بمثلها لا يزيدهم على ذلك وترهقهم أي تعثر بهم وتعلوهم ذلة من معاصيهم وخوفهم منها كما قال وترهقهم يعرضون عليها خاشعين من الذل الآية وقال تعالى ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار مهطعين مقنعي رؤسهم الآيات وقوله ما لهم من الله من عاصم أي مانع ولا واق يقيم العذاب كقوله تعالى يقول الإنسان يومئذ أين المفر كلالاً وزر إلى ربك يومئذ المستقر وقوله كأنما أغشيت وجوههم الآية أخبار عن سواد وجوههم في الدار الآخرة كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرت بما كذبوا بآياتهم فذوقوا العذاب بما كذبتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون وقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة الآية (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم وقال

وان كان السبب خاصا والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وعن قتادة قال هؤلاء قوم اتفقوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه وعوه وهو لا مكن هو أعنى عن الحق فلا يبصره ولا يعقله (انما يتذكر أولو الالباب) أي انما يقف على تفاوت المنزلتين وتباين الرتبين أو يعظ أهل العقول الصحيحة ثم وصفهم بالاوصاف المأدحة فقال (الذين يوفون بعهد الله) أي بما عقدوه من العهود فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين العباد (ولا ينقضون الميثاق) الذي وثقوه على أنفسهم وأكدوه بالايمان ونحوها وهذا تعميم بعد التخصيص لانه يدخل تحت الميثاق كل ما أوجب العبد على نفسه كالنذور ونحوها ويجوز ان يكون الامر بالعكس فيكون من التخصيص بعد التعميم على ان يراد بالعهد جميع عهود الله وهي أوامره ونواهيه التي وصى بها عبده على السنة الرسل في الكتب الالهية ويدخل في ذلك الالتزامات التي يلزم بها العبد لنفسه ويراد بالميثاق ما أخذه الله على عباده حين آخرجه من صلب آدم في عالم الذر المذكور في قوله سبحانه وإذا خذ ربك من بنى آدم الآية بان يؤمنوا إذا وجدوا في الخارج ولا يكفروا قال قتادة ان الله ذكر الوفاء بالعهد والميثاق في بضع وعشرين آية من القرآن (والذين يصلون ما أمر الله به ان يوصل) ظاهره شمول كل ما أمر الله بصلته ونهى عن قطعه من حقوق الله وحقوق عباده ومنه الايمان بجميع الكتب والرسل ولا يفرق بين أحد منهم ويدخل تحت ذلك صلة الارحام دخولاً أولاً ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووصل قرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالا حسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم وافشاء السلام وعبادة المرضى ومنه مراعاة حق الاحباب والخدم والجيران والرفقاء في السفر الى غير ذلك وقد قصره كثير من المفسرين على صلة الرحم واللفظ أوسع من ذلك أخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان البر والصلة ليخفنا سوء الحساب يوم القيامة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين يصلون الى سوء الحساب وقد ورد في صلة الرحم وتحريم قطعها أحاديث كثيرة (ويحشون ربهم) خشية تحملهم على فعل ما وجب واجتناب ما لا يحل والخشية خوف يشوبه تعظيم واجلال وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه (ويحافون

شركاؤهم ما كنتم ايماناً بعبادون فكفي بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولا هم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعالى ويوم نحشرهم أي أهل الارض كلهم من جن وانس وبر وفاجر كقوله وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً ثم نقول للذين أشركوا الآية أي الزموا أنتم ومكانا معنا امتاز وفيه عن مقام المؤمنين كقوله تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون وقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ ينفرقون وفي الآية الاخرى يومئذ يصدعون أي يصيرون صديعين وهذا يكون اذا جاء الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء ولهذا قيل ذلك

الله تعالى ان يأتي لفصل القضاء ويربحنا من مقامنا هذا وفي الحديث الآخر نحن يوم القيامة على كرم فوق الناس وقال الله تعالى في هذه الآية الكريمة اخبار اعيانهم به المشركين وأوثانهم يوم القيامة مكانكم أتم وشركاؤكم فزينا بينهم الآية أنهم أنكروا عبادتهم وقبروا منهم كقوله كلا سيكفرون بعبادتهم الآية وقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وقوله ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهو عن دعائهم غافلون واذ احشر الناس كانوا لهم أعداء الآية وقوله في هذه الآية اخبارا عن قول الشر كما فيماراجعوا فيه عابدهم عند (١١٢) ادعائهم بعبادتهم فكفي بالله شهيدا بيننا وبينكم الآية أي ما كنا نشعر بها ولا نعلم

سوء الحساب) وهو الاستقصاء فيه والمناقشة للعبد في نقوش الحساب عذب ومن حق هذه الخيفة ان يحاسبوا أنفسهم قبل ان يحاسبوا (والذين صبروا) قيل مستأنف وقيل معطوف على ما قبله والتعبير عنه بلفظ الماضي للتنبيه على انه ينبغي تحقيقه والمراد بالصبر الصبر على الاتيان بما أمر الله به واجتناب ما نهى عنه وقيل على الرزايا والمصائب وقيل عن الشهوات والمعاصي والاولى حمله على العموم (ابتغاء وجه ربهم) أي ثوابه ورضاه معناه ان يكون خالصا له لا شائبة فيه لغيره كأن يصبر ليقال ما أكمل صبره وأشد قوته على تحمل النوازل وألاجل ان لا يعاب على الجزع وألاجل ان لا يشمت به الاعداء (وأقاموا الصلاة) أي فعلوا في أوقاتها على ما شرعه الله سبحانه في أذكارها وأركانها مع الخشوع والاخلاص والمراد بها الصلوات المفروضة وقيل أعم من ذلك (وأنفقوا) في الطاعة (عمارزقناهم) أي بعضه (سرا وعلانية) المراد بالسرا صدقة النفل وبالعلانية صدقة الفرض وقيل السر لمن لم يعرف بالمال ولا يتهم بترك الزكاة والجل على العموم أولى (ويدرون بالحسنة لمن كان يعرف بالمال أو يتهم بترك الزكاة والجل على العموم أولى (ويدرون بالحسنة السيئة) أي يدفعون سيئة من أساء اليهم بالاحسان اليه كما في قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن أو يدفعون بالعمل الصالح السي فيمحوه أو يدفعون الشر بالخير أو المنكر بالمعروف أو الظلم بالعرف أو الذنب بالتوبة أو الحرمان بالاعطاء أو القمع بالوصل أو الهرب بالانابة ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الامور (اولئك) الموصوفون بالصفات المتقدمة (لهم عقبي الدار) العقبي مصدر كالعاقبة والاضافة على معنى في أي العقبي المحمودة فيها قال الخطيب العقبي الانتهاء الذي يؤدي اليه الابتداء من خير أو شر والمراد بالدار الدنيا وعقباها الجنة وقيل المراد دار الآخرة وعقباها الجنة للطيعين والنار للعصاة (جنات عدن يدخلونها) أي لهم جنات عدن والعدن أصله الاقامة ثم صار علما للجنة من الجنان واسم المكان معدن مثال مجلس لان أهله يقيمون عليه الصيف والشتاء أولان الجوهر الذي خلقه الله قسمه عدن به قال القشيري وجنات عدن وسط الجنة وقصبتها وسقتها عرش الرحمن ولكن في صحيح البخاري وغيره اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة وعن ابن مسعود قال جنات عدن بطنان الجنة أي وسطها وعن الحسن ان عمر قال لكعب ما عدن قال هو

بها وانما كنتم تعبدون من حيث لا تدري بكم والله شهيد بيننا وبينكم انما دعوناكم الى عبادتنا ولا أمرناكم بها ولا رضىنا منكم بذلك وفي هذا تبكيت عظيم للمشركين الذين عبدوا مع الله غيره ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنهم شيأ لم يأمرهم بذلك ولا رضى به ولا أراد به بل تبرأ منهم وقت أحوال ما يكونون اليه وقد تركوا عبادة الخلق اليوم السميع البصير القادر العليم بكل شئ وقد أرسل رساله وأنزل كتبه أمر بعبادته وخذله لا شريك له ناهيا عن عبادة ما سواه كما قال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقال واسئلك من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون والمشركون أنواع وأقسام كثيرون قد ذكرهم الله في كتابه وبين أحوالهم وأقوالهم ورد عليهم فيما هم فيه

أتم رد وقوله تعالى هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت اي في موقف الحساب يوم القيامة تختبر كل نفس وتعلم ما سلفت من عملها من خير وشر كقوله تعالى يوم تبلى السرائر وقال تعالى نبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر وقال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيما وقد قرأ بعضهم هنالك تملو كل نفس ما سلفت وفسرها بعضهم بالقراءة وفسرها بعضهم بمعنى تتبع ما قدمت من خير وشر وفسرها بعضهم بتجديت لتبضع كل امة ما كانت تعبد فيتبضع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبضع من كان يعبد القمر القمر ويتبضع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت الحديث وقوله وردوا الى

الله مولا لهم الحق أى ورجعت الامور كلها الى الله الحكم العدل ففصلها وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ورضل عنهم أى ذهب عن المشركين ما كانوا يفترون أى ما كانوا يعبدون من دون الله افتراء عليه (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن بملك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذللكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فأتى تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) يحتج تعالى على المشركين باعترافهم بوحدة انبيائه وربوبيته على وحدانية الالهة فقال تعالى قل من يرزقكم (١١٣) من السماء والارض أى من ذا الذى

ينزل من السماء ماء المطر فيشق الارض شقاً بقدرته ومشيئته فيخرج منها حبا وعنباً وقضباً وزيتوناً ونخلاً وحباً غلباً وفاكهة وأباً أله مع الله فسيقولون الله أمن هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه وقوله أمن بملك السمع والابصار أى الذى وهبكم هذه القوة السامعة والقوة الباصرة ولو شاء لذهب بها ولسلبكم اناها كقوله تعالى قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار الآية وقال قل رأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم الآية وقوله ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى أى بقدرته العظيمة ومنته العميمة وقد تقدم ذكر الخلاف فى ذلك وان الآية عامة لذلك كله وقوله ومن يدبر الامر أى من بيده ملكوت كل شئ وهو بجزى ولا يجار عليه وهو المتصرف الخاص الذى لا معقب لحكمه ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون يسأله من فى السموات والارض كل يوم هوفى شأن الملائكة كله العلوى والسفلى

قصر فى الجنة لا يدخله الا نبى أو صديق أو شهيد أو حكم عدل وأخرج ابن مردويه عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جنة عدن قضيب غرسه الله بيده ثم قال له كن فكان (ومن صلح) أى آمن فى الدنيا قاله مجاهد (من آبائهم) أى أصولهم وهى تشمل الآباء والامهات ومن لبسان الجنس (وأزواجهم) اللاتى متن فى عصمتهم (وذرياتهم) أى ويذخلها هؤلاء الفرق الثلاثة وان لم تعمل بأعمالهم فكمرة لهم قاله ابن عباس ورجحه الواحدى قال الرازى وليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة واعل الاولى من مات عنها وماتت عنه وذكر الصلاح دليل على أنه لا يدخل الجنة الا من كان كذلك من قربات أو ثل ولا يتفجع بمجرد كونه من الآباء والأزواج أو الذرية بدون صلاح (والملائكة يدخلون عليهم) فى قدر كل يوم وليس له ثلاث مرات للتمتة وقيل بل هوفى أول دخولهم قاله السيوطى قال فى الجمل والتقييد به ذلم نره لغيره من المفسرين بل فى كلام غيره ما يدل على عدمه (من كل باب) أى من جميع أبواب القصور والمنازل التى يسكنونها أو من كل باب من أبواب الجنة أو من كل باب من أبواب التحف والهدايا من الله سبحانه (سلام عليكم) أى قائلين سلام عليكم فأضمر القول هنا دلالة الكلام عليه أى سلمت من الآفات أو دامت لكم السلامة وقيل دعاء لهم من الملائكة أى سلمكم الله تعالى (بما صبرتم) أى بسبب صبركم فى الدنيا على الآفات وهو متعلق بالسلام أى انما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم أو متعلق بعليتكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة بسبب صبركم وبذل ما احتملت من مشاق الصبر (فنعق عقبى الدار) أى نعم ما أعقبكم الله من الدنيا الجنة أخرجه أحدوا البزار وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى شعب الايمان عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسلبهم الثغور وتبقى بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله لمن يشاء من ملائكته اتموهم خيروهم فتقول الملائكة ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك أفتأمرنا ان نأتى هؤلاء فنسلم عليهم قال الله ان هؤلاء عبادى كانوا يعبدونى ولا يشركون بى شياً وتسلبهم الثغور وتبقى بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فتأتىهم الملائكة

(١٥ فتح البيان خامس)

وما فيهما من ملائكة وانس وجان فقيرون اليه عبيده خاضعون لديه فيساقولون الله اى هم يعلمون ذلك ويعترفون به فقل أفلا تتقون أى أفلا تتحافون منه ان تعبدوا معه غيره بأرائكم وجهلكم وقوله فذللكم الله ربكم الحق الآية أى فهذا الذى اعترفتم به فاعل ذلك كله هو ربكم والى الحكم الحق الذى يستحق ان يفرد بالعبادة فماذا بعد الحق الا الضلال أى فكل معبود سواه باطل لا اله الا هو واحد لا شريك له فأتى تصرفون أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون انه الرب الذى خلق كل شئ والمتصرف فى كل شئ وقوله كذلك حقت كلمة ربك على الذى فسقوا

الآية أنى كما كفر هؤلاء المشركون واستمروا على شركهم وعبادتهم مع الله غيرهم انهم يعتبرون بانهم الخالق الرازق المتصرف في الملك وحده الذي بعث رسوله بتوحيده فلماذا حقت عليهم كلمة الله انهم أشقياء من ساكني النار كقوله قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فاني توفى كل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا أن يهدي فقال لهم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنانون (١١٤) لا يغني عن الحق شيئا والله عليم بما يفعلون) وهذا ابطال لدعواهم

فما أشركوا بالله غيره وعبدوا
من الاصنام والانداد قل هل من
شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده
أى من بدأ خلق هذه السموات
والارض ثم ينشئ ما فيها من
الخلق ويفرق أجرام السموات
والارض ويبدلها بقنأ ما فيها
ثم يعيد الخلق خلقا جديدا قل الله
هو الذى يفعل هذا ويستقل به
وحده لا شريك له فأنى تؤفكون أى
فكيف تصرفون عن طريق الرشد
الى الباطل قل هل من شركائكم
من يهـدى الى الحق قل الله يهـدى
للحق أى أنتم تعملون ان شركاءكم
لا تقدر على هداية ضال وانما يهـدى
الجبار أو الضلال ويقلب القلوب
من الغي الى الرشده الذى لا اله
الا هو أفمن يهـدى الى الحق أحق
أن يتبع أمن لا يهـدى الا ان
يهـدى أى أفمتبع أن يهـدى لعمامه
وبكمه كما قال تعالى اخبارا عن
ابراهيم انه قال يا أبت لم تعبد مالا
يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا
وقال لقومه أتعبدون ما تختون
والله خلقكم وما تعملون الى غير
ذلك من الآيات وقوله فما لكم كفت

عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب قائلين لهم سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وفي
القرطبي عن عبد الله بن سلام وعلى بن الحسين اذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم اهل
الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال لهم انطلقوا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون الى
اين فيقولون الى الجنة قالوا قبل الحساب قالوا نعم فيقولون من انتم فيقولون نحن اهل
الصبر قالوا وما كان صبركم قالوا صبرنا انفسنا على طاعة الله وصبرناها عن معاصي الله
وصبرناها على البلاء والحن في الدنيا قال علي بن الحسين فتقول لهم الملائكة سلام عليكم
بما صبرتم فنعم عقبى الدار اى نعم عاقبة الدار اى كنتم فيها وعلمتم فيها ما اعقبكم هذا الذى
انتم فيه فاعقبى على هذا اسم والدار هى الدنيا وقال ابو عمران الجوني اى الجنة عن النار
بضم الجيم وعنه الجنة عن الدنيا وبالجملة فقد جاء سبحانه بهذه الجملة المتضمنة لمذ
ما عطاهاهم من عقبى الدار المتقدمة ذكرها للترغيب والتشويق ثم اتبع احوال السعداء
باحوال الاشقياء فقال (والذين يتقون عهد الله من بعد ميثاقه) من بعد ما وثقوه
به من الاعتراف والقبول بقولهم بلى (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) من الايمان
والرحم وغير ذلك وقد مر تفسير عدم التقض وعدم القطع فعرف منهم ما تفسير النقض
والقطع ولم يتعرض لنفى الخشية والخوف عنهم وما بعدهما من الاوصاف المتقدمة
لدخولها في النقض والقطع (ويفسدون في الارض) بالكفر وارتكاب المعاصي
والاضرار بالانفس والاموال (اولئك) الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (لهم)
بسبب ذلك (اللعنة) اى الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه (ولهم سوء الدار) اى
سوء عاقبة دار الدنيا وهى النار وعذاب جهنم فانهم ادارهم (الله ييسر الرزق) اى
يوسعه (لمن يشاء) اى لمن كان كافرا استدرجا (ويقدر) اى ويقرره على من كان
مؤمنا ابتلاء وامتحانا وتكفير الذنوب ولا يدل البسط على الكرامة ولا القبض على
الاهانة ومعنى يقدر يضيق ومنه ومن قدر عليه رزقه اى ضيق وقيل معنى يقدر يعطى
بقدر الكفاية وقرأ السبعة يقدر بكسر الدال وهو اقصح واستعمل بالضم ايضا على ما فى
المصباح ومعنى الآية انه الفاعل لذلك وحده القادر عليه دون غيره (وفرحوا) اى
مسرورون كرمكة (بالحياة الدنيا) فرح بطر لا فرح سرور والفرح لذة تحصل في القلب
عند حصول المشتهى وجهلوا ما عند الله والجملة مستأنفة لبيان فحج افعالهم مع ما وسعه

تَحْكُمُونَ أَيُّ مَآلِكُمْ أَن يَذْهَبَ بِعَقْوَانِكُمْ كَيْفَ سَوَّيْتُمْ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ وَعَدَلْتُمْ هَذَا بَيْنَ دَاوُدَ هَذَا وَهَذَا عَلَيْهِمْ أَفْرَدْتُمْ الرَّبَّ جَلَّالَهُ الْمَالِكُ الْهَادِي مِنَ الضَّلَالَةِ بِالْعِبَادَةِ وَحْدَهُ وَأَخْلَصْتُمْ إِلَيْهِ الدَّعْوَةَ وَالْآيَةَ ثُمَّ بَيْنَ تَعَالَى أَنَّهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ دَلِيلًا وَلَا بَرَهَانًا وَأَعْمَا هُوَ ظَنُّهُمْ وَأَيُّ تَوْهَمٍ وَتَحْيِيلٍ وَذَلِكَ لَا يَغْنَى عَنْهُمْ شَيْءٌ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِمَا يَفْعَلُونَ تَهْدِيدٌ لَّهُمْ وَوَعِيدٌ شَدِيدٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَهُمْ سِيحَانَهُمْ عَلَى ذَلِكَ أَتَمَّ الْجُزْءُ (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَفْتَرِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلْ كَذَّبُوا

بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فأنظر كيف كان عقوبة الظالمين ومنهم من يؤمن بة ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين) هذا بيان لا يحجز القرآن وأنه لا يستطيع البشر أن يأتوا بمثله ولا بعشر سور ولا بسورة من مثله لانه بقصا حته وبلاغته ووجازته وحلاوته واشتماله على المعاني الغزيرة النافعة في الدنيا والآخرة لا تكون الا من عند الله الذي لا يشبهه شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وأقواله وكلامه لا يشبهه كلام الخلقين ولهذا قال تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله أى مثل هذا القرآن لا يكون الا من عند الله ولا يشبهه (١١٥) هذا كلام البشر وليكن تصديق الذي بين

يديه اى من الكتب المقدمة ومهمنا علمه وممننا ما وقع فيها من التحريف والتأويل والتبديل وقوله وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أى وبيننا الاحكام والحلال والحرام بياننا شافيا كافيا حقا لا مريفة فيه من الله رب العالمين كما تقدم في حديث الحرث الاور عن علي بن أبي طالب فيه خبر ما قبلكم ونبأ ما بعدكم وفصل ما بينكم أى خبر عما سلف وعما يأتي وحكم فيما بين الناس بالشرع الذي يحبه الله ويرضاه وقوله أم يقولون افترأه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين أى ان ادعيتهم وافتريتهم وشككتهم في ان هذا من عند الله وقلتم كذبوا مبينا ان هذا من عند محمد فمحمد بشر مثلكم وقد جاء فيما زعمتم بهذا القرآن فأتوا انتم بسورة مثله أى من جنس القرآن واستعينوا على ذلك بكل من قدرتم عليه من انس وجان وهذا هو المقام الثالث في التحدى فانه تعالى تحداهم ودعاهم ان كانوا صادقين في دعواهم انه من

عليهم وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا والفرح بالدار كونه اليها حرام قبل وفي هذه الآية تقديم وتأخير والتقدير ويفسدون في الارض وفرحوا بالحياة الدنيا والاول أولى لانه ماض وما قبله مستقبل وقيل العطف على ينقضون ولا يصح لانه يستلزم تخلل الفاصل بين أبعاض الصلة (وما الحياة الدنيا الا آخرة) أى بالنسبة اليها وفي جنسها في هنالكم مقايسة وهي الداخلة بين مفضل سابق ومفضل لاحق وليست طرفا للحياة وللدنيا لانهم ما يكونان في الآخرة (الامتاع) أى ما هي الا شيء يستمتع به وقيل المتاع واحد الأمتعة كالقصعة والسكرجة ونحوها وما وقيل المعنى شيء قليل ذاهب من متاع النهار اذا ارتفع فلا بد من زواله وقيل زاد كزاد الرأى كيزودونه منها الى الآخرة وقال عبد الرحمن بن سابط كزاد الراعى يزوده أهله الكنى من التمر أو الشيء من الدقيق أو الشيء يشرب عليه اللبن وعن ابن عباس قال كان الرجل يخرج في الزمان الاول في ابله أو غنمه فيقول لأهله متعوني فيمتعونه فليقة الخبز أو التمر فهذا مثل ضربه الله للدنيا وأخرج الترمذي وصححه عن ابن مسعود قال نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال ما لي وللدنيا ما أتاني الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وأخرج مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن المستورد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل أحدكم اصبعه هذه في اليم فليمنظريه رجوع وأشار بالسبابة (ويقول الذين كفروا) أى المشركون من أهل مكة (لولا) هـ لا (أنزل عليه) أى على محمد (آية) أى معجزة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما السلام (من ربه) كالعصا واليد والناقة وقد تقدم تفسير هذا قريبا وتكرر في مواضع (قل ان الله يضل من يشاء) أمره الله سبحانه ان يجيب عليهم بهذا وهو ان الضلال بمشيئة الله سبحانه من شاء أن يضل فاضل هؤلاء القائلون لولا أنزل عليه آية من ربه ولا ينفعه نزول الايات وكثرة المعجزات ان لم يهده الله عز وجل وان أنزلت كل آية فان ذلك في أقصى مراتب المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو في الفساد فلا سبيل له الى الاهتداء (ويهدي اليه) اى الى الحق أو الى الاسلام أو الى جنبه عز وجل (من أناب) أى رجوع الى الله بالتوبة والاقلاع عما كان عليه وأصل الانابة الدخول في نوبة الخير كذا قال النيسابوري (الذين آمنوا) منصوب على البذل من أناب

عند محمد فليمنظروه بتطير ما جاء به وحده واستعينوا بمن شئتم واخبرناهم لا يقدر ان على ذلك ولا سبيل لهم اليه فقال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتوا بمثله ولو كن بعضهم لبعض ظهيرا ثم تقاصر معهم الى عشر سور منه فقال في أول سورة هود أم يقولون افترأه قل فأتوا بعشر سور مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ثم تنازل الى سورة فقال في هذه السورة أم يقولون افترأه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين وكذا في سورة البقرة وهي مدينية تحداهم بسورة منه وأخبرناهم لا يستطيعون ذلك ابد اقل فان لم تفعلوا وان تفعلوا فأتوا النار الاية

هذا وقد كانت الفصاحة من سبحاياتهم وأشعارهم ومعلقاتهم اليها المنتهى في هذا الباب ولكن جاءهم من الله ما لا قبل لأحد به
ولهذا آمن من آمن منهم بما عرف من بلاغته فكانوا أعلم الناس به وأفهمهم له وأنبعهم له وأرشدهم له انقيادا كما عرف
السحرة علمهم بفقن السحران هذا الذي فعله موسى عليه السلام لا يصدر من مؤيد مسدد الا عن مرسل من الله وان هذا
لا يستطيع لبشر الا باذن الله وكذلك عيسى عليه السلام بعث في زمان علماء الطب ومعالجة المرضى فكان يبرئ الاكف والابرص
ويحيى الموتى باذن الله ومثل هذا المدخل (١١٦) للعلاج والدواء فيه فعرف من عرف منهم انه عبد الله ورسوله ولهذا اجاب في

الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مامن نبي من الانبياء الا وقد أوتى من الآيات ما امن على مثله البشر وانما كان الذي أوتيتموه وحياء أو حاه الله الى فارجو أن أكون أكثرهم تابعا وقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله يقول بل كذب هؤلاء بالقرآن ولم يفهموه ولا عرفوه ولما ياتهم تأويله أى ولم يحصلوا ما فيه من الهدى ودين الحق الى حين تكذيبهم به جهلا وسفها كذلك كذب الذين من قبلهم أى من الامم السالفة فانظر كيف عاقبة الظالمين أى فانظر كيف أهلكناهم بتكذيبهم رسلنا ظالما وعسلا وكفرا وعنادا وجهلا فاحذروا أيها المكذبون ان يصيبكم ما أصابهم وقوله ومنهم من يؤمن به الآية أى ومن هؤلاء الذين بعث اليهم يا محمد من يؤمن بهذا القرآن ويتبعك وينتفع بما أرسلت به ومنهم من لا يؤمن به بل يموت على ذلك ويبعث عليه ووربك أعلم بالفسادين أى وهو أعلم عن يستحق الهداية فهدى ومن يستحق

والمعنى انهم هم الذين هداهم الله وأنابوا اليه أو خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين آمنوا
(ونظم قلوبهم - بمذ كرا لله) أى تسكن عن القلق والاضطراب وتستأنس بذكره سبحانه
بأسنتهم كتلاوة القرآن والتسبيح والتحميد والتكبير والتوحيد أو بسماع ذلك من غيرهم
غير بالمضارع لان الطمأنينة تتجدد بعد الايمان حينما بعد حين قاله الشهاب وقال الكرخي
المضارع قد لا يلاحظ فيه زمان معين من حال أو واستقبال فيدل اذ ذلك على الاستمرار وضمنه
الآية انتهى قال في الجمل وهذا ينفع في مواضع كثيرة وقد سمي الله سبحانه القرآن ذكرا
قال وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقال انما نحن نزلنا الذ كرا قال الزجاج أى اذا ذ كرا لله وحده
آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله واذا ذ كرا لله وحده اشتملت قلوب الذين
لا يؤمنون بالآخرة وقيل الذ كرها الطاعة وقيل بوعد الله وقيل بالخلف بالله فاذا خلف
خصمه بالله سكن قلبه قاله السدي وقيل بذ كرا رجسته وقيل بذ كرا دالة على توحيده
وقال قتادة هشت اليه واستأنست به وقال مجاهد بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه
ولا مانع من حمل الآية على جميعها (الأبذ كرا لله) وحده دون غيره من الامور التي تميل
اليها النفوس من الدنيويات (طمئن القلوب) والنظر في مخلوقات الله سبحانه وبديع
صنعه وان كان يقيد طمأنينة في الجملة لكن ليست كهذه الطمأنينة وكذلك النظر
في المعجزات من الامور التي لا يطيقها البشر فليس افادتها لطمأنينة كفاذة ذ كرا لله فهذا
وجه ما يفيد هذا التركيب من القصر وأما قوله تعالى في الانفال انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل ضد الاطمئنان فالعنى انهم اذا ذكروا العقوبات وجلوا
واذا ذكروا المنيويات سكنوا أخرج أبو الشيخ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم لا صحابة حين نزلت هذه الآية هل تدرون ما معنى ذلك قالوا الله ورسوله أعلم
قال من أحب الله ورسوله وأحب أصحابي وأخرج ابن مردويه عن علي أن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية قال ذلك من أحب الله ورسوله وأحب
أهل بيته صادقاً غير كاذب وأحب المؤمنين شاهدوا غائباً بالأبذ كرا لله يتحابون
(الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره جملة (طوبى لهم) وجازا لابتداء بطوبى اما
لانها علم لشيء بعينه واما لانها انكرت في معنى الدعاء كسلام عليه وويل له قال أبو عبيدة
والزجاج وأهل اللغة طوبى فعلى من الطيب فهو يائى وأصله طيبى قال ابن الانبارى

الضلالة فضله وهو العادل الذي لا يجور بل يعطي كلامه مستحقه تبارك وتعالى وتقدس وتزده لا اله الا هو وتاويلها
(وان كذبوك فقل لي على ولكم علم انكم اتيتم بربكم يؤمنون مما عمل وانابري مما تعملون ومنهم من يستعقون اليك افأنت تسمع الصم
ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك افأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم
يظلمون) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وان كذبك هؤلاء المشركون فتيروا منهم ومن علمهم فقل لي على ولكم علم انكم كقول
تعالى قل يا ايها الكافرون لا عبد ما تعبدون الى آخرها وقال ابراهيم الخليل وأتباعه لقومهم المشركين انابرا آلهتكم ومما تعبدون

من دون الله الآية وقوله ومنهم من يستمعون اليك أي يستمعون كلامك الحسن والقرآن العظيم والاحاديث الصحيحة الفصيحة النافعة في القلوب والاديان والابدان وفي هذا كفاية عظيمة ولكن ليس ذلك اليك ولا اليهم فانك لا تقدر على اسماع الاصم وهو الاطرش فكذلك لا تقدر على هداية هؤلاء الا ان يشاء الله ومنهم من ينظر اليك أي ينظرون اليك والى ما أعطاك الله من التوذة والسمت الحسن والخلق العظيم والدلالة الظاهرة على نبوتك لا ولى البصائر والنهى وهؤلاء ينظرون كما ينظر غيرهم ولا يحصل لهم من الهداية شيء كما يحصل لغيرهم بل المؤمنون ينظرون اليك بعين الوفاء وهؤلاء (١١٧) الكفار ينظرون اليك بعين الاحتقار واذا رأوك ان يتخذوك الالهز والالاية

ثم أخبر تعالى انه لا ينظم أحدا شيئا وان كان قد هدى به من هدى وبصر به من العمى وفتح به أعينا عميا واذان صما وقلوب باغلة وأضل به عن الايمان آخر ين فهو الحاكم المتصرف في حكمه بما يشاء الذي لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون لعلمه وحكمته وعدله ولهذا قال تعالى ان الله لا ينظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون وفي الحديث عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روي عن ربه عز وجل يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا الى ان قال في آخره يا عبادي انما هي أعمالكم أحصاها لكم ثم أوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه رواه مسلم بطوله (ويوم يحشرهم كأنهم لم يبشروا الاساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين) يقول تعالى مذكرا للناس قيام الساعة وحشرهم من أجدانهم الى عرصات القيامة ويوم يحشرهم الآية كقوله كأنهم

وتأويلها الحال المستطابة وقيل طوبى شجرة في الجنة وقيل هي الجنة وقيل هي البستان بلغة الهند وقيل هي اسم الجنة بالحبشية وقيل معناه حسنى لهم وقيل خير لهم وقيل كرامة لهم وقيل غبطة لهم قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة واللام في لهم للبيان مثل سقما لك ورعيا لك قال الازهرى تقول طوبى لك وطوباك لئن لا تقوله العرب وهو قول أكثر النحويين وقيل هو مصدر من طاب كبشرى ورجمى وزلقى فالمصدر قد يجئ على وزن فعلى ومعناه أصبت خيرا وطيبا وقيل هي شجرة في الجنة عدن تظل الجنان كاهوا وقال ابن عباس طوبى له - ثم فرح لهم وفرأ عين وقال عكرمة نعمى لهم وقد روى عن جماعة من السلف نحو ما قدمنا ذكره من الاقوال والارح تفسير الآية بما روى عن فروع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما أخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي عن عتبة بن عبد قال جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله في الجنة قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى الحديث وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن جبران والخطيب في تاريخه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رأى وأمن بك قال طوبى لمن آمن بى ورأى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بى ولم يرنى فقال رجل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمها وفي الباب أحاديث وآثار عن السلف وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرأ ان شتم وظل مدود وفي بعض الالفاظ انها شجرة الخلد وفي بعضها شجرة غرسها الله بيده (وحسن ما ب) من آب اذار جمع أى ولهم حسن مرجع وهو الدار الآخرة وهي الجنة قال السدي حسن منقلب وعن النخائل مثله (كذلك) أى مثل ذلك الارسال العظيم الشأن المشتغل على المعجزة الباهرة (أرسلناك) يا محمد ارساله شأن وقيل شبه الانعام على من أرسل اليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالانعام على من أرسل اليه الانبياء قبله وقيل كما هدى الله من أناب كذلك أرسلناك وقال ابن عطية الذي يظهر لى ان المعنى كما أجرينا العادة بان الله يضل ويهدي لا بالآيات المقترحة فكذلك أيضا فعلنا في هذه الامة أرسلناك اليها يوحى لا بالآيات المقترحة وقال أبو البقاء كذلك الامر كذلك وقال الحوفي

يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الاساعة من نهار وكقوله كأنهم يوم يرونهم يرجعون لم يلينوا الا انهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها وقال تعالى يوم ننفخ في الصور ونحشر الجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشر ان نحن أعلم بما يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما وقال تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة الايتين وهذا كله دليل على استقصار الحياة الدنيا في الدار الآخرة كقوله كم لبثتم في الارض عدن سنين قالوا البتة ايوما أو بعض يوم فاسئل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون الايتين وقوله يتعارفون بينهم أى يعرف الابناء الآباء والقربان بعضهم لبعض كما كانوا في الدنيا ولكن كل مشغول بنفسه فاذا انفخ

في الصور فلا انساب بينهم الآية وقال تعالى ولا يسأل جيم جيم الايات وقوله قد خسر الذين كذبوا بلى الله وما كانوا مهتدين كقوله تعالى ويل للمكذبين لانهم خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة الا ذلك هو الخسران المبين ولا خسارة أعظم من خسارة من فرق بينه وبين أحبته يوم الحسرة والندامة (واما نريدك بعض الذي نعدهم وتوفيك فاليانهار جمعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون والكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وسلم واما نريدك بعض الذي نعدهم اي ننتقم منهم في حياتك (١١٨) لتقر عينك منهم وتوفيك فاليانهار جمعهم اي مصيرهم ومنقلبهم والله شهيد

على أفعالهم بعدك وقد قال الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا عقبه ابن مكرم حدثنا ابو بكر الحنفي حدثنا داود بن الجارود عن ابى السليل عن حذيفة بن أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرضت على أمتي البارحة لدى هذه الحجرة أولها وآخرها فقال رجل يا رسول الله عرض عليك من خاق فكيف من لم يخلق فقال صوروا الى في الطين حتى انى لا عرف بالانسان منهم من أحدكم بصاحبه ورواه عن محمد بن عثمان بن ابى شيبة عن عقبه بن مكرم عن يونس بن بكير عن زياد بن المنذر عن ابى الطفيل عن حذيفة بن أسيد بن نخوع وقوله ولا لكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط الآية كقوله تعالى وأشرق الارض بنور ربها الآية فكل امة تعرض على الله بحضرة رسوله وكتب أعمالها من خير وشر موضوع شاهد عليهم وحفظتهم من الملائكة شهودا أيضا أمة بعد أمة وهذه الامة الشريفة وان كانت آخر الامم في الخلق الا انها أول الامم يوم القيامة يفصل بينهم

أى كنعنا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى ما وصف به نفسه من ان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وكل ذلك فيه تكلف وبعثوا اول اول أظهر وأولى (في أمة) أى قرن (قد خلت) مضت (من قبلها) أى قبل الامة (آمم) قرون أو في جماعة من الناس كثيرة قد مضت من قبلها جماعات (لتتلوا) لتقرأ (عليهم الذى أوحينا اليك) أى القرآن (و) الحال ان (هم يكفرون) أو استئناف وهم عاند على أمة من حيث المعنى ولو عاد على لفظه القيل وهى تكفرو قيل على أمة وعلى اعم وقيل على الذين قالوا لولا أنزل (بالرحن) أى بالكثير الرحمة لعباده ومن رحمة لهم ارسال الرسل اليهم وانزال الكتب عليهم كما قال سبحانه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين عن قتادة قال ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب في الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم فقالت قريش أما الرحمن فلا نعرفه وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم فقال أصحابه دعنا نقا تلهم فقال لا ولكن اكتبوا كما يريدون وعن ابن جريج في هذه الآية نحوه وقيل حيث قالوا المأمر وبالسجود له وما الرحمن كما ذكر في سورة الفرقان بقوله واذ قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن فهذه الآية متقدمة على ما هنا في النزول وان تأخرت عنها في المصحف والتلاوة وقيل غير ذلك (قل هو ربى) مستأنفة بتقدير سؤال كأنهم قالوا وما الرحمن فقال سبحانه قل يا محمد هو ربى أى الرحمن الذى أنكرتم معرفته ربى وخالفى (لا اله الا هو) أى لا يستحق العبادة ولا يان به سواه (عليه توكلت) فى جميع امورى (وابه) لا الى غيره (متاب) أى توبى قاله مجاهد رفيه تعريض بالكفار وحث لهم على الرجوع الى الله والتوبة من الكفر والدخول فى الاسلام (ولو أن قرآن سيرت به) أى بانزاله وقرآته (الجال) عن محل استقرارها واتقلت عن أما كنهم اواذ هبت عن وجه الارض قيل هذا متصل بقوله لولا أنزل عليه آية من ربه وان جماعة من الكفار سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يسير لهم جبال مكة حتى تنسف فانها أرض ضيقة فامرهم الله سبحانه بان يجيب عليهم بهذا الجواب المتضمن لتعظيم شأن القرآن وفساد رأى الكفار حيث لم يقنعوا به وأصروا على تعنتهم وطعنهم ما لوفعه الله سبحانه لم يبق ما تقتضيه الحكمة الا لهية من عدم انزال الايات التى يؤمن عندها جميع العباد (أو قطعت به الارض) أى صدعت وشقت حتى

ويقتضى بينهم كما جاء فى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة حتى المقضى لهم قبل الخلائق فأمته انما حازت نصب السبق بشرف رسولها صلوات الله وسلامه عليه الى يوم الدين (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله بيانا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون أنم اذا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى مخبر اعن كفر هؤلاء المشركين

في استعجالهم العذاب وسؤالهم عن وقته قبل التعمين مما لا فائدة لهم فيه كقوله يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق أي كائنة لا محالة وواقعة وان لم تعلموا وقتها عينا ولهذا ارشد تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم الى جوابهم فقال قل لأملك نفسي ضرا ولا نفعا الآية أي لا أقول الاماعني ولا أقدر على شيء مما استأثر به الا ان يطلعني عليه فانا عبده ورسوله اليكم وقد أخبرتكم بمجيء الساعة وانها كائنة ولم يطلعني على وقتها ولكن لكل أمة أجل أي لكل قرن مدة من العمر ومقدرة فاذا انقضى أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (١١٩) كقوله ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها الآية

ثم أخبر ان عذاب الله سيأتيهم بغتة فقال قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بيناتاً وأنهاراً أي ليلاً وأنهاراً ماذا يستعجل منه المجرمون ثم أتم اذا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون يعني انهم اذا جاءهم العذاب قالوا ربنا أبصرنا وسعمنا الآية وقال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالا لله وحده وكفرنا بما كنا مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد أي يوم القيامة يقال لهم هذا تمكيتاً وتقريراً كقوله يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسحروا أم أقمتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون (ويستنبئك أحق هو قل أي وربي انه لحق وما أئتمتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الارض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ويستخبرونك أحق هو أي المعاد

حتى صارت قطعاً متفرقة من خشية الله عند قراءته وجعلت أنهاراً أو عيوناً (أوكم به الموتى) أي صاروا أحياء بقراءته عليهم فكانوا يفهمونه عند تكليمهم به كما يفهمه الاحياء وقد اختلف في جواب لو ف قيل لكان هذا القرآن وقيل لكفروا بالرحن أي لو فعل بهم هذا وقيل لما آمنوا كما سبق في قوله وما كانوا المؤمنين الا ان يشاء الله وقيل التقدير وهم يكفرون بالرحن لو ان قرأنا الخ وكثير ما تحذف العرب جواب لو اذا دل عليه سياق الكلام وتذكير كما خصصة دون الفعلين قبله لان الموتى تشتمل على المذكور الحقيقي والتعليب له فكان حذف التاء أحسن والجمال والارض ليستا كذلك قاله الكرخي قال ابن عباس قالوا للنبى صلى الله عليه وآله وسلم ان كان كما تقول فأرنا شيئاً من الاول من الموتى نكلمهم وافصح لنا هذه الجبال فنزلت هذه الآية وعن عطية العوفي قال قالوا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لو سيرت لنا جبال مكة حتى تتسع فخرن فيها وقطعت لنا الارض كما كان سليمان عليه السلام يقطع لقومه بالريح او احييت لنا الموتى كما كان يحيى عيسى الموتى لقومه فانزل الله هذه الآية (بل لله الامر جميعاً) أي لو ان قرأنا فعل به ذلك لكان هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن فلو شاء ان يؤمنوا لا آمنوا اذ لم يشأ ان يؤمنوا لم ينفع تسخير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات فالاضراب متوجه الى ما يؤدى اليه كونه امر لله سبحانه ويستلزمه من توقف الامر على ما تقتضيه حكمته ومشيئته ويدل على ان هذا هو المعنى المراد من ذلك قوله (أفلم يأس الذين آمنوا) قال الكلبي يعني ألم يعلم وهي اغة النخع قال في الصحاح وقيل هي لغة هوازن وبهذا قال جماعة من السلف قال ابو عبيدة أفلم يعلموا ويتبينوا قال الزجاج وهو مجاز لان اليأس من الشيء عالم بانه لا يكون نظيره استعمال الرجاء في معنى الخوف والنسيان في الترتل لضعفهما اياهما وقرأ جماعة من الصحابة والتابعين أفلم يتبين بطريق التفسير في الآية على هذا أفلم يعلموا (ان) أي انه (لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً) من غير ان يشاهدوا الآيات ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وكلمة لو تفيد انتفاء الشيء لا انتفاء غيره والمعنى انه تعالى لم يهد جميع الناس لعدم مشيئته لذلك وقيل ان الياس على معناه الحقيقي أي أفلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء الكفار لعلمهم ان الله تعالى لو اراد هدايتهم لهداهم لان المؤمنين آمنوا نزول الآيات التي

والقيامة من الاجداث بعد صيرورة الاجسام تراباً قل أي وربي انه لحق وما أئتمتم بمعجزين أي ليس صيرورتكم تراباً بمعجز الله عن اعادتكم كبداكم من العدم فانما قوله اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وهذه الآية ليس لها نظير في القرآن لا آيات اخرى ان يأمر الله تعالى رسوله أن يقسم به على من أنكر المعاد في سورة سبا وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم وفي التغابن زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبئن بما علمتم وذلك على الله يسير ثم أخبر تعالى أنه اذا قامت القيامة يود الكافر لو افتدى من عذاب الله بملء الارض ذهباً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط أي بالحق وهم لا يظلمون (ألا ان الله

ما في السموات والارض إلا ان وعد الله حق ولكن أن كثرتهم لا يعلمون هو يحيى ويميت واليه ترجعون) يخبر تعالى أنه مالك السموات والارض وان وعده حق كائن لا محالة وأنه يحيى ويميت واليه مرجعهم وان القادر على ذلك العليم بما تفرق من الاجسام وتزرق في سائر أقطار الارض والبحار والقفار (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) يقول تعالى متمنا على خلقه بما أنزله من القرآن العظيم على رسوله الكريم (يا أيها الناس (١٣٠) قد جاءكم موعظة من ربكم أي زاجر عن الفواحش وشفاء لما في الصدور أي من الشبهة والشكوك وهو

اقتصرهما الكفار طمعاً في ايمانهم - قال ابن عباس لا يصنع من ذلك الا ما يشاء ولم يكن ليفعل وقال بئس يعلم وعن ابن زيد نحوه وعن ابي العباس قديس الذين آمنوا ان يهدوا ولوشاء لهدى الناس جميعاً وفيه دلالة على ان الله لم يشأ هداية جميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم عاصفوا قارعة) هذا وعيد للكفار على العموم والكفار مكة على الخصوص اي لا يزال تصيبهم - بسبب ما صنعوا من الكفر والتكذيب للرسول والاعمال الخبيثة داهية تنفجئهم وتهلكهم ونستأصلهم يقال قرعه الامر اذا اصابه والجمع قوارع والاصل في القرع الضرب والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهي الداهية والمعنى ان الكفار لا يزالون كذلك حتى تصيبهم نازلة وداهية مهلكة من قتل أو أسر أو جلد أو حرب أو نحو ذلك من العذاب وقد قيل ان القارعة النكبة وقيل الطلائع والسرائيا قاله ابن عباس ولا يخفى ان القارعة تطلق على ما هو اعلم من ذلك (او تحل) انقارعة (قريمان دارهم) فيفزعون منها ويشاهدون من آثارها ما ترجف له قلوبهم وترعد منه بوادهم وقيل ان الضمير في تحل للنبى صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى أو تحل أنت يا محمد مكانا قريمان دارهم محاسنهم أخذوا بخافتهم كواقع منه صلى الله عليه وآله وسلم لاهل الطائف والاول ابيس وأظهر (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم اوقيام الساعة عليهم فانه اذا جاء وعد الله المحتوم وحل بهم من عذابه ما هو الغاية في الشدة وقيل المراد بوعد الله هنا الاذن منه بقتال الكفار والنصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودينه وقال ابن عباس فتح مكة وكان في الثامنة ورجع في العاشرة ولم يحج غيرها والاول أولى (ان الله لا يخلف الميعاد) فاجرى به وعده فهو كائن لا محالة (ولقد استهزئ برسل) التنكير للتكثير اي برسل كثيرة (من قبلك) كما استهزئ بك وهذا نسبية للنبى صلى الله عليه وآله وسلم (فاملت للذين كفروا) الاملاء الامهال مدة طويلة من الزمان في دعة وأمن وقد مر تحقيقه في آل عمران (ثم أخذتهم) في الدنيا بالعذاب الذي انزلته بهم - من القحط والقتل والامور وفي الاخرة بالنار (فكيف كان عقاب) الاستفهام للتقريع والتهديد اي فكيف كان عقابي لهؤلاء الكفار الذين استهزؤا بالرسول فاملت لهم ثم أخذتهم هل كان ظلمي لهم او كان عدلاى هو واقع موقعه فكذلك أفعل بمن استهزأ بك ثم استفهم سبحانه استفهما آخر للتوبيخ والتقريع يجرى

فقال عز كذبت ليس هذا هو الذي يقول الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته الآية وهذا مما يجمعون وقد أسنده بحري
الحافظ أبو القاسم الطبراني فرواه عن أي زرة الدمشقي عن حيوة بن شريح عن بقية فذكره (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق
فجعلتم منه حراما وحلالا قل آله أذن لكم أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله ذو فضل
على الناس ولكن أكرههم لا يشكرون) قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم نزلت
انكارا عن المشركين فيما كانوا يفعلون ويحرمون من البحار والسواكب والوصايل كقوله تعالى وجعلوا لله محاذرا من الحرب والانعام

نصيباً الايات وقال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق سمعت أبا الاحوص وهو عوف بن مالك بن فضالة
يحدث عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثارت الهيئة فقال هل لك مال قلت نعم قال من أي المال قال قلت
من كل المال من الابل والرقيق والخيل والغنم فقال اذا آتاك الله مالا فليز عليك وقال هل تنبج ابلك صحاحا اذا نفاقتهم الى موسى
فتمقطع اذا نفاقتهم هذه بحروثش جلودها وتقول هذه صرم وتحرمها عليك وعلى أهلها قال نعم قال فانما آتاك الله لك حل
ساعد الله أسد من ساعدك وموسى الله أحد من موسى والنود كرتام الحديث (١٢١) ثم رواه عن سفيان بن عيينة عن أبي الزعراء

عمر بن عمرو عن عمة أبي الاحوص
وعن بهز بن أسد عن حماد بن سلمة
عن عبد الملك بن عمير عن أبي
الاحوص به وهذا حديث جيد
قوى الاسناد وقد أنكر الله تعالى
على من حرم ما أحل أو أحل
ما حرم بمجرد الآراء والاهواء
التي لا مستند لها ولا دليل عليها ثم
توعدهم على ذلك يوم القيامة فقال
وما ظن الذين يفترون على الله
الكذب يوم القيامة أي ما ظنهم
أن يصنع بهم يوم مرجعهم اليها
يوم القيامة وقوله ان الله لذو فضل
على الناس قال ابن جرير في تركه
معاجلتهم بالعقوبة في الدنيا قلت
ويحتمل ان يكون المراد لذو فضل
على الناس فيما أباح لهم مما خلقه
من المنافع في الدنيا ولم يحرم عليهم
الاما هو صار لهم في دنياهم وأدينهم
ولكن أكثرهم لا يشكرون بل
يحرمون ما أنعم الله به عليهم
ويضيعون على أنفسهم فيجعلون
بعضاً حلالاً وبعضاً حراماً وهذا
قد وقع فيه المشركون فيما شرعوه
لأنفسهم وأهل الكتاب فيما
ابتدعوه في دينهم وقال ابن أبي

مجرى الخجاج للكفار واستر كل صنعةهم والازراء عليهم فقال (أفنى هو قائم على كل
نفس بما كسبت) القائم الحفيظ والمتولى للامور وأراد سبحانه نفسه فانه المتولى
لامور خلقه المدبر لآحوالهم بالآجال والارزاق واحصاء الاعمال على كل نفس من
الانفس كائنة ما كانت والجواب محذوف أي أفنى هو بهذه الصفة كمن ليس بهذه الصفة
من معبوداتكم التي لا تنفع ولا تضر قال القراء كانه في المعنى أفنى هو قائم على كل نفس
بما كسبت كشر كلهم الذين اتخذوهم من دون الله والمراد من الآية انكار المماثلة
بينهم ما وقيل المراد بالقائم الملائكة الموكلون بني آدم والاول أولى وبه قال ابن عباس وقال
عطاء الله قائم بالقسط والعدل على كل نفس (وقد جعلوا لله شركاء) استئناف وهو الظاهر
يجيء به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم وقيل الواو للحال واقيم الظاهر مقام المضمرة
تقرير الالهيّة وتصر يحاجها وقيل عطف على اسم زى أي ولقد استمرزوا وجعلوا وقال
أبو البقاء معطوف على كسبت أي وجعلهم لله شركاء والاول أولى (قل سمعهم) أي
عينوا حقيقة منهم من أي جنس ومن أي نوع أي وما أسماؤهم وفي هذا تبكيت لهم وتوبيخ
لانه انما يقال هكذا في الشيء المستحق الذي لا يستحق أن يلقب بالاله فيقال سمعهم ان
ثبت يعني انه أحقر من ان يسمى وقيل ان المعنى صفوهم وبنو أو صافهم بما يستحقون
ويستأهلون به ثم انظر واهل هي اهل لان تعبد وقيل المعنى سمعهم بالالهة كما تزعمون
فيكون ذلك تهديدا لهم (أم تبتئونه) أي بل أنبتئون الله (بما لا يعلم في الارض) من
الشركاء الذين تعبدونهم مع كونه العالم بما في السموات والارض وانما يخص الارض بنبي
الشريك عنها وان لم يكن له شريك في غير الارض أيضا لانهم ادعوا له شركاء فيها (أم)
أي بل أنسمونهم شركاء (بظاهر من القول) من غير ان يكون له حقيقة كتسمية
الزنجي كافورا وقيل المعنى قل لهم أنبتئون الله بباطن لا يعلمه أم بظاهر يعلمه فان قالوا
بباطن لا يعلمه فقد جاوبه عوى باطله وان قالوا بظاهر يعلمه فقل لهم سمعهم فاذا سمو اللات
والعزى ونحوها فقل لهم ان الله لا يعلم لنفسه شريكا وقيل المعنى أم برائل من القول
باطل قاله مجاهد وقيل بكذب من القول وقيل بظن باطل لا حقيقة له في الباطن وقيل
المعنى بحجة من القول ظاهرة على زعمهم قال الطيبي في هذه الآية احتجاج بليغ مبني
على فنون من علم البيان أولها أفنى هو قائم الخ احتجاج عليهم وتوبيخهم على القياس

(١٦ فتح البيان خامس) حاتم في نفسه يرهذه الآية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي الخوارى حدثنا رباح حدثنا عبد الله
ابن سليمان حدثنا موسى بن الصباح في قوله عز وجل ان الله لذو فضل على الناس قال اذا كان يوم القيامة يوفى باهل ولاية الله
عز وجل فيقومون بين يدي الله عز وجل ثلاثة أصناف فيوفى برجل من الصنف الاول فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يا رب
خلقت الجنة وأشجارها ونهارها وحورها ونعيمها وما أعددت لاهل طاعتك فيها فامهرت ليلى واطمأت نهارى شوقا
اليها قال فيقول الله تعالى عبدى انما عملت للجنة هذه الجنة فادخلها ومن فضلى عليك قد اعتقتك من النار ومن فضلى عليك أن

أدخلك جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة قال ثم يؤتى برجل من الصنف الثاني فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يارب خلقت ناراً وخلقت اغلالها وسعيرها وسمومها ويحرمونها وما أعددت لأعدائك وأهل معصيتك فيها فلهرت ليلي وأظلمات نهاري خوفاً منها فيقول عبدى انما عملت ذلك خوفاً من نارى فأتى قد أعقبتك من النار ومن فضلى عليك ان أدخلك جنتى فيدخل هو ومن معه الجنة ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول عبدى لماذا عملت فيقول رب حبالك وشوقاك إليك وعزتك لقد أسهرت ليلي وأظلمات نهاري شوقاك إليك وحبالك فيقول (١٢٢) تبارك وتعالى عبدى انما عملت حبالى وشوقاك الى فيتعجب له الرب جل جلاله

والفساد لقد الجبهة الجامعة لها ثانياً وجعلوا لله شركاء وفيه وضع المظهر موضع المضمر للتبسيه على انهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشركه أحد في اسمه ثالثاً هائل سموهم أى عمنوا أسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهاني كما تقول ان كان الذى تدعيه موجوداً فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها أتم تنبؤونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشيء أعنى المعلوم بنفى لازمه وهو العلم وهو كناية خامساً أم بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير لبعثهم على التفكير المعنى أقولون بافواهكم من غير روية وأنتم ألباء فتفكروا فيه هل تنفقوا على بطلانه سادساً التدرج في كل من الاضرابات على ألطف وجه وحيث كانت الآية مشقة على هذه الأساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور منادياً على نفسه بالاجاز وانتهى من كلام البشر انتهى (بل) اضراب عن محاجتهم بالكلمة فكأنه قيل دع ذا فانه لا فائدة فيه لانه (زين للذين كفروا) قرأ ابن عباس زين على البناء للفاعل على ان الذى زين لهم ذلك هو (مكرهم) وقرأ غيره على البناء للمفعول والمزين هو الله سبحانه أو الشيطان بالقاء الوسوسة ويجوز أن يسمى المكركف الان مكرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان كفراً وأما معناه الحقيقى فهو الكيد والتويه بالباطيل أى كيدهم للإسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل) أى صدّهم الله أو صدّهم الشيطان وقرئ بالبناء للفاعل أى صدوا غيرهم عن الإيمان قراءتان سبعيتان وقد يستعمل صدلاً زماً بمعنى أعرض (ومن يضل الله) أى يجعله ضالاً ويقتضى مشيئته اضلاله (فقاله من هاد) يهديه الى الخير وقرأ الجمهور هاد من دون اثبات الياء على اللغة الكثيرة الفصيحة وقرئ بآثارها على اللغة القليلة وهما سبعيتان ثم بين سبحانه ما يستحقونه فقال (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بما يصابون به من القتل والاسر وأنواع المحن (ولعذاب الآخرة أشق) عليهم من عذاب الحياة الدنيا وأشدوا غلظاً لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدته مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذى هو الصدع (وما لهم من الله من واق) يقيم عذابه ولا عاصم يعصمهم منه ثم لما ذكر سبحانه ما يستحقه الكفار من العذاب فى الاولى والاخرى ذكر ما أعده للمؤمنين فقال (مثل الجنة) أى صفتها العجيبة الشأن التى هى فى الغرابة كالمثل قال ابن قتيبة المثل الشبه فى أصل اللغة ثم قد

ويقول هاء اذا فانظر الى ثم يقول من فضلى عليك ان أعقبتك من النار وأبيحك جنتى وازيرك ملائكتى وأسلم عليك بنفسى فيدخل هو ومن معه الجنة (وما تكون فى شأن وماتت لم تعلمه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا كما عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين) يخبر تعالى بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم انه يعلم جميع أحواله وأحوال أمته وجميع الخلائق فى كل ساعة وأن لحظة وانه لا يعزب عن علمه وبصره مثقال ذرة فى حقارتها وصغرها فى السموات ولا فى الارض ولا أصغر منها ولا أكبر الا فى كتاب مبين كقوله وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تنسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين فاخبر تعالى انه يعلم حركة الاشجار وغيرها من الجمادات وكذلك الدواب السارحة

فى قوله وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا احصاها الله فى كتاب مبين وفى قوله وما من دابة فى الارض الا اعلى الله رزقها الآية واذا كان هذا علمه بحركات هذه الاشياء فكيف بحركات المكلفين المأمورين بالعبادة كما قال تعالى وتوكل على العزيز الرحيم الذى يرأتى تقوم وتقبلك فى الساجدين ولهذا قال تعالى وماتكون فى شأن وماتت لم تعلمه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا كما عليكم شهودا اذ تفيضون فيه أى اذ تأخذون فى ذلك الشئ نحن مشاهدون لكم راؤن سامعون ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم لما سأله جبريل عن الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (ألان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة لتبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم يخبر تعالى ان أولياءهم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما فسرهم ربهم فكل من كان تقيا كان لله وليا فلا خوف عليهم أي فيما يستقبلونه من الآخرة ولا هم يحزنون على ما وراءهم في الدنيا وقال عبد الله بن مسعود وابن عباس وغير واحد من السلف أولياء الله الذين اذاروا ذكر الله وقد ورد هذا في حديث مرفوع كما قال البزار حدثنا علي بن حرب الرازي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا يعقوب بن عبد الله الأشعري وهو القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير (١٢٣) عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله

من أولياء الله قال الذين اذاروا ذكر الله ثم قال البزار وقد روى عن سعد مرسل وقال ابن جرير حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا أبو فضيل حدثنا أبي عن عمارة ابن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو ابن جرير البجلي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله لعلمنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير أموال ولا أنساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم رآه أيضا أبو داود من حديث جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وهذا أيضا اسناد جيد الا انه منقطع بين أبي زرعة وعمر بن الخطاب والله أعلم وفي حديث الامام أحمد عن أبي النضر عن

بصير بمعنى صورة الشيء وصفته يقال مثلت لك كذا أي صورته ووصفته فاراد هنا بمثل الجنة صورتها وصفتها وجرى ان الانهار من تحتها كالتمثيل للمثل قال سيبويه وتقدره فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقال الفراء المثل مقعدها كيدو المعنى الجنة (التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار) والعرب تفعل ذلك كثيرا وقال الخليل وغيره ان مثل الجنة مبتدأ والخبر تجري وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة الجنة تجري من تحتها الانهار وقال عكرمة نعت الجنة ليس للجنة مثل وقيل ان فائدة الخبر ترجع الى قوله (أكلها) أي ما يוכל فيها (دائم) أي لا ينقضي أبدًا ولا يفنى ومثله قوله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة قال ابراهيم التيمي لذاتها دائم في أفواههم وقيل دائم بحسب نوعه فكل شيء كل يتجدد غيره لا بحسب شخصه اذ عين الماء كولا لا ترجع (وظلها) كذلك دائم لا ينفصل ولا ينسخه الشمس لانه ليس في الجنة شمس ولا قمر ولا ظلمة بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفي الآية رد على جهنم وأصحابها فهم يقولون ان نعيم الجنة يفنى وينقطع وفيها دليل على ان حر كات أهل الجنة لا تنتهي الى سكون دائم كما يقوله أبو الهذيل واستدل عبد الجبار المعتزلي بهذه الآية على ان الجنة لم تخلق بعد وورده قوله تعالى أعدت للمتقين الى غير ذلك من الآيات والاخبار الصحيحة (قلك) الجنة الموصوفة بالصفات المتقدمة وهو مبتدأ خبره (عقبي) أي عاقبة (الذين اتقوا) المعاصي أي ما آلهم ومنتهى أمرهم (وعقبي الكافرين النار) ليس لهم عاقبة ولا منتهى الا ذلك (والذين آتيناهم الكتاب) أي التوراة والانجيل (يقرحون بما أنزل اليك) يا محمد وهم أهل الكتابين مطمئنا ومن أسلم منهم لكون ذلك موافقا لما في كتبهم مصدقاه وعلى الاخير يكون المراد بقوله (ومن الأحزاب من ينكث بعضه) من لم يسلم من اليهود والنصارى وعلى الاول يكون المراد به المشركين من أهل مكة ومن عابثهم أو يكون المراد به بعض أهل الكتابين أي من أحزابهم ما فهم أنكروا لما اشتمل عليه من كونه ناسخا لشرائعهم فيتوجه فرح من فرح به منهم الى ما هو موافق لما في الكتابين وانكار من أنكروا منهم الى ما خالفهم ما وقيل المراد بالكتاب القرآن والمراد بمن يفرح به المسلمون والمراد بالأحزاب المتحزون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المشركين واليهود والنصارى والمراد ببعض الذي أنكروه ما خالف ما يعتقدهونه على

عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي من أقفأ الناس وبوازع القبائل قوم لم يتصل بينهم أرحام متتارية تحابوا في الله وتصافوا في الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها فيفرع الناس ولا يفرعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والحديث مطول وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن الأعشى عن ذكوان بن أبي صالح عن رجل عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرويا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير

حدثني أبو السائب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر عن أبي الدرداء في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سألت رجلاً أبا الدرداء عن هذه الآية فقال لقد سألت عن شيء ما سمعت أحداً سأل عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له بشره في الحياة الدنيا وبشره في الآخرة ثم رواه ابن جرير عن سفيان عن ابن المنكدر عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر أنه سأل أبا الدرداء عن هذه الآية فذكر نحوه ما تقدم ثم قال بن جرير حدثني المثنى (١٢٤) حدثني الحجاج بن منهال حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي

اختلاف اعتقادهم واعترض على هذا بان فرح المسلمين بنزول القرآن معلوم فلا فائدة في ذكره واجيب عنه بان المراد زيادة الفرح والاستبشار بما يتجدد من الأحكام والتوحيد والنبوة والخشوع بعد الموت وقال كثير من المفسرين ان عبد الله بن سلام والذين آمنوا هم من أهل الكتاب ساء لهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة فانزل الله قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن ففرحوا بذلك قال قتادة الذين يفرحون أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا بكتاب الله وصداقوا به وبرسوله والاحزاب اليهود والنصارى والجوس وقال ابن زيد هو لا آمن آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب يفرحون بذلك ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به ثم لما بين ما يحصل بنزول القرآن من الفرح للبعض والافكار للبعض صرح بما عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمره ان يقول لهم ذلك فقال (قل انما أمرت أن أعبد الله وحده (ولا أشرك به) بوجه من الوجوه أى قل لهم يا محمد ذلك الزاماً للحجة ورداً للانكار انما أمرت فيما أنزل الى بعبادة الله وتوحيده وهذا أمر اتفقت عليه الشرائع وتطابقت على عدم انكاره جميع المال المقعية بالرسول (اليه) أى الى الله لا الى غيره (أدعو) أو الى ما أمرت به وهو عبادة الله وحده والاولى لقوله (واليه ما أب) فان الضمير لله سبحانه أى اليه وحده لا الى غيره مرجع يوم القيامة للجزاء قال قتادة اليه مصير كل عبد ثم ذكر بعض فضائل القرآن وأوعده على الاعراض عن اتباعه مع التعريض لرد ما ذكره من اشتغاله على نسخ بعض شرائعهم فقال (وكذلك) الانزال البديع (أنزلناه) أى القرآن مشقلاً على اصول الشرائع وفروعها وقيل المعنى وكما أنزلنا الكتاب على الرسل بلغاتهم ولسانهم كذلك أنزلنا عليك القرآن بلسان العرب (حكيم عريفاً) يريد بالحكم ما فيه من الأحكام والنقض والابرام وأنزلنا حكمه عربية مترجمة بلسان العرب ولغتها ليسهل عليها فهمها وحفظها ويحكمهم بما بين الناس فيما يقع لهم من الحوادث الفرعية وان خالفت ما في الكتب القديمة اذ لا يجب عليك توافق الشرائع (ولئن) اللام هي الموطئة للقسم (اتبعوا هواءهم) التي يطلبون منك موافقتهم عليها كالاستمرار منك على التوجه الى قبلتهم وعدم مخالفتك لشيء مما يعقدونه (بعد ما جاءك من العلم) الذي علمك الله اياه (مالك) سادس جواب القسم والشرط (من الله)

صالح قال سمعت أبا الدرداء سئل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فذكر نحوه سواء وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبان حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن عباد بن الصامت انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمتي أو أحد قبلك تلك الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن عمران القطان عن يحيى بن أبي كثير ورواه الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير به فذكره ورواه علي بن المبارك عن يحيى عن أبي سلمة قال نبأ عن عباد بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فذكره وقال ابن جرير حدثني أبو جيمد الجصبي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عمر بن عمرو بن عبد الجوسي (١) عن حميد بن عبد الله المزني قال اتى رجل عباد بن الصامت فذال آية في كتاب الله أسألك عنها قول

الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال عباد ما سألتني عنها أحد قبلك سألت عنها نبى الله فقال مثل ذلك ما سألتني عنها أحد قبلك الرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له ثم رواه من حديث موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عباد بن الصامت انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة الجنة فما بشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي جزء من أربعة وأربعين جزءاً أو سبعين جزءاً من النبوة وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا حماد بن زيد حدثنا أبو عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر انه قال يا رسول الله (١) قوله الاجوسى كذاب الاصل الذى بايد يتاخر راه

الرجل يعمل العمل ويحمده الناس عليه ويننون عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك عاجل بشرى المؤمن رواه مسلم وقال أحمد أيضا حدثنا حسن يعني الأشيب حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يبشرها المؤمن من تسعة وأربعين جزءا من النبوة فمن رأى فيخبر بها أو من رأى سوى ذلك فأنما هو من الشيطان ليحزنه فليمنه فث عن يساره ثلاثا وليكبر ولا يخبر بها أحد لم يخرجوه وقال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا (١٢٥) ابن وهب حدثني عمرو بن الحرث أن دراجا أتيا

السمع حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشرها المؤمن من تسعة وأربعين جزءا من النبوة وقال أيضا ابن جرير حدثني محمد بن حاتم المؤدب حدثنا عمار بن محمد حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وهي في الآخرة قال في الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي في الآخرة الجنة ثم رواه عن أبي كريب عن أبي بكر ابن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة أنه قال الرؤيا الحسنة بشرى من الله وهي من المبشرات هكذا رواه من هذه الطريق موقوفوا وقال أيضا حدثنا أبو كريب حدثنا أبو بكر حدثنا هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هي البشرى يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير حدثني أحمد بن

أى من جنابه (من ولى) بلى أمرك وينصرك (ولا واق) يقيمك من عذابه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرض لآسته لأن من هو أرفع منزلة وأعظم قدرا وأعلى رتبة إذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الأولى (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) أى أن الرسل الذين أرسلناهم من جنس البشر لهم أزواج من النساء ولهم ذرية توالدوا منهم ومن أزواجهم ولم نرسل الرسل من الملائكة الذين لا يتزوجون ولا يكون لهم ذرية وفي هذا رد على من كان ينكر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجه بالنساء أى أن هذا شأن رسل الله المرسلين قبل هذا الرسول فما بالكلم تنكرون عليه ما كانوا عليه فإنه قد كان أسلميان ثلثمائة امرأة وسبع مائة مائة فلم يقدح ذلك في نبوته وكان لا يبهاد ومائة امرأة وكانوا ينكحون ويأكلون ويشربون فكيف يجعل هذا قاذفا في نبوتك وعن الحسن عن سمرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التبطل أخرجه ابن ماجه والطبراني وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وعن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة وقلت انى أريد أن أتبتل قالت لا تفعل أما سمعت الله يقول ولقد أرسلنا رسلا لا يأتى أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وقد ورد في النهى عن التبطل والترغيب في النكاح ما هو معروف وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبعة أولاد أربع ناث وثلاثة ذكور وكانوا في الترتيب في الولادة هكذا القاسم فزنيب فرقية ففاطمة فام كلثوم فعبدة الله ويلقب بالطيب والظاهر فابراهيم وكلهم من خديجة الابراهيم في مارية القبطية وماتوا جميعا في حياة الفاطمة فعاشت بعدد ستمة أشهر (وما كان) أى لم يكن (لرسول) من الرسل (ان يأتى بآية) من الآيات (الاباذن الله) سبحانه فان شاء أظهر وان شاء لم يظهرها وليس ذلك الى الرسول لان الرسل مر بوبون ومعه ورون ومغلوبون محكوم عليهم متصرف فيهم بتدبير أمرهم (لكل أجل كتاب) أى لكل أمر مما قضاه الله أول لكل وقت من الاوقات التي قضى الله بوقوع امر فيها كتاب الله يكتبه على عبادهم ويحكمهم به فيهم وقال القرأ فيه تقديم وتأخير والمعنى لكل كتاب أجل أى لكل امر كتب الله أجل مؤجل ووقت معلوم كقوله سبحانه لكل نمامة تقرو ليس الامر على ارادة الكفار واقترحتهم بل على حسب ما يشاء الله ويختاره وفيه رد لاسمجة الهام الالجال والاعمار واتيان المعجزات والعذاب فقد كان

جمادى الاولى حدثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن أم كريب الكعبية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وهكذا روى عن ابن مسعود وأبي هريرة وابن عباس ومجاهد وعروة ابن الزبير ويحيى بن أبي كثير وابراهيم الخثعي وعطاء بن أبي رباح وغيرهم أنهم فسر واذلك بالرؤيا الصالحة وقيل المراد بذلك بشرى الملائكة للمؤمن عند احتضاره بالجنة والمغفرة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم اسلمة ما امتنعوا منهم الملائكة ألا تخافون ولا تحزنون وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون

انفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وفي حديث البراء رضى الله عنه ان المؤمن اذا حضره الموت جاءه ملائكة بيض الوجوه بيض الثياب فقالوا اخرجي آيتها الروح الطيبة الى روح وريحان ورب غير غضبان فتخرج من فيه كما تسيل القطرة من قمع السقاء وأما مبشر أهم في الآخرة كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون وقال تعالى يوم تری المؤمنین والمؤمنات یسعی نورهم بین أيديهم وایمانهم بشراکم الیوم جنات تجری من تحتها الانهار خالدین فیها ذلك هو الفوز العظيم وقوله لا تبدل (١٢٦) لكلمات الله أى هذا الوعد لا یبدل ولا یختلف ولا یغیر بل هو مقرر مثبت

كائن لا محالة ذلك هو الفوز العظيم (ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخبرون هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك قول هؤلاء المشركين واستمع بالله عليهم وتوكل عليه فان العزة لله جميعا أى جميعها له ولرسوله وللمؤمنين هو السميع العليم أى السميع لا قول عباده العليم باحوالهم ثم أخبر تعالى ان له ملك السموات والارض وان المشركين يعبدون الاصنام وهى لا تملك شيئا لاضرر ولا نفعا ولا دليل لهم على عبادتها بل انما يتبعون في ذلك ظنونهم وتخبرهم وكنبهم وافسدهم ثم أخبر انه الذي جعل لعباده الليل ليسكنوا فيه أى يستريحون فيه من نصيبهم وكنبهم وحر كآتهم والنهار مبصرا أى

يخوفهم بذلك فاستجلبوه عند افرد الله عليهم ذلك والمراد بالاجل هنا الزمنة الموجودات فلكل موجود زمان يوجد فيه محدود لا يزداد عليه ولا ينقص والمراد بالكتاب صحف الملائكة التى تنسخها من اللوح المحفوظ واللوحي نفسه (يحو الله ما يشاء ويثبت) أى يحو من ذلك الكتاب ويثبت ما يشاء منه يقال محوت الكتاب محوا اذا ذهبت أثره قرئ مخففا ومشددا وعن مجاهد قال قالت قريش حين انزل هذه الآية ما نزلنا محمدتلك من شيء ولقد فرغ الامر فانزلت هذه الآية تخوفهم ويقولون ما نزلنا محمدتلك من شيء امرنا ما شئنا ويحدث الله في كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت من ارزاق الناس ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال ابن عباس ينزل الله في كل شهر رمضان الى سماء الدنيا فيدبر أمر السنة الى السنة فيمحو ما يشاء ويثبت الا السقاوة والسعادة والحياة والموت وعنه قال هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لعصية الله فيموت على ضلالة فهو الذى يحو والذى يثبت الرجل يعمل بعصية الله وقد سبق له خير حتى يموت على طاعة الله وقال أيضا ما كان يمح الله ما يشاء من أحد ما هو يثبت وظاهر النظم القرآنى العموم في كل شيء مما في الكتاب فيمحو ما يشاء محوه من شقاوة أو سعادة ورزق أو عمر أو خير أو شر ويبدل هذا بهذا ويجعل هذا مكان هذا لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وانى هذا ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وابو وائل وقتادة والضحاك وابن جرير وغيرهم وقيل الآية خاصة بالسعادة والشقاوة وقيل يحو ما يشاء من ديوان الخفظة وهو ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ويثبت ما فيه الثواب والعقاب وقيل يحو ما يشاء من الرزق وقيل من الاجل وقيل من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وقيل يحو ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء وقيل يحو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويترك ما يشاء منها مع عدم التوبة وقيل يحو الآباء ويثبت الابناء وقيل يحو القمر ويثبت الشمس كقوله فجونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة وقيل يحو ما يشاء من الارواح التى يقبضها حال النوم فيميت صاحبها ويثبت ما يشاء فيرده الى صاحبه وقيل يحو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء منها وقيل يحو الدنيا ويثبت الآخرة وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والاول اولى كما يشهد ما في قوله ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب في قوله لكل اجل كتاب ومع قوله (وعنده ام الكتاب) أى جملته الكتاب قاله ابن عباس والمعنى اصله وهو اللوح

المحفوظ

مضيئاً لمعاشهم وسعيتهم وأسفارهم ومصالحهم ان في ذلك لايات لقوم يسمعون أى يسمعون هذه الحجج والادلة فيعتبرون بها ويستدلون على عظمة خالقها ومقدرها ومسيرها (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا تقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم نذيقهم العذاب الشديد عما كانوا يكفرون) يقول تعالى منكر اعلنى من ادعى ان له ولدا سبحانه هو الغنى أى تقدس عن ذلك هو الغنى عن كل ما سواه وكل شيء فقيرا اليه له ما في السموات وما في الارض أى فكيف

يكون له ولد مما خلق وكل شيء مملوك له عبده ان عندكم من سلطانهم هذا أي ليس عندكم دليل على ما تقولون من الكذب والبهتان أتقولون على الله ما لا تعلمون انكار ووعد كيد وتمدديد شديد كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعددهم عدوا كلهم آتية يوم القيامة فردا ثم توعدت على الكاذبين عليه المفترين ممن زعم انه له ولدا بانهم لا يفلحون في الدنيا (١٢٧) ولا في الآخرة فأما في الدنيا فانهم اذا

استدبر جهنم واملئ لهم متعهم قليلا ثم يضطرهم الى عذاب غليظ ثم قال تعالى ههنا متاع في الدنيا اي مدة قريبة ثم البناهم جمعهم اي يوم القيامة ثم نذيقهم العذاب الشديد اي الموضع المؤلم بما كانوا يكفرون اي بسبب كفرهم واقتراهم وكذبهم على الله فيما ادعوه من الافك والزور (واتل عليهم نبأ نوح اذا قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمّة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم فمأسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين فكذبوه فنجيناها ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) يقول تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه عليه واتل عليهم اي اخبرهم واقصص عليهم اي على كفار مكة الذين يكذبونك ويخالفونك نبأ نوح اي خبره مع قومه الذين

المحفوظ والام اصل الشيء والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء اماله ومنه ام الرأس للدماغ وأم القرى لمكة فالمراد من الآية انه يحوم ما يشاء بما في اللوح المحفوظ فيكون كالعدم ويثبت ما يشاء بما فيه فيجري فيه قضاءه وقدره على حسب ما يقتضيه مشيئته وهذا الاينافي ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله جف القلب بما هو كائن وذلك لان المحو والاثبات هو من جملة ما قضاه الله سبحانه وقيل ان ام الكتاب هو علم الله تعالى بما خلق وما هو خالق قال ابن عباس ان الله لو احفظ ما سيرته خمسمائة عام من درة يضاء له دفتان من ياقوتة والدفتان لوحان لله فيه في كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة يحوم الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله ينزل في ثلاث ساعات تبقي من الليل فيفتح الذكر في الساعة الاولى منها ينظري الذكر الذي لا ينظر فيه احد غيره فيحوم الله ما يشاء ويثبت الحديث اخرجه الطبراني وابن ابي حاتم وغيرهما واخرج الطبراني باسناد قال السيوطي ضعيف عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يحوم الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحياة والممات وعن ابن عباس قال لا ينفع احد من القدر ولكن الله يحوم بالدعاء ما يشاء من القدر وقال قيس بن عباد العاشم من رجب هو يوم يحوم الله فيه ما يشاء وعن عمر بن الخطاب انه قال وهو يطوف بالبيت اللهم ان كنت كتبت على شقوة أو ذنبا فاحمه فانك تحوم ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب واجعله سعادة ومغفرة وعن ابن مسعود نحوه وقيل أم الكتاب الذ ذكره ابن عباس وقد استدل الرافضة على مذهبهم في البدع بهذه الآية وهو ان يعتقد شيئا ثم يظهر له الامر بخلاف ما اعتقده وقالوا انه جائز على الله وهو ظاهر الفساد لان علمه سبحانه صفة قديمة أزلية لا يتطرق اليه التغير والتبديل والمحو والاثبات من معلوماته الازلية وليس من البدع في شيء وقد علم ما هو خالق وما خلقه وما هم يعملون (واما نبيك) ما زائدة واصله وان نرك (بعض الذي نعدهم) به من العذاب في حياتك كما وعدناهم بذلك بقولنا لهم عذاب في الحياة الدنيا وبقولنا ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة والمراد آرينا لبعض ما نعدهم قبل موتك وجواب الشرط محذوف أي فذلك شافيك من أعدائك ودليل على صدقك (أو توفينك) أي أو توفيناك قبل اراءتك لذلك وجوابه أيضا محذوف أي فلا تقصير منك ولولم عليك وقوله (فانما عليك البلاغ)

كذبوه كيف اهلكهم الله ودمرهم بالغرق اجمعين عن آخرهم ليحذر هؤلاء ان يصيبهم من الهلاك والدمار ما أصاب أولئك اذا قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم اي عظم عليكم مقامي أي فيكم بين أظهركم وتذكيري اي بآيات الله أي بحججه وبراهينه فعلى الله توكلت أي فإني لا أبالي ولا أكف عنكم سواء عظم عليكم أم لا فاجعوا امركم وشركاءكم أي فاجتمعوا أنتم وشركاؤكم والذين تدعون من دون الله من صنم ووسن ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة أي ولا تجعلوا امركم عليكم ملتبسابل افسدوا حالكم معي فان كنتم تزعمون انكم محقون فاقضوا الي ولا تنظرون اي ولا تأخرن ساعة واحدة اي مهمه فاقدرتم فافعلوا فإني

لا يبالىكم ولا اخاف منكم انكم اسمعتم على شيء كما قال هود لقومه اني اشهد الله واشهدوا اني بري مما تشركون من دونه
فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربى وربكم الاية وقوله فان توليتم اى كذبتم وادبرتم عن الطاعة فاسألتكم
من اجراى لم اطلب منكم على نصحي اياكم شيئا ان اجزى الا الى الله وامرت ان اسكن من المسلمين اى وانامتثل ما امرت به
من الاسلام لله عز وجل والاسلام هودين الانبياء جميعا من اولهم الى آخرهم وان تنوعت شرائعهم وتعددت مناهلهم كما قال
تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا (١٢٨) قال ابن عباس سيدنا اوس سنة فهدا فوحى بقول وامرت ان اسكن من

المسلمين وقال تعالى عن ابراهيم
الخليل اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت
لرب العالمين ووصى به ابراهيم
بنبيه ويعقوب باي ان الله اصطفى
لكم الدين فلا تعوتن الا وانتم مسلمون
وقال يوسف رب قد آتيتنى من
الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث
فاطر السموات والارض انت
ولي في الدنيا والاخرة توفنى
مسلم والحقنى بالصالحين وقال
موسى يا قوم انكم آمنتم بالله فعليه
توكلوا ان كنتم مسلمين
وقالت السحرة ربنا افرغ علينا
صبرا وتوفنا مسلمين وقالت
بليقيس رب انى ظلمت نفسى واسلمت
مع سليمان لله رب العالمين وقال
تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى
ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا
وقال تعالى واذا وحيت الى
الحواريين ان آمنوا بى ورسولى
قالوا آمنوا واشهد باننا مسلمون وقال
خاتم الرسل وسيد البشر صلى الله
عليه وسلم ان صلاتى ونسبى ومحيمى
ومعاقبى لله رب العالمين لاشريك
له وبذلك امرت وانا اول المسلمين
اى من هذه الامة ولهذا قال فى

تعليق لهذا المحذوف والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ اى ليس عليك التبليغ احكام
الرسالة ولا يلزمك حصول الاجابة منهم لما باغته اليهم (وعليها الحساب) اى محاسبتهم
اذا صاروا اليها يوم القيامة بآءالهم ومجازاتهم عليهم اولى ليس ذلك عليك وهذا تسليمة
من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم واخباره انه قد فعل ما امره الله به وليس
عليه غيره وان لم يجب دعوته ويصدق نبوته فالتة سبحانه محاسبه على ما اجترم واجترى
عليه من ذلك (اولم يروا) يعنى اهل مكة والاستفهام للانكار والوالوالعطف على مقدر
يقضيه المقام اى انكروا ونزل ما وعدناهم أو أشكوا أو ألم ينظروا وفى ذلك لم يروا
(انا نأتى الارض) اى ارض الكفر ككة (ننقصها من أطرافها) بالفتوح على المسلمين
منها شيئا فشيئا بما ينقص من أطراف المشركين ويزيد فى أطراف المؤمنين قال الزجاج
اعلم الله ان بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر يقول اولم يروا وانا فتحنا على المسلمين
من الارض ما قد تبين لهم فكيف لا يعتبرون وهذا قول قتادة وجاعة من المفسرين
وقيل ان معنى الآية تنقصها جوت العلماء والصالحاء وقال ابن عباس موت علمائها
وفتحها وذهاب خير اهلها وعن مجاهد نحوه قال القشيري وعلى هذا فالأطراف
الاشراف وقد قال ابن الاعرابى الطرف الرجل الكريم قال القرطبي وهذا القول بعيد
لان مقصود الآية انا اري نهاهم النقصان فى أمرهم ليعلموا ان تأخير العقاب عنهم ليس
عن عجز الا ان يحمل على موت احياء اليهود والنصارى قال الواحدي التفسير الاول
اولى لان هذا القول وان صح فلا يليق به هذا الموضوع وبه قال الرازى وقيل المراد خراب
الارض المعمورة حتى يكون العمران فى ناحية منها قاله ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة
والشعبي وعطاء وجاعة من المفسرين اى تخريبها ونهك اهلها أفلا تخافون ان يفعل
بكم ذلك وقيل المراد بالآية هلاك من هلك من الامم وقيل المراد جوار ولا تها حتى تنقص
وقال ابن عباس نقصان اهلها وبركتها وعنفها غنا تنقص النفس والثروات واما الارض
فلا تنقص (والله يحكمكم) ما يشاء فى خلقه فيرفع هذا ويضع هذا ويحيى هذا ويميت هذا
ويغنى هذا ويفقر هذا وفى الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم
الشريف والعلم الجليل من الدلالة على الفخامة وترتبة المهابة وتحقيق مضمون الخبر
بالاشارة الى العلة ما لا يخفى على ذى بصيرة (لامعقب لحكمه) اى لا راد لقضائه

الحديث الثابت عنه نحن معاشر الانبياء اولاد علات وهو عبادة الله وحده لاشريك
له وان تنوعت شرائعنا وذلك معنى قوله اولاد علات وهم الاخوة من امهات شتى والاب واحد وقوله تعالى فكذبوه فنجيناهم ومن
معه اى على دينه فى الغلات وهى السفينة وجعلناهم خلائف اى فى الارض واغرقتنا الذين كذبوا باياتنا وقوله فانظر كيف كان
عاقبة المنذرين اى يا محمد كيف انجينا المؤمنين واهلكنا المكذبين (ثم بعثنا من بعدهم رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا
ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ثم بعثنا من بعدهم قوم نوح رسلا الى قومهم فجاءوهم

والمعقب

بالبينات أى بالحجج والأدلة والبراهين على صدق ما جأؤهم به فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل أى فما كانت الامم لتؤمن بما جاءتهم به رسلكم بسبب تكذيبهم إياهم أول ما أرسلوا إليهم كقولهم تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم الآية وقوله كذلك نطبع على قلوب المعتدين أى كما طبع الله على قلوب هؤلاء فما آمنوا بسبب تكذيبهم المتقدم هكذا يطبع الله على قلوب من أشبههم ممن بعدهم ويحتم على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم والمراد أن الله تعالى أهمل الامم المكذبة للرسول وأنجي من آمن بهم وذلك من بعد نوح عليه السلام فان الناس كانوا من قبله من زمان آدم (١٢٩) عليه السلام الى أن أحدث الناس عبادة

الاصنام فبعث الله اليهم نوحا عليه السلام ولهذا يقول له المؤمنون يوم القيامة أنت أول رسول بعثه الله الى أهل الارض وقال ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام وقال الله تعالى وكم أهل كما من القرون من بعد نوح الآية وفى هذا انذار عظيم لمشركى العرب الذين كذبوا سيد الرسل وخاتم الانبياء والمرسلين فانه اذا كان قد أصاب من كذب بتلك الرسل ما ذكره الله تعالى من العذاب والنكال فذا ظن هؤلاء وقد ارتكبوا أكبر من أولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين قال موسى أنقولون للحق ما جاءكم من أسحر هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا باللفتناء عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين) يقول تعالى ثم بعثنا من بعد تلك الرسل موسى وهرون الى فرعون

والمعقب الذى يكر على الشئ فيبطله وحقيقته الذى يقفبه بالرد والابطال قال الفراء معناه لا راد لحكمه قال والمعقب الذى يتبع الشئ فيستدركه ولا يستدرك أحد عليه ومنه قيل اصحاب الحق معقب لانه يتعقب غريمه بالطلب يعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائلا يمكن تغييره ومحل لامع المنفى النصب على الحال أى يحكم نافذا حكمه خالدا من المدافع والمعارض والمنازع لا يتعقب أحد حكمه سبحانه بنقض ولا تغيير قال ابن زيد ليس أحد يتعقب حكمه فيرده كما يتعقب أهل الدنيا بعضهم حكم بعض فيرده (وهو سر يع الحساب) أى الانتقام فيحاسبهم بعد زمن قليل فى الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل وأخرجهم من ديارهم فى الدنيا فلا تستبطى عقابهم فانه آت لا محالة وكل آت قريب وقد تقدم الكلام فى معناه قبل هذا والمعنى فيجازى المحسن باحسانه والمسي باساءته على السرعة (وقدم كذا الذين من قبلهم) أى قدم كذا الكفار الذين من قبل كفار مكة بمن أرسله الله اليهم من الرسل فكادوهم وكفروا بهم والمكر اىصال المكره الى الانسان الممكوره من حيث لا يشعر مثل مكر فرعون وبابراهيم وفرعون بموسى وبهود بعيسى وهذا تسليمة من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أخبره ان هذا دين الكفار من قديم الزمان مع رسل الله سبحانه ثم أخبره بأن مكرهم هذا كعدمه ولا تأثر له وأن المكر كله لله لا اعتماد بمكر غيره فقال (فقل للمكر جميعا) يعنى عند الله جزاء مكرهم وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمان له من مكرهم وقال الواحدي يعنى جميع مكر الماكرين له ومنه أى هو من خلقه وارادته فالمكر جميعا مخلوق له بيده الخير والشر واليه النفع والضر والمعنى أن المكر لا يضر الا بذنه وارادته فائباته لهم باعتبار المكسب ونفيه عنهم باعتبار الخلق ثم فسر سبحانه هذا المكر الثابت له دون غيره فقال (يعلم ما تكسب كل نفس) من خير وشر فيجازيها على ذلك ومن علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها كان المكر كله لانه يأتيتهم من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكفار جميعهم وقرئ الكافر على التوحيد أى جنس الكافر وقيل المراد بالكافر أبو جهل (لمن عقبى الدار) أى العاقبة المحمودة من الفريقين فى دار الدنيا وفى دار الآخرة وفيهما (ويقول الذين كفروا) أى المشركون أو جميع الكفار خطا باوشها لالك (لست) يا محمد (مرسلا) الى الناس من عند الله فامر الله سبحانه بأن يجيب عليهم فقال (قل)

(١٧ فتح البيان خامس) وملئه أى قومه باياتنا أى حججنا وبراهيننا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين أى استكبروا عن اتباع الحق وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين كأنهم قبحهم الله أقسموا على ذلك وهم يعلمون ان ما قالوه كذب وبهمتان كما قال تعالى وحججناهم واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا الآية قال لهم موسى من كبر اعليه سم أنقولون للحق ما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا لفتننا أى تشيننا عما وجدنا عليه آباءنا أى الذى كانوا عليه وتكون لكما الكبرياء وهارون الكبرياء أى العظمة والرياسة فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين وكثيرا ما يذكر الله تعالى قصة موسى مع فرعون

في كتابه العزيز لانهم من أعجب القصص فانه حذر من موسى كل الحذر فسخره القدر ان ربي الذي يحذره على فراشه ومائده بمنزلة الولد ثم ترعرع وعقد الله له سببا آخر جه من بينهم ورزقه النبوة والرسالة والتكليم وبعثه اليه ليدعوه الى الله تعالى ليعبدوه ويرجع اليه هذا مع ما كان عليه فرعون من عظمة المملكة والسيادة فاجابه برسالته تعالى وليس له وزير سوى أخيه هرون عليه السلام فتمرد فرعون واستكبر وأخذته الحمية والنفس الخبيثة الاية وقوى رأسه وقوى بر كنهه والدعي ما ليس له ويجهرم على الله وعتا وبغى وأهان حرب الايمان (١٣٠) من بني اسرائيل والله تعالى يحفظ رسوله موسى وأخاه هرون ويحفظهما

بغيرته ويحرسهما بعينه التي لا تنام ولم تزل المحاجة والمجادلة والآيات تقوم على يد موسى شيئا بعد شيء ومرة بعد مرة مما يهز العقول ويدهش الابواب مما لا يقوم له شيء ولا يأتي به الا من هو مؤيد من الله وماتت أيديهم من آية الالهى أكبر من أختها وصهم فرعون وملؤه فجهم الله على التكذيب بذلك كله والجد والعناد والمكابرة حتى أحل الله بهم بأسه الذي لا يردوا عن عقوبتهم في صبيحة واحدة فقطع دابر القوم الذين ظلموا والجد الله رب العالمين (وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبيطه ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحقق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) ذكر سبحانه قصة السحرة مع موسى عليه السلام في سورة الاعراف وقد تقدم الكلام عليها هنا وفي هذه السورة وفي سورة طه وفي الشعراء وذلك ان فرعون لعنه الله أراد أن يهزج على الناس ويعارض ما جاء به

كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فهو يعلم صحة رسالتي وصدق دعواي ويعلم كذبكم (و) كذا يعلم ذلك (من عنده علم الكتاب) أى علم جنس الكتاب السماوى كالنور والانبياى فان أهلها العالمين بهما كانوا يعلمون صحة رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخبر بذلك من أسلم منهم كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وكعب الاحبار وتميم الداري ونحوهم وقد كان المشركون من العرب يسألون أهل الكتاب ويرجعون اليهم فأرشدهم الله سبحانه في هذه الآية الى ان أهل الكتاب يعلمون ذلك وقيل المراد بالكتاب القرآن ومن عنده علم منه هم المسلمون فانهم يشهدون أيضا على نبوته أو المراد من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه قاله مجاهد وبه قال الحسن ومثله عن ابن عمر بسند ضعيف واختار هذا الزجاج وقال لان الاشبه ان الله لا يستشهد على خلقه بغيره عن جندب قال جاء عبد الله بن سلام حتى أخذ بعضا من باب المسجد ثم قال أنشدكم بالله أن تعلمون اني الذي أنزل فيه ومن عنده علم الكتاب قالوا اللهم نعم وعن ابن عباس هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى يشهدون بالحق ويعرفونه منهم ابن سلام والجارود وعن الشعبي ما نزل في ابن سلام شيء من القرآن وعن سعيد بن جبيرة أنه سئل عن الآية أهو ابن سلام فقال كيف وهذه السورة مكية وعبد الله أسلم بالمدينة وعنه قال هو جبريل وهذه السورة مدارها كما في الكشف على حقيقة الكتاب المجيد واشتماله على ما فيه صلاح الدارين وأن السعيد من تمسك بحبله والشقي من أعرض عنه الى آخر ما فصله وهنا أقول ما قاله الخفاجي اللهم اجعلنا من تمسك بعروته الوثقى واهتدى بهداه حتى لا يضل ولا يشقى ببركة من أنزل عليه صلى الله عليه وآله وسلم ثم أقول يا بركة النبي تعالى وانزلى ثم لا ترحلى

* (سورة ابراهيم عليه السلام) *

هى مكية قاله ابن عباس والزبير والحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقتادة الآيتين منها وقيل الا ثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهى قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى قوله فان مصيركم الى النار وعن ابن عباس قال هى مكية سوى آيتين منها نزلتا في قتي بن لبيد عن المشركين وهى اثنتان وخمسون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قد تقدم الكلام في امثال هذا بيان قول من قال انه متشابه وبيان قول من قال

موسى عليه السلام من الحق المبين بخارفي السحرة والمشعبدين فانعكس عليه النظام ولم يحصل له ذلك المرام وظهرت البراهين الالهية في ذلك المحفل العام وألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون فظن فرعون ان يتنصر بالسحر على رسول عالم الاسرار فخاب وخسر الجنة واستوجب النار وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون وانما قال لهم ذلك لانهم لما اصطفوا وقد وعدوا من فرعون بالتقريب والاعطاء الجزيل قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فأراد موسى ان تكون البسادة منهم ليرى الناس

ما صنعوا ثم يأتي بالحق بعده فدمغ باطلهم ولهذا لما ألقوا سحرهم وأعين الناس واسترهبوهم وجأوا بسحر عظيم فأوحس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف أنك أنت الأعلى وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى فعند ذلك قال موسى لما ألقوا ما جئتم به السحر ان الله سيضل الله ان لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون وقال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا عبد الرحمن يعني الدمشقي أخذ برناؤا جعفر الرازي عن ليث وهو ابن أبي سليم قال بلغني ان هؤلاء الآيات شفاء من السحر (١٣١) باذن الله تعالى تقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب على رأس

المسحور الآية التي من سورة يونس المسحور الآية التي من سورة يونس فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيضل الله ان لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون والآية الاخرى فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون الى آخر أربع آيات وقوله انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى رواه ابن أبي حاتم (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم ثم وان فرعون اعال في الارض وانه لمن المسرفين) يخبر تعالى انه لم يؤمن مع موسى عليه السلام مع ما جاء به من الآيات البينات والنجج القاطعات والبراهين الساطعات الا قليل من قوم فرعون من الذرية وهم الشباب على وجل وخوف منه وملئهم ان يردوهم الى ما كانوا عليه من الكفر لان فرعون لعنه الله كان جبارا عنيدا مسرفا في التمرد والعتو وكانت له سطوة ومهابة تخاف رعيته منه خوفا شديدا قال العوفي عن ابن عباس فآمن لموسى

انه غير متشابه (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اي هذا القرآن (أنزلناه اليك) يا محمد (لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى اتباع ما تضمنه الكتاب من التوحيد وغيره واللام في لتخرج للغرض والغاية والتعريف في الناس للجنس والمعنى انه صلى الله عليه وآله وسلم يخرج الناس بالكتاب المشتمل على ما شرعه الله لهم من الشرائع مما كانوا فيه من الظلمات أي من ظلمات الكفر والجهل والاضلالة (الى) ماصاروا اليه من (النور) أي نور الايمان والعلم والهداية قال الرازي فيه دليل على ان طريق الكفر والبدعة كثيرة وطريق الحق ليس الا واحد الا انه عبر عنها بالظلمات وهي صيغة جمع وعبر عن الحق بالنور وهو لفظ مفرد جعل الكفر بمنزلة الظلمات والايمان بمنزلة النور على طريق الاستعارة وقيل ان الظلمة مستعارة للبدعة والنور مستعار للسنة وقيل من الشك الى اليقين ولا مانع من ارادة جميع هذه الامور وأسند الفعل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه الداعي والهادي والمُنذر (باذن ربهم) أي بامرهم وعلمهم وتيسيرهم وتسهيله قال الزجاج أي بما أذن لك من تعليمهم ودعائهم الى الايمان (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل كما يقع مثله كثيرا أي لتخرج الناس من الظلمات الى صراط العزيز الحميد وهو طريق الله الواضحة التي شرعها الله لعباده وأمرهم بالمصير اليها والدخول فيها ويجوز ان يكون مستأنفا كانه قيل ما هذا النور الذي أخرجهم اليه فقيل صراط العزيز الحميد لانه نور في نفسه طريق للخلاوة في الجنة المؤبد وازافة الصراط الى الله تعالى لانه المظهر له وأفهم بتخصيص الوصفين انه لا يرسل سالكة ولا يخيب قاصده والعزير هو القادر الغالب الغني عن جميع الحاجات والحميد هو الكامل في استحقاق الحمد (الله الذي له ما في السموات وما في الارض) قرأ الجمهور بالجر على انه عطف بيان لكونه من الاعلام الغالبة فلا يصح وصف ما قبله به لان العلم لا يوصف به وقيل يجوز ان يوصف به من حيث المعنى وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو الله المتصف بمافيهم ما خلقوا وما كوا وعبيدا وكان يعقوب اذا وقف على الحميد رفع واذا وصل خفض قال ابن الانباري من خفض وقف على وما في الارض ثم تعدى من لا يعترف بربوبيته فقال (وويل للكافرين من عذاب شديد) معدلهم في الاسخرة وقد تقدم بيان معنى الويل

الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم قال فان الذرية التي آمنت لموسى من اناس غيبر بن اسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فآمن لموسى الاذرية من قومه يقول بنو اسرائيل وعن ابن عباس والضحاك وقتادة الذرية القليل وقال مجاهد في قوله الاذرية من قومه قال هم اولاد الذين ارسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم واختار ابن جرير قول مجاهد في الذرية انها من بنو اسرائيل لان قوم فرعون لعود الضمير على اقرب المذكرين وفي هذا نظر لانه أراد بالذرية الاحداث والشباب

وانهم من بنى اسرائيل فالمعروف ان بنى اسرائيل كلهم آمنوا بموسى عليه السلام واستبشروا به وقد كانوا يعرفون نعمته وصفته والبشارة به من كتبهم المتقدمة وان الله تعالى سينقذهم به من أسر فرعون ويظهرهم عليه ولهذا المبلغ هذا فرعون حذر كل الحذر فلم يجد عنه شيئا ولما جاءهم موسى آذاهم فرعون أشد الاذى وقالوا أؤذي نساً من قبل أن تأتينا من بعد ما جئتما قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويسخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون واذا تقرّر هذا فكيف يكون المراد الاذرية من قوم موسى وهم بنو اسرائيل على خوف من فرعون وملئهم (١٣٢) أى واشراف قومه أن يقتلهم ولم يكن في بنى اسرائيل من يخاف منه أن

يفتن عن الايمان سوى قارون فانه كان من قوم موسى فبني عليهم لكنه كان طاويا الى فرعون متصلا به متعلقا بحباله ومن قال ان الضمير في قوله وملئهم عائد الى فرعون وعظم الملك من أجل اتباعه او بحذف آل فرعون واقامة المضاف اليه مقامه فقد أبعدوا عن كان ابن جرير قد حكاها عن بعض النحاة ومما يدل على انه لم يكن في بنى اسرائيل الامؤمن قوله تعالى (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تتجملنا فتنة للقوم الظالمين وتجنبنا رجس القوم الكافرين) يقول تعالى مخبرا عن موسى انه قال لبنى اسرائيل يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين أى فان الله كاف من توكل عليه أليس الله بكاف عبده ومن يتوكل على الله فهو حسبه وكثيرا ما يقرن الله تعالى بين العبادة والتوكل كقوله تعالى فاعبده وتوكل عليه قل هو الرحمن آمناب به وعليه توكلنا رب

وأصله النصب كسائر المصادر ثم رفع للدلالة على الثبات قال الزجاج هي كلمة تقال للذئاب والهلكة قد عاصجانه وتعالى بذلك على من لم يخرج من الكفار به دابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما أنزله الله عليه مما هو فيه من ظلمات الكفر الى نور الايمان قيل والويل هو تقيض لوالى النجاة وقيل الويل وادى جهنم ومن بيانية وقيل الويل بمعنى التأمل والتفكير أى يولولون ويضجون من العذاب الشديد الذى صاروا فيه قائلين يا ويلاه ثم وصف هؤلاء الكفار بقوله (الذين يستحبون الحياة الدنيا) أى يوثقونها لمحبتهم لها (على الآخرة) الدائمة والنعيم الابدى (ويصدون) أى يصرفون الناس (عن سبيل الله) أى عن دينه الذى شرعه لعباده (ويغفونها) أى السبيل (عوجا) أى يطلبون لها زغا وميلا وعدولا وانحرافا عن الحق لموافقة أهوائهم وقضاء حاجاتهم واغراضهم وقيل الهاء راجعة الى الدنيا أى يطلبونها على سبيل الميل عن الحق والميل الى الحرام والعوج بكسر العين فى المعانى وبفتحها فى الايمان وقد سبق تحقيقه واجتماع هذه الخصال نهاية الضلال ولهذا وصف صلالهم بالبعد عن الحق فقال (أولئك) يعنى من هذه صفته (فى ضلال بعيد) عن طريق الحق أى بالغ فى ذلك غاية الغيات القاصية أؤذى بعد أوفيه بعد لأن الضال قد يضل ويبعد عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا والبعيد ان كان من صفة الضال لكنه يجوز وصف الضلال به مجازا لقصد المبالغة كجد جده وداهية دهيائه ثم لما من على المكلفين بانزال الكتاب وارسال الرسول ذكر من كمال تلك النعمة ان ذلك المرسل بلسان قومه فقال (وما أرسلنا من رسول الا) متلبسا (بلسان قومه) متكلما بلغتهم لانه اذا كان كذلك فهم عنه المرسل اليهم ما يقوله لهم ويدعوهم اليه وسهل عليهم ذلك بخلاف ما لو كان بلسان غيرهم فانهم لا يدرون ما يقول ولا يفهمون ما يخاطبهم به حتى يتعلموا ذلك اللسان دهر اطويلا ومع ذلك فلا بد أن يصعب عليهم فهم ذلك بعض صعوبة ولهذا علل سبحانه ما امتن به على العباد بقوله (ليسين) أى ليوضح لهم) ما أمرهم الله به من الشريعة التى شرعها لهم ووحى اللسان لان المراد بها اللغة (عن ابن عباس ان الله فضل محمدا على أهل السماء وعلى الانبياء قبله فضلا على أهل السماء قال ان الله قال لاهل السماء ومن يقل منهم الى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فكتب له براءة

المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه كيلا وأمر الله تعالى المؤمنين ان يقولوا فى كل صلواتهم مرات متعددة من اياك نعبد واياك نستعين وقد امتثل بنو اسرائيل ذلك فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تتجملنا فتنة للقوم الظالمين أى لا تنظرهم بنوا وتسلطهم علينا فظنوا انهم اغاسلوا لانهم على الحق ونحن على الباطل فيقتلونا بذلك هكذا روى عن أبى مجلز وأبى الضحى وقال ابن أبى نجيح وغيره عن مجاهد لا تعذبنا يا بدي آل فرعون ولا بعداب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما عذبوا ولا سلطنا عليهم فيقتلونا وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بن جابر لا تتجملنا فتنة للقوم الظالمين

لا تسلطهم علينا فيقمتونا وقوله ونجنا أي خلاصنا برحمة منك واحسان من القوم الكافرين أي الذين كفروا الحق واستروه ونحن قد آمننا بك وتوكلنا عليك (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن يتوآ القوم كما يصرون واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين) يذكر تعالى سبب انجائه بني اسرائيل من فرعون وقومه وكيفية خلاصهم منهم وذلك ان الله تعالى أمر موسى وأخاه هرون عليهم السلام ان يتوآ أي يتخذوا القوم مهاجرون واجعلوا بيوتكم قبلة قال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة فقال الثوري وغيره عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس (١٣٣) واجعلوا بيوتكم قبلة قال امرؤا

يتخذونها مساجد وقال الثوري أيضا عن ابن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فأمروا ان يصلوا في بيوتهم وكذا قال مجاهد وأبو مالك والربيع بن أنس والضحك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وأبو زيد ابن أسلم وكان هذا والله أعلم لما أشبههم بالبلاء من قبل فرعون وقومه وضيقوا عليهم أمرهم بكمرة الصلاة كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة في الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حز به أمر صلى أخرجه أبو داود ولهذا قال تعالى في هذه الآية واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين أي بالشواب والنصر القريب وقال العوفي عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام لا نستطيع ان نظهر صلاتنا مع الفراعنة فأذن الله تعالى لهم ان يصلوا في بيوتهم وأمرهم ان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقال مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال

من النار قيل فافضله على الانبياء قال ان الله يقول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وقال محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أرسلناك الا كافة للناس فأرسله الى الانس والجن وقال عثمان بن عفان نزل القرآن بلسان قريش وعن مجاهد مثله وقد قيل في هذه الآية اشكال لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أرسل الى الناس جميعا بل الى الجن والانس ولغاتهم متباينة وألسنتهم مختلفة وأجيب بأنه صلى الله عليه وآله وسلم وان كان مرسله الى الثقيلين كما مر لكن لما كان قومه العرب وكانوا أخص به وأقرب اليه كان إرساله بلسانهم أولى من إرساله بلسان غيرهم وهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير فاهمه كفههم اياه ولولوزل القرآن بجميع لغات من أرسل اليهم وبينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل قوم بلسانه لكان ذلك مظنة للاختلاف وفتح الباب للتنازع لأن كل أمة قد تدعى من المعاني في لسانها ما لا يعرفه غيرها وربما كان ذلك أيضا مفضيا الى التحريف والتحييف بسبب الدعاوى الباطلة التي يقع فيها المتعصبون قال في الجمل والاولى ان يحمل القوم على من أرسل اليهم الرسول أيا كان وهم بالنسبة لغير سيدنا محمد خصوص عشيرة رسولهم وبالنسبة اليه كل من أرسل اليه من سائر القبائل وأصناف الخلق وهو صلى الله عليه وآله وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه لكانه بها تأمل انتهى (فيصل الله من يشاء) اضلاله فيه التفات عن التسكيم الى الغيبة (ويهدى من يشاء) هدايته والجملة متأنفة قال الفراء اذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فان لم يكن النسق مشا كلا للقول فالرفع على الاستئناف هو الوجه يعني لا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى والرسول أرسلت للبيان لا للاضلال وقال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز والمعنى على الاول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليعين لهم تلك الشرائع باللغة التي ألفوها وفهموها ومع ذلك فان المضل والهادي هو الله عز وجل والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله سبحانه واسطة وسببا وتقديم الاضلال على الهداية لانه متقدم عليها اذ هو ابقاء على الاصل والهداية انشاء ما لم يكن (وهو العزيز) الذي لا يغالبه مغالب في ملكه (الحكيم) الذي تجري أفعاله على مقتضى الحكمة في صنعه ثم لما بين ان المقصود من بعثة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو

لما خاف بنو اسرائيل من فرعون ان يقتلوا في الكائنات الجامعة أمرهم ان يجعلوا بيوتهم مساجد مستقبلة للكعبة يصلون فيها سرا وكذا قال قتادة والضحاك وقال سعيد بن جبيرة واجعلوا بيوتكم قبلة أي يقابل بعضها بعضا (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائته زينة وأموال في الحياة الدنيا ربنا اضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجبت دعوتكم فاستقيموا ولا تتبعوا سبيل الذين لا يعلمون) هذا اخبار من الله تعالى عما دعا به موسى عليه السلام على فرعون وملائته لما آتوا قبول الحق واستقروا على ضلالهم وكفروهم معاندين جاحدين ظالمين وعلموا

وتكبروا وعتوا قال ربنا انك آتيت فرعون وملائته زينة أي من أثاث الدنيا ومتاعها وأموالاً أي جزيلة كثيرة في هذه الحياة الدنيا ربنا المصلوا عن سبيلك بفتح الياء أي أعطيتهم ذلك وأنت تعلم أنهم لم يؤمنوا بما أرسلتني به اليهم اسـ تدرا جانتك لهمـ كقوله تعالى لنفخنهم فيه نفخه وقراء آخرون ليضـ لوايضـ الباء ليفتنن بما أعطيتهم من شئت من خلقك ليظن من أغويته انك انما أعطيتهم هذا الحبل اياهـ واعتناك بهمـ ربنا اطمس على أموالهمـ قال ابن عباس ومجاهد أي أهلكتها وقال الضحاك وأبو العلاء والريبع بن أنس (١٣٤) جعلها الله حجارة منقوشة كهيئة ما كانت وقال قتادة

أخرج الناس من الظلمات الى النور أراد أن يبين أن الغرض من إرسال الأنبياء لم يكن الا ذلك وخص موسى بالذكور لان أمته أكثر الامم المتقدمة على هذه الامة المحمدية فقال (ولقد أرسلنا موسى) متلبساً (بآياتنا) التسع الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصاويد والسنين ونقص من الثمرات فانه مجاهد وعطاء وعبيد ابن عمير (أن أخرج قومك من الظلمات الى النور) المعنى قلنا لموسى اخرج لان الارسال فيه معنى القول أو بأن أخرج بني اسرائيل بعد ملك فرعون من الكفر أو الجهل الذي قالوا بسببه اجعل لنا الها كالهة الى الايمان أو العلم (وذكرهم بأيام الله) أي بوقائعه قال ابن السكيت العرب تقول الايام في معنى الوقائع يقال فلان عالم بأيام العرب أي بوقائعها وقال الزجاج نعم الله عليهم وبنقم أيام الله التي اتهم فيها من قوم نوح وعاد وعود والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعود والوعيد وأخرج التيساني والبيهقي وغيرهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذكروهم بنعم الله وآلائه وبه قال ابن عباس وقال الريبع بوقائع في القرون الاولى ويتبرح تفسير أيام الله بآلائه ونعمه وفي تفسير ابن جرير أيام الله أي بانواع عقوباته الفاضلة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وفي القاموس وأيام الله نعمه ويوم أي يوم شديد وآخر يوم في الشهر وفي المختار ورر بما عبروا عن الشدة باليوم (ان في ذلك) التذكير بأيام الله أو في نفس أيام الله (لايات) أي لدلالات عظيمة دالة على التوحيد وكمال القدرة (لكل صبار) كثير الصبر على المحن والمنح (شكور) كثير الشكر للنعم التي أنعم الله بها عليه لانه اذا سمع بمنازل على من قبله من البلاء وأفضر عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد بذلك كل مؤمن وعبر عنه بالوصفين لانهم ماملأوا الايمان وعنوان المؤمن وقدم الصبار على الشكور لكون الشكر عاقبة الصبر قال قتادة في الآية نعم العبد اذا ابتلى صبروا اذا أعطى شكروا واما خص الصبار والشكور وان كان فيها عبرة لكافة لانهم المستفعدون بها دون غيرهم (واذا قال موسى) أي اذ كروا قول موسى (لقومه) والمعنى اذ كرم محمد لقومه ما ذكر لعلمهم بعتبرون (اذ كروا نعمة الله) أي انعامه (عليكم اذ أنجاكم) أي وقت النجاء لكم (من آل فرعون يسومونكم) أي يغيثونكم يقال

بلغنا ان زروعهم تحولت حجارة وقال محمد بن كعب القرظي جعل سكرهم حجارة وقال ابن أبي حاتم حدثنا اسمعيل بن أبي الحرث حدثنا يحيى بن أبي بكير عن أبي معشر حدثني محمد بن قيس ان محمد ابن كعب قرأ سورة يونس على عمر ابن عبد العزيز وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائته زينة وأموالاً في الحياة الدنيا الى قوله ربنا اطمس على أموالهم الآية فقال عمر يا أبا جرة أي شيء اطمس قال عادت أموالهم كلها حجارة فقال عمر بن عبد العزيز لغلالم له اتنى بكيس فاذا فيه حص وبيض قد قطع قد تحول حجارة وقوله واشدد على قلوبهم قال ابن عباس أي اطبع عليها فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وهذه الدعوة كانت من موسى عليه السلام غضب الله ولدينه على فرعون وملائته الذي بين له انه لا خير فيهم ولا يجيئ منهم شيء كما دعاه على السلام فقال رب لا تذر على الارض من الكافر دينار انك ان تذرهم

سامه

كفار اولهـ هذا استجاب الله تعالى لموسى عليه السلام فيهم هذه

الدعوة التي آمن عليها أخوه هارون فقال تعالى قد أجيب دعوتكما قال أبو العالمة وأبو صالح وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي والريبع بن أنس دعا موسى وأمن هرون أي قد أجبنا كما فياسألتا من تدمير آل فرعون وقد يجتبهـ هذه الآية من يقول ان تأمين المؤمن على قراءة الفاتحة ينزل منزلة قراءتها لأن موسى دعا هارون آمن وقال تعالى قد أجيب دعوتكما فاستقيما أي على أمرى قال ابن جريج عن ابن عباس فاستقيما فامضيا لا مري وهي الاستقامة قال ابن جريج يقولون ان فرعون مكث

بعده هذه الدعوة أربعين سنة وقال محمد بن كعب وعلى بن الحسين أربعين يوما (وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنتم ائنه لا اله الا الذي آمنتم به بنو اسرائيل وأمان المؤمنين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فالיום نجيت بيدك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا بالغافلون) يذكر تعالى كيفية اغراقه فرعون وجنوده فان بني اسرائيل لما خرجوا من مصر صحبة موسى عليه السلام وهم في قافيل ستمائة ألف مقاتل سوى الذرية وقد كانوا استعاروا من القبط حليما كثيرا فخرجوا به (١٣٥) معهم فاشتد حق فرعون عليهم فأرسل في المداين طائرين يجمعون له

سامة ظلما أي أولاه ظلما وأصل السوم الذهب في طلب الشيء (سوء العذاب) مصدر ساء يسوء والمرا دجنس العذاب السيئ وهو استعبادهم واستعمالهم في الاعمال الشاقة (ويذبحون أبناءكم) المولودين لقول بعض الكهنة ان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وعطف يذبحون على يسوء منكم سوء العذاب وان كان التذبيح من جنس سوء العذاب اخر اجاله عن مرتبة العذاب المتعاقب حتى كانه جنس آخر لما فيه من الشدة ومع طرح الواو كما في الآية الاخرى يكون التذبيح تفسير سوء العذاب (ويستحيون نساءكم) أي يتركونهن في الحياة لاهانتهم واذلالهن ولذلك عدم من جملة البلاء وزاد الكرخي كانوا يستخذمونهن بالاستعباد ويفردونهن عن الازواج وذلك من أعظم المضار (وفي ذلككم) أي في انجائكم أو في أفعالهم المذكورة (بلاء) أي ابتلاء لكم بالتمتع أو بالعذاب قاله تعالى يجتبر عباده تارة بالنعم وتارة بالشدائد كما قال وبلوناهم بالחסنات والسيئات اعلمهم يرجعون (من ربكم عظيم) وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة مستوفى (واذ تأذن) بمعنى اذن قاله الفراء قال في الكشف ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كانه قيل واذاذن (ربكم) ايذا بنا بديعانتني عنده الشكوك وتنازع الشبهة والمعنى واذاذن ربكم فقال لئن شكرتم وأجرى تأذن مجرى قال لانه ضرب من القول انتهى وهذا من قول موسى لقومه أي واذا كروا حين تأذن ربكم وقيل هو من قول الله سبحانه أي اذكريا محمد اذ تأذن ربكم وقرئ واذا قال ربكم والمعنى واحد كما تقدم واللام في (لئن شكرتم) هي الموطئة للقسم والخطاب لبني اسرائيل وقوله (لا يزيدنكم) سادس سد جوابي الشرط والقسم والمعنى لئن شكرتم انعماي عليكم بماذا كروما وخولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايان الخالص والعمل الصالح لا يزيدنكم نعمة الى نعمة تفضلا مني وقيل من طاعني قاله الحسن وقيل من الثواب والاول أظهر فالشكر سبب المزيد قال الربيع أخبرهم موسى عن ربه انهم ان شكروا النعمة زادهم من فضله وأوسع لهم من الرزق وأظهرهم على العالم وقال سفيان الثوري في الآية لا تذهب أنفسكم الى الدنيا فانها أهون عنده من ذلك ولكن يقول لئن شكرتم لا يزيدنكم من طاعتي (ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) لمن كفر نعمتي فلا بد ان يصيبكم منه ما يصيب وهو سادس سد الجوابين أيضا وقيل الجواب محذوف أي ولئن

البحر فلما خرج آخرهم منه انتهى فرعون وجنوده الى حافته من الناحية الاخرى وهو في مائة ألف أدهم سوى بقية الاولان فلما رأى ذلك حاله وأحجم وهاب وهم بالرجوع وهيات ولات حين مناص نفذ القدر واستجيب الدعوة وجاء جبريل عليه السلام على فرس وديق حائل فزال جانب حصان فرعون فمحم اليها واقتحم جبريل البحر فاقتحم الحصان وراءه ولم يبق فرعون يملك من نفسه شيئا فجلد لأمرائه وقال لهم ليس بنو اسرائيل بأحق بالبحر من اياهم فاقحموا كلهم عن آخرهم وميكائيل في ساقهم لا يترك منهم أحدا الا ألحقه بهم فلما استوسقوا فيه وتكاملوا وهم أولهم بالخروج منه أمر الله القدير البحر ان ينظم عليهم فارتطم عليهم فلم ينج منهم أحد

وجعلت الأمواج ترفعهم وتخضعهم وتراكت الأمواج فوق فرعون وغشيته سكرات الموت فقال وهو كذلك آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنهم المسلمون فآمن حيث لا ينفعه الإيمان فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كانه مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لمأراً وأأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وهكذا قال الله تعالى في جواب فرعون حين قال ما قال الآن وقد عصيت قبل أي أهدأ الوقت تقول وقد عصيت الله قبل هذا فيما بينك وبينه وكنت من المفسدين أي في الأرض الذين أضلوا الناس (١٣٦) وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون وهذا الذي

حكى الله تعالى عن فرعون من قوله هذا في حاله ذلك من أسرار الغيب التي أعلم الله بها رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال فرعون آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل قال قال لي جبريل لورأيتني وقد أخذت من حال البحر فدسسته في فيه مخافة أن تناله الرحمة ورواه الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيرهم من حديث حماد بن سلمة وقال الترمذي حديث حسن وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل لورأيتني وأنا آخذ من حال البحر فأدسه في فم فرعون مخافة أن تدركه الرحمة وقد رواه أبو عيسى الترمذي أيضاً وابن جرير أيضاً من غير وجه عن شعبة به وقد كرمته وقال الترمذي

كفرتم ذلك وحمدوه لا عذبنيكم دل عليه أن عذابي لشديد وإنما حذف هنا وصرح به في جانب الوعد لأن من عادة الكرام النصريح بالوعد والتعريض بالوعد فما ظنن باكرم الأكرمين (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً) أي وجميع الخلق من الثقلين نعمته تعالى ولم تشكرواها وجواب الشرط محذوف أي فما أضرتكم بالكفر إلا أنفسكم حيث حرمتوها من مزيد الانعام وعرضتها للعذاب الشديد (فان الله سبحانه) (لغني) عن شكركم لا يحتاج اليه ولا يلحقه بذلك نقص (حميد) أي مستوجب الحمد لذاته لكثرة انعامه وان لم تشكروه أو يحمدوه غيركم من الملائكة وتنطق بنعمه ذرات الكائنات ولعله عليه السلام إنما قال هذا عندما عين منهم دلائل العناد ومخائل الاصرار على الكفر والفساد ويقين أنه لا ينفعهم الترفع ولا التعريض بالترهيب أخرج البخاري في تاريخه والضياء في المختارة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ألهم خمسة لم يحرم خمسة وفيها من ألهم الشكر لم يحرم الزيادة وعن أبي هريرة مرفوعة من أعطى الشكر لم يمنع الزيادة أخرجه الحكيمة الترمذي في النوادر ولا وجه لتقييد الزيادة بالزيادة في الطاعة بل الظاهر من الآية العموم كما يفيد جعل الزيادة جزاء الشكر فمن شكر الله على ما رزقه وسع الله عليه في رزقه ومن شكر الله على ما أقدره عليه من طاعته زاد من طاعته ومن شكره على ما أنعم عليه من الصحة زاده الله صحة إلى غير ذلك (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم) استفهام تقرير يحتمل أن يكون هذا خطاباً من موسى لقومه فيكون داخل تحت التذكير بآيات الله ويحتمل أن يكون من كلام الله سبحانه ابتداء خطاباً لقوم موسى وتذكيرهم بالقرون الأولى وأخبارهم ومجى إرسال الله إليهم ويحتمل أنه ابتداء خطاب من الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحذيراً لهم عن مخالفتهم والنسب الأخير والجميع الأنبياء (قوم نوح وعاد وثمود) بدل من الموصول أو عطف بيان (والذين من بعدهم) أي من بعده هؤلاء الأمم الماضية الثلاثة (لا يعلمهم) أي لا يحصى عددهم ومقاديرهم ولا يحيط بهم علماً (إلا الله) سبحانه والجملة معترضة وعدم العلم من غير الله إما أن يكون راجعاً إلى صفاتهم وأحوالهم وأخلاقهم ومدد أعمارهم أي هذه الأمور لا يعلمها إلا الله ولا يعلمها غيره أو يكون راجعاً إلى ذاتهم أي أنه لا يعلم ذات أولئك الذين من بعدهم إلا الله سبحانه ولم يبلغنا خبرهم أصلاً وعن ابن

حسن غريب صحيح ووقع في رواية عنه ابن جرير عن محمد بن المثنى عن غندر عن شعبة عن عطاء مسعود وعدي عن سعيد عن ابن عباس رفعه أحدهما وكان الآخر لم يرفع فالتة أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمر بن عبد الله بن يعلى السقفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما غرق الله فرعون أشار بأصبعه ورفع صوته آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل قال يخاف جبريل أن تسبق رجة الله فيه غضبه فجعل يأخذ الحبال بجناحه فيضرب به وجهه فيمسوه كذا رواه ابن جرير عن سفيان بن وكيع عن ابن أبي خالد به موقوفاً وقدرى من

حدث أبي هريرة أيضا قال قال ابن جرير حدثنا ابن جابر حدثنا الحكم عن عيسى بن عيسى عن كثير بن زاذان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل يا محمد لو رأيتني وأنا أعطيه وأدس من الحال في فيه مخافة أن تدركه رجعة الله فيغفر له يعني فرعون كثير بن زاذان هذا قال ابن معين لأعرفه وقال أبو زرعة وأبو حاتم مجهول وباقي رجاله ثقات وقد أرسل هذا الحديث جماعة من السلف قتادة وإبراهيم التيمي وميمون بن مهران ونقل عن النخعي بن قيس أنه خطب بهذا الناس فالتهمه أعم لم وقوله فالיום نجيت بيدك لتسكون لمن خلفك آية (١٣٧) قال ابن عباس وغيره من السلف إن بعض

بنو إسرائيل شكوا في موت فرعون فأمر الله تعالى الجحش أن يلقيه بجسده سويا بلاروح وعليه درعه المعروفة على نجوة من الأرض وهو المكان المرتفع ليتحققوا موته وهلاكه ولهذا قال تعالى فالיום نجيت أي نرفعت على نشر من الأرض بيدك قال مجاهد بجسدك وقال الحسن بجسم لاروح فيه وقال عبد الله ابن شداد سويا صحيفا أي لم تنزق ليتحققوه ويعرفوه وقال أبو صخر بدرع وكل هذه الأقوال لا منافاة بينها كما تقدم والله أعلم وقوله لتسكون لمن خلفك آية أي لتسكون لبني إسرائيل دليل على موتك وهلاكك وإن الله هو القادر الذي ناصية كل دابة بيده وأنه لا يقوم الغصم شيء ولهذا قرأ بعضهم لتسكون لمن خلفك آية وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون أي لا يعظون بها ولا يعتبرون بها وقد كان أهلا كههم يوم عاشوراء كما قال البخاري حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن

مسعود أنه كان يقرأ أو الذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله ويقول كذب النسابون وعن عمرو ابن ميمون مثله وعن أبي جابر قال قال رجل لعلي بن أبي طالب أنا أنسب الناس قال أنك لا تتسبب الناس فقال بلى فقال له علي أرايت قوله عاد أو عود وأصحاب الرس وقروا بين ذلك كثيرا قال أنا أنسب ذلك الكثير قال أرايت قوله والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله فسكت وعن عروة بن الزبير قال ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلاثون أبلا يعرفون (جاءتهم رسلهم بالبينات) أي المعجزات الظاهرة والدلائل الباهرة والشرائع الواضحة مستأنف وهذا في المعنى تفسير لتبأ الذين من قبلهم (فردوا أيديهم) أي جعلوا أيدي أنفسهم (في أفواههم) ليعضوها غيظا لما جاءت به الرسل كافي قوله تعالى عضوا عليكم الأبال من الغيظ لان الرسل جاءتهم بتسفيه أحلامهم وشتم أصنامهم وقيل إن المعنى أنهم أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم لما جاءتهم الرسل بالبينات أي أسكتوا وأتركوها هذا الذي جئتم به فكذبواهم وردا لقولهم وقيل المعنى أنهم أشاروا إلى أسنتهم وما يصدر عنها من قولهم أنا أكثرنا بما أرسلتم به أي لأجواب لكم سوى هذا الذي قلناه لكم بالسنة هذه قيل وضعوا أيديهم على أفواههم استهزاء وتجبها كما يفعل من غلبه الضحك من وضع يده على فيه وقيل المعنى ردوا على الرسل قولهم وكذبوهم بأفواههم فالضمير الأول للرسل والثاني للكفار وقيل جعلوا أيديهم في أفواه الرسل ردوا قولهم فالضمير الأول على هذا للكفار والثاني للرسل وقيل معناه أمموا إلى الرسل أن أسكتوا وقيل أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم والمراد بهم على هذا هاتان الجارحتان المعلومتان وقيل إن الأيدي هنا النعم أي ردوا عن الرسل بأفواههم أي بالنطق والتكذيب والمراد بالنعم هنا ما جاءهم به من الشرائع وقال أبو عبيد بن قيس ما قال هو ضرب مثل أي لم يؤمنوا ولم يجيبوا والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب وسكت قدر ريدته فيه وهكذا قال الاخفش واعترض على ذلك القتيبي فقال لم يسمع أحد من العرب يقول ريدته فيه إذا ترك ما أمر به وإنما المعنى عضوا على الأيدي خنقا وغيظا وهذا هو القول الذي قدمناه على جميع هذه الأقوال وبه قال ابن مسعود وهو أقرب التفسير لآية أن لم يصح عن العرب ما ذكره الاخفش وأبو عبيد فان صح ما ذكره فتفسير الآية به أقرب (وقالوا)

(١٨ فتح البيان خامس)

جاء عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة أنتم أحق بموسى منهم فصوموه (ولقد بوا بني إسرائيل مبوا صدق ورزقناهم من الطيبات فاختلّفوا حتى جاءهم العلم أن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يخبر تعالى عما أنعم به على بني إسرائيل من النعم الدينية والدنيوية وقوله مبوا صدق قيل هو بلاد مصر والشام مما يلي بيت المقدس ونواحيه فان الله تعالى لما أهلك فرعون وجنوده استقرت الدولة الموسوية على بلاد مصر بكاملها كما قال الله

تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها وعتت كلمة بك الحسنى على بنى اسرائيل
بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقال في الآية الاخرى فاخر جناهم من جنات وعميون وكنوز
ودقام كريم كذلك وأورثناها بنى اسرائيل وقال كم تركوا من جنات وعميون الايات ولكن استمر وامع موسى عليه السلام
طالعين الى بلاد بيت المقدس ببلاد الخليل عليه السلام وكان فيه قوم من العمالة ففسد كل بنو اسرائيل عن قتالهم فمرددهم
الله تعالى في التيه أربعين سنة ومات فيه هرون (١٣٨) ثم موسى عليهما السلام وخر جوا بعدهما مع يوشع بن نون ففتح

الله عليهم بيت المقدس واستقرت
أيديهم عليها الى أن أخذها منهم
يختصر حينما من الدهر ثم عادت
اليهم ثم أخذها ملوك اليونان
وكانت تحت احكامهم مدة
طويلة وبعث الله عيسى بن مريم
عليه السلام في ثلاث المدة فاستعانت
اليهود قبيحهم الله على معادة
عيسى عليه السلام بملوك اليونان
وكانت تحت احكامهم ووشوا
عندهم وأوحوا اليهم ان هذا
يفسد عليكم الرعايا فبعثوا من
يقبض عليه فرفعه الله اليه
وشبه لهم بعض الحوار بين بشيئة
الله وقدره فاخذوه فصلموه
واعتقدوا انه هو وما قبلوه يقينا
بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا
حكما ثم بعد المسيح عليه
السلام نحو ثلثمائة سنة دخل
قسطنطين أحد ملوك اليونان في
دين النصرانية وكان فيلسوفا
قبل ذلك فدخل في دين النصارى
قبل تقيته وقيل حيلة ليفسده
فوضعت له الاساقفة منهم قوانين
وشريعة بدعوها وأحدثوها فبنى
لهم الكنائس والبسج الكبار

أى الكفار للرسول (انا كفرناحما أرسلتم به) من البينات على زعمكم (وانا فى شك)
عظيم (مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله وحده وترك ما سواه (مرسب) أى
موجب للريب يقال أربته اذا فعلت أمرا أو جبرية وشكا والريب قلق النفس
وعدم سكونها وأن لا تطمئن الى شئ وقد قيل كيف صرحوا بالكفر ثم بنوا أمرهم على
الشك وأجيب بانهم أرادوا انا كافرون برسالتكم وان نزلنا عن هذا المقام فلا أقل من
أننا شك في صحة نبوتكم ومع كل الشك لا مطمع في الاعتراف بنبوتكم وقيل كانوا
فرقتين احدهما جازمت بالكفر والاخرى شككت وقيل ان كفرهم بالمعجزات وشكهم في
التوحيد فلا تخاف (قالت رسلهم) جلة مستأنفة كأنه قيل فماذا قالت لهم الرسل
فأجيب بانهم قالوا من كبرين عليهم ومتمسجين من مقالهم الحقاء (أفى الله شك) والاستنهام
للتقريع والتوبيخ والانسكار أى أفى وحدانيته سبحانه شك وهى في غاية الوضوح
والجلاء ثم ان الرسل ذكروا بعد انكارهم على الكفار ما يؤكده ذلك الانكار من
الشواهد الدالة على عدم الشك في وجوده سبحانه ووحدايته فقالوا (فاطر السموات
والارض) أى خالقهم ما اخترعهم ما مبدعهم ما موجدهم وما فنيهم ما بعد العدم
(يدعوكم) الى الايمان به وتوحيده وألى الايمان بارساله ايانا لا أنادعوكم اليه من تلقاء
انفسنا كما لوهمه قولكم مما تدعوننا اليه (ليغفر لكم من ذنوبكم) أى لاجل غفران
ذنوبكم اذا آمنتم وصدقتم أو اللام للتعدي كقولك دعوتك لزيد قال أبو عبيدة من صلة
زائدة في الايجاب ووجه ذلك قوله في موضع آخر ان الله يغفر الذنوب جميعا وأجازه
الاخفش وقال سيبويه هى للتبعض ويجوز أن يذكر البعض ويراد منه الجميع وقيل
التبعض على حقيقته ولا يلزم من غفران جميع الذنوب لامة محمد صلى الله عليه وآله
وسلم غفران جميعها غيرهم وبهذه الآية احتج من جوز زيادة من في الاثبات وجهور
البصريين لا يجوزون زيادتها الا فى النفي اذا جرت نكرة ومن ثم جعلها بعضهم للبدل
وقال ليست بزيادة ولا تبعية أى لا يكون المغفرة لامة من عقوبة الذنوب ويحتل ان
يضمن يغفر معنى يخلص أى يخلصكم من ذنوبكم ويكون مقتضاها غفران جميع الذنوب
وهو أولى من دعوى زيادتها (ويؤخركم) بلا عذاب (الى أجل) أى وقت
(مسمى) عنده سبحانه وهو الموت فلا يذبكم فى الدنيا (قالوا ان) أى ما أنتم

والصغار والصوامع والهيكل والمعابد والقلاليات وانتشر دين النصرانية في ذلك الزمان واشتهر على ما فيه من
تبديل وتغيير وتحريف ووضع وكذب ومخالفة لدين المسيح ولم يبق على دين المسيح على الحقيقة منهم الا القليل من الرهبان فاتخذوا
لهم الصوامع فى البرارى والمهام والقفار واستحوذت يد النصارى على مملكة الشام والجزيرة وبلاد الروم وبنى هذا المذكور
مدينة قسطنطينية والقمامة وبيت لحم وكنائس بيت المقدس ومدن حوران كبرى وغيرهما من البلدان سائر هائله محكمة
وعبدوا الصليب من حينئذ وصلوا الى الشرق وصوروا الكنائس وأحلوا لحم الخنزير وغير ذلك مما أحدثوه من الفروع في دينهم

والاصول ووضعوا له الامانة الكبيرة الحقية التي يسمونها الكبيرة وصنفوا له القوانين بسط هذا والغرض ان يدهم لم تزل على هذه البلاد الى ان انتزعها منهم الصحابة رضى الله عنهم وكان فتح بيت المقدس على يدى امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ولله الحمد والمنة وقوله ورزقناهم من الطيبات أى الحلال من الرزق الطيب النافع المسبب طبعوا شرعا وقوله فباختلفوا حتى جاءهم العلم أى ما اختلفوا فى شئ من المسائل الامن بعدما جاءهم العلم أى ولم يكن لهم أن يختلفوا وقد بين الله لهم وأزال عنهم اللبس وقد ورد فى الحديث أن اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة (١٣٩) وان النصارى اختلفوا على اثنتين وسبعين فرقة

وستفترق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة منها واحدة فى الجنة وثنتان وسبعون فى النار قيل من هم يا رسول الله قال ما ناعليه وأصحابي رواه البخاري كم في مستدركه بهذا اللفظ وهو فى السنة والمسانيد ولهذا قال الله تعالى ان ربك يقضى بينهم أى يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكون من المتحيزين ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) قال قتادة بن دعامة بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن البصرى وهذا فيه تثبيت للامة واعلام لهم ان صفة بينهم صلى الله عليه وسلم موجودة فى الكتب المتقدمة التى بايدى أهل الكتاب

الابشر مثلنا) فى الهيئة والصورة تأكون وتشربون كإناء كل وتشرب فلا فضل لكم علينا ولا ستم ملائكة (تريدون أن تصدونا) وصفوهم بالبشر أو لا ثم بارادة الصلحهم (عما كان يعبد آباؤنا) أى آباؤهم ثانيا أى تريدون أن نصر فوناعن معبودات آباؤنا من الاصنام ونحوها (فأقولنا) ان كنتم صادقين بأنكم مرسلون من عند الله (بسلطان مبين) أى حجة ظاهرة واضحة تدل على صحة ما تدعون من المزية أو النبوة وقد جاؤهم بالسلطان المبين والحجة الظاهرة ولكن هذا نوع من تعساتهم ولون من تلواناتهم (قالت لهم رسلهم) مسلمين مشاركتهم فى الجنس (ان نحن الابشر مثلكم) أى فى الصورة والهيئة كما قلتم لا نسرك ذلك (ولكن الله يبين) ويتفضل (على من يشاء من عباده) بالنبوة والرسالة وقيل بالتوفيق والهداية جعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى وفيه دليل على ان النبوة أمر وهى لا كسبى كما يزعمه جهلة المتفلسفة والحكماء (وما كان) أى ماصح (لنا) ولا استقام (أن نأتيكم بسلطان) أى بحجة من الحجج وقيل المراد بالسلطان هنا هو ما يطلبه الكفار من الآيات على سبيل التعنت وقيل أعم من ذلك فان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (الاباذن الله) أى بعشيته وارادته وليس ذلك فى قدرتنا وقيل بامر الله بالآيات أى اذنه لنا فيه والاول أولى (وعلى الله) وحده (فليست كل المؤمنين) فى دفع شرور أعدائهم عنهم وفى الصبر على معاداتهم وهذا أمر منهم لاهلهم وممنين بالتوكل على الله دون من عداه وكان أنزل قصصا بهذا الامر للمؤمنين الامر لهم أنفسهم قصدا أوليا ولهذا قالوا (وما لنا) أى أى مانع وعذر لنا فى (أن لا نتوكل على الله) سبحانه فى دفع شروركم عنا فيه التفات عن الغيبة الى التكلم والاستفهام للانكار (وقد هدانا سبيلنا) بضم الباء وسكونها سبعيتان أى والحال انه قد فعل بنا ما يوجب التوكل عليه ويستدعيه من هدايتنا الى الطريق الموصل الى رحمته وهو ما شرعه لعباده وأوجب عليهم سلكه وعرضنا طريق النجاة وبين لنا الرشيد وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب القادح فى التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمة مظهرين لكمال العزيمة (و) الله (لنصبرن على ما آذيتونا) من وقوع التكذيب لنا منكم والعناد والاقترحات الباطلة وغير ذلك مما لا خيف فيه وما مصدرية أو موصولة اسمية (وعلى الله) وحده دون من عداه (فليست كل المتوكلون)

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الاثمى الذى يجذبونهم الى ما هم فيه طائفة من الذين آمنوا ساء ما يؤمنون فى التوراة والانجيل الآية ثم مع هذا العلم الذى يعرفونه من كتبهم كما يعرفون أبناءهم يلبسون ذلك ويحرفونه ويدلونه لا يؤمنون به مع قيام الحجة عليهم ولهذا قال تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم أى لا يؤمنون ايمانا ينفعهم بل حين لا ينفع نفسا ايمانها ولهذا ما دعا موسى عليه السلام على فرعون وملئه قال ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم كما قال تعالى ولو أننا نزالنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا يؤمنوا الا أن يشاء

الله ولكن أكثرهم يجهلون ثم قال تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) يقول تعالى فهلا كانت قرية آمنت بكل الهامن الامم السالفة الذين بعثنا اليهم الرسل بل ما أرسلنا من قبلك الا كذبة قومه أو أكثرهم كقوله تعالى يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون (١٤٠) وفي الحديث الصحيح عرض على الانبياء فجعل النبي يترجمه

الفتام من الناس والنبي معه الرجل والنبي معه الرجل لان النبي ليس معه أحد ثم ذكر كثرة اتباع موسى عليه السلام ثم ذكر كثرة أمته صلوات الله وسلامه عليه كثرة سدت الخافقين والشرقي والغربي والغرض انه لم يوجد قرية آمنت بكل الهامن منهم من سلف من القرى الا قوم نوس وهم أهل نينوى وما كان إيمانهم الا خوفا من وصول العذاب الذي أنذرهم به رسولهم بعد ما عاينوا أسبابه وخرج رسولهم من بين أظهرهم فعندما جأروا الى الله واستغاثوا به وتضرعوا والديه واستمكنوا واحضروا أطفالهم ودوابهم ومواشيهم وسألوا الله تعالى أن يرفع عنهم العذاب الذي أنذرهم به بينهم فعندما رحمهم الله وكشف عنهم العذاب وأخروا كما قال تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين واختلف المفسرون هل كشف عنهم العذاب الاخرى مع الديوى أو انما كشف عنهم في الدنيا فقط

قبل المراد بالتوكل الاول استعداده وانشاؤه وبهذا السعي في بقائه وثبوته فالتوكلان مختلفان وقيل معنى الاول ان الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم ان يتوكلوا في حصولها على الله سبحانه لا على ما شاء سبحانه أظهرها وان شاء لم يظهرها ومعنى الثاني ابداء التوكل على الله في دفع شر الكفار وسفاهتهم (وقال الذين كفروا) هم طائفة من المتمردين عن اجابة الرسل (لرسالهم) واللام في (لتخرجنكم) هي الموطئة للقسم أى والله لتخرجنكم (من أرضنا) ولتعودن في ملتنا لم يقنعوا بردماء جات به الرسل وعدم امثالهم لادعواهم اليه حتى اجترأوا عليهم بهذا وخبروهم بين الخروج من أرضهم أو العود في ملتهم الكفرية وقد قيل ان أو بمعنى حتى أو بمعنى الان كما قاله بعض المفسرين ورد بان لا حاجة الى ذلك بل أو على بابها للتخيير بين أحد الامرين قيل والعود هنا بمعنى الصيرورة أى لتصيرن داخلين في ديننا أى في الشرك لعصمة الانبياء عن ان يكونوا على مله الكفر قبل النبوة وبعدها وقيل ان الخطاب للرسول ولان آمن بهم فغلب الرسل على اتباعهم وقد تقدم تفسير الآية في سورة الاعراف (فاوحى اليهم) أى الى الرسل بعد هذه المخاطبات والمحاورات (ربهم لنهلك الظالمين) الكافرين (ولنسنكنكم الارض) أى أرض هؤلاء الكفار الذين توعدوكم بما توعدوكم من الاخراج أو العود (من بعدهم) أى بعدهم ولا مثل هذه الآية قوله سبحانه وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقال وأورثنكم أرضهم وديارهم عن ابن عباس قال كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم قومهم ويهزؤنهم ويكذبونهم ويدعونهم الى ان يعودوا في ملتهم فابى الله لرسوله والمؤمنين ان يعودوا في مله الكفر وأمرهم ان يتوكلوا على الله وأمرهم ان يستفتحوا على الجبابرة ووعدهم ان يسكنهم الارض من بعدهم فأنجز لهم ما وعدهم واستفتحوا كما أمرهم الله ان يستفتحوا وعن قتادة قال وعدهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة فبين الله من يسكنهم من عباده فقال ولما خاف مقام ربه جنتان وان الله متماها وقائه وان أهل الايمان خافوا ذلك المقام فنصبوا ودأبوا للسبل والنهار (ذلك) أى ما تقدم من اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين في مساكنهم (لمن خاف مقامى) أى موقفي وذلك يوم الحساب فانه موقف الله سبحانه والمقام يفتح الميم مكان الالف والقامه وبالضم فعمل القامة وقيل ان المقام هنا صدر بمعنى القيام أى لمن خاف قيامى

عليه على قوانين أحدهما انما كان ذلك في الحياة الدنيا كما هو مقيد في هذه الآية والقول الثاني فيه ما قوله تعالى عليه وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا ففتحناهم الى حين فاطلق عليهم الايمان والايمان منقاد من العذاب الاخرى وهذا هو الظاهر والله أعلم وقال قتادة في تفسير هذه الآية لم ينفع قرية كفرت ثم آمنت حين حضرها العذاب فتركت الا قوم يونس لما فقدوا نبيهم وظنوا أن العذاب قد دنا منهم فذف الله في قلوبهم التوبة ولبسوا المسوح وفرقوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجزوا الى الله أربعين ليلة فلما عرف الله منهم الصدق من قلوبهم والتوبة والتدابة على ماضي منهم كشف عنهم العذاب بعد ان تدلى عليهم قال قتادة

وذكر أن قوم يونس بنسوى أرض الموصل وكذا روى عن ابن مسعود ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم من السلف وكان ابن مسعود يقرأها فهلا كانت قرية آمنت وقال أبو عمران عن أبي الجلود قال لما نزل بهم العذاب جعل يدور على رؤسهم كتطوع الليل المظلم فمشوا إلى رجل من علمائهم فقالوا لعبداء عوبه لعل الله أن يكشف عنا العذاب فقال قولوا يا حي حين لا حي يا حي الحي الموتى يا حي لا اله الا أنت قال فكشف عنهم العذاب وتام القصة سيأتي مفصلاً في سورة والصفات ان شاء الله (ولو شاء ربك لا آمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تذكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) (١٤١) وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله فيجعل الرجس

عليه ومراقبتي له **قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت** وقال الاخفش مقامي بمعنى عذابي (وخاف وعيد) أي خشي وعيدى بالعذاب وقيل بالقرآن وزواجه وقيل هو نفس العذاب الموعود للكفار والوعيد اسم من الوعد وهذه الآية تدل على ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضي التغير قاله الكرخي (واستحقوا) أي استنصروا بالله على أعدائهم أو سألوا الله القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة بين الخصمين ومن الاول قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ومن الثاني قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا أي احكمهم والضمير في استفتحوا للرسل وقيل للكفار وقيل للفرقيين وقيل لقريش لانهم في سنى الجذب استظروا فلم يعطروا وهو على هذا مستأنف والاول أولى وقرئ استفتحوا بكسر التاء الثانية على لفظ الامر أمر الرسل بطلب النصرة فنصروا وسعدوا وربحوا (وخاب) أي خسروا وقيل هلك (كل جبار) هو المتكبر الذي لا يرى لاحد عليه حقه هكذا حكاه الخاس عن أهل اللغة وقيل من تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية لا يتحققها وهو صفة ذم في حق الانسان وقيل الذي لا يرى فوقه أحدا وقيل المتعظم في نفسه المتكبر على أقرانه والمعاني متقاربة (عبيد) هو المعاند للحق والمجانب له قاله مجاهد وهو مأخوذ من العند وهو الناحية أي أخذ في ناحية معرضاً قال الزجاج العبيد الذي يعدل عن القصد ويمثله قال الهروي وقال أبو عبيد هو الذي عند وبني وقال ابن كيسان هو الشاخص بأنفه وقيل المراد به العاضى وقيل الذي أي ان يقول لا اله الا الله قاله قتادة وقيل العبيد الناكب عن الحق قاله ابراهيم الخفي وقال مقاتل المتكبر وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقيل هو المحجب بما عنده وقيل هو الذي يعاند ويخالف ومعنى الآية انه خسروا هلك من كان متصفاً بهذه الصفة (من ورائه) أي من بعده (جهنم) والمراد بعده هلا كه على ان وراءه ناجي يعني بعده ومثله قوله تعالى ومن ورائه عذاب غليظ أي من بعده كذا قال القراء وقيل من ورائه أي من امامه قال أبو عبيد هو من أسماء الاضداد لان أحدهما ينقلب الى الآخر ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا أي امامهم وبه قال قطرب وقال الاخفش هو كما يقال هذا الامر من ورائك أي سوف يأتيك وأنا من وراء فلان أي في طلبه وقال الخاس من ورائه أي من امامه وليس من الاضداد اولئك من توارى أي استتر فصار

عليه ومراقبتي له **قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت** وقال الاخفش مقامي بمعنى عذابي (وخاف وعيد) أي خشي وعيدى بالعذاب وقيل بالقرآن وزواجه وقيل هو نفس العذاب الموعود للكفار والوعيد اسم من الوعد وهذه الآية تدل على ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضي التغير قاله الكرخي (واستحقوا) أي استنصروا بالله على أعدائهم أو سألوا الله القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة بين الخصمين ومن الاول قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ومن الثاني قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا أي احكمهم والضمير في استفتحوا للرسل وقيل للكفار وقيل للفرقيين وقيل لقريش لانهم في سنى الجذب استظروا فلم يعطروا وهو على هذا مستأنف والاول أولى وقرئ استفتحوا بكسر التاء الثانية على لفظ الامر أمر الرسل بطلب النصرة فنصروا وسعدوا وربحوا (وخاب) أي خسروا وقيل هلك (كل جبار) هو المتكبر الذي لا يرى لاحد عليه حقه هكذا حكاه الخاس عن أهل اللغة وقيل من تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية لا يتحققها وهو صفة ذم في حق الانسان وقيل الذي لا يرى فوقه أحدا وقيل المتعظم في نفسه المتكبر على أقرانه والمعاني متقاربة (عبيد) هو المعاند للحق والمجانب له قاله مجاهد وهو مأخوذ من العند وهو الناحية أي أخذ في ناحية معرضاً قال الزجاج العبيد الذي يعدل عن القصد ويمثله قال الهروي وقال أبو عبيد هو الذي عند وبني وقال ابن كيسان هو الشاخص بأنفه وقيل المراد به العاضى وقيل الذي أي ان يقول لا اله الا الله قاله قتادة وقيل العبيد الناكب عن الحق قاله ابراهيم الخفي وقال مقاتل المتكبر وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقيل هو المحجب بما عنده وقيل هو الذي يعاند ويخالف ومعنى الآية انه خسروا هلك من كان متصفاً بهذه الصفة (من ورائه) أي من بعده (جهنم) والمراد بعده هلا كه على ان وراءه ناجي يعني بعده ومثله قوله تعالى ومن ورائه عذاب غليظ أي من بعده كذا قال القراء وقيل من ورائه أي من امامه قال أبو عبيد هو من أسماء الاضداد لان أحدهما ينقلب الى الآخر ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا أي امامهم وبه قال قطرب وقال الاخفش هو كما يقال هذا الامر من ورائك أي سوف يأتيك وأنا من وراء فلان أي في طلبه وقال الخاس من ورائه أي من امامه وليس من الاضداد اولئك من توارى أي استتر فصار

ولهذا قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس وهو الخبال والضلال على الذي لا يعقلون أي حجج الله وأدلتها وهو العادل في كل ذلك في هداية من هدى وضلال من ضل (قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون هل ينظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا إلى معكم من المستطيرين ثم نجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاً عليهم اني المؤمنين) يرشد تعالى عباده الى التفكير في آلائه وما خلق الله في السموات والارض من الآيات الباهرة لنزول الالباب محام في السموات من كواكب نيرات ثوابت وسيارات الشمس والقمر والليل والنهار واختلافهم وإصلاح أحدهما

في الآخر حتى يطول هذا ويقصر هذا ثم يقصر هذا ويطول هذا وارتفاع السماء وانساعها وحسنها وزينتها وما أنزل الله منها من مطر فأحيائه الأرض بعد موتها وأخرج فيها من افانين الثمار والزرع والازهار وصنوف النبات وما ذرا فيهما من دواب مختلفة الاشكال والالوان والمنافع وما فيها من جبال وسهول وقفار وعمران وخراب وما في البحر من العجائب والامواج وهو مع هذا مدلل للسالكين يحمل سفنهم ويجري بها برفق القدير لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله وما تغى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون أي وأي شيء تغى الآيات السماوية والأرضية (١٤٢) والرسل بآياتها وحججها وبراهينها الدالة على صدقها عن قوم

جهنم من ورائه لانهم لا ترى وحكي مثله ابن الانباري وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنه من سواء كان خلفك أو قد املك (ويسقي من ماء صديد) أي يلقى فيها ويسقي والصديد ما يسيل من جلود أهل النار ولحومهم واشتقاقه من الصدد لانه يصد الناظرين عن رؤيته وهو دم مختلط بقيح يسيل من جلد الكافر ولحمه وقال عكرمة هو القيح والدم وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يسقيه الكافر والصديد صفة ماء أو بدل منه وقيل عطف بيان له (يتجرعه) التجرع التحشي أي يتحساه مرة بعد مرة لاهمة واحدة لمرارة وحرارته وقته وكرهه وقيل يكاف تجرعه ويقهر عليه ولم يذ كر الزنجشري غيره وقيل انه دال على المهلة أي يتماوله شيئا فشيئا وقيل انه بمعنى جرعه المجرى (ولا يكاد يسيغه) يقال ساغ الشراب في الخلق يسوغ سوغا اذا كان سهلا والمعنى لا يقارب ان يسيغه ويتناعه فكيف يكون الاساغة بل بغض به بعد التناول التي فيشرب به جرعة بعد جرعة فيطول عذابه بالحرارة والعطش تارة وبشر به على هذه الحالة أخرى فان السووغ انذار الشراب في الخلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفى ما ذكر جميعا وقيل لا يكاد يذله في جوفه وعبر عنه بالاساغة لما فيها من المعهودة في الاشربة وقيل انه يسيغه بعد شدة وابطاء كقوله وما كادوا يقعولون أي يفعلون بعد ابطاء كما يدل عليه قوله تعالى في آية أخرى يصم به ما في بطونهم قيل كاد صلة وقال الزنجشري للمبالغة وقيل معناه لا يجيزه أخرج أحمد والترمذي واستغربه والنسائي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم في الحلية وصححه عن أي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شرب به قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره يقول الله وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعنا (ويأتيه الموت) أي أسبابه (من كل مكان) أي من كل جهة من الجهات من قدمه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله أو من كل موضع من مواضع بدنه وقال الاخفش المراد بالموت هنا البلى التي تصيب الكافر في النار سماها موتا لشدتها قال ابن عباس يعني أنواع العذاب وليس منها نوع الا الموت يأتيه منه لو كان يوت ولكنه لا يموت لان الله يقول لا يقضى عليهم فيموتوا وقال ميون بن مهران المعنى من كل عظم وعرق

لا يؤمنون كقوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية وقوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم أي فهل ينتظر هؤلاء المكذبون لك يا محمد من النعمة والعذاب الا مثل أيام الله في الذين خلوا من قبلهم من الأمم الماضية المكذبة لرسالهم قل فانتظروا الى معكم من المنتظرين ثم نبي رسلنا والذين آمنوا أي ونهلك المكذبين بالرسول كذلك حقا علينا نبي المؤمنين أي حقا أو حبه الله تعالى على نفسه الكريمة كقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وكما جاء في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحتي سبقت غضبي (قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وان أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين ولا تدع من دون الله مالا يتفكك ولا يضررك فان

فعلت فانك اذامن الظالمين وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وعصب يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من صحة ما جئتكم به من الدين الحنيف الذي أوحاه الله الى قانا لا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله وحده لا شريك له وهو الذي يتوفاكم كما أحياكم ثم اليه مرجعكم فان كانت الهتكم التي تدعون من دون الله حقا فانا لا أعبد فادعوها فليضرني فأنه لا تضر ولا تنفع وانما الذي بيده الضر والنفع هو الله وحده لا شريك له وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وان

أقيم وجهك للدين خيفة الآية أي أخلص العبادة لله وحده خيفة أي مخرفاً عن الشرك ولهذا قال ولا تسكون من المشركين وهو معطوف على قوله وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وإن بمسلك الله بضر الآية فيه بيان لأن الخير والشر والنفع والضراهما هوراجع إلى الله تعالى وحده لا يشاركه فيما ذكر أحد فهو الذي يستحق العبادة وحده لا شريك له روى الحافظ ابن عساکر في ترجمة صفوان بن سليم من طريق عبد الله بن وهب أخبرني يحيى بن أيوب عن عيسى بن موسى عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا (١٤٣) الخير دهركم كله وتعرضوا للنفحات ربكم

فإن لله نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده وأسأله أن يستر عوراتكم ويؤمن روعاتكم ثم رواه من طريق الليث عن عيسى ابن موسى عن صفوان عن رجل من أشجع عن أبي هريرة مرفوعاً عنه له سواء وقوله وهو الغلغلة نور الرحيم أي لمن تاب إليه ولو من أي ذنب كان حتى من الشرك به فإنه يتوب عليه (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) يقول تعالى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أن الذي جاءهم به من عند الله هو الحق الذي لا مريية فيه ولا شك فيه فمن اهتدى به واتبعه فإنا بعدد نفع ذلك الاتباع على نفسه ومن ضل عنه فإنا يرجع وبال ذلك عليه وما أنا عليكم بوكيل أي وما أنا موكلكم حتى تؤمنوا به إنما أنا نذير لكم والهداية على الله تعالى وقوله واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله أي يفتح بينكم وبينهم وهو خير الحاكمين أي خير القاضين بعدله وحكمته

وعصب وعن محمد بن كعب نحوه وعن إبراهيم التيمي قال من موضع كل شعرة في جسده (وما هو عيت) أي والحال أنه لم يمت حقيقة فيستريح وقيل تعلق نفسه في خنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانه من جوفه فيحيى ومثله قوله لا يموت فيها ولا يحيى وقيل المعنى وما هو عيت لتطاول شدائد الموت به وامتداد سكراته عليه والاولى تنسب الآية بعدم الموت حقيقة لما ذكرنا من قوله سبحانه لا يموت فيها ولا يحيى وقوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها (ومن ورثه) أي من أممته أو من بعده أو من بين يديه قاله البيضاوي وقيل الضمير عائداً على كل جبار كفي السمين (عذاب غليظ) أي شديد يستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه قيل هو الظلوف في النار قاله إبراهيم التيمي وقيل حبس الانفاس قاله فضيل بن عياض (مثل الذين كفروا بربهم) كلام مستأنف منقطع عما قبله قال سيبويه تقديره فيما يلي عليكم مثل الذين والمثل مستعار للقصة التي فيها غرابة وقال الزجاج والقراء التقدير مثل أعمال الذين وروى عنه أنه قال بالغناء مثل وقيل مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم قيل (أعمالهم) الصالحة كالصدقة وصله الارحام وفك الاسير وقرأ الضيف وبر والذين ونحو ذلك أو عبادتهم الاصنام في عدم الانتفاع بها أو الأعمال التي أشركوا فيها غير الله تعالى (كراماد) أي باطلة غير مقبولة والرماد ما يبق بعد احتراق الشيء وهو ما يستقط من الخطب والغصم بعد احتراقه بالنار ووجهه في الكثرة على رمده في القلة على أرمد (اشتدت به الريح) جملة بشدة ومرة ففسفته وطيرة ولم تبق منه شيئاً (في يوم عاصف) العصف شدة الريح وصف به زمانها بالغلة كما يقال يوم حار يوم بارد والبردوا الحرف فيها لانهم ماوالاستاد فميجوز وجه الشبه ان الريح العاصفة تطير الرماد وتفرق اجزائه بحيث لا يبقى له أثر فكذلك كفرهم أبطل أعمالهم وأحبطها بحيث لا يبقى لها أثر وقد بين محصله بقوله (لا يقدرون مما كسبوا) من قوت الأعمال الباطلة (على شيء) منها ولا يرون له أثر في الآخرة يجازون به ويشابون عليه بل جميع ما عملوه في الدنيا باطل ذاهب كذهاب الريح بالرماد عند شدة هبوبها وهو فذلك التمثيل وعن ابن عباس لا يقدرون على شيء من أعمالهم ينفعهم كما لا يقدر على الرماد إذا أرسل في يوم عاصف (ذلك) أي ما دل عليه التمثيل من هذا البطلان لأعمالهم وذهاب أثرها (هو الضلال) الهلاك

واصبر أي عسك بما أنزل الله عليك وأوحاه واصبر على مخالفة من خالفك من الناس حتى يحكم الله أي يفتح بينكم وبينهم وهو خير الحاكمين أي خير القاضين بعدله وحكمته * (تفسير سورة هود عليه السلام وهي مكية) قال الحافظ أبو يعلى حدثنا خلف بن هشام البزار حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عكرمة قال قال أبو بكر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئتني هود والواقعة وعم يسألون وإذا الشمس كورت وقال الترمذي حدثنا أبو بكر بن حدثنا دعاوية بن هشام عن شيبان عن أبي اسحق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول

الله قد شئت قال شيبني هود والواقعة والمرسلات وعم يسألون واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقال الطبراني حدثنا
عبدان بن أحمد حدثنا عجاج بن الحسن حدثنا سعيد بن سلام حدثنا عمر بن محمد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم شيبني هود واخواتها الواقعة والواقعة واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقدرى من حديث ابن
مسعود فقال الخافض أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني في معجمه الكبير حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن حنبل
الرباشي حدثنا عمر بن ثابت عن أبي اسحق (١٤٤) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان ابا بكر قال يا رسول الله ما شيبك
قال هود والواقعة عزرو بن ثابت

مستروك وأبو اسحق لم يذكر ابن
مسعود والله أعلم

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(الركاب أحكمت آياته ثم فصلت

من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا

إلا الله انى لكم منه نذير وبشير

وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه

يتبعكم ممتعاً حسناً الى أجل مسمى

ويؤت كل ذي فضل فضله وإن تولوا

فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير

الى الله مرجعكم وهو على كل شيء

قدير) قد تقدم الكلام على حروف

الجماع في أول سورة البقرة بما أغنى

عن اعادته هنا وبالله التوفيق

وأما قوله أحكمت آياته ثم فصلت

أى هى محكمة في لفظها مفصلة

في معناها فهو كامل صورة ومعنى

هذا معنى ما روى عن مجاهد وقادة

واخوته ابن جرير وقوله من لدن

حكيم خبير أى من عند الله الحكيم

في أقواله وأحكامه خبير بعواقب

الامور ألا تعبدوا إلا الله أى نزل

هذا القرآن المحكم المفصل لعبادة

الله وحده لا شريك له كقوله تعالى

وما أرسلنا من قبلك من رسول الا

نوحى اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون

(البعيد) عن طريق الحق المخالف لمنهج الثواب أو عن فعل الثواب ولما كان هذا

خسراً انا لا يمكن تداركه ولا يرجى عوده سماه بعيداً (ألم تر أن الله خلق السموات

والارض) الرواية هنا هى القلبية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريضا

لأنه أوالخطاب لكل من يصلح له (بالحق) أى بالوجه الصحيح الذى يحق أن يخلقها عليه

ليست تدل بها على كمال قدرته لا باطلا ولا عينا والباء للمصاحبة ثم بين كمال قدرته سبحانه

واستغناؤه عن كل أحد من خلقه فقال (ان يشأ يذهبكم) أيها الناس (ويأت بخلق

جديد) سواكم في عدم الوجودين ويؤيد المحدثين ويهلك العصاة ويأتى عن طبيعته

من خلقه لان القادر لا يصعب عليه شيء وانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور ودون

مقدور والمقام يحتمل ان يكون هذا الخلق الجديد من نوع الانسان ويحتمل ان يكون

من نوع آخر (وما ذلك) أى الاذهاب والاتيان باعدام الموجود وابتعاد المعدوم (على

الله بعز) أى بمنع وتعتذر لانه سبحانه قادر على كل شيء وفيه أن الله تعالى هو الحقيق

بأن يرجى ثوابه ويخاف عقابه فلذلك أتبعه بذكر أحوال الآخرة فقال (وبرزوا لله

جميعاً) أى الخلائق من قبورهم يوم القيامة والبروز الظهور والبراز بالفتح المكان

الواسع لظهوره ومنه امر أمة برزوا أى تظهر للرجال وبرز حصل في البراز أى القضاء وذلك

بان يظهر بذاته كلها فعنى برزوا تظهر وامن قبورهم وعبر بالماضى عن المستقبل فنبهوا

على تحقيق وقوعه كما هو مقررى علم المعاني وانما قال وبرزوا لله مع كونه سبحانه عالماً

بهم لا يخفى عليه شيء من أحوالهم برزوا ولم يبرزوا لانهم كانوا يستترون عن العيون عند

فعلهم للمعاصي ويظنون ان ذلك يخفى على الله تعالى فالكلام خارج على ما بينه مقدونه

(فقال الضعفاء الذين استكبروا) أى قال الاتباع الضعفاء في الزمى للرؤساء الاقوياء

المتكبرين بما هم فيه من الرياسة (انا كلكم تبعاً) فى الدنيا فى الدين والاعتقاد فكذبنا

الرسول وكفرتا بالله متابعاً لكم والتبع جمع تابع مثل خادم وخدم وحارس وحرس

وراضد ورضد أو مصدر وصف به المبالغة أو على تقدير ذوى تبع قال الزجاج جمعهم

في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع فقال الضعفاء الذين استكبروا أن اكبرهم وقادتهم

عن عبادة الله انا كلكم تبعاً (فهل أئتم) فى هذا اليوم والاستتغفار للتوبى (مغنون)

أى دافعون (عنا) يقال اغنى عنه اذا دفع عنه الاذى وأغناه اذا أوصل اليه النفع

وقال ولقد بعشنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقوله انى لكم منه نذير وبشير أى الى (من)

لكم نذير من العذاب ان خالفتموه وبشير بالثواب ان أطعتموه كما جاء في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد

الصفا فدا بطون قريش الاقرب ثم الاقرب فاجتمعوا فقال يا معشر قريش أرايتم لو أخبرتكم ان خيلاً تصحبكم ألسنتهم مصدق

فقالوا ما جربنا عليك كذبا قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وقوله وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يتبعكم ممتعاً حسناً الى

أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله أى وأمركم بالاستغفار من الذنوب السالفة والتوبة منها الى الله عز وجل فيما

ثمة قبله وان تستقروا على ذلك يتبعكم متاعا حسنا أي في الدنيا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله أي في الدار الآخرة قاله قتادة كقوله من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياطة طيبة الآية وقد جاء في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدوا نكاحك تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الأجرت بها حتى مات فجعل في امرأتك وقال ابن جرير حدثني المسيب بن شريك عن أبي بكر عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود رضي الله عنه في قوله ويؤت كل ذي فضل فضله قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي كان (١٤٥) عملها في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم

يعاقب بها في الدنيا أخذ من الحسنات العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول هلك من غلب آحاده على اعشاره وقوله وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير هذا تهديد شديد لن تولى عن أوامر الله تعالى وكذب رساله فان العذاب ياله يوم القيامة لا محالة الى الله مرجعكم أي معادكم ومرجعكم يوم القيامة وهو على كل شيء قدير أي وهو القادر على ما يشاء من احسانه الى أوليائه واتقاه من أعدائه واعادة الخلائق يوم القيامة وهذا مقام الترهيب كما ان الاول مقام ترغيب (الا انهم يثنون صدورهم ليستغفروا منه الا حين يستغفرون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور) قال ابن عباس كانوا يكرهون ان يستقبلوا السماء بفروجهم وحال وقاعهم فانزل الله هذه الآية روى البخاري من طريق ابن جرير عن محمد بن عباد بن جعفر ان ابن عباس قرأ ألا انهم يثنون صدورهم الآية فقلت يا أبا العباس ما ثنوني صدورهم

(من عذاب الله من شيء) أي بعض الشيء الذي هو عذاب الله في الاولى للبيان والثانية للتبعية. قاله الزمخشري وقيل هما للتبعية معا قاله في الكشف أيضا وقيل الاولى تتعلق بمحذوف والثانية مزيده (قالوا) أي قال المستكبرون مجيبين عن قول المستضعفين (لو هدانا الله) الى الايمان في الدنيا (لهديناكم) اليه ولكن لما أضلنا وضللنا دعوناكم الى الضلالة وأضلناكم واخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا والجملة مستأنفة كأنه قيل كيف أجابوا وقيل المعنى لو هدانا الله الى طريق الجنة لهديناكم اليها وقيل لو نجانا الله من العذاب لنجينناكم منه (سواء علمنا أجزعنا أم صبرنا) أي مستوعبنا الجزع والصبر والجزع أبلغ من الحزن لانه يصرف الانسان عما هو بصدده ويقطعه عنه وهو الهمة واما لتأكيده التسوية كما في قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم (ما لنا من محيص) أي منجاة ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار يقال حاص فلان عن كذا أي فتر وازاح محيص حيصا وحيصا والمعنى ما لنا وجه نتباعده عن النار ويجوز ان يكون هذا من كلام الزريقين وان كان الظاهر انه من كلام المستكبرين وفي محي كل جملة مستأنفة من غير عاطف دلالة على ان كلا من المعاني مستقل بنفسه كفي الاخبار وقال زيد بن أسلم جزعوا مائة سنة وصبروا مائة سنة وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم وابن مردويه عن كعب بن مالك يرفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول أهل النار لهمو افلة صبر في صبرون خمسة مائة عام فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا لهمو افلنجزع فبكوا خمسة مائة عام فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص والظاهر ان هذه المراجعة كانت بينهم بعد دخولهم النار كما في قوله تعالى واذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهم هل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيما ان الله قد حكم بين العباد (وقال الشيطان) للزريقين (لما قضى الامر) أي دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار على ما سيأتي بيانه في سورة مريم ان الله وعدكم وعد الحق فصداق في وعده وهو وعده سبحانه بالبعث والحساب ومجازاة المحسن باحسانه والمسيئ باسائه قال الفراء وعد الحق هو من اضافة الشيء الى نفسه كقولهم مسجد الجامع وقال البصريون وعدكم وعد اليوم الحق (ووعدتكم) وعدا باطلا بانه لا بعث ولا حساب

(١٩ فتح البيان خامس) قال الرجل كان يجامع امرأته فيستحي أو يتخلى فيستحي فزلات الا انهم يثنون صدورهم وفي لفظ آخر له قال ابن عباس اناس كانوا يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم ثم قال حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمر وقال قرأ ابن عباس الا انهم يثنون صدورهم ليستغفروا منه الا حين يستغفرون ثيابهم قال البخاري وقال غيره عن ابن عباس يستغفرون يغطون رؤسهم وقال ابن عباس في رواية أخرى في تفسير هذه الآية يعني به الشك في الله وعمل السيئات وكذا روى عن مجاهد والحسن وغيرهم أي انهم كانوا يثنون صدورهم اذا قالوا شيئا أو عملا فيظنون

انهم يستخفون من الله بذلك فآخبرهم الله تعالى انهم حين يستغشون ثيابهم عند منامهم في ظلمة الليل يعلم ما يسرون من القول وما يعلمون انه عليهم بذات الصلوة ورأى يعلم ما تكن صدورهم من النيات والضمائر والسرور وما أحسن ما قال زهير بن أبي سلمى في معلقته المشهورة
 فلا تكتن الله ما في قلبكم * ليخفي ومهما يكتن الله يعلم
 يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر * ليوم حساب أو يجمل فينتقم
 فقد اعترف هذا الشاعر الجاهل بوجود الصانع (١٤٦) وعلمه بالخزائيات وبالاعداد والجزء وبكتابة الأعمال في الصحف ليوم القيامة

وقال عبد الله بن شداد كان أحدهم اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وغطى رأسه فانزل الله ذلك وعود الضمير الى الله أولى لقوله الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلمون وقرأ ابن عباس ألا انهم تنفون صدورهم برفع الصلوة على الفاعلية وهو قريب المعنى (وما من دابة في الارض الا على الله زنتها ويعلم مستقرها ومسودعها كل في كتاب مبين) أخبر تعالى انه متكفل بارزاق المخلوقات من سائر دواب الارض صغيرها وكبيرها بحريها وبريها وانه يعلم مستقرها ومسودعها أى يعلم أين منتهى سيرها في الارض وأين تأوى اليه من وكرها وهو مسودعها وقال علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس ويعلم مستقرها أى حيث تأوى ومسودعها حيث تموت وعن مجاهد مستقرها في الرحم ومسودعها في الصلب كالتى في الانعام وكذا روى عن ابن عباس والخنالك وجماعة وذكرا بن أبي حاتم أقوال المنسرين ههنا كما

ولاجنة ولا نار (فاخلفتكم) ما وعدتكم به من ذلك (وما كان لي عليكم من سلطان) أى تسلط عليكم باظهار حجة على ما وعدتكم به وزيته لكم (الا ان دعوتكم) أى مجرد دعائى لكم الى الغواية والضلال بلا حجة ولا برهان ودعوتهم ليست من جنس السلطان حتى يستثنى منه بل الاستثناء منقطع أى لكان دعوتكم وقيل المراد بالسلطان هنا القهر أى ما كان لي عليكم من قهر يضطركم الى اجابتي وقيل هذا الاستثناء هو من باب تحية بينهم ضرب وجيع مباغلة في نفيه للسلطان عن نفسه كأنه قال انما يكون لي عليكم سلطان اذا كان مجرد الدعاء من سلطان وليس منه قطعاً (فاستجيتم لي) أى فسارعتم الى اجابتي (فلا تلو موني) بما وقعت فيه بسبب وعدى اسكم بالباطل واخلاف هذا الموعد فان من صرح بالعداوة لا يلام بامثال ذلك (ولو موأ أنفسكم) باستجابتكم لي بمجرد الدعوة التى لاسلطان عليها ولا حجة فان من قبل المواعيد الباطلة والدعوى الزائفة عن طريق الحق فعلى نفسه حنى ولما رنه قطع ولا سيما ودعوى هذه الباطلة وموعدى الفساد وقعامعارضين لوعده الله لكم وهو الحق ودعوتكم لكم الى دار السلام مع قيام الحجة التى لا تخفى على عاقل ولا تدبس الا على مخذول وقريب من هذا من يقتدى بآراء الرجال الخالفة لما في كتاب الله ولما في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ويؤثرها على ما فيها فانه قد استجاب للباطل الذى لم تقم عليه حجة ولا دل عليه برهان وترك الحجة والبرهان خلف ظهره كما يفعله كثير من المقتدين بالرجال المقلدين لهم المتسكين عن طريق الحق بسوء اختيارهم اللهم غفرا (ما أنا بصرخكم وما أنتم بصرخي) يقال صرخ فلان اذا استعاث يصرخ صراخا صرخا واستصرخ بمعنى صرخ والصرخ المغيث والمستصرخ المستغيث يقال استصرخنى فاصرختم والصرخ صوت المستصرخ والصرخ أيضا الصارخ وهو المغيث والمستغيث وهو من اسماء الاضداد كما في الصحاح قال ابن الاعرابي الصارخ المستغيث والمصرخ المغيث ومعنى الآية ما أنا بغيثكم ومنقذكم مما أنتم فيه من العذاب وما أنتم بغيثي ولا منقذي مما أنا فيه وفيه ارشاد لهم الى ان الشيطان في تلك الحالة مبتلى بما ابتلوا به من العذاب محتاج الى من يغشيه ويخلصه مما هو فيه فكيف يطعمون في اغاثته من هو محتاج الى من يغشيه قال ابن عباس المعنى ما أنا بانه فاعلمكم وما أنتم بفاعي وقال الشعبي في هذه الآية خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى فاما

ذكره عند تلك الآية فانه أعلم وان جميع ذلك مكنوب في كتاب عند الله مبين عن جميع ذلك كقوله وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أم أنا لكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون وقوله وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو يعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حية في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (وهو الذى خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت انكم معبوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحرمبين ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم الا يوم يأتيهم ليس

مضر وفاعلهم وحق بهم ما كانوا يسهون) يخبر تعالى عن قدرته على كل شيء وأنه خلق السموات والارض في ستة ايام وان عرشه كان على الماء قبل ذلك كما قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فأعطينا قال اقبلوا البشرى يا أهل اليمن قالوا قد قبلنا فأخبرنا عن أول هذا الأمر كيف كان قال كان الله قبل كل شيء وكان عرشه على الماء وكتب في اللوح المحفوظ ذكر كل شيء قال فأتاني آت فقال يا عمران انجئت ناقته من عقالها قال فخرجت (١٤٧) في أثرها فلا أدري ما كان بعدى وهذا الحديث

مخرج في صحيح البخاري ومسلم بالفاظ كثيرة فيها قالوا جئناك نسألك عن أول هذا الأمر فقال كان الله ولم يكن شيء قبله وفي رواية غيره وفي رواية معه وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء ثم خلق السموات والارض وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد مر مقادير الخلاق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وقال البخاري في تفسير هذه الآية حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب أخبرنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أنفق أنفق علينا وقال يد الله ملائ لا يغصها أنفقتهما الليل والنهار وقال أنفق ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يغص ما في يمينه وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخنض ويرفع وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا حماد بن سلمة عن يعلى بن

ابليس فيقول فيقول المذكور في الآية وأما عيسى فيقول ما قلت لهم إلا ما أمرتني به ان اعبدوا الله وربي وربكم وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد وقال قتادة المعنى ما أنا بعبدينكم (انى كفرت بما أشركتمون من قبل) قد ذهب جمهور المفسرين الى ان ما مصدرية اى باشرا كحكم اياي مع الله في الطاعة لانهم كانوا يطيعونه في اعمال الشر كما يطاع الله في أعمال الخير فالشر الكاستعارة بتشبيه الطاعة به وتزليلها منزلة أولانهم لما أشركوا الاصنام ونحوها بايقاعه لهم في ذلك فكأنهم أشركوه وقيل موصولة على معنى انى كفرت بالذي أشركتونه وهو الله عز وجل ويكون هذا حكاية لكفره بالله عند ان أمره بالسجود لآدم ولما كشف لهم القناع بانه لا يغنى عنهم من عذاب الله شيئا ولا ينصرهم بنوع من أنواع النصر صرح لهم بانه كافر باشرا كهم له مع الله في الربوبية من قبل هذا الوقت الذي قال لهم الشيطان فيه هذه المقالة وهو ما كان منهم في الدنيا من جعله شريكا ولقد قام لهم الشيطان في هذا اليوم مقام يقصم ظهورهم ويقطع قلوبهم فاوضح لهم أولا ان مواعيده التي كان يعدهم بها في الدنيا باطلة معارضة لوعده الحق من الله سبحانه وانه أخلفهم ما وعدهم من تلك المواعيد ولم ينف لهم بشي منها ثم أوضح لهم ثانيا بانهم قبلوا قوله بما لا يوجب القبول ولا ينفق على عقل عاقل لعدم الحجة التي لا بد للعاقل منها في قبول قول غيره ثم أوضح لهم ثالثا بانه لم يكن منه الا مجرد الدعوة العاطلة عن البرهان الخالية عن أي سرشئ مما يتسلبه العقل ثم نبه عليهم رابعا ما وقعوا فيه ودفع لومهم له وأمرهم بان يلووا أنفسهم لانهم هم الذين قبلوا الباطل البحت الذي لا يلتبس بطلانه على من له أدنى عقل ثم أوضح لهم خامسا بانه لا نصر عنده ولا اغاثة ولا يستطيع لهم نفعا ولا يدفع عنهم ضررا بل هو مثلهم في الوقوع في البلية والعجز عن الخلوص عن هذه الخنة ثم صرح لهم سادسا بانه قد كفر بما اعتقدوه فيه واثبتوه له فتضاعفت عليهم الحسرات وتوالت عليهم المصائب واذا كان جله (ان الظالمين لهم عذاب أليم) بنقطة كلامه كما ذهب اليه البعض فهو نوع سابع من كلامه الذي خاطبهم به فثبت لهم ان ظلمهم ثم ذكر ما هو جزاؤهم عليه من العذاب الاليم لا على قول من قال انه ابتداء كلام من جهة الله سبحانه ولما أخبر سبحانه بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة فقال (وادخل) قراءة الجمهور على البناء للمفعول

عطاء عن وكيع بن عديس عن عمه أبي رزين واسمه لقيط بن عامر بن المنفق العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في عمامة تحتها هو اعمى ثم خلق العرش بعد ذلك وقدرناه الترمذي في التفسير يروا ما جاء في السنن من حديث يزيد بن هرون به وقال الترمذي هذا حديث حسن وقال مجاهد وكان عرشه على الماء قبل ان يخلق شيئا وكذا قال وهب بن منبه وضمة وقتادة وابن جرير وغير واحد وقال قتادة في قوله وكان عرشه على الماء يذهبكم كيف كان بدء خلقه قبل ان يخلق السموات والارض وقال الربيع بن أنس وكان عرشه على الماء فلما خلق السموات والارض قسم ذلك الماء قسمين فجعل نصفها

تحت العرش وهو البحر المسجور وقال ابن عباس انما سمى العرش عرشا لارتفاعه وقال اسمعيل بن ابي خالد سمعت سعدا الطائي يقول العرش يا قوته جراء وقال محمد بن اسحق في قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء فكان كما وصف نفسه تعالى اذ ليس الا الماء عليه العرش وعلى العرش ذوا الجلال والاكرام والعزة والسلطان والملئكة والقدرة والحلم والعلم والرحمة والنعمة الفعالة لما يريد وقال الاعمش عن المنال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال سئل ابن عباس عن قول الله وكان عرشه على الماء على أي شيء كان الماء قال (١٤٨) على متن الريح وقوله تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملا أي خلق السموات

والارض لنفع عباده الذين خلقهم ليعبدوه ولا يشركوا به شيئا ولم يخلق ذلك عبثا كقوله وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار وقال تعالى ان خسرتم انما خسرناكم كم عبثا وان كنتم الفينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الاية وقوله ليلوكم أي ليجتبركم أيكم أحسن عملا ولم يقل أكثر عملا بل أحسن عملا ولم يكن العمل حسنا حتى يكون خالصا لله عز وجل على شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقي فقد العمل واحد من هذين الشرطين حبط وبطل وقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت الاية يقول تعالى ولئن أخبرتك يا محمد هؤلاء المشركين ان الله سيبعثهم بعد مماتهم كما بدأهم مع انهم يعلمون ان الله تعالى هو الذي خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقول الله وهم مع هذا ينكرون البعث والمعاد يوم

وقرى بالبناء على الفاعل أي وأنا أأدخل (الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) ثم ذكر سبحانه خلودهم في الجنات وعدم انقطاع نعيمهم فقال (خالدين فيها) ثم ذكر ان ذلك (بإذن ربهم) أي بتوفيقه ولطفه وهدايته هذا على القراءة الاولى وفيه تعظيم لذلك الاجر وأما على الثانية فيكون بإذن ربهم متعلقا بقوله (تحتهم فيها) أي تحية الملائكة في الجنة (سلام) بإذن ربهم وقد تقدم تفسير هذا في سورة يونس ولما ذكر سبحانه مثل أعمال الكفار وانها كرماد اشتدت به الريح صبح ثم ذكر نعيم المؤمنين وما جازاهم الله به من ادخالهم الجنة خالدين فيها وتحية الملائكة لهم ذكر تعالى ههنا مثالا للكلمة الطيبة وهي كلمة الاسلام اي لا اله الا الله وأما هو أعم من ذلك من كلمات الخير وذ كرم مثالا للكلمة الخبيثة وهي كلمة الشرك أو ما هو أعم من ذلك من كلمات الشر فقال مخاطبا رسوله صلى الله عليه وآله سلم أول من يصلح للخطاب (المرت) بعين قلبك فتعلم علم يقين باعلاي اباك (كيف ضرب الله مثلا) اي اختار مثلا وضعه في موضعه اللائق به والمثل قول سائر يشبهه فيه حال الثاني بالاول (كلمة طيبة) وهي قول لا اله الا الله عند الجمهور أو كل كلمة حسنة كالتمجيح والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة قاله الزمخشري (كشجرة طيبة) أي طيبة الثمر نعت لكلمة وبه بدأ الزمخشري وأخبر مبتدأ محذوف أي هي قاله ابن عطية ثم وصف الشجرة بقوله (أصلها ثابت) أي راسخ آمن من الانقلاع بسبب ثباتها من الارض بعروقها (وفرعها في السماء) أي في أعلاها هذا ذهب الى جهة السماء مرتفع في الهواء ثم وصفها سبحانه بانها (تؤتي أكلها) اي ثمرها (كل حين) اي كل وقت والحين في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلغا في مقداره كما سيأتي (بإذن ربها) أي بارادة ومشيئته وأمره قيل وهي النخلة كذلك كلمة الايمان ثابتة في قلب المؤمن وعمدته يصعد الى السماء وتناثر بركته وثوابه كل وقت وآخر ج أجد وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد عن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هي التي لا تنقص ورقها النخلة وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم لا أصحابه أي شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البوادى ووقع في قلبي انها النخلة فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي النخلة وفي لفظ للبخاري أخبروني عن شجرة كل رجل

القيامة الذي هو بالنسبة الى التدرة أهون من البداءة كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وقولهم ان هذا الا سحر مبين أي يقولون كفرا وعنادا ما نصدقك على وقوع البعث وما تذ كذا الامن محرف فهو يجمعك على ما تقول وقوله ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معسودة الاية يقول تعالى ولئن أخرنا العذاب والمواخظة عن هؤلاء المشركين الى أجل معدود وأمد محصور وأعدناهم الى مدة مضروبة ليقولوا تكذبا واستحيا لا ما يحبسهم أي يؤخر هذا العذاب عنا فان سجاياهم قد ألفت التكذيب والشك فلم يبق لهم محيص عنه

ولا يحيد والامة تستعمل في القرآن والسنة في معان متعددة فيراد بها الامد كقوله في هذه الآية الى امة معدودة وقوله في يوسف وقال الذي نجحنا منها وادكر بعد امة وتستعمل في الامام المقتدى به كقوله ان ابراهيم كان امة قائما لله خنيها ولم يك من المشركين وتستعمل في الله والدين كقوله اخبارا عن المشركين انهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون وتستعمل في الجماعة كقوله ولما ورد ما مدين وجد عليه امة من الناس يسقون وقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم (١٤٩) بالقسط وهم لا يظلمون والمراد من الامة

ههنا الذين يبعث فيهم الرسول مؤمنهم وكافرهم كما في صحيح مسلم والذي نفسي بيده لا يسمعني أحد في هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بي الا دخل النار أو ما أمة الاتباع فهم المصدقون للرسول كما قال تعالى **كنتم خير امة** أخرجت للناس وفي الصحيح فاقول امي امي وتستعمل الامة في الفرق والطائفة كقوله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون وكقوله من أهل الكتاب امة قائمة الآية (ولئن أدقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كنور ولئن أدقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيات عنى انه لفرح خفور الا الذي صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير) يخبر تعالى عن الانسان وما فيه من الصفات الذميمة الامن رحم الله من عباده المؤمنين انه اذا أصابته شدة بعد نعمة حصل له اياس وقنوط من الخير بالنسبة الى المستقبل وكفرو بوجود لماضى الحال كانه لم ير خيرا ولم يرج

المسلم لا يتحات ورقها وتؤتى أكلاها كل حين فذكر نحوه وفي لفظ لابن جرير و ابن مردويه من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل تدرون ما الشجرة الطيبة ثم قال هي النخلة وروى نحوه هذا جماعة من الصحابة والتابعين وقيل غيرها والمراد تؤتى أكلاها كل ساعة من الساعات من ليل أو نهار في جميع الاوقات من غير فرق بين شتاء وصيف قاله ابن عباس وقيل المراد في اوقات مختلفة من غير تعيين وقيل كل غدوة وعشمة وقيل الحين هنا سنة كانه لان النخلة تثمر في كل سنة مرة وقيل كل شهر وقيل كل سنة أشهر قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقادة والحسن يعني من وقت طلوعها الى حين صرامها وقال علي بن أبي طالب ثمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور حملها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة غير متناقضة لان الحين عند جميع أهل اللغة الامس شذمهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره وقد ورد الحين في بعض المواضع يراد به أكثر كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر وقد تقدم بيان أقوال العلماء في الحين في سورة البقرة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر عن ابن عباس في قوله تعالى تؤتى أكلاها كل حين قال يكون أخضر ثم يكون أصفر وعنه قال كل حين جدد النخل وقد روى عن جماعة من السلف في هذا أقوال كثيرة ووجه الحكمه في تمثيل الايمان بالشجر على الاطلاق ان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل ثابت وفرع نابت وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان والاركان وقيل غير ذلك وعن ابن عباس الحكمة الطيبة شهادة أن لا اله الا الله والشجرة الطيبة المؤمن وأصلها الثابت قول لا اله الا الله ثابت في القاب وفرعها في السماء يقول يرفعهم اعمال المؤمنين الى السماء وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) أحوال المبدأ والمعاد وبدايع صنعته سبحانه الدائ على وجوده ووحدة دانيته وفي ضرب الامثال زيادة تذكري وتنهيم وتصور للمعاني وتقريب اليها من الحس ومواءمة لمن تذكر واعتظ (ومثل كلمة خبيثة) قد تقدم تنقيحها وتغيير الاسلوب حيث لم يقل وضرب الله مثلا كلمة خبيثة للايدان: بذلك غير متصوفا بالضرب والبيان (كشجرة) أى كشكل شجرة (خبيثة) قيل هي شجرة الحظ وقيل هي شجرة النؤم وقيل الحكمة

بعد تلك فرجا وهكذا ان أصابته نعمة بعد نعمة ليقوان ذهب السيات عنى أى يقول ما ينالني بعد هذا ضيم ولا سوء انه لفرح خفور أى فرح بما في يده بطر خفور على غيره قال الله تعالى الا الذين صبروا على الشدايد والمكارم وعملوا الصالحات أى في الرخاء والعافية أولئك لهم مغفرة أى بما يصيبهم من الضراء واجر كبير بما أسلفوه في الرخاء كما في الحديث والذي نفسي بيده لا يصيب المؤمن هم ولا غم ولا نصب ولا وصب ولا حزن حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه به من خطاياهم وفي الصحيحين والذي نفسي بيده لا يقضى الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له ان أصابته سراء فشكر كان خيرا له وان أصابته ضراء فصبر كان خيرا له وليس ذلك لاحد غير المؤمن

ولهذا قال الله تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالصبر وقال تعالى ان الانسان خلق هلو ايات (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقولوا ولولا انزل عليه كتابا و جاء معه ملك انما انت نذير والله على كل شيء وكيل أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون) يقول تعالى مسلي الرسول صلى الله عليه وسلم عما كان يتبعته به (١٥٠) المشركون فيما كانوا يقولونه عن الرسول كما أخبر تعالى عنهم في قوله وقالوا

وقيل الطعلبة وقيل هي كشوت بالضم وآخره مثله وهي شجرة لا ورق لها ولا عروق في الأرض (اجتنت) أي استوصلت واقتلعت وقطعت من أصلها قال المورج أخذت جنتها وهي نفسها وذاتها والجنته شخص الانسان قاعدا ونائما يقال جنته قلعه واجنته اقتلعه كأنها اجتنت وكأنها غير ثابتة بالكلية وكأنها ملقاة على وجه الأرض ومعنى (من فوق الأرض) انه ليس لها أصل راسخ وعروق متمكنة من الأرض (مالها) أي لهذه الشجرة (من قرار) أي من استقرار وقيل من ثبات لانها ليس لها أصل ثابت تغوص في الأرض بل عروقها في وجهها ولا فرع لها صاعد الى السماء بل ورقها يتدلى على الأرض كشجرة البطيخ وثر هاردي كما ان الكافرو كلمته لاجحة له ولا نبات فيه ولا خير يأتي منه أصلا ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح وفي الحقيقة تسميتها شجرة مجاز لان الشجر مالها ساق والنجم مالها ساق له وهي من النجم فتسميتها شجرة للمشاكلة قال ابن عباس الكرامة الخيميشة الشرك والشجرة الخيميشة الكافري يعني الشرك ليس له أصل يأخذه الكافرو لا يبرهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (يثبت الله) راجع للمثل الاول (الذين آمنوا بالقول الثابت) أي بالحجة الواضحة عندهم وهي الكرامة الطيبة المتقدم ذكرها وقد ثبت في الصحيح انها كلمة الشهادة يقولها المؤمن اذا قعد في قبره قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذلك قوله تعالى يثبت الله الآيات وقيل معنى تثبيت الله لهم هو ان يدوموا عليه (في الحياة الدنيا) ويسمروا حتى اذا فتقوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين فتقهم أصحاب الاخذ ودو غير ذلك (وفي الآخرة) أي في القبر يتلقين الجواب وتعيكن الصواب قاله الجمهور وقيل يوم القيامة عند البعث والحساب وقيل المراد بالحياة الدنيا وقت المسئلة في القبر وفي الآخرة وقت المسئلة يوم القيامة والمراد انهم اذا سئلوا عن معتقدهم ودينهم أوضحوا ذلك بالقول الثابت من دون تعلم (١) ولا تردد ولا جهل كما يقول من لم يوفق لأدري فيقال له لا دريت ولا تليت وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا الآيات وعن البراء قال اذا جاء الملك ان الرجل في القبر فقال لمن ربك فقال ربى الله وقالوا مدينك قال ديني الاسلام وقالوا

ماله هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنته يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا فامر الله تعالى رسوله صلوات الله تعالى وسلامه عليه وأرشدته ان لا يضيق بذلك منهم صدره ولا يصده ذلك ولا ينشيه عن دعائهم الى الله عز وجل أثناء الليل وأطراف النهار كما قال تعالى ولقد نعلم انك يضيق صدورك بما يقولون الآية وقال ههنا فاعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقولوا أي لقولهم ذلك فأنما أنت نذير ولك اسوة باخوانك من الرسل قبلك فانهم كذبوا وأوذوا فصبروا حتى آتاهم نصر الله عز وجل ثم بين تعالى اعجاز القرآن وانه لا يستطيع أحد ان يأتي بمثله ولا بعشر سور مثله ولا بسورة من مثله لان كلام الرب تعالى لا يشبه كلام المخلوقين كما ان صفاته لا تشبه صفات المحدثات وذاته لا يشبهها شيء تعالى وتقدس وتنزه لا اله الا هو ولا رب سواه ثم قال تعالى فان لم يستجيبوا لكم

أي فان لم يأتوا بجماعة مادعوتهم اليه فاعلموا انهم عاجزون عن ذلك وان هذا الكلام منزل من عند الله متضمن علمه من وأمره ونهيته وانه لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا نار وجحيم ماصنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية ان أهل الرياء يعطون بحسناتهم في الدنيا وذلك انهم لا يظلمون نقيرا يقول من عمل صالحا التماس الدنيا صوماً وصلاته وتبجها بالليل لا يعملها الا التماس الدنيا يقول الله تعالى أو فيه الذي التمس في الدنيا من المثابة وجحيم عمله الذي كان يعملها لا التماس الدنيا (١) التلعم التوقف اه قاموس اه منه

وهو في الآخرة من الخاسرين وهكذا روى عن مجاهد والضحاك وغير واحد وقال انس بن مالك والحسن نزلت في اليهود والنصارى وقال مجاهد وغيره نزلت في أهل الرياء وقال قتادة من كانت الدنيا همه ونيتته وطلبته جازاه الله بحسنته في الدنيا ثم يقضى إلى الآخرة وليس له حسنة يعطى بها جزاء أو أما المؤمن فيجازى بحسنته في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وقد ورد في الحديث المرفوع نحو من هذا وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا (١٥١) كلا ندهو لآءوهو لآء من عطاء ربك وما كان عطاء

ربك محظورا انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وكبر تفضيلا وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤث به منها وماله في الآخرة من نصيب (أفئن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كذب موسى اما ما ورجة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تنك في مريته منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) يخبر تعالى عن حال المؤمنين الذين هم على فطرة الله تعالى التي فطر عليها عباده من الاعتراف له بأنه لا اله الا هو كما قال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فاولواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد الهمية بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء الحديث وفي صحيح مسلم عن عياض ابن حماد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى اني خلقت عبادي خنفاء فجاءتهم

من نبيك قال نبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم فذلك التثنية في الحياة الدنيا وعن ابن عباس نحوه وعن أبي سعيد قال في الآخرة القبر وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا في القبر وأخرج البزار عنها أيضا قالت قلت يا رسول الله تبلى هذه الامة في قبورها فكيف يبى وأنا امرأ أضعيفة قال يثبت الله الذين آمنوا الآية وعن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفر والاكليم واسألوا الله التثبيت فانه لا ينسى أن يخرجهم أبو داود وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة للميت في قبره وفي جوابه عليهم وفي عذاب القبر وقتنته وليس هذا موضع بسطها وهي معروفة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسجيله بفضل الله انه على كل شيء قدير وبالاجابة جدير (ويصل الله الظالمين) راجع للمثل الثاني أى يضلهم عن حجتهم التي هي القول الثابت فلا يقدررون على التكلم بها في قبورهم ولا عند الحساب كما أضلهم عن اتباع الحق في الدنيا قبل والمراد بالظالمين هنا الكفرة وقيل لكل من ظلم نفسه ولو بمجرد الاعراض عن البيئات الواضحة فانه لا يثبت في مواقف الفتن ولا يتهدى الى الحق (ويجعل الله ما يشاء) من التثنية للمؤمنين والخذلان للظالمين لا راد لحكمه ولا اعتراض عليه قال الفراء أى لا تنكر له قدرته ولا يسئل عما يفعل والاطهار في محل الاضمار في الموضوعين لثبوت المهابة (ألم تر) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له تهجي بما صنع الكفرة من الاباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى ادراك (الى الذين بدلوا نعمة الله عليهم كفرا) أى جمعوا بابل شكرها الكفر بها وذلك بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين بعثه الله منهم وأنعم عليهم به وقيل انهم بدلوا نفس النعمة كفرا بالتبديل على الاول تغيير في الوصف والنعمة باقية لكنهم اوصفوه بالكفران وعلى الثاني تغيير في الذات والنعمة زائلة بمبدلة بالكفر فانهم لما كفروا سلبت عنهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها ولفظ ابن عباس هم كفار أهل مكة أخرجه البخارى والنسائى وبه قال جمهور المفسرين قيل نزلت في الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر قال على هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر أخرجه النسائى وقد روى عنه في تفسيره هذه الآية من طرق نحوه هذا وعن عمر بن الخطاب قال هم الاختران من قريش بنوا المغيرة

الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم ان يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا وفى المسمند والسنت كل مولود يولد على هذه الملة حتى يعرب عنه لسانه الحديث فالؤمن من باق على هذه الفطرة وقوله ويتلوه شاهد منه أى وجاءه شاهد من الله وهو ما أوحاه الى الانبياء من الشرائع المظهرة المكملة العظمة الختمة بشريعة محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو العالية والضحاك وابراهيم النخعي والسدى وغير واحد في قوله تعالى ويتلوه شاهد منه انه جبريل عليه السلام وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه والحسن وقتادة هو محمد صلى الله عليه وسلم وكلاهما قريب في المعنى لان كلاهما

جبريل ومحمد صلوات الله عليهم ما بلغ رسالة الله تعالى جبريل الى محمد ومحمد الى الامة وقيل هو على وهو ضعيف لا يثبت له قائل والاول والثاني هو الحق وذلك ان المؤمن عنده من الفطرة ما يشهد للشرعية من حيث الجملة والتفاصيل تؤخذ من الشريعة والفطرة تصدقها وتؤمن بها ولهذا قال تعالى أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه وهو القرآن بلغه جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى امته ثم قال تعالى ومن قبله كتاب موسى اى ومن قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة اماما ورجة اى أنزله الله تعالى الى تلك الامة اماما (١٥٢) لهم وقدوة يقتدون بها ورجة من الله بهم فن آمن بها حق الايمان فاده

ذلك الى الايمان بالقرآن ولهذا قال تعالى أولئك يؤمنون به ثم قال تعالى متوعد لمن كذب بالقرآن أو بشئ منه ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده اى ومن كفر بالقرآن من سائر أهل الارض مشركهم وأهل الكتاب وغيرهم من سائر طوائف بني آدم على اختلاف ألوانهم وأشكالهم وأجناسهم عن بلغه القرآن كما قال تعالى لا نذكركم به ومن بلغ وقال تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فالنار موعده وفي صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الامة يهوى أو نصراني ثم لا يؤمن بي الا دخل النار وقال أيوب السخيتاني عن سعيد بن جبير قال كنت لا أسمع بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه أو قال تصديقه في القرآن فبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسمع بي أحد من

وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية ففتعوا الى حين وعن علي نحوه أيضا وعن ابن عباس قال هم جبه لهن بن اليمهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم أخرجه ابن أبي حاتم وفيه نظيران جبله وأصحابه لم يسلموا الا في خلافة عمر بن الخطاب وقيل انها عامة في جميع المشركين (واحد) اى أنزلوا (قومهم) بسبب ما زينه لهم من الكفر (دار البوار) وهى جهنم قيل هم قادة قريش اهلهم يوم بدر دار الهلاك وهو القتل الذى اصابوا به والاول اولى لقوله (جهنم) فانه عطف بيان لدار البوار يقال بار الشئ يوربورا بالضم هلك وبار الشئ يورار كسد على الاستعارة لانه اذا ترك صار غير مستفيع به فاشبه الهالك من هذا الوجه (يصلونها) مستأنفة لبيان كيفية حلولهم فيها اى داخلين فيها مقاميسن لحرقها (وبئس القرار) اى قرارهم فيها أو بئس المقر جهنم فالخصوص بالذم محذوف (وجعلوا الله اندادا) اى أمثالا وأشباها اى شركاء فى الربوبية أو فى التسمية وهى الاصنام قال قتادة يعنى أشركوا بالله وليس له تعالى شريك ولا ندولا شبهة تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ليصلوا) بفتح الياء أنفسهم (عن سبيله) اى عن سبيل الله اللام للعاقبة بطريق الاستعارة التبعية اى ليتعقب جعلهم لله أندادا ضلالهم لان العاقل لا يرد ضلال نفسه وحسن استعمال لام العاقبة هنا لانها تشبه الغرض والغاية من جهة حصولها فى آخر المراتب والمشابهة أحد الامور المحكية للمجاز وقرئ بضم الياء اى ليوقعوا قومهم فى الضلال عن سبيل الله فهذا هو الغرض من جعلهم لله أندادا والقراءتان سبعيتان ثم هددهم سبحانه فقال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم (قل تمتعوا) فى الدنيا بما أنتم فيه من الشهوات وما زينة ملككم أنفسكم من كفران النعم واضلال الناس أياما قلائل وفى التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهتد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهتد به (فان مصيركم) اى مردكم ومرجعكم فى الآخرة (الى النار) ولما كان هذا حالهم وقد صاروا انقرطها اليهم عليه وانهم ما كانهم فيه لا يقلعون عنه ولا يقبلون فيه نصح الناصحين جعل الامر بمباشرة مكان النهى عن قربانه ايضا حالما تكون عليه عاقبتهم وانهم لا محالة صائر ون الى النار فلا بد لهم من تعاطى الاسباب المقتضية لذلك فجعله فان مصيركم الى النار تعليل للامر بالتعقب وفيه من التهديد ما لا يقدر قدره أو المعنى فان دمتم على ذلك فان مصيركم الى النار والاول أولى والنظم القرآنى عليه

هذه الامة يهودى ولا نصرانى فلا يؤمن بي الا دخل النار فجعلت أقول أين مصداقه فى كتاب الله قال وقيل أدل

ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وجدت له تصديقا فى القرآن حتى وجدت هذه الآية ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده قال الملل كلها وقوله فلا تلك فى مريية منه انه الحق من ربك الآية اى القرآن حق من الله لا مريية ولا شئ فيه كما قال تعالى الم تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين وقال تعالى الم ذلك الكتاب لاريب فيه وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقوله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال تعالى وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله وقال تعالى ولقد

صدق عليهم اسم ابليس فظنه فاسعوه الا فر يقامن المؤمنين (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اولئك يعرضون على ربهم ويقول
 الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغفون ما عوجاوههم بالاخرة هم
 كافرون اولئك لم يكونوا منجزين في الارض وما كان لهم من دون الله من اولياء ايضا عاف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع
 وما كانوا يبصرون اولئك الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم انهم في الاخرة هم الاخسرون) يبين
 تعالى حال المفترين عليه وفضيحتهم في الدار الاخرة على رؤس الخلائق من (١٥٣) الملائكة والرسل وسائر البشر والجان كما قال

الامام احمد حدثنا به زوعفان قال
 اخبرنا همام حدثنا قتادة عن
 صفوان بن محرز قال كنت اخذا
 بيد ابن عمر عرض له رجل قال
 كيف سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول في النجوى يوم
 القيامة قال سمعته يقول ان الله
 عز وجل يدني المؤمن فيضع عليه
 كنفه ويستتره من الناس ويقرره
 بذنوبه ويقول له اتعرف ذنب كذا
 اتعرف ذنب كذا اتعرف ذنب كذا
 حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه
 انه قد هلك قال فاني قد سترتها عليك
 في الدنيا واني اغفرها لك اليوم ثم
 يعطى كتاب حسنة واما الكفار
 والمنافقون فيقول الاشهاد هؤلاء
 الذين كذبوا على ربهم
 الا لعنة الله على الظالمين الآية
 أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين
 من حديث قتادة به وقوله الذين
 يصدون عن سبيل الله ويغفون ما
 عوجا أي يردون الناس عن اتباع
 الحق وسلك طريق الهدى الموصلة
 الى الله عز وجل ويحبونهم الجنة
 ويغفون ما عوجا أي ويريدون أن
 يكون طريقهم عوجا غير معتدلة

أدل كما يقال لمن سعى في مخالفة السلطان اصنع ما شئت من المخالفة فان مصيرك الى السيف
 (قل لعبادي) بثبوت الياء مفتوحة وبجذفها الفظ لا خطأ والقراءتان سبعيتان ويجريان
 في خمس مواضع من القرآن هذا وقوله في سورة الانبياء ان الارض يرثها عبادي
 الصالحون وقوله في العنكبوت باعبادي الذين آمنوا وقوله في سبأ وقليل من عبادي
 الشكور وفي سورة الزمر قل يا عبادي الذين أسرفوا (الذين آمنوا اقيموا الصلاة وبنفقوا
 مما رزقناهم) لما أمره بان يقول للمبديلين نعمة الله كفر الجاعلين له أندادا ما قاله لهم
 أمره سبحانه ان يقول للطائفة المقابلة لهم وهي طائفة المؤمنين هذا القول والمقول
 محذوف دل عليه المذکور رأى قل لهم اقيموا الصلاة الواجبة واقامتها اتمم أركانها
 وأنفقوا أي أخرجوا الزكاة المفروضة وقيل أراد به جميع الانفاق في جميع وجوه الخير
 والبر والجل على العموم أولى ويدخل فيه الزكاة دخولا أوليا (سرا وعلانية) قال الفراء
 أي مسرين ومعلنين أو انفاق سرا وعلانية أو وقت سرا وعلانية فالانفاق على الحال
 أو المصدر أو الظرف قال الجمهور السر ما خفي والعلانية ما ظهر وقيل السر ان تطوع
 والعلانية القرض وقد تقدم بيان هذا عند تفسير قوله ان تبدوا الصدقات فنعمنا هي
 (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال) قال أبو عبيدة البيع ههنا الفداء والخلال
 المخالطة وهو مصدر قال الواحدى هذا قول جميع أهل اللغة وقال أبو علي الفارسي جمع خلة
 مثل قله وقلال وبرمة وبرام وعلبة وعلاب والمعنى ان يوم القيامة لا بيع فيه حتى يفتدى
 المقصر في العمل نفسه من عذاب الله بدفع عوض عن ذلك وليس هناك مخالطة حتى يشفع
 الخليل لخليله ويتقدمه من العذاب فامرهم سبحانه بالانفاق في وجوه الخير مما رزقهم الله
 سبحانه ماداموا في الحياة الدنيا قادرين على انفاق أموالهم من قبل ان يأتي يوم القيامة
 فانهم لا يقدرّون على ذلك بل لا مال لهم اذ ذاك فالجمله لتأكيدهم مضمون الامر بالانفاق مما
 رزقهم الله ويمكن أن يكون فيها أيضا تأكيدهم مضمون الامر باقامة الصلاة وذلك لان تركها
 كثيرا ما يكون بسبب الاشتغال بالبيع ورعاية حقوق الاخلاء قيل هذه الآية الدالة على
 نفي الخلطة محمولة على نفيها بسبب ميل الطبيعة وشهوة النفس والآية الدالة على حصول
 الخلطة وثبوتها كقوله سبحانه في الزخرف الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
 محمولة على الخلطة الخاصة بسبب محبة الله ألا تراه أثبت المتقين فقط ونفاه عن غيرهم

(فتح البيان خامس) وهم بالاخرة هم كافرون أي جاحدون بهم مكذبون بوقوعها وكونها أولئك لم يكونوا منجزين
 في الارض وما كان لهم من دون الله من أولياء أي بل كانوا تحت قهره وغلبيه وفي قبضته وسلاطانه وهو قادر على الانتقام منهم في
 الدار الدنيا قبل الاخرة ولكنه يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وفي الصحيحين ان الله لم يلب للظالم حتى اذا أخذه لم يقبلته ولهذا
 قال تعالى يضاعف لهم العذاب الآية أي يضاعف عليهم العذاب وذلك ان الله تعالى جعل لهم سمعا وبصارا وأفئدة فأعنى عنهم
 سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم بل كانوا صما عن سماع الحق عميا عن اتباعه كما أخبر تعالى عنهم حين دخولهم النار كقوله وقالوا

لو كنا سمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب الآلة ولهذا يعذبون على كل أمر تركوه وعلى كل شيء ارتكبوه ولهذا كان أصح الأقوال أنهم مكفون بفروع الشرائع أمرها ونهيها بالنسبة إلى الدار الآخرة وقوله أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي خسروا أنفسهم لأنهم دخلوا ناراً حامية فهم معذبون فيها لا يفترون عنهم من عذابها طرفه عين كما قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً وضل عنهم أي ذهب عنهم ما كانوا يفترون من دون الله من الأنداد والأصنام فلم تجد عنهم شيئاً (١٥٤) بل ضرتهم كل الضرر كما قال تعالى وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء

وقيل إن ليوم القيامة أحوالاً مختلفة ففي بعضها يشتغل كل خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض إذا كانت تلك الحالة لله تعالى في محبته وقد تقدم تفسير البيع والخلال (الله الذي خلق السموات والأرض) أي أبدعها وافتكرها على غير مثال سبق وخلق ما فيها من الأجرام العلوية والسفلية وانما بدأ بذكر خلقها لأنهم أعظم المخلوقات الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر الختام رذ كرهذا الموصول سبع صلات تشتمل على عشرة أدلة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته (وأترل من السماء ماء) المراد بالسماء هنا جهة العلوفان يدخل في ذلك الغلغلة عند من قال إن ابتداء المطر منه ويدخل فيه السحاب عند من قال إن ابتداء المطر منها ويدخل فيه الأسباب التي تشبه السحاب كالرياح قيل إن المطر ينزل من السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الريح ومن الريح إلى الأرض وتنكسر المياه هنا للنوعية أي نوعاً من أنواع الماء وهو ماء المطر (فاخرج به) أي بذلك الماء (من الثمرات) المتنوعة (رزقاكم) أي لبني آدم يعيشون به ومن البيان كقولك أنفقت من الدراهم وقيل للتبعض لأن الثمرات منها ما هو رزق لبني آدم ومنها ما هو ليس برزق لهم وهو ما لا يأكلونه ولا ينتفعون به والثمار ما يقع على ما يحصل من الشجر وقد يقع على الزرع أيضاً كقوله تعالى كلوا من ثمره إذا أثمر وأتوا حقه يوم حصاده وقيل المراد به ما يشمل المطعوم والملبوس (وسخر لكم الغلات) أي السفن الجارية على الماء فجرت على إرادتكم لأجل الانتفاع بها في جلب ذلك الرزق الذي هو الثمرات وغيرها من بلد إلى بلد آخر فاستعملتموها في مصالحكم ولذا قال (لتجربن في البحر) كما تريدون وعلى ما تطلبون بالركوب والجل ونحو ذلك (بأمره) أي بأمر الله ومشيئته واذنه وقد تقدم تفسير هذا في البقرة (وسخر لكم الأنهار) بكل فائدة قاله مجاهد أي ذللها لكم بالركوب عليها والأجرأ لها إلى حيث تريدون وهو من أعظم نعم الله على عباده (وسخر لكم الشمس والقمر) لتتفقهوا بهما وتستضيئوا بضوئهما (دأببن) الدؤب مرور الشيء في العمل على عادة جارية والدأب العادة المستقرة دائماً على حالة واحدة ودأب في السير دأوم عليه ودأب في عمله جدوتعب وبأبه قطع وخضع فهو دأب بالالف لا غير والدأبان الليل والنهار والدأب يسكون الهمزة العادة والشأن وقد يحرك ومعنى دأببن يجريان دائماً في إصلاح ما يصلحانه من النبات والحيوان وإزالة الظلمة لأن الشمس سلطان النهار وبها يعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهر وكل ذلك بتسخير الله عز وجل

وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلاسيفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً وقال الخليل لقومه انما اتخذتم من دون الله آلهة فامودة ينسبكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين وقوله أتدبر الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب إلى غير ذلك من الآيات الدالة على خسرتهم ودمارهم ولهذا قال لأجرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون يخبر تعالى عن ما أهمهم أنهم أخسر الناس صفقة في الدار الآخرة لأنهم استبدلوا الدرجات عن الدرجات واعتاضوا عن نعيم الجنان بجميم آن وعن شرب الرحيق المختوم بسهم وجميم وظل من يحموم وعن الحور العين بطعام من غسيلين وعن القصور العالية بالهاوية وعن قرب الرحمن ورؤيته يغضب الديان وعقوبته فلا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل القر يقين كالأعمى والاصم والبصير وانعامه والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون) لماذا ذكر تعالى حال الأشقياء ثم يذكر السعداء وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات فآمنت قلوبهم وعملت جوارحهم الأعمال الصالحة قولاً وفعللاً من الاتيان بالطاعات وترك المنكرات وبهذا دوروا الجنة المشغلة على الغرف العاليات والسرر المصفقات والقطوف الدانيات والفرش المرتفعات والحسان الخيرات والقوا كه المتنوعات والمساكن المشتميات والمشارب المستلذات والنظر إلى خالق الأرض والسموات وهم في ذلك خالدون لا يموتون ولا يهرمون ولا يمرضون

وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل القر يقين كالأعمى والاصم والبصير وانعامه والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون لماذا ذكر تعالى حال الأشقياء ثم يذكر السعداء وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات فآمنت قلوبهم وعملت جوارحهم الأعمال الصالحة قولاً وفعللاً من الاتيان بالطاعات وترك المنكرات وبهذا دوروا الجنة المشغلة على الغرف العاليات والسرر المصفقات والقطوف الدانيات والفرش المرتفعات والحسان الخيرات والقوا كه المتنوعات والمساكن المشتميات والمشارب المستلذات والنظر إلى خالق الأرض والسموات وهم في ذلك خالدون لا يموتون ولا يهرمون ولا يمرضون

ولا ينامون ولا يتغوطون ولا يصقون ولا يتخطون ان هو الارشح مسك يعرفون ثم ضرب تعالى مثل الكافرين والمؤمنين فقال
 مثل الفريقين أي الذين وصفهم أولاً بالشقاء والمؤمنين بالسعادة فأولئك كالأعمى والاصم وهؤلاء كالصير والسميع فالكافر أعمى
 عن ربه الحق في الدنيا وفي الآخرة لا يهتدي إلى خير ولا يعرفه أصم عن سماع الحجج فلا يسمع ما ينتفع به ولو علم الله فيهم خيراً
 لاسمعهم الآية وأما المؤمن فقفظن ذكي لميب بصير بالحق عييز بينه وبين الباطل فيتمتع الخير ويترك الشر سميع للحجة يفرق بينها
 وبين الشبهة فلا يروح عليه باطل فهل يستوى هذا وهذا (١٥٥) أفلاتنكرون أفلاتعتبرون فتشرقون بين هؤلاء وهؤلاء

كما قال في الآية الأخرى لا يستوى
 أصحاب النار وأصحاب الجنة
 أصحاب الجنة هم الفائزون وكقوله
 وما يستوى الأعمى والبصير ولا
 الظلمات ولا النور ولا الظل ولا
 الحرور وما يستوى الأحياء
 ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء
 وما أنت بمسمع من في القبور ان
 أنت الانذير انا أرسلناك بالحق
 بشيراً ونذيراً وان من أمة الا خلا
 فيها نذير (ولقد أرسلنا نوحاً إلى
 قومه اني لكم نذير مبين ألا تعبدوا
 الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم
 أليم فقال الملائكة الذين كفروا من
 قومه ما نراك الا بشراً مثلاً وما
 نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا
 بادي الرأي وما نرى لنا لك علمنا
 من فضل بل نظنك كاذباً يخبر
 تعالى عن نوح عليه السلام وكان
 أول رسول بعثه الله إلى أهل
 الارض من المشرعين عبدة
 الاصنام انه قال لقومه اني لكم
 نذير مبين أي ظاهر النذارة لكم
 من عذاب الله ان أنتم عبدة غير
 الله ولهذا قال ان لا تعبدوا الا الله
 وقوله اني أخاف عليكم عذاب يوم

وانعامه على عباده وقيل دأبين في السير امتثالاً لأمر الله قال ابن عباس دؤبهما في طاعة
 الله والمعنى يجريان إلى يوم القيامة ولا يفتران ولا يتقطع سيرهما في فلكهما ما هو السماء
 الرابعة للشمس وسماء الدنيا للقمه إلى آخر الدهر وهو انقضاء عمر الدنيا وذهابها (وسخر
 لكم الليل والنهار) بتعاقبها فالنهار لسعيكم في أمور وعاشكم وما تختاجون اليه من
 أمور دنيا كم هو الليل لتسكنوا فيه كما قال سبحانه ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار
 لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولم يقتصر على النعم المقدمة بل (وأتاكم من كل)
 نوع ووصف (ماسألتوه) قال الاخفش أي أعطاكم من المنافع والمردات ما لا يأتي
 على بعضها العدو والحصر وقيل المعنى من كل ماسألتكم ومن كل ما لم تسألوه قاله ابن الأنباري
 لان نعمه علينا أكثر من ان تحصى وقيل من زائدة وبه قال الاخفش أي أتاكم من كل
 ماسألتوه وقيل للتبعيض أي بعض ماسألتوه وهو رأي سيبويه قال عكرمة أي من كل
 شيء رغبتم اليه فيه وعن مجاهد مثله وعن الحسن من كل الذي سألتوه وقرئ من ككل
 بتثوين وعلى هذا ما نافية حرفية أي أتاكم من جميع ذلك حال كونكم غير سائلين له
 أو مصدرية أو موصولة اسمية (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أي وان تعرضوا
 لتعداد النعم التي أنعم الله تعالى بها عليكم اجعلوا فضلاً عن التفصيل لا تطيقوا احصاءها
 بوجه من الوجوه ولا تقوموا بحصرها على حال من الاحوال وفي السمين النعمة هنا بمعنى
 النعم به وأصل الاحصاء ان الحاسب اذا بلغ عقد معيناً من عقود الاعداد وضع حصاة
 ليحفظه او من المعلوم انه لو دام فرد من افراد العباد ان يحصى ما أنعم الله به عليه في خلق
 عضوم من أعضائه أو حاسة من حواسه لم يقدر على ذلك قط ولا أمكنه أصلاً فكيف بما عدا
 ذلك من النعم في جميع ما خلقه الله في بدنه فكيف بما عدا ذلك من النعم الواصلة اليه في
 كل وقت على تنوعها واختلاف أجناسها اللهم نانشكرك على كل نعمة أنعمت بها
 علينا عما لا يعلم الا أنت وما علمنا ما شكر الا يحيط به حصر ولا يحصره عدد وعدد ما شكرك
 الشاكرون بكل لسان في كل زمان قال سليمان التيمي ان الله أنعم على العباد على قدره
 وكفهم الشكر على قدرهم وعن بكر بن عبد الله المزني قال يا ابن آدم ان أردت ان تعلم قدر
 ما أنعم الله عليك فغمض عينيك وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال من لم يعرف
 نعمة الله عليه الا في مطعمه ومشربه فقط قل علمه وحضر عذابه وعن أبي أيوب القرشي

أليم أي ان استمررت على ما أنعم عليه عذبتكم الله عذاباً أليماً وجعلنا في الدار الآخرة فقال الملائكة الذين كفروا من قومه والملائكة
 هم السادة والكبراء من الكافرين منهم ما نراك الا بشراً مثلاً أي لست بملك وليكنك بشر فكيف أوحى اليك دوننا ثم ما نراك
 اتبعك الا الذين هم أراذلنا كالباعة والحاكة واشباههم ولم يتبعك الاشراف ولا الرؤساء ثم هؤلاء الذين اتبعوك لم يكن عن ترو
 منهم ولا فكر ولا نظر بل مجرد ما دعوتهم أجابوك فاتبعوك ولهذا قالوا اما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي أي في أول
 بادي الرأي ثم ما نرى لكم علينا من فضل يقولون ما رأينا لكم علينا فضيلة في خلق ولا خلق ولا رزق ولا حال لما دخلتم في دينكم

هذا بل تظنكم كاذبين أى فيما تدعونه لكم من البر والصالح والعبادة والسعادة في الدار الآخرة اذ صرتم اليها هذا اعتراض الكافرين على نوح عليه السلام وأتباعه وهو دليل على جهلهم وقلة علمهم وعقلهم فانه ليس بعار على الحق رذالة من اتبعه فان الحق في نفسه صحيح سواء اتبعه الاشراف أو الاراذل بل الحق الذي لا شذ فيه أن أتباع الحق هم الاشراف ولو كانوا فقراء والذين يأبونه هم الاراذل ولو كانوا أغنياء ثم الواقع غالباً أن ما يتبع الحق ضعفاء الناس والغالب على الاشراف والكبراء مخالفتهم كما قال تعالى وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها (١٥٦) انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ولم أسأل هرقل ملك

قال قال داود عليه السلام رب اخبرني ما أدنى نعمتك على قاصي اليه يا داود تنفس فتنفس فقال هذا أدنى نعمتي عليك (ان الانسان الظالم) لنفسه باغفاله لشكر نعم الله عليه وقيل الظالم الشاكر غير من أنعم عليه فيضع الشكر في غير موضعه وظاهره شمول كل انسان وقال الزجاج ان الانسان اسم جنس يقصد به الكافر خاصة كما قال ان الانسان في خسرو قيل يريد بأباهل والاول أولى (كفار) أى شديد كفران نعم الله عليه جاحد لها غير شاكر لله سبحانه عليه كما ينبغي ويجب عليه عن عمر بن الخطاب قال اللهم اغفر لي ظلمي وكفري فقال قائل يأمر المؤمنين هذا الظلم فبال الكفر قال ان الانسان لظالم كفار وقيل ظالم في الشدة يشكرو ويحزن كنفار في النعمة يجمع ويعنع (واذ قال ابراهيم) أى واذا كروقت قوله ولعل المراد بسياق ما قاله ابراهيم عليه السلام في هذا الموضع بيان كفر قريش بالنعم الخاصة بهم وهي اسكانهم مكة بعد ما بين كفرهم بالنعم العامة وقيل ان ذكر قصة ابراهيم ههنا لمثال الكلمة الطيبة وقيل لقصد الدعاء الى التوحيد وانكار عبادة الاصنام وهذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالتقاء في النار وفي تلك لم يبال ولم يدع بل اكتب في علم الله بحاله وفي هذه قد دغا وتضرع ومقام الدعاء اجل وأعلى من مقام تركه اكتفاء بعلم الله كما قاله العارفون فكون ابراهيم قد ترقى واتقل من طور الى طور من أطوار الكمال (رب اجعل هذا البلد) أى مكة (آمناً) أى ذا امن الى قرب القيامة وخراب الدنيا وقدم طلب الامن على سائر المطالب المذكورة بعده لانه اذا اتقى الامن لم يفرغ الانسان شئاً آخر من أمور الدنيا والدين وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية في البقرة عند قوله تعالى رب اجعل هذا بلداً آمناً والفرق بين ما هنا وما هنا ان المطلوب ههنا مجرد الامن للبلد والمطلوب هنالك البلدية والامن في الجمل فسر الشارح البلد هنا بمكة وفي سورة البقرة بالمكان فيقتضى ان هذا الدعاء وقع مرتين مرة قبل بنائها ومرة بعده ولذلك كتب الكرخي هنالك مانصه نذكر البلد هنا وعرفه في ابراهيم لان الدعوة ههنا كانت قبل جعل المكان بلداً فطلب من الله ان يجعله ويصير بلداً آمناً ثم كانت بعد جعله بلداً انتهى وقال الزمخشري سأل في الاول ان يجعله من جملة البلاد التي يامن أهلها ولا يخافون وفي الثاني ان يخرجهم من صفة كان عليها من الخوف الى ضد ما من الامن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً انتهى قلت والمعاني متقاربة والمراد من الدعاء جعل

الروم أباسقيان صخر بن حرب عن صفات النبي صلى الله عليه وسلم قال له فيما قال اشراف الناس اتبعوه أو ضعفاء وهم قال بل ضعفاء وهم فقال هرقل هم اتباع الرسل وقولهم بادى الراى ليس بمذمة ولا عيب لان الحق اذا وضح لا يبقى الراى ولا للسكر مجال بل لا بد من اتباع الحق والحالة هذه لكل ذى ركة وذ كابل لا يفكر ههنا الاغبي أو عبي والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين انما جاؤا بأمر جلى واضح وقد جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مادعوت أحدا الى الاسلام الا كانت له كبوة غير أبى بكر فانه لم يتلعم أى ما تردد ولا تروى لانه رأى أمر اجلياً عظيماً واختفاً فبادر اليه وسارع وقولهم وما ترى لكم علمنا من فضلهم لا يرون ذلك لانهم سمعوا عن الحق لا يسمعون ولا يصرون بل هم في ريبهم يترددون في ظلمات الجهل يعمهون وهم الافاك كون الكاذبون الاولون الارذلون وفي الآخرة هم الاخسرون (قال يا قوم أرايتم

ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم ان لم يزل يأمركم بها وانتم لها كارهون) يقول تعالى مكة مخبراً عما ربه نوح على قومه في ذلك أرايتم ان كنت على بينة من ربي أى على يقين وأمر جلى ونبوة صادقة وهي الرحمة العظيمة من الله به وبهم فعميت عليكم أى خفيت لكم فتمتدوا اليها ولا عرفتم قدرها بل بادرتهم الى تكذيبها ووردها ان لم يزل يأمركم بها أى بعضكم بقبولها وانتم لها كارهون (ويا قوم لا أسألكم عليه ما لانا أن أجرى الاعلى الله وما أنا بظار الذين آمنوا منهم ملاقوا ربهم ولكنى أراكم قوماً تجهلون ويا قوم من نصرتنى من الله ان طردتكم أفلا تدكرون) يقول اقوموا لا أسألكم على نصحتى لكم

مالاجرة أخذها منكم انما أتيتني الاجر من الله عز وجل وما أنا بطارد الذين آمنوا كأنهم طلبوا متنا عن يمينه
احتشاماً ونفاساً منهم ان يجالسوا معه كما سأل أمثالهم خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم ان يطرد عنهم جماعة من الضعفاء ويجلس
معههم مجلساً خاصاً فانزل الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض
ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين الآية (ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا
أقول اني ملك ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يأتينكم من الله خير الله أعلم (١٥٧) بما في أنفسهم اني اذ لمن الظالمين) يخبرهم

انه رسول من الله يدعو الى عبادة
الله وحده لا شريك له باذن الله له في
ذلك ولا يسألهم على ذلك اجرا
بل هو يدعو من اتيه من شريف
ووضيع فمن استجاب له نجواً يخبرهم
انه لا قدرته على التصرف في
خزائن الله ولا يعلم من الغيب الا
ما أطلع الله عليه وليس هو بمالك
من الملائكة بل هو بشر مؤيد
بالمعجزات ولا أقول عن هؤلاء
الذين تحتقرونهم وتردرونهم انهم
ليس لهم عند الله ثواب على
اعمالهم الله أعلم بما في أنفسهم
فان كانوا مؤمنين باطنا كما هو
الظاهر من حالهم فلهم جزاء الحسن
ولو قطع لهم أحد بشر بعد ما آمنوا
لكان ظالماً قائلاً ما اعلم له به
(قالوا يا نوح قد جادنا فاكثرت
جدالنا فاتنا بما تعدنا ان كنت
من الصادقين قال انما يأتيكم به
الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا
ينفعكم نصحي ان أردت ان أنصح
لكم ان كان الله يريد ان يغويكم
هو ربكم واليه ترجعون) يقول
تعالى مخبراً عن استعجال قوم نوح
نقمة الله وعذابه وسخطه والبلاء

مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر أحد على تخريبها وان أغار جماعة
من الجبابرة عليهم أو أخفوا أهلها وقيل هو عام مخصوص بقصة ذي السويقتين من الحبشة
على مافي الصحيحين فلا تعارض بين النصين والمراد جعل أهل هذا البلد آمنين وهذا
الوجه عليه أكثر المفسرين وغيرهم وهذا الامن حاصل بحمد الله بحكمة وحرمة الى
الآن قال السيوطي وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرماً لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه
أحد ولا يصاد صيده ولا يحتل خلاه (واجنبني وبني أن نعبد الاصنام) يقال جنبته
كذا واجنبته أي باعدته عنه ثلاثياً ورابعياً وهي لغة نجد وجنبه اياه مشدداً وهي لغة
الحجاز وهو المنع وأصله من الجانب كأنه سأله ان يبعده عن جانب الشرك بالطواف منه
وأسباب خفية والمعنى باعدني وباعد بني عن عبادة الاصنام قيل أراد بنيه من صلبه وكانوا
ثمانية وقيل أراد من كان موجوداً حال دعوته من بنيه وبني بنيه وقيل أراد جميع ذريته
ما تناسلوا قيل ويؤيد ذلك ما قيل من انه لم يعبد أحد من أولاد ابراهيم صنم والصنم هو
التمثال الذي كانت تصنعه أهل الجاهلية من الاجار ونحوه فاعيد دونه والتأيد هذا
يسـتقيم على القولين الاولين وأما القول الثالث فلا يستقيم فقريش من أولاد ادم يعمل
وقد عبدوا الاصنام بلا شك وقال الواحدى المعنى وبني الذين أذنت لي في الدعاء لهم وقد
كان من بنيه من عبد الصنم فيكون هذا الدعاء من العام بخصوص وقيل هذا مختص
بالمؤمنين من أولاده بدليل قوله في آخر الآية فن تعني فانه مني وذلك يفيد ان من لم يتبعه
على دينه فليس منه وعن مجاهد قال فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحد
من ولده صنم بعده دعوته واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمناً ورزق أهله من الثمرات
وجعله اماً ما وجعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فاراه مناسكه وتاب عليه قيل
هو دعاء لنفسه في مقام الخوف أو قصد به الجمع بينه وبين بنيه ليستجاب لهم ببركتهم والمراد
طلب الثبات والدوام على ذلك (رب انهن أضللن كثيراً من الناس) أسند
الاضلال الى الاصنام مع كونها جادات لا تعقل لانها سبب اضلالهم فكأنها أضلتهن
وهذه الجملة لتعليل الدعاء لربه واعداد الدعاء لئلا كيد النداء وكثرة الابتهاال والتضرع
وهذا التركيب مجاز كقولهم فقتلهم الدنيا وغرتهم وانما فتنوا به واغتروا بسببها ثم قال
(فن تعني) أي من تبع ديني من الناس فصار مسلماً موحداً (فانه مني) أي من أهل

موكل بالمنطق قالوا يا نوح قد جادنا فاكثرت جدالنا أي حاجتسا فاكثرت من ذلك ونحن لا نتبعك فاتنا بما تعدنا أي من النعمة
والعذاب ادع علينا بما شئت فلما اتنا ما تدعو به ان كنت من الصادقين قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين أي انما الذي
يعاقبكم ويعجل لكم الله الذي لا يعجزه شيء ولا ينفعكم نصحي ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم أي شيء يجدي
عليكم ابلاغكم وانذارى اياكم ونصحي ان كان الله يريد ان يغويكم أي اغواءكم ودماركم هو ربكم واليه ترجعون أي هو مالك
أزمنة الامور المتصرف الحاكم العادل الذي لا يجوز له الخلق وله الامر وهو المبدئ المعيد مالك الدنيا والاخرة (ام يقولون افتراه

قل ان افتريته فعلى اجرائى وانبأرى مما تجرمون) هذا كلام معترض فى وسط هذه القصة مؤكدا لها مقررها يقول تعالى لمجد صلى الله عليه وسلم أم يقول هؤلاء الكافرون الجاحدون افترى هذا وافتعله من عنده قل ان افتريته فعلى اجرائى أى فاعلم ذلك على وانبأرى مما تجرمون أى ليس ذلك مفتعلا ولا مفترى لاني أعلم ما عند الله من العقوبة لمن كذب عليه (وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبني فى الذين ظلموا انهم مغرقون وبصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان (١٥٨) تسخروا منى فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من ياتيه عذاب

يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) يخبر تعالى انه أوحى الى نوح لما استجمل قومه نعمة الله بهم وعذابه لهم فدعا عليهم دعوته التى قال الله تعالى مخبر اعنسه انه قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فدعاه به انى مغلوب فاتصر فعند ذلك أوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تحزن عليهم ولا يهمنك أمرهم واصنع الفلك يعنى السفينة باعيننا أى برأى منا ووحينا أى تعالينا لك ما ذات صنعته ولا تخاطبني فى الذين ظلموا انهم مغرقون فقال بعض السالف أمره الله تعالى ان يغرز الخشب ويقطعه ويبيسه فكان ذلك فى مائة سنة وفخرها فى مائة سنة اخرى وقيل أربعين سنة والله أعلم وذكر ابن اسحق عن التوراة ان الله أمره ان يصنعها من خشب الساج وان يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا وان يطلى باطنها وظاهرها بالقار وان يجعل لها جوجا وزورا يشق الماء وقال قتادة كان طولها ثلثمائة ذراع وعن ابن عباس طولها ألف ومائتا ذراع فى عرض ستمائة

دينى جعل أهل ملته كنفسه مبالغة (ومن عصانى) فلم يتابعنى ولم يدخل فى ملتى (فأنك غفور رحيم) قادر على ان تغفر له قيل قال هذا قيل ان يعلم ان الله لا يغفر ان يشرك به كما وقع منه الاستغفار لآبيه وهو مشرك قاله ابن الانبارى وقيل المراد عصيانه هنا فيما دون الشرك قاله مقاتل وقيل ان هذه المغفرة مقيدة بالتوبة من الشرك قاله السدى وقيل تغفر له بان تنقله من الكفر الى الايمان والاسلام وتهديه الى الصواب والاول أولى ثم قال (ربنا انى أسكنت من ذريتى) قال القراء من للتبعيض أى بعض ذريتى وقال ابن الانبارى انها زائدة أى أسكنت ذريتى والاول أولى لانه انما أسكن اسمعيل وهو بعض ولده وامه هاجر (ووادى) هو المنخفض بين الجبلين (غير ذى زرع) أى لا زرع فيه قط وهو وادى مكة أو لا يصلح للانبات لانه أرض جبرية لا تبت شيا نقي ان يكون اسكانهم لاجل الزراعة (عند بيتك المحرم) أى الذى كان قبل الطوفان وأما وقت دعائه فلم يكن وإنما كان تلامن الرمل وأما البيت فقد رفع الى السماء من حين الطوفان ولو جعل التجوز باعتبار ما يؤول لكان صحيحا أيضا يعنى انه سيعمره أو يبتدئ الذى جرى فى سابق عملك انه سيحدث فى هذا المكان وسمى محرم لان الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حرما لمكانه أو لانه حرم على الطوفان أى منع منه كما سمي عتيقا لانه أعمق منه وقيل انه محرم على الجبابرة وقد تقدم فى سورة المائدة ما يغنى عن الاعادة أخرج الواقدي وابن عساكر من طريق عاصم بن سعد عن أبيه قال كانت سارة تحت ابراهيم فكثت تحتة دهر الا تزق منه ولدا فلما رأت ذلك وهبت له هاجرة لها قبضية فولدت له اسمعيل فغارت من ذلك سارة ووجدت فى نفسها وعبت على هاجر فخلقت ان يقطع منها ثلاثة أطراف فقال لها ابراهيم هل لك ان تبرى عيني كالت كيف أصنع قال اتقى اذنك واخفضيها والخفض هو الختان ففعلت ذلك بها فوضعت هاجر فى اذنيها قرطين فازدادت بهما حسنة ما فقلت سارة انى انما زدتها بما لا فلتقاره على كونه معها ووجدتها ابراهيم وجد اشديد فقلها الى مكة فساكن يزورها فى كل يوم من الشام على السراى من شغفه بها وقله صبره عنها ثم قال (ربنا اليقيموا الصلاة) اللام لام كى أى ما أسكنتمهم هذا الوادى الخالى من كل مرتفع ومر ترق الاقامة الصلاة فيه متوجهين اليه متبركين به وخصها دون سائر العبادات لما يوفقها ولعل تكبر بالنداء وتوسيطه

وقيل طولها ألف ذراع وعرضها مائة ذراع والله أعلم قالوا كلهم وكان ارتفاعها فى السماء ثلاثين ذراعا ثلاث طبقات لاظهار كل طبقة عشرة أذرع فالسفلى للدواب والوحوش والوسطى للانس والعليا للطيور وكان بابها فى عرضها وله غطاء من فوقها مطبق عليها وقد ذكر الامام أبو جعفر بن جرير اثر اغرياب من حديث علي بن زيد بن جذعان عن يوسف بن مهزيان عن عبد الله بن عباس انه قال قال الخواريون لعيسى بن مريم لو بعث لنا رجلا شهد السفينة فحدثنا عنها قال فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فاخذ كفا من ذلك التراب بكفه فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب حام بن نوح قال فضرب الكتيب بعصاه

قال قم يا ابن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه قد شاب قال له عيسى عليه السلام أهكذا هلكتك قال لا ولكني مت وأنا شاب
ولكني ظننت انها الساعة فنم شبت قال حدثنا عن سفيانة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومأتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت
ثلاث طبقات فطبقة فيها الدواب والوحوش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثرت الدواب أوحى الله عز وجل الى نوح
عليه السلام ان اغمر ذنب الفيل فغمره فوقع منه خنزير وخنزيرة فاقبل على الروث فلما وقع الفأر بجوف السفينة يقرضها وحبها
أوحى الله اليه ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فوق سنور وسنورة (١٥٩) فاقبل على الفأر فقال له عيسى عليه السلام

كيف علم نوح ان البلاد قد غرقت
قال بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد
جيفة فوق عليها فدعا عليه بالخوف
فلذلك لا يألف البيوت قال ثم
بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون
بمقارها وطين برجلها فعلم ان
البلاد قد غرقت قال فطوقها
الخنصرة في عنقها ودعا لها ان
تكون في أنس وأمان فنم تألف
البيوت قال فقلنا يا رسول الله الا
تطلق به الى أهله فيجلس معنا
ويحدثنا قال كيف تتبعكم من
لارزوله قال فقال له عد يا ابن الله
فعاد ترابا وقوله يصنع الفلك
وكلم امر عليه ملا من قومه تسخروا
منه أي يتزنون به ويكذبون بما
يتوعدهم به من العرق قال ان
تسخروا منا فانا نسكر منكم الآية
وعشديد وتهدد كيد من يأتيه
عذاب يخزيه أي يهينه في الدنيا
ويحل عليه عذاب مقيم أي دائم
مستمر أبدا (حتى اذا جاء أمرنا
وفار التنوير قلنا اجل فيها من كل
زوجين اثنين وأهلك الامن سبق
عليه القول ومن آمن وما آمن
معه الا قليل) هذه موعظة من الله

لاظهار العناية الكاملة بهذه العبادة ولا لشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم
والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيام الامام لام الامر والمراد الدعاء اليهم باقامة الصلاة
كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله ان يوفقهم لها اثبت ان الاقامة عنده للعبادة وقد
نفي كونها للسكيب خفاء الحصر (فاجعل أفئدة) الافئدة جمع فؤاد وهو القلب عبر به عن
جميع البدن لانه أشرف عضديه وقيل هو جمع وفد والاصل أفئدة فكانتة قال واجعل
وفودا (من الناس تهوى اليهم) من للتبعيض وقيل زائدة ولا يلزم منه ان يحج اليهود
والنصارى لدخولهم تحت لفظ الناس لان المطالب توجيه قلوب الناس اليهم لاسكون
معهم والطلب اليهم لا توجههم الى الحج ولو كان هذا امر اذ قال تهوى اليه وقيل من
للإبتداء كقوله القلب منى سقيم تريد قلبي ومعنى تهوى اليهم تنزع اليهم وقيل تسرع وتميل
وتحن اليهم لزيرة بيتك لالذواتهم وأعيانهم وفي هذا بيان ان حنين الناس اليهم انما هو
لطلب حج البيت لا لأعيانهم يقال هوى شحوه اذا مال وهوى الناقة تهوى هويا فهي هاوية
اذا عدت عدوا شديدا كأنها تهوى في بئر ويحتمل ان يكون المعنى تجي اليهم وتسرع اليهم
وقيل تحن وتطير وتشفق اليهم وأصله ان يتعدى باللام وانما تعدى بالي لانه ضمن معنى
تميل قال السدي أي أمل قلوبهم الى هذا الموضع وقيل تريد هم قاله الفراء وقيل تخط
اليهم وتخدر وتنزل وهذا قول أهل اللغة والمعاني متقاربة قال ابن عباس لو قال أفئدة
الناس لازدجت عليه فارس والترك والروم والهند ولحج اليهود والنصارى والناس كلهم
ولكنه قال أفئدة من الناس فخص به المؤمنين أخرجه البيهقي قال السيوطي بسند حسن
وفيه دعاء للمؤمنين بان يرزقهم حج البيت ودعاء لاسكان مكة من ذرية بانهم ينتفعون بمن
يأتى اليهم من الناس لزيرة البيت فقد جمع ابراهيم في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا
ما ظهر بيانه وعمت بركتة (وارزقهم) أي ذري الذين أسكنتهم هنالك أو اياهم ومن
يساكنهم من الناس (من) أنواع (الثمرات) التي تنبت فيه كما رزقت سكان القرى ذوات
الماء والزرع فيكون المراد عمارة قرى بقرب مكة لتحصل تلك الثمار والمراد جلب الثمرات
الى مكة بطريق النقل والتجارة لقوله تعالى تجي اليه ثمرات كل شيء وهذا أولى (لعلهم
يشكرون) نعمتك التي أنعمت بها عليهم قال محمد بن مسلم ان ابراهيم لما دعا للحرم نقل
الله الطائف من فلسطين وعن الزهري قال ان الله نقل قرية من قرى الشام فوضعها

تعالى لنوح عليه السلام اذا جاء أمر الله من الامطار المتتابعة والهتان الذي لا يقطع ولا يقهر بل هو كما قال تعالى ففتحن أبواب
السماء بما منهم من وجرنا الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر ورجلناه على ذات ألواح ودسر تجري باعيننا جرائنا لمن كان كفروا وما
قوله وفار التنوير فعن ابن عباس التنوير وجه الارض أي صارت الارض عيوننا تنوير حتى فار الماء من التنوير التي هي مكان النار
صارت تنويرا وهذا قول جمهور السلف وعلماء الخلف وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه التنوير فلق الصبح وتنوير الفجر وهو
ضياؤه وإشراؤه والاول أظهر وقال مجاهد والشعبي كان هذا التنوير بالكوفة وعن ابن عباس عين بالهند وعن قتادة عين بالجزيرة

يقال لها عين الوردية وهذه أقوال غريبة حينئذ أمر الله نوحا عليه السلام ان يحمل معه في السفينة من كل زوجين اثنين من صنوف الخلق ذوات الارواح قليل وغيرهما من النباتات اثنين ذكرا واثني قليل كان أول من أدخل من الطيور الدرة وآخر من أدخل من الحيوانات الجار فتعلق ابليس بذنبه فدخل بيديه وجعل يريد ان ينهض فيمقله ابليس وهو متعلق بذنبه فجعل يقول له نوح عليه السلام مالك ويحك ادخل فينهض ولا يقدر فقال ادخل وان كان ابليس معك فدخل في السفينة وذكر بعض السلف انهم لم يستطيعوا ان يحملوا معهم الاسد (١٦٠) حتى ألقيت عليه الحية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح

بالطائف لدعوة ابراهيم وأما اجابة قوله فاجعل أفئدة الخ فقد حصلت بجرهم وقد استمر قصد الحجاج والعمار لهذا البيت كل عام الى آخر الزمان (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) أي مانكته وما نظهره لان الظاهر والمضمر بالنسبة اليه سبحانه سياتي لا تفاوت فيهما قليل والمراد هنا بما نخفي ما يقابل ما نعلن فالعنى ما نظهره وما لا نظهره وقدم الاخفاء على الاعلان للدلالة على انهم ممتنعون في علم الله سبحانه وظاهر النظم القرآني عموم كل ما نظهره وما لا نظهره من غير تقييد بشيء معين من ذلك وقيل المراد ما يخفيه ابراهيم من وجوده باسمعيل وامه حيث أسكنه ابواذ غير ذي زرع وما يعلنه من ذلك وقيل ما يخفيه ابراهيم من الوجود ويعلمه من البكاء والدعاء والنجىء بضمير الجماعة يشعر بان ابراهيم لم يرد نفسه فقط بل أراد جميع العباد فكان المعنى ان الله سبحانه يعلم بكل ما نظهره العباد وبكل ما لا نظهره (وما يخفي على الله من شيء في الارض ولا في السماء) قال جمهور المفسرين هو من كلام الله سبحانه تصديقا لما قاله ابراهيم من انه سبحانه يعلم بما يخفيه العباد وما يعلنونه فقال سبحانه ما يخفي عليه شيء من الاشياء الموجودة كائنا ما كان وانما ذكر السموات والارض لانهم ما المشاهدتان للعباد والافعله سبحانه محيط بكل ما هو داخل في العالم وكل ما هو خارج عنه لا تخفى عليه خافية قليل ويحتمل ان يكون هذا من قول ابراهيم تحقيقا لقوله الاول وتعميما بعد التخصيص فان قيل بالاول فهو اعتراض بين كلاي ابراهيم وان قيل بالثاني ففيه وضع الظاهر موضع المضمر ثم حمد الله سبحانه على بعض نعمه الواصلة اليه فقال (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أي على كبر سن وسن امرأتى (اسمعيل واسحق) قيل ولد له اسمعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة واثناعشرة سنة وقيل على هنا بمعنى مع أي مع كبرى ويقاسى عن الولد عن سعيد بن جبير قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة وشبهه الولد في هذا السن من أعظم المن لان سن اليأس فلهذا شكر الله على هذه المنية وهذا قاله ابراهيم في وقت آخر لاعتقيب ما تقدم من الدعاء لان الظاهر انه دعا بذلك الدعاء المتقدم أول ما قدم بهما جارا وبناها وهى ترعسه ووضعها عند البيت واسحق لم يولد في ذلك الوقت قال الكرخي وزمان الدعاء والحمد مختلف فان الدعاء في طفولة اسمعيل ولم يكن اسحق حينئذ (ان ربي لسميع الدعاء) أي لجيب الدعاء من قولهم سمع كلامه اذا أجابه واعتدبه وعمل بمقتضاه وهو من اضافة

كاتب الليث حدثني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما حمل نوح في السفينة من كل زوجين اثنين قال أحبابه وكيف تظمن المواشي ومعها الاسد فسلط الله عليه الحية فكان أول حية نزلت في الارض ثم شكوا الفأرة فقالوا القوي بسقعة نفسه دعاها فسلط الله عليها فسلط الله الى الاسد فمطس فخر جت الهرة منه فخبأت الفأرة منها وقوله وأهلك الامن سبق عليه القول أي واجل فيها أهلك وهم أهل بيته وقرابته الامن سبق عليه القول منهم من لم يؤمن بالله فكان منهم ابنه يام الذي انعزل وحده او امرأة نوح وكانت كافرة بالله ورسوله وقوله ومن آمن أي من قومك وما آمن معه الا قليل أي نزر يسير مع طول المدة والمقام بين أظهرهم ألف سنة الاخيرين عامافعن ابن عباس كانوا ثمانين نفسا منهم نساء وهم وعن كعب الاحبار كانوا اثنين وسبعين نفسا وقيل كانوا عشرة وقيل ان ما كانوا نوح وبنوه الثلاثة سام وحام ويافت وكأنته الاربع نساء هؤلاء

الثلاثة وامرأة ام وقيل بل امرأة نوح كانت معهم في السفينة وهذا فيه نظر بل الظاهر انها هلكت الصفة لانها كانت على دين قومها فاصابها ما اصابهم كما اصاب امرأتها لوط ما صاب قومها والله اعلم واحكم (وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها وممرساها ان ربي لغفور رحيم) وهى تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يابى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال سائى الى جبل يعصمى من الماء قال لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم وحال بينهم الموج فكان من المغرقين) يقول تعالى اخبار عن نوح عليه السلام انه قال للذين أمر بحملهم معه في السفينة اركبوا فيها باسم الله

مجرىها وهرساها اي بسم الله يكون جريها على وجه الماء وبسم الله يكون منتهى سيرها وهورسوها وقرأ الأور جاء العطاردي بسم الله مجرىها وهرساها وقال الله تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الغلظ فقل الحمد لله الذي نجاك من القوم الظالمين وقل رب أنزلى منزلا مباركا وأنزل خير المنزلات ولهذا تستحب التسمية في ابتداء الامور وعند الزكوب على السفينة وعلى الدابة كما قال تعالى والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الغلظ والانعام ما تركبون لتستووا على ظهوره الآية وجاءت السنة بالبحث على ذلك وانسحب اليه كما يأتي في سورة الزخرف ان شاء الله وبه الثقة (١٦١) وقال ابو القاسم الطبراني حدثنا ابراهيم بن

هاشم البغوي حدثنا محمد بن أبي

بكر المديني وحدثنا زكريا بن يحيى

الساجي حدثنا محمد بن موسى

الحري قال حدثنا عبد الجيد بن

الحسن الهلالي عن نيشل بن

سعيد عن الضحاك عن ابن عباس

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

أمان أمتي من الغرق اذا ركبوا

في السفن ان يقولوا بسم الله

المالك وما قدروا الله حق قدره

الآية بسم الله مجرىها وهرساها

ان ربي لغفور رحيم وقوله ان ربي

لغفور رحيم مناسب عند ذكر

الانتقام من الكافرين باغراقهم

أجمعين فذكرانه غفور رحيم كقوله

ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور

رحيم وقال وان ربك لذو مغفرة

للناس على ظلمهم وان ربك لشديد

العقاب الى غير ذلك من الآيات التي

يقرن فيها بين رحمة وانتقامه وقوله

وهي تجري بهم في موج كالجبال

أي السفينة سائرة بهم على وجه

الماء الذي قد طبق جميع الارض

حتى طفف على رؤس الجبال وارتفع

عليها بمخمسة عشر ذراعا وقيل بمائتين

ملا وهذه السفينة جارية على وجه

الماء سائرة باذن الله وتحت كنفه

الصفة المتضمنة للمبالغة الى المفعول والمعنى انك لكثير اجابة الدعاء لمن يدعوك وكان ابراهيم قد دعاه به فسأله الولد بقوله رب هب لي من الصالحين فلما استجاب الله دعاه قال الحمد لله الخ ثم سأل الله سبحانه بان يجعله مقيم الصلاة محافظا عليها غير مهمل لشيء منها فقال (رب اجعلني مقيم الصلاة) أي بمن يقيها باركانها ويحافظ عليها في أوقاتها ثم قال (ومن ذريتي) أي اجعلني واجعل بعض ذريتي مقيمين للصلاة وانما خص البعض من ذريته لانه علم ان منهم من لا يقيها كما ينبغي ثم سأل الله سبحانه ان يتقبل دعاءه على العموم فقال (ربنا وتقبل دعاء) ويدخل في ذلك دعاؤه في هذا المقام دخولا أو ايا قبيلا والمراد بالدعاء هنا العبادة فيكون المعنى وتقبل عبادتي التي أعبدك بها ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه مما يستحق ان يغفره الله وان لم يكن كبيرا الماهو معلوم من عصمة الانبياء عن الكبر فقال التجأ الى الله وقطعا للطمع من كل شيء الا من فضله وكرمه واعترافا بالعبودية لله والاتكال على رحمته (ربنا اغفر لي ولوالدي) قيل انه دعا لهما بالمغفرة قبل ان يعلم انهما عدوان لله سبحانه وقيل بشرط الاسلام وقيل كانت أمه مسلمة والاول أولى وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وفيه بعد وقرئ شاذا ولولدي يعني اسمعيل واسحق وأنكرها الجدي بان في مصحف ولا توى فهي مفسرة لقراءة العامة (وللمؤمنين) ظاهره شمول كل مؤمن سواء كان من ذريته أم لم يكن منهم وقيل أراد المؤمنين من ذريته فقط والاول أولى والله تعالى لا يرد دعاء خليله فبقية بشارته عظيمة لجميع المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة اللهم اغفر لي مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا واني من ذرية خليلك ابراهيم فأغفر لي ولن أخلفه من المؤمنين (يوم يقوم الحساب) أي يوم يثبت حساب المكلفين في المحشر استعمله لفظ يقوم الذي هو حقيقة في قيام الرجل للدلالة على انه في غاية الاستقامة وقيل ان المعنى يوم يقوم الناس للحساب وقيل يبدو ويظهر فيه الحساب والاول أولى (ولا تحسبن) بفتح السين وكسر هاء قراءتان سبعيتان أي لا تظنن (الله عافيا عما يعمل الظالمون) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو تعرض لامتة فكأنه قال ولا تحسب أمتك يا محمد ويجوز أن يكون خطابا لكل من يصلح له من المكلفين وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم من غير تعرض لامتة فعنناه التثبيت على ما كان عليه من عدم الحساب كقوله ولا تكونن من المشركين ونحوه وقيل المراد ولا تحسبنه

(٢١ فتح البيان خامس) وعنايته وحراسته وامتنانه كما قال تعالى انما المطغي الماء حملناكم في الجارية لنجيهما لكم

تذكرة وتعيها اذن واعية وقال تعالى وحملناه على ذات ألواح ودسر تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد قدرنا لكها آية فهل من مدكر

وقوله ونادى نوح ابنه الآية هذا هو الابن الرابع واسمه يام وكان كافرا دعاه أبوه عند ركوب السفينة أن يؤمن ويترك معهم

ولا يغرق مثل ما يغرق الكافرون قال سآوى الى جبل يعصم من الماء وقيل انه اتخذ له مكانا من زجاج وهذا من الاسرائيليات

والله أعلم بحكمته والذي نص عليه القرآن انه قال سآوى الى جبل يعصم من الماء اعتقد بجبله ان الطوفان لا يبلغ الى رؤس الجبال

وانه لو تعلق في رأس جبل لنجاه ذلك من الغرق فقال له أبوه نوح عليه السلام لا عاصم اليوم من أمر الله الامن رحم أي ليس شيء يعصم اليوم من أمر الله وقيل ان عاصما بمعنى معصوم كما يقال طاعم وكامى بمعنى مطعوم ومكسو وحال بينهم ما الموج فكان من المغرقين (وقيل يا أرض ابالي ماءك ويا ماء أقلي وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعد اللقوم الظالمين) يخبر تعالى انه لما غرق أهل الأرض كلهم إلا أصحاب السفينة أمر الأرض أن تلع ماءها الذي نفع منها واجتمع عليها وأمر السماء أن تنقلع عن المطر وغيض الماء أي شرع (١٦٢) في النقص وقضى الامر أي فرغ من أهل الأرض قاطبة ممن كفر بالله لم يبق

منهم ديار واستوت السفينة بمن فيها على الجودى قال مجاهد وهو جبل بالجزيرة تشابخت الجبال يومئذ من الغرق وتطاوات وتواضع هو لله عز وجل فلم يغرق وأرست عليه سفينة نوح عليه السلام وقال قتادة استوت عليه شهرًا حتى نزلوا عنها قال قتادة قد أبقى الله سفينة نوح عليه السلام على الجودى من أرض الجزيرة عبرة وآية حتى رأها أوائل هذه الأمة وكمن سفينة قد كانت بعددها فهلكت وصارت رمادا وقال الضحاك الجودى جبل بالموصل قال بعضهم هو الطور وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن رافع حدثنا محمد بن عبيد عن نوبة بن سالم قال رأيت زربن حميش يصلى في الزاوية حين يدخل من أبواب كنيسة على يمينك فسأله انك لكثير الصلاة ههنا يوم الجمعة قال بلغني ان سفينة نوح أرست من ههنا وقال علي بن أحمد عن عكرمة عن ابن عباس قال كان مع نوح في السفينة ثمانون رجلا معهم أهلهم وانهم كانوا فيها مائة وخمسين يوما وان الله وجه السفينة

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم أو يكون المراد بالنهي عن الحساب الايدان بانه عالم بذلك لا تخفى عليه منه خافية قال ميمون بن مهران في الآية هي تعزية للمطلوع ووعد للظالم وعن سفيان بن عيينة نحوه والغفلة بمعنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة سهو ويعتري الانسان من قلة التحفظ والتسقيط وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واعلام للمشركين بان تأخير العذاب عنهم ليس للرضا بما فعلهم بل سنة الله سبحانه في اهمال العصاة (انما يؤخرهم) أي يؤخر جزاءهم وعذابهم ولا يؤاخذهم بظلمهم وهذه الجلة استئناف وقع تعليلا للنهي السابق (ليوم) أي لاجل يوم فاللام للعلة وقيل بمعنى الى التي للغاية (تشخص فيه الابصار) أي أبصارهم فلا تقر في أما كنهها قال الفراء المعنى ترفع فيه أبصار أهل الموقف ولا تغمض من هول ما تراه في ذلك اليوم شخص الشخص البصر حدة النظر وعدم استتقارها في مكانه يقال شخص سمعه وبصره وأشخصه ما صاحبه ما وشخص بصره أي لم يطرف جفنه ويقال شخص من بلد أي بعدد الشخص سواء الانسان المرقى من بعدد والمراد ان الابصار بقيت مفتوحة لا تتحرك من شدة الخيرة والدهشة قال قتادة شخصت فيه والله أبصارهم فلا ترد اليهم قيل آل للعهد وقيل لوجع على العموم كان أبلغ في التحويل وأسلم من التكرير (مهطعين) أي مسرعين قاله قتادة وزاد في الجمل الى الداعي وهو اسرافيل وقيل هو جبريل والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كادلت عليه الاسرار وقيل المهطع الذي يديم النظر قاله مجاهد قال أبو عبيدة قد يكون الوجهان جميعا يعني الاسراع مع ادامة النظر وقيل المهطع الذي لا يرفع رأسه وقال ثعلب المهطع الذي ينظر في ذل وخضوع وقيل هو الساكت قال النحاس والمعروف في اللغة أذاع إذا أسرع وبه قال أبو عبيدة قال ابن عباس يعني بالاهطاع النظر من غير ان يطرف (مقنعي رؤسهم) اقناع الرأس رفعه وأقنع صوته اذا رفعه قال ابن عباس الاقناع رفع الرأس والمعنى انهم يومئذ ارفعون رؤسهم الى السماء ينظرون اليها نظرفزع وذلل ولا ينظر بعضهم الى بعض وقيل ان اقناع الرأس نكسه وقيل يقال أقنع اذا رفع رأسه وأقنع رأسه اذا طأه ذلة وخضوعا والآية محتملة للوجهين قال المبرد والاول اعرف في اللغة (لا يرد اليهم طرفهم) أي لا ترجع اليهم أبصارهم من شدة الخوف وأصل الطرف تحريك الاجفان وسميت العين طرفا لانه

الى مكة فطاف بالبيت أربعين يوما ثم وجهها الله الى الجودى فاستقرت عليه فبعث نوح الغراب ليأتمه يخبر يكون الأرض فذهب فوقع على الجيف فأبطأ عليه فبعث الحمامة فاتته بورق الزيتون فلطخت رجلها بالطين فعرف نوح عليه السلام أن الماء قد نضب فهبط الى أسفل الجودى فأبنتى قربة وسماها ثمانين فاصبحوا ذات يوم وقد تبلبلت ألسنتهم على ثمانين لغة احرها اللسان العربي فكان بعضهم لا يفقه كلام بعض فكان نوح عليه السلام يعبر عنهم وقال كعب الاحبار ان السفينة طافت ما بين المشرق والمغرب قبل ان تستقر على الجودى وقال قتادة وغيره ركبوا في عاشر شهر رجب فصاروا مائة وخمسين يوما واستقرت بهم

على اليهودي شهر او كان خروجهم من السفينة في يوم عاشوراء من الحرم وقد ورد نحو هذا في حديث مرفوع رواه ابن جرير وانهم صاموا يومهم ذلك قاله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا أبو جعفر حدثنا عبد الصمد بن حبيب الأزدي عن أبيه حبيب بن عبد الله عن شبل عن أبي هريرة قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بأناس من اليهود وقد صاموا يوم عاشوراء فقالوا ما هذا الصوم قال هذا اليوم الذي نجي الله موسى وبني اسرائيل من الغرق وغرق فيه فرعون وهذا يوم استوت فيه السفينة على اليهودي فصام نوح وموسى عليهم ما السلام شكر الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم (١٦٣) أنا أحق بموسى وأحق بصوم هذا اليوم فصام

وقال لاصحابه من كان أصبح منكم صائما فليتم صومه ومن كان أصاب من غذاء أهله فليتم بقية يومه وهذا حديث غريب من هذا الوجه ولبعضه شاهد في الصحيح وقوله وقيل بعد اللقوم الظالمين أي هلاكاً وخساراً لهم وبعد من رجمة الله فانهم قد هلكوا عن آخرهم فلم يبق لهم بقية وقد روى الامام أبو جعفر ابن جرير والخبير أبو محمد بن أبي حاتم في تفسيرهما من حديث يعقوب ابن موسى الزمعي عن قائد مولى عبد الله بن أبي رافع بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة أخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لورحم الله من قوم نوح أحد الرحمة أم الصبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوح عليه السلام مكث في قومه ألف سنة الا خمسين عاماً يعني وعرس مائة سنة الشجر فعظمت وذهبت كل مذهب ثم قطعها ثم جعلها سفينة ويمرون عليه ويسخرون منه ويقولون تعمل سفينة في البر فكيف تجري قال سوف تعلمون فلما فرغ ونبع الماء وصار في السكك

يكون لها وقال ابن عباس يعني شاخصة أبصارهم قد شغلهم ما بين أيديهم (وأفندتهم هواء) الهواء في اللغة الجوف الخالي الذي لم تشغله الاجرام والمعنى ان قلوبهم خالية عن العقل والفهم لما شاهدوا من الفزع والحيرة والدهش وجعلها نفس الهواء بما لغة ومنه قيل للاحق والحبان قلبه هواء أي لا رأى فيه ولا قوة وقيل معنى الآية انها خرجت قلوبهم عن مواضعها فصارت في الخناجر لا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أماكنها وقيل هواء بمعنى مترددة تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه وقيل المعنى ان أفئدة الكفار في الدنيا خالية عن الخير قال ابن عباس ليس فيها شيء من الخير فهي كالخربة قال قتادة ليس فيها شيء خرجت من صدورهم فنشبت في حلقهم وعن مرة قال منخرقة لا تعي شيئاً وقيل المعنى وأفندتهم ذات هواء ومما يقارب معنى هذه الآية قوله تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً أي خالياً من كل شيء الا من هم موسى عليه السلام والحاصل ان القلوب يومئذ آتلة عن أماكنها والابصار شاخصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة (وأندرا الناس) هذا رجوع الى خطاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره الله سبحانه بان ينذرهم والمراد الناس على العموم وقيل المراد كفار مكة وقيل الكفار على العموم والاول أولى لان الانذار كما يكون للكافر يكون أيضاً للمسلم ومنه قوله تعالى انما تنذرن من اتبع الذك (يوم يأتيهم العذاب) أي يوم القيامة قاله المجاهد أي خوفهم يوم اتيان العذاب وانما اقتصر على ذكر اتيان العذاب فيه مع كونه يوم اتيان الثواب أيضاً لان المقام مقام تهديد وقيل المراد به يوم موتهم فانه أول أوقات اتيان العذاب وقيل المراد يوم هلاكهم بالعذاب العاجل (فيقول الذين ظلموا) المراد بهم هنا هم الناس أي فيقولون والعدول الى الاظهار مكان الاضمار للاشعار بان الظلم هو العلة فيما نزل بهم هذا اذا كان المراد بالناس هم الكفار وعلى تقدير كون المراد بهم من يعي المسلمين فالعنى فيقول الذين ظلموا منهم وهم الكفار (ربنا أخرنا) أي أمهلنا (الى أجل قريب) أي امد من الزمان معلوم غير بعيد (فجب دعوتك) لعبادك على ألسن أنبيائك الى توحيدك (وتتبع الرسل) المرسلين منك الينا فنعمل بما بلغوه اليان من شرائعك وتتدارك ما فرط منا من الاهمال وانما جمع الرسل لان دعوتهم الى التوحيد متمثلة في اتباع واحد منهم اتباع الجميع وهذا

خشيت أم الصبي عليه وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء ارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبته ارتفعت به يديه فغرق فافلورحم الله منهم أحد الرحمة أم الصبي وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد روى عن كعب الاحبار ومجاهد بن جبير قصة هذا الصبي وأمه بنحو من هذا (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظمك أن تكون من الجاهلين قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم ولا تغفر لي وترجني أكن من

الخاسرين) هذا سؤال استعلام وكشف من نوح عليه السلام عن حال ولده الذي غرق قال رب ان ابني من أهلي أي وقد وعدتني ووعدك الحق الذي لا يلف في كيف غرق قال يا نوح انه ليس من أهلك الذين وعدت انجاهم لاني انما وعدت نجاة من آمن من أهلك ولهذا قال وأهلك الامن سبق عليه القول منهم فكان هذا من سبق عليه القول بالغرق لكفره وقد نص غير واحد على تحطئة من ذهب الى أنه ليس بانه وانما كان ابن زينة ويحكي القول انه ليس بانه وانما هو ابن امرأته عن مجاهد والحسن وقال ابن عباس وغير واحد من السلف (١٦٤) ما زلت امرأة بني قط قال وقوله ليس من أهلك أي الذين وعدتك نجاةهم وقول

ابن عباس في هذا هو الحق الذي لا يحمد عنه فان الله سبحانه أعز من أن يمكن امرأة بني من الناحشة ولهذا غضب الله على الذين ردوا عائشة قال عكرمة في بعض الحروف انه عمل عملا غير صالح ولهذا قال الامام أحمد حدثنا يزيد ابن هرون حدثنا جاد عن ثابت عن شهر عن أسماء بنت يزيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ انه عمل غير صالح وسبعته يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن ابن عيينة عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان بن (١) سمعت ابن عباس

سئل عن قوله نجاتها ما قال اما انه ليس بالزنا ولكن كانت هذه تخبر الناس انه مجنون وكانت هذه تدل على الاضيق ثم قرأ انه عمل غير صالح قال ابن عيينة وأخبرني عمار الذهبي انه سأل سعيد بن جبيرة عنه فقال كان ابن نوح ان الله لا يكذب قال ونادى نوح ابنه قال وقال بعض العلماء ما جرت امرأة بني قط وكذا روى عن مجاهد أيضا وهو اختيار

(١) يبايض بالاصل

منهم سؤال للرجوع الى الدنيا لما ظهر لهم الحق في الآخرة ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه ثم حكي الله سبحانه ما يجاب به عنهم عند ان يقولوا هذه المقالة فقال (اولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أي فيقال لهم هذا القول تو بخاوتكم بعبادتي قبل الله أو الملائكة والاستفهام تقريرى قال ابن عباس من زوال عما أنتم فيه الى ما تؤولون وقال السدي بعث بعد الموت أي ألم تكونوا أقسمتم من قبل هذا اليوم ما لكم من زوال من دار الدنيا وقيل انه لا قسم منهم حقيقة وانما كان اسان حالهم ذلك لاستغراقهم في الشهوات واخلاصهم الى الحياة الدنيا وقيل قسمهم هذا هو ما حكاها الله عنهم في قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يوت وجواب القسم ما لكم من زوال وانما جاء بلفظ الخطاب في ما لكم مراعاة أقسمتم ولولا ذلك لقال ما لنا من زوال (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) أي استقررتهم يقال سكن الدار وسكن فيها وهي بلا تدور وفخوهم من الكفار الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله والعصيان له وقال الحسن علمتم بعمل أعمالهم (وتبين لكم) بمشاهدة الآثار وتواتر الاخبار (كيف فعلنا بهم) من العقوبة والعذاب الشديد بما فعلوا من الذنوب وكيف منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله ما دلت هي عليه دلالة واضحة أي فعلنا العجيب بهم وقيل فاعله مضمول لالة الكلام عليه أي حالهم وخبرهم وهلاكهم (وضربناكم الأمثال) في كتب الله وعلى ألسن رسله أيضا حالكم وتقريراً وتكميلاً للحجة عليكم (وقدمكم) أي فعلنا بهم ما فعلنا والحال انهم قدمكم وافي رد الحق واثبات الباطل (مكرهم) العظيم الذي استفرغوا فيه وسعهم وقيل المراد كقار قریش الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين هموا بقتله ونفيه كما ذكر في سورة الانفال والاول أولى (وعند الله مكرهم) أي علمه أو جزاؤه أو مكتوب مكرهم فهو مجازيهم أو عند الله مكرهم الذي يكمرهم به على ان يكون المكر مضافاً الى المفعول وقيل المراد ما وقع من التمرد حيث حاول الصعود الى السماء فاتخذ لنفسه تابوتاً وربط قوائمها بربعة نساء وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه باطل من هذا وروى نحوه هذه القصة لخصصه للتمرد من طرق ذكرها في الدر المنثور واستبعد ما به بعض أهل العلم وقال ان الخطر فيه عظيم ولا يكاد عاقل ان يقدم على مثل هذا الامر العظيم الذي ذكره وليس فيه خبر صحيح يعتد عليه ولا مناسبة

ابن جرير وهو الصواب (قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات علينا وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا لهذه عذاب أليم) يخبر تعالى عما قيل لنوح عليه السلام حين أرسلت السفينة على الجودي من السلام عليه وعلى من معه من المؤمنين وعلى كل مؤمن من ذريته الى يوم القيامة كما قال محمد بن كعب دخل في هذا السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وكذلك في العذاب والمتاع كل كافر وكافرة قال ابن اسحق لما أراد الله أن يكف الطوفان أرسل ريحا على وجه الارض فسكن الماء وانهت ينابيع الارض (٢) العمر الاكبر وأبواب السماء يقول الله تعالى وقيل يا أرض اباعي ماءك الآية فيفعل الماء ينقص ويغض ويدير (٢) قوله ينابيع الارض العمر الاكبر الخ هكذا في الاصل وحرره اه

وكان استواء الفلك على الجودي فيما يزعم أهل التوراة في الشهر السابع لسبع عشرة ليلة تمت منه في أول يوم من الشهر العاشر رأى رؤس الجبال فلما مضى بعد ذلك أربعون يوماً فتح كوة الفلك التي ركب فيها ثم أرسل الغراب لينظر ما صنع الماء فلم يرجع إليه فأرسل الحمامة فرجعت إليه لم تجد لها موضعاً فسدط يده للحمامة فآخذها فآخذها فدخلها ثم مضى سبعة أيام ثم أرسلها لتنظر له فرجعت حين أمست وفي فيها ورق زيتون فعلم نوح أن الماء قد قل عن وجه الأرض ثم مكث سبعة أيام فأرسلها فلم ترجع فعلم أن الأرض قد برزت فلما كانت السنة كشف نوح غطاء الفلك وقيل يانوح (١٦٥) اهبط بسلام منا الآية (تلك من أنباء الغيب نوحيها

إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم هذه قصة وأشباهها من أنباء الغيب يعنى من أخبار الغيوب السالفة نوحيها إليك على وجهها كأنك شاهد هذا نوحيها إليك أى نعلمك بها وحيانا منا إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا أى لم يكن عندك ولا عند أحد من قودك علم بها حتى يقول من يكذب أنك تعلمها منه بل أخبرك الله بها كما تشهد به كتب الأنبياء قبلك فاصبر على تكذيبهم وأذا هم فأناس نصرتك فجعل العاقبة لك ولا تساعذ في الدنيا والآخرة كما فعلنا بالمرسلين (والى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أنتم المأمرون يا قوم لا أسألكم عليه أجر إن أجرى الأعلى الذى فطرني أفلا تعقلون ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين) يقول تعالى ولقد أرسلنا إلى عاد أخاهم هوداً أمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

لهذه القصة بتأويل الآية البتة (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال) وقرئ كاد موضع كان وقرئ لتزول بفتح اللام على إلهام الابتداء وقرأ الجمهور بكسر هاء على إلهام الخلود قال ابن جرير والمختارة هي الأخيرة وإن هي الخفيفة من الثقيلة واللام هي الفارقة وزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدة أى وإن الشأن كان مكرهم معد لذلك قال الزجاج وإن كان مكرهم يبلغ في السكيد إلى إزالة الجبال فإن الله ينصرد عنه وعلى قراءة الجمهور يحتمل وجهين أحدهما أن تكون إن هي الخفيفة من الثقيلة والمعنى كما مر والشأن أن تكون نافية واللام المنكسرة لتأكيده النفي كقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى وشأن أن تزول الجبال بمكرهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه الثابتة على حالها مدى الدهور المشبهة بها في القرار والبقاء وقال ابن عباس مكرهم شركهم والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة وقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه تسكاد السموات يفتقر منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا (فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله) المعنى يخلف رسله وعده قال القمي هو من المقدم الذي يوضحه التأخير والمؤخر الذي يوضحه التقديم وسواء في ذلك يخلف وعده رسله ويخلف رسله وعده وقال الزمخشري قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله إن الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً وليس من شأنه إغلاف الواع يد فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته والمراد بالوعد هنا هو ما وعدهم سبحانه بقوله إننا لننصر رسلاًنا وكتب الله لأغلبن أنا ورسلى (إن الله عزيز) غالب لا يغلبه أحد (ذوانتقام) ينتقم من أعدائه لأوليائه والجملة تعليل للنهي وقد مر تفسيره في أول آل عمران قال قتادة عزيز والله في أمره على وكيمه متبين ثم إذا انتقم انتقم بقدره (يوم) أى إذا كروا رقب يوم (تبدل الأرض) المشاهدة (غير الأرض) والتبديل قد يكون في الذات كما في بدلت الدراهم بالدنانير وقد يكون في الصفات كما في بدلت الحلقة خاتماً والآية تحت مل الأمرين وبالشأن قال الأكثر (والسموات) أى وتبدل السموات غير السموات لدلالة ما قبله عليه على الاختلاف الذى مر وتقديم تبديل الأرض لقرآنه ولو لم يكن تبديلاً عظماً أثر بالنسبة اليها أخرج مسلم وغيره من حديث ثوبان قال جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال

له ناهيهم عن الأوثان التي افتروها واخلقوا لها أسماء وأخبرهم أنه لا يريد منهم جرة إلى هذا النصح انما يغني ثوابه من الله الذي فطره أفلا تعقلون من يدعوكم إلى ما يصلحكم في الدنيا والآخرة من غير جرة ثم أمرهم بالاستغفار الذي فيه تكفير الذنوب السالفة والتوبة عما يستقبلون ومن اتصف بهذه الصفة يسر الله عليه رزقه وسهل عليه أمره وحفظ شأنه ولهذا قال يرسل السماء عليكم مدراراً وفي الحديث من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب (قالوا يا هود ما جئنا ببينة وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين إن نقول إلا اعتراك بعض آلِهتنا بسوء قال أى أشبه الله

واشهدوا اني بري مما تشركون من دونه فيكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) يخبر تعالى انهم قالوا النبيهم ما جئتنا ببينة اى بحجة وبرهان على ما تدعيه وما نحن بشركي
آلهتنا عن قولك اى بمجرد قولك انهم كوههم نتركههم وما نحن لك بمؤمنين بمصدقين ان نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء يقولون
ما نظن الا ان بعض الآلهة أصابك بجنون وخبل في عقلك بسبب نهيك عن عبادتها وعيبك لها قال اني أشهد الله واشهدوا
اني بري مما تشركون من دونه يقول اني بري (١٦٦) من جميع الانداف فيكيدوني جميعا انتم وآلهتكم ثم لا تنظرون وقوله

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الظلمة دون الجسر وأخرج مسلم أيضا وغيره من
حديث عائشة قالت أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية
قلت أين الناس يومئذ قال على الصراط والصحيح على هذا ازالة عين هذه الارض وأخرج
الزاروا بن المنذر والطبراني في الاوسط والبيهقي وابن عساکروا بن مردويه عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله يوم تبدل الارض غير الارض قال
أرض بيضاء كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل بها خطيئة قال البيهقي والموقوف
أصح وفي الباب روايات وقد روى نحو ذلك عن جماعة من الصحابة وثبت في الصحيحين
من حديث سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يقول يحشر
الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة نقي وفيها أيضا عن حديث أبي سعيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة
يتكثفها الجبار بيده الحديث وقد أطل القرطبي في بيان ذلك في تفسيره وفي تذكرته
وحاصله ان هذه الاحاديث نص في ان الارض والسموات تبدل وتزال ويخلق الله أرضا
اخرى تكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر وهو الصراط لا كما قال كثير من الناس
ان تبدل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتسوية آكامها ونسف جبالها ومد أرضها ثم
قال وزكريا بن ابراهيم في كتاب الافصاح انه لا تعارض بين هذه الآثار وانهم ما
تبدل ان كرتين احدها هذه الاولى قبل نفخة الصعق والثانية اذا وقفوا في المحشر وهي
أرض عفراء من فضة لم يسفك عليها دم حرام ولا جرى عليها ظلم ويقوم الناس على الصراط
على متن جهنم ثم ذكر في موضع آخر من التذكرة ما يقتضي ان الخلائق وقت تبدل الارض
تكون في أيدي الملائكة رافعين لهم عنها قال في الجمل قحطه من مجموع كلامه ان
تبدل هذه الارض بارض اخرى من فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق اذذاك
مرفوعة في أيدي الملائكة وان تبدل الارض بارض من خبز يكون بعد الصراط
وتكون الخلائق اذذاك على الصراط وهذه الارض خاصة بالمؤمنين عند دخولهم
الجنة (وبرزوا) اى العباد والنظامون كما يفيد السياق اى ظهورهم من قبورهم
ليستوفوا جزاء أعمالهم وهذه هي علة الخروج أو ظهورهم من أعمالهم ما كانوا يكفونونه والتعبير
عن المستقبل بالماضي للتنبيه على تحقق وقوعه كافي قوله ونفخ في الصور (لله الواحد

ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها اى
تحت قهره وهو الذي لا يجوز فانه
على صراط مستقيم قال الوليد
ابن مسلم عن صفوان بن عمرو عن
أبي يعقوب بن عبد الكلاعي في قوله
تعالى ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها الآية قال يأخذ بناصية
عباده فيلقن المؤمن حتى يكون
له أشفق من الوالد بولده ويقول
ما غرك ربك الكبريم وهذه حجة
بالغة على صدق ما جاءهم به
وبطلان ما هم عليه من عبادة
الاصنام فانما يستحق اخلاص
العبادة الله وحده الذي بيده
الملك وله التصرف وما من شيء الا
تحت قهره لا اله الا هو (فان تولوا
فقد أبغمتكم ما أرسلت به اليكم
ويستخلف ربي قوم ما غيركم ولا
تضررونه شيئا ان ربي على كل شيء
حفيظ وما جاء أمرنا نجينا هودا
والذين آمنوا معه برحمة منا
وننجينا هودا من عذاب غليظ وتلك
عاد حجدوا بايات ربهم وعصوا
رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد
وأفبعوا في هذه الدنيا العنة ويوم
القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم
ألا بعد العاد قوم هود) يقول لهم

هود فان تولوا عما جئتمكم به فقد قامت عليكم الحجة بالبلاغي اياكم ويستخلف الله قوم ما غيركم يعبدونه وحده (القهار)
ولا يلايى بكم فانكم لا تضررونه بكفركم بل يعود وبال عليكم ان ربي على كل شيء حفيظ اى شاهد حافظ لا قول عبادته وأفعالهم ولما
جاء أمرنا وهو الريح العقيم فاهلكهم الله عن آخرهم ونجي هودا وأتباعه من عذاب غليظ برحمته تعالى واطفه وتلك عاد حجدوا
بايات ربهم كفروا به وعصوا رسل الله وذلك أن من كفر بنبي فقد كفر بالانبياء فلهذا أتبعوا في هذه الدنيا العنة من الله ومن عباده
المؤمنين كلما ذكروا وينادي عليهم يوم القيامة على رؤس الاشهاد ألا ان عادا كفروا ربهم الآية قال السدي ما بعث نبي بعد عاد
الا عنوا على اسانه (والى عودا خاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها

فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب) يقول تعالى ولقد ارسلنا الى قومك ابراهيم صالحا فاعلمكم فيها عمارا تعمرونها
وتستعملونها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا اننا ان نعبد ما يعبد
آباؤنا واننا في شك مما تدعونا اليه مررب قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله ان
عصيته فأتريدوني غير تخسير) يذكر تعالى ما كان من الكلام بينه (١٦٧) وبين قومه وقولهم قد كنت فينا مرجوا

قبل هذا أى كثر جولتي في عقلك

قبل ان تقول ما قلت أتقنا اننا نعبد

ما يعبد آباؤنا وما علمه أسلافنا واننا

لنفي شك مما تدعونا اليه مررب أى

شك كثير قال يا قوم ارايتم ان كنت

على بينة من ربي فيما أرسلني به

على يقين وبرهان فمن ينصرني

من الله ان عصيته وتركت

دعوتكم الى الحق وعبادة الله

وحده فلو تر كتمه لما نفعتموني ولما

زدتموني غير تخسير أى خسارة

(ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها

تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء

فياخذكم عذاب قريب فعقروها

فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام

ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا

نجينا صالحا والذين آمنوا معه

برحمة منا ومن خزي يومئذ ان

ربك هو القوى العزيز وأخذ

الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في

ديارهم جاثين كأن لم يغنوا فيها

ألا ان عمودا كفو ابراهيم ألا بعدا

لعمود) تقدم الكلام عليه في سورة

الاعراف بما أغنى عن اعادته

(ولقد جاءت رسلنا ابراهيم

بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما

لئت ان جاء بعجل حنيذ فلما رأى

أيديهم لاتصل اليه نكرهم وأوجس

منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فخصمك فبشرناهاباسحق

ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتى أألدوا ناعجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا أنجيهم من أمر الله رحمة الله وبركاته

عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) يقول تعالى ولما جاءت الملائكة ابراهيم بالبشرى قيل تبشر باسحق وقيل به لاقوم لوط قالوا

سلاما قال سلام أى عليكم قال علماء البيان هذا أحسن مما حيوه به لان الرفع يدل على الثبوت والدوام فالبث أن جاء بعجل حنيذ

أى ذهب سرهما فأتاهم بالضيافة وهو عجل فتي البقر حنيذ مشوى على الرضف وهي الحجارة المحلاة هذا معنى ما روى عن ابن عباس

القهار) المتفرد بالالوهية الكثير القهر لمن عانده (وترى) التعبير بالمضارع لاستحضار

الصورة (المجرمين) أى المشركين (يومئذ) أى يوم القيامة (مقرنين) أى

مشدودين (في الاضداد) اما يجعل بعضهم مقرونا مع بعض قاله ابن قتبية أى بحسب

مشاركتهم في العناد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين كفى

قوله نقيض له شيطانا فهو قرين أو مع ما كتبه بوا من العناد الزائغة والملايكات

الباطلة أو جعلت أيديهم مقرونة الى أرجلهم قاله ابن زيدوالمقرن من جمع في القرن وهو

الحبل الذى يربط به والاصفاد الاغلال والقيود قاله قتادة يقال صفدته صفدا أى قيدته

والاسم الصفد بفتحين فاذا أردت التكثير قلت صفدته ويقال صفدته وأصفدته اذا

أعطيته قال ابن عباس الكبول وعنه يقول في وثاق قال سعيد بن جبيرة السلاسل

(سرايلهم) هى القمص قاله السدى وعن ابن زيد مثله واحد هاسر بال يقال سر بلمته

أى ألبسته السربال (من قطران) هو قطران الابل الذى تهنأ به قاله الحسن أى

قصصناهم من قطران يطلى به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء كالسرايل وخص القطران

لسرعة اشتعال النار فيه ولذعه مع تن رائحته ووحشته لونه قال جماعة هو الخاس

المذاب وبه قال عمر وابن عباس قال عكرمة هذا القطران يطلى به حتى يشتعل نارا وقال

سعيد بن جبيرة القطر الصفروالآن الحار وعن عكرمة نحوه والقطران فيه لغات بفتح

القاف وكسر الطاء وهى قراءة العامة وبنه سكران وبنه سرحان وهو ما يستخرج من

شجر فيطبخ ويطنى به الابل ليذهب جربها لحده وقيل هو دهن ينحلب من شجر الابل

والعرعر والتوت كالزفت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء ولو أراد الله المبالغه في

أحراقهم بغير ذلك لقد رولكنه حذرهم بما يعرفون وأخرج مسلم وغيره عن أبي مالك

الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النائحة اذالم تتب قبل موتها تقام

يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب (وتغشى) أى تعلق (وجوههم

النار) وتضر بها وتخللها وعلق بهم أيضا وخص الوجوه لانها أشرف ما فى البدن وفيها

الحواس المدركة (ليجزي) أى يفعل ذلك بهم ليجزي (الله) متعلق ببرزوا والجميل

التي بينهم ما اعتراض كفى السمين (كل نفس ما كسبت) من المعاصى أى جزاء موافقا

لما كسبت من خير أو شر (ان الله سريع الحساب) لا يشغله عنه شئ ولا حساب عن

أيديهم لاتصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فخصمك فبشرناهاباسحق

ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتى أألدوا ناعجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا أنجيهم من أمر الله رحمة الله وبركاته

عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) يقول تعالى ولما جاءت الملائكة ابراهيم بالبشرى قيل تبشر باسحق وقيل به لاقوم لوط قالوا

سلاما قال سلام أى عليكم قال علماء البيان هذا أحسن مما حيوه به لان الرفع يدل على الثبوت والدوام فالبث أن جاء بعجل حنيذ

أى ذهب سرهما فأتاهم بالضيافة وهو عجل فتي البقر حنيذ مشوى على الرضف وهي الحجارة المحلاة هذا معنى ما روى عن ابن عباس

أيديهم لاتصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط وامرأته قائمة فخصمك فبشرناهاباسحق

ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتى أألدوا ناعجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجيب قالوا أنجيهم من أمر الله رحمة الله وبركاته

عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) يقول تعالى ولما جاءت الملائكة ابراهيم بالبشرى قيل تبشر باسحق وقيل به لاقوم لوط قالوا

سلاما قال سلام أى عليكم قال علماء البيان هذا أحسن مما حيوه به لان الرفع يدل على الثبوت والدوام فالبث أن جاء بعجل حنيذ

أى ذهب سرهما فأتاهم بالضيافة وهو عجل فتي البقر حنيذ مشوى على الرضف وهي الحجارة المحلاة هذا معنى ما روى عن ابن عباس

وقدادة وغير واحد فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكرهم وقد تضمنت نكرهم وأوجس منهم خيفة قال السدي لما بعث الله الملائكة
 لقوم لوط أقبلت تمشي في صورة رجال شبان حتى نزلوا على إبراهيم فلما رآهم أجلبهم فراغ إلى أهله فباء بجمل سمين فذبجه وسواه في
 الرصف وأتاهم به فقدمهم وقامت سارة تخدمهم فذلك حين يقول وامرأته قائمة وهو جالس في دار الضيافة (١) فن وجوه
 استحيب وقوله فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكرهم وذلك ان الملائكة لا يأكلون الطعام فلما رأى حالهم وقراءة
 ابن مسعود فلما قرأه اليهم قالوا يا إبراهيم انا (١٦٨) لأننا كل طعاما الا بئنا قال فان لهذا ثمتنا قالوا فثمتنا قال تذكرون اسم

الله على أوله وتحمدون على آخره
 فخطر جبريل إلى ميكائيل فقال
 حق لهذا ان يتخذ ربه خيالا
 فلما رآهم لا يأكلون فزع منهم
 فلما نظرت سارة قد أكرمهم
 وقامت تخدمهم فحككت وقالت
 عبا لا ضيافتنا تخدمهم بأنفسنا
 كرامة لهم وهم لا يأكلون طعامنا
 وقوله قالوا لا تخف أي لا تخف منا
 انا ملائكة أرسلنا إلى قوم لوط
 لنهلكهم فحككت سارة استبشرا
 بهم لا كهم فلهذا جازيت بالبشارة
 بالولد بعد الاياس وقال قدادة
 فحككت وعجبت ان قوميا يتهم
 العذاب وهم في غفلة وقوله ومن
 وراء الحق يعقوب أي يولده
 ولدوا استدله هذه الآية على ان
 الذبيح اسمعيل لانه وقعت البشارة
 به وانه سيولده يعقوب قالت
 يا ويلى ألدوا بنحور وهذا يعلى
 شيخا الآية كما جرت به عادة النساء
 في أفواههن وأفعالهن عند التعجب
 قالوا أتعجبين من أمر الله فانه اذا
 أراد شيئا أن يقول له كن فيكون
 فلا تعجبين وان كنت عجوزا عقبها
 وبذلك شيخا كبيرا فان الله قادر
 على ما يشاء رحمة الله وبركاته

حساب بل بحاسب جميع الخلق في قدر نصفهم ارمين أيام الدنيا الحديث بذلك وقد تقدم
 تفسيره (هـ ذابلاغ) أي هذا الذي أنزل اليك تبليغ وكفاية في الموعدة
 والتذكير ومبلغ وموصل للناس إلى مراتب السعادة قبل ان الاشارة إلى ما ذكره سبحانه
 هنا من قوله ولا تخسبن الله غافلا إلى سريع الحساب أي هذا فيه كفاية من غير
 ما انطوت عليه السورة وقيل الاشارة إلى جميع السورة وقيل إلى القرآن وبه قال ابن زيد
 وفيه من المحسنات رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه
 اليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (لناس) أي لا كفارة أو لجميع الناس على
 ما قيل في قوله وانذر الناس أي أنزل التبليغهم إلى ما فيه رشدهم ونفعهم أي لا يصلهم
 إلى الخير (ولينذرنا) أي بالقرآن قاله ابن زيد وقرئ بفخ التحية والذال المجمة
 يقال نذرت بالشئ أنذر اذا علمت به واستعددت له (ولينعلموا) بالدلة التكوينية
 المذكورة سابقا وبالقرآن بما فيه من الحجج (انما هو واحد) لاشريك له
 (ولينذروا) أي وليتعض أصحاب العقول السليمة والافهام الصحيحة وهذه
 الالامات متعلقة بمخدوف والتقدير وكذلك أنزلنا أو متعلقة بالبلاغ المذكور أي كفاية
 لهم في ان ينصروا وينذروا ويعلموا بما أقام الله من الحجج والبراهين وحدانيته سبحانه
 وانه لا شريك له ولما يتظن بذلك أبواب العقول التي تعقل وتدرى

(سورة الحجر)*

مكية بالاتفاق والاجماع كما قال القرطبي وعن ابن عباس وابن الزبير مثله وهي تسع
 وتسعون آية والحجروا بين المدينة والشام

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(الر) قد تقدم الكلام عليه في محله مستوفي مرارا (تلك) أي ما تضمنته السورة من
 الآيات (آيات الكتاب) التعريف للتفخيم وقيل هو الجنس والمراد جنس الكتب المنزلة
 المتقدمة قال مجاهد يعنى التوراة والانجيل وقيل المراد به هذه السورة والاضافة بمعنى
 من وقيل المراد القرآن ولا يتقدح في هذا ذكر القرآن بعد الكتاب فقد قيل انه جمع له بين
 الاسمين عطفًا للتغاير اللفظي لاجل التعدد في الاسم بزيادة صفة (وقرآن مبين) أي

عليكم أهل البيت انه حميد مجيد (فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يتجادلنا في قوم لوط ان
 إبراهيم الخليل أو أهله منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود) يخبر تعالى عن إبراهيم
 انه لما ذهب عنه الروح وهو مأوجس من الملائكة حين لم يأكلوا بشره بعد ذلك بالولد أخبروه به لاقوم لوط أخذ يقول كما
 قال سعيد بن جبيرة في الآية قال لما جاء جبريل ومن معه قالوا له انما هلكوا أهل هذه القرية قال لهم انهم يكونون قرية فيها ثلثمائة
 مؤمن قالوا لا قال أفتهاكون قرية فيها أربعون مؤمنا بامر لوط قالوا لا قال ثلاثون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال أرايتكم
 (١) قوله وهو جالس إلى قوله فلما رأى أي حالهم هكذا في الأصول التي بأيدينا وفيها بياض كما ترى فخره الله

يعملون السما ت قال يا قوم
هؤلاء بناتي هن أطهر لکم فاتقوا
الله ولا تخزون في ضیفی أليس
منکم رجل رشید قالوا لقد علمت
النافی بناتک من حق وانک لتعلم
ما نريد) یخبر تعالی عن قدوم
الملائکة بعد ما علموا البراهیم
بہلا کہم وفارقوه واخبر وہ
بإسلاک الله قوم لوط هذه اللیلة
فانطلقوا من عنده فأقوا لوطا وهو
على ما قيل فی أرض له وقيل فی منزله
وہم فی أجل صررة تكون على
هيئة شباب حسان الوجوه ابتلاء
من الله وله الحکمة البالغة فساء
سأئهم وضاعت نفسه بسببهم وضح
لم یضیفهم أن یضیفهم أحدم
قومه فینالهم بسوء وقال هذا يوم
عصیب قال ابن عباس وغير واحد
شديد بالأوه وذلك انه علم أنه
سید افع عنهم وشق علیه ذلك و ذکر
قصادة انہم أتوه وهو فی أرض له
فترضفوه فاستحيامنہم فانطلق
أمامہم وقال لهم فی أثناء الطريق
کالمعرض لهم بأن یصرفوا عنه
نه والله یا هؤلاء ما علم علی وجه
لأرض أهل بلاد أخت من هؤلاء

(٢٢) فتح البيان خامس) ثم مشى قليلا ثم أعاد ذلك حتى كرره أربع مر
لا يهلكوهم حتى يشهد عليهم بنبيهم بذلك وقال السدي خرجت الملائكة من عند إبراهيم قبله
لوط تستقي فقالوا يا جارية هل من منزل فقالت مكانكم حتى آتيتكم وفرقت عليهم من قومهم
باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك وكان قومه نهوهم أن يضيف
فخافهم فلم يعلم أحد إلا أهل بيته فخرجت امرأته فاخبرت قومها فجاءوا بهم وعنون إليه وقوله يهر

لا يهلكوهم حتى يشهد عليهم نبيهم بذلك وقال الـدى خرجت الملائكة من عند ابراهيم فبلغوا نهر سدوم نصف النهار ولقوا بنت لوط تستقي فقالوا يا جارية هل من منزل فقالت مكانكم حتى آتيكم وفرت عليهم من قومها فأتت أباهما فقالت أدرك قتيلا ناعلى باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك وكان قومه نهو ان يضيف رجلا قالوا اخل عننا فلنضيف الرجال فقام بهم فلم يعلم أحد الا أهل بيته فخرجت امرأته فاخبرت قومها فجاءواهم يعرون اليه وقوله يهرعون اليه أى يسرعون ويهرولون

من فرحهم بذلك وقوله ومن قبل كانوا يعملون السيئات أي لم يزل هذا من سجيئتهم حتى أخذوا وهم على ذلك الحال وقوله هؤلاء
بناقي هن أظهر لكم يرشدكم إلى نسايتهم فإن النبي ﷺ بمنزلة الوالد فإرشدهم إلى ما هو أنفع لهم في الدنيا والآخرة وقوله في الآية
الآخرى أو لم تنهك عن العالمين أي لم تنهك عن ضيافة الرجال وقوله هن أظهر لكم قال مجاهد لم يكن بناته ولكن كل نبي أبوأمة
وكذا روى عن قتادة وغير واحد قال ابن جريج أمرهم أن يتزوجوا النساء لم يعرض عليهم سقاها وقوله فائقوا الله ولا تحزنون في
ضيقي أي اقبلوا ما أمركم به من الاقتصار على نسايتكم (١٧٠) أليس منكم رجل رشيد أي فيه خير يقبل قالوا لقد علمت ما لنا في

المبارك في الزهد وأخرج الطبراني في الأوسط بسند قال السيوطي صحيح عن جابر بن
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن ناسا من امتي يعدون بنوهم
فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم فيه
من تصديقكم نفعكم فلا يفي أحد الآخر جه الله من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله وسلم هذه الآية وفي الباب أحاديث مرفوعة عن جمع من الصحابة في تعيين هذا السبب
في نزول هذه الآية (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) هذا تهديد لهم أي خل هؤلاء الكفرة
ودعهم عما أنت بصدد من الأمر لهم والنهي فهم لا يراعون أبدا ولا يخرجون من
باطل ولا يدخلون في حق بل مرهم بما هم فيه من الاشتغال بالأكل والمتع بزهرة الحياة
الدنيا ومن الهاء العمل لهم عن اتباعك فانهم كالانعام التي لا تهتم بالأبدان ولا تشغل
بغيره وهذا الأمر لا يستعمل له ماض الا قليلا استغناء عنه بترك بل يستعمل منه
المضارع نحو ونذرهم في طغيانهم ومن مجي الماضى قوله صلى الله عليه وآله وسلم ذروا
الحبشة ما وذرركم وترك وذر يكونان بمعنى صير أي ذرهم مهملين أي اترك كفار مكة
والعموم أولى (ويلهم الأمل) أي يشغلهم طول الأمل والعمر وبلوغ الوطروا استقامة
الحال عن الإيمان والاخذ بطاعة الله تعالى يقال الهام كذا أي شغله ولهى هو عن
الشيء يلهى والمعنى يشغلهم الأمل عن اتباع الحق وما زالوا في الآمال الفارغة والتغنيات
الباطلة حتى أسفر الصبح لذى عينين وانكشف الأمر ورأوا العذاب يوم القيامة فعند
ذلك يدقون ما صنعوا أو أكثر ما يستعمل الأمل فيما يستبعد حصوله والأفعال الثلاثة
محزومة على انها جواب الأمر وهذه الآية منسوخة بآية السيف (فسوف يعملون)
عاقبة أمرهم وسوء صنيعهم وفيه من التهديد والجزم لا يقدرون فيه تنبيه على أن
اشار التلذذ والتنعيم وما يؤدي اليه طول الأمل ليس من اخلاق المؤمنين قال بعض أهل
العلم ذرهم تهديد وفهوف يعملون تهديدا آخر فقيهم العيش بين تهديدين قال علي بن أبي
طالب انما أخشى عليكم اثنتين طول الأمل واتباع الهوى فإن الأول ينسى الآخرة
والثاني يصعد عن الحق (وما أهلكنا من قرية) من القرى بنوع من أنواع العذاب في
حال من الأحوال (الاولها) أي ولتلك القرية (كتاب معلوم) أي أجل وقت
مقدر لاهلاكها لا تتقدم عليه ولا تتأخر عنه معلوم غير مجهول ولا منسى فلا يتصور

بناتك من حق أي ان نساءنا لأرب
لنافين ولا نشتهين وانك لتعلم
ما نريد أي ليس لما غرض الا في
الذكور وانت تعلم ذلك فاي حاجة
في تكرار القول علمنا في ذلك قال
لو أن لي بكم قوة أو أقوى إلى ركن
شديد قالوا يالوط انارسل ربك لن
يصلوا اليك فأمر بأهلك بقطع من
الليل ولا يلتفت منكم أحدا
أمر أنك انهم صبيها ما أصابهم ان
موعدهم الصبح أليس الصبح
بقريب يقول تعالى ان لوطا
توعدهم بقوله لو أن لي بكم قوة
الآية أي افعلت بكم الاتقاعيل
بنفسى وعشيري ولهذا وردني
الحديث من حديث عمرو بن علقمة
عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
رحمة الله على لوط لقد كان يأوى إلى
ركن شديد يعني الله عز وجل فما
بعث بعده نبي الا في ثروة من قومه
فعند ذلك أخبرته الملائكة انهم
رسل الله وانهم لا وصول لهم اليه
قالوا يالوط انارسل ربك لن يصلوا
اليك وأمرهم ان يسرى بأهله من
آخر الليل وأن يتبع أدبارهم أي
يكون ساقية لأهله ولا يلتفت منكم
أحد أي اذا سمعت منازلهم ولا تهولنكم تلك الاصوات المنزعجة ولكن استمروا ذاهبين الامر أنك

التخلف

قال الا كثرون هو استثناء من المنيب وهو قوله فأمرهم بأهلك الامر أنك وكذا قرأها ابن مسعود ونصب هؤلاء امرأته فجوزوا
الرفع والنصب وذكروا هؤلاء انهم اخرجت معهم وانما سمعت الوجهية التفتت وقالت واقوماه فجاءها حجر من السماء فقتلها ثم
قربوا هلاكهم تبشيرا له لانه قال اهلكوهم الساعة فقالوا ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب هذا وقوم لوط وقوف على
الباب عكوف قد جاؤا بهم رعون اليه من كل جانب ولوط واقف على الباب يدافعهم وهم يتوعدونه فعند ذلك خرج عليهم جبريل

اثنتان فلما انتهى الى باب الدار

لن يصلوا اليك اذ يصل لوط عن الباب ودعى واياهم ففتح لوط عن الباب فخرج اليهم فقتلهم فقتلنا اربعة فاضرب به وجوههم ضرباً شديداً
 أعينهم فصاروا عمياً لا يعرفون الطريق ثم أمر لوط فاحتمل بأهله في ليلته قال فأسر باهلاً بقطع من الليل وروى عن محمد بن كعب
 وقتادة والسدي نحوه هذا (فلما جاء أمرنا جعلنا عليهما أسافلهما وأمطرنا عليهما حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من
 الظالمين بعباد) يقول تعالى فلما جاء أمرنا و كان ذلك عند طلوع الشمس جعلنا عليهما وهي سدوم سافلهما كقوله فغشاها ما غشى أى
 أمطر عليها حجارة من سجيل وهي بالفارسية تجارة من طين أى مستحجرة قوية شديدة وقال بعضهم مشوبة وقال البخاري سجيل

التخلف عنه بوجه من الوجوه والوافيه أوجهاً حدها وهو الظاهر أنها واول الحال والثاني
أنها زبدة الثالث أنها داخله على الجمله الواقعة صفة تأكيدها وبه قال الزمخشري
(ما سبق من أمه) من الامم (أجلها) المضروب لها المكتوب في اللوح المحفوظ
والمعنى انه لا يأتي هـ إلا كها قبل مجيء أجلها قبل من زائدة وقيل على بابها لانها تنفيذ
التبعية في هذا الحكم فيكون ذلك في افادة عموم النفي أكد (وما يستأخرون) عنه
والسين زائدة فيكون مجيء هـ لا كهم بعد مضى الاجل المضروب له وايراد الفـ عمل على
صيغة جمع المذكر للمعمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ولذلك حذف الجار
والمحرورو والجمله مبينة لما قبلها فسكانه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي ان يغتربه العقلاء
فان لكل امه وقته معينا في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقال الزهري نرى انه اذا
حضره أجله فانه لا يؤخر ساعة ولا يقدم وأما ما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ما يشاء ويقدم
ما شاء قلت وكلام الزهري هذا الاحاصل له ولا منافاه فيه وقد تقدم تفسير الاجل في أول
سورة الانعام ثم لما فرغ من تهديد الكفار شرع في بيان بعض عقوبتهم في الكفر وتماديهم
في العي مع تضمنه لبيان كفرهم عن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب فقال
(وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) أي قال كفار مكة لمخاطبين لرسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ومتهكمين به حيث أثبتوا له انزال الذكر عليه مع انكارهم لذلك في الواقع
أشداً انكاراً وتفهم له أبلغ نفي (أنك) بسبب هذه الدعوى التي تدعيها من كونك رسولا
لله مأموراً بتبليغ أحكامه (لجنون) فانه لا يدعى مثل هذه الدعوى العظيمة عندهم
من كان عاقلاً فقولهم هذا المحمد صلى الله عليه وآله وسلم هو كقول فرعون أن رسولكم
الذي أرسل اليكم لجنون (لوما) حرف تخصيص مركب من لو المفيدة للنتي ومن ما المزيده
فأفاد المجموع الخ على الفعل الداخلة هي عليه قال الفراء الميم في لو ما بدل من اللام في
لولا وقال السكاوي لولا ولو ما سوا في الخبر والاستفهام قال النحاس لو ما ولولا وهلا واحد
والمعنى هلا (تأنيباً باللائكة) ليشهدوا على صدقك وقيل المعنى لوما تأنيباً باللائكة
فيعاقبوننا على تكذيبنا لك (ان كنت من الصادقين) في قولك وادعائك الرسالة
والحاصل انهم قالوا مقالتين تعنتا الاولى بآيها الذي الخ والثانية لوما تأنيباً فقال الله
سبحانه مجيباً على الكفار لما طلبوا اتيان الملائكة اليهم واداعيلهم المقالتين على

الشديد الكبير وسجين الذم والنون أختان وقوله منضود أي يتبع بعضها بعضا في نزولها وقوله مسومة أي معلمة محتومة عليها
أسماء أصحابها كل حجر مكتوب عليه اسم الذي ينزل عليه وقال قتادة وعكرمة مسومة مطوقة بها نضع من حره وذكروا أنها نزلت
على أهل البلد وعلى المتفرقين في القرى مما حوّلها فمينا أحدهم يكون عند الناس يتحدث إذا جاءه حجر من السماء فسقط عليه من
بين الناس فدمره فلم يبق منهم أحد وقال مجاهد أخذ جبريل قوم لوط من سرهم ودورهم جملهم بمواسيهم ورفعهم حتى سمع أهل
السماء نباح كلابهم ثم كفأها وكان جملهم على (١٧٢) حوا في جناحه اليمين قال ولما قلبها كان أول ما سقط منها شرفاتها وقال

سبيل الف والنسر المشوش (ما تنزل) نحن (الملائكة إلا) تنزلا متلبسا (بالحق)
الذي يحق عنده تنزلا لهم فيما تقتضيه الحكمة الإلهية والمشيئة الربانية وليس هذا
الذي اقترحه هو مما يحق عنده تنزلا للملائكة وهذا دلالة ثانية وقرئ من الانزال وقيل
معنى بالحق بالرسالة وقيل بالقرآن وقيل بالعذاب قاله مجاهد وقيل وقت الموت (وما كانوا
أذا منظرين) قال السدي أي وما كانوا لو نزلت الملائكة منظرين من أن يعدوا فالجمله
المذكورة جزاء للجملة الشرطية المحذوفة قال صاحب النظم اذن مركبة من اذ وان وهي
اسم بمنزلة حين ثم ضم اليها ان فصارت اذان ثم استعملوا الهمزة في حذفها فصارت اذن ومجيء
لفظة ان دليل على اضممار فعل بعدها والتقدير وما كانوا اذ كان ما طلبوا ثم انكر
سجانه على الكفار استنزههم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقولهم المذكور فقال
سجانه (انا نحن نزلنا الذكر) الذي أنكروه ونسبوه بسببه الى الجنون وهو القرآن
واعتقدوا انه محتق من عندك (واناله لحافظون) عن كل ما يليق به من تصديق
وتحريف وزيادة ونقصان ونحو ذلك فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر
واحد من جميع الخلق من الانس والجن ان يزيد فيه أو ينقص منه حرفا واحدا أو كلمة
واحدة وهذا مختص بالكتاب العزيز بخلاف سائر الكتب المنزلة فانه قد دخل على بعضها
تلك الاشياء ولما تولى الله حفظ ذلك الكتاب بقي مصونا على الابد محروسا من الزيادة
والنقصان وغيرهما وفيه دليل على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر لتطرق
اليه الزيادة والنقصان كما تطرق الى كل كلام سواء قيل المعنى نزل محفوظا من الشياطين
وقيل حفظه بان جعله معجزة باقية الى آخر الدهر وقيل حفظه من المعارضة فلم يقدر أحد
من الخلق ان يعارضه ولو بأقصر آية وقيل أعجز الله الخلق عن ابطاله وافساده بوجه من
الوجوه فقيض له العلماء الراسخين يحفظونه ويذوقون عنه الى آخر الدهر لان دواعي
جماعة من الملاحدة واليهود متوفرة على ابطاله وافساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله
ولامانع من جل الآية على جميع هذه المعاني ومن أسباب حفظه حدوث العلوم الكثيرة
الآلية التي تذب عن الدخول في أبواب افساده وابطاله وتحريفه وتصحيفه وزيادة
ونقصانه كالصرف والنحو والمعاني والبيان وأصول الحديث والفقه والتفسير وغير ذلك
منه مدخل في هذا الشأن وأخرج مسلم عن عياض عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن

قتادة بلغمان جبريل أخذ بعروة
القرية الوسطى ثم ألوى بها الى جو
السماء حتى سمع أهل السماء ضواغي
كلابهم ثم دمر بعضها على بعض
ثم اتبع شذان القوم صخرا قال
وذكرنا انهم كانوا أربع قرى في
كل قرية مائة ألف وفي رواية ثلاث
قرى الكبرى منها سدوم قال
وبلغنا ان ابراهيم عليه السلام
يشرف على سدوم ويقول يوم مآل لك
وقوله وما هي من الظالمين يعمدون
وردد في الحديث المروى في السنن
عن ابن عباس مر فوعان وجدته
يعمل على قوم لوط فاقتلوا الفاعل
والمفعول به (والى مدين أخاهم
شعبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
من الله غيره ولا تنقصوا المكيال
والميزان اني أراكم تجبروا في أخاف
عليكم عذاب يوم محيط) يقول
تعالى ولقد أرسلنا الى مدين وهم
قبيلة من العرب كانوا يسكنون
بين الحجاز والشام قريبا من معان
بلاد تعرف بهم يقال لهم مدين
فأرسل الله اليهم شعبا وكان من
أشرفهم نسبا ولهذا قال أخاهم
يأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

له وفيها هم عن التطفيف في المكيال والميزان اني أراكم تجبروا في معيشتكم ورزقكم واني أخاف
ان تسلبوا ما أنتم فيه بانها كحكم محارم الله (ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تجسوا الناس أشياءهم ولا تعنوا في
الارض مفسدين ببقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ) ينهاهم أولا عن نقص المكيال والميزان اذا أعطوا
الناس ثم أمرهم بوفاء الكيل والوزن بالقسط آخذين ومعطين ونهاهم عن العنوا في الارض بالفساد وقد كانوا يقطعون الطريق
وقوله ببقية الله خير لكم أي من يخسركم الناس وقال الربيع وصية الله خير لكم وقال ابن زيد الهلال في العذاب والبقية في الرحمة

وقال ابن جرير بنية الله أي ما فضل عليكم من الربح بعد وفاء الكيل والوزن خير لكم من أخذ أموال الناس قال وقد روى هذا عن ابن عباس قلت يشبهه قوله تعالى قل لا يستوي الخبيث والطيب الآية وقوله وما آتاكم منكم بحفظ أي رقيب لا يحفظ أي افعلوا ذلك لله لا لغيركم الناس (قالوا يا شعب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباءنا وأن نفعل في أموالنا ما نشاء أنك لا أنت الحليم الرشيد) يقولون على سبيل التكميم أصلاتك قال الاعمش أي قراءتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباءونا أي الاوثان والاصنام أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء فنترك التطفيف هي أموالنا نفعل فيها (١٧٣) ما نريد قال الحسن أي والله ان صلاته

تأمرهم ان يتركوا ما يعبد آباؤهم وقال الثوري في قوله أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء يعنون الزكاة أنك لانت الحليم الرشيد قال ابن عباس وغير واحد يقولون ذلك على سبيل الاستهزاء (قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي ورزقي منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ان أريد الاصلاح ما استطعت ومو توفقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب) يقول لهم أرايتم يا قوم ان كنت على بينة من ربي أي على بصيرة فيما أدعوا اليه ورزقي منه رزقا حسنا قيل أراد النبوة وقيل أراد الرزق الحلال ويحتمل الأمرين وقال الثوري ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه أي لأنها لكم عن الشيء وأخالف أنا في السر فأفعله في السر خفية عنكم كما قال قتادة يقول لم أكن أنهاكم عن أمر وأركبه ان أريد الاصلاح ما استطعت أي انما مرادى اصلاحكم جهدي وطاقتي وما توفقي الا بالله أي في اصابه الحق فيما أريده الا بالله عليه توكلت

ربه تعالى نزلت عليه كقرآنا لا يغسله الماء وأيضا في الآية وعيد شديد للمكذبين به المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاول والاول أولى بالمقام قال الخطابي انما يجتمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القرآن في المصنف لما كان يتقرب به من ورود ناسخ لبعض أحكامه وتلاوته فلما انقضى نزوله بوفاته صلى الله عليه وآله وسلم ألهم الله تعالى الخلفاء الراشدين ذلك وفاء بوعده الصادق بضمن حنظله على هذه الامة فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضي الله عنه بمشورة عمر رضي الله عنه انتهى ذكره السيوطي في الاثقان وقد بسطنا الكلام على جمع القرآن في رسالتنا المسماة بالاكسبر في أصول التفسير فليرجع اليه ثم ذكر سبحانه ان عادة أمثال هؤلاء الكفار مع أنبيائهم كذلك تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (ولقد أرسلنا رسلا كاثرة من قبلك) وحذف المفعول لدلالة الارسل عليه (في شيع الاولين) أي في أممهم واتباعهم وسائر فرقهم وطوائفهم قال الفراء الشيع الامة التابعة بعضهم بعضا فيما يجتمعون عليه واصله من شاعها اذا تبعه وهم القوم المجتمعة المتفقة كلمتهم وشيعة الرجل اتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الانسان في الصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة ثم صارت الشيعة اسما للجماعة مخصوصة بالجمع شيع والاشباع جمع الجمع واصله الى الاولين من اضافة الصفة الى الموصوف عند بعض النحاة أو من حذف المضاف اليه عند آخرين منهم أي في شيع الامم الاولين وفي البيضاوي من قبيل اضافة الموصوف لصفته كقوله حق اليقين (وما) كان (ياقهم) أي الشيعة (من رسول) من الرسل (الا كانوا يستهزئون) كما يفعله هؤلاء الكفار مع محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (كذلك) أي مثل ذلك الذي سلكه في قلوب أولئك المستهزئين برسولهم (تسلكه) أي الذكر (في قلوب الجرمين) فالإشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحي مقرونا بالاستهزاء والسلك ادخال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط قاله الزجاج والسلك النفاذ في الطريق قال والمعنى كما فعل بالجرمين الذين استهزؤا نسلنا الضلال في قلوب الجرمين وقال ابن عباس الشرك نسلكه في قلوب المشركين وعن قتادة مثله وفيه رد على القدريّة والمعتزلة وهي أبين في ثبوت القدر لمن أذعن للحق ولم يعاند قال الواحدى أضاف الله سبحانه الى نفسه ادخال الكفر في قلوب

واليه أنيب أي أرجع قاله مجاهد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا أبو قرة سويد بن جبر عن حكيم ابن معاوية عن أبيه ان أخاه مالكا قال يا معاوية ان محمدا أخذ جيرا في فاطمك اليه فانه قد بكى وعرف فانا نطقت معه فقال دع لي جيرا في فقد كانوا أسلموا فأعرض عنه فقام مغضبا فقال أما والله ان الناس يزعمون أنك لتأمرنا بالامر وتحالف الى غيره فقال أو قد قالوها فلتى فعلت ذلك ما ذاك الا على وما عليهم من ذلك شيء أرسلوا له جيرانه وقال أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من قوى في تهمة فحبسهم فجاء

رجل من قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخطب فقال يا محمد علام تحبس جبراني وقال ان ناسا يقولون انك تنهى عن
الشيء وتستحلي به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقولون قال فجعلت أعرض بينهما كلا ما يخافه ان يسمعه فادعوني على قومي دعوة
لا يفعلون بعدها أبدا فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فهمها فقال قد قالوها وأقائلها منهم والله لو فعلت لكان علي وما كان
عليهم خلوا عن جبرانه ومن هذا الحديث الذي رواه الامام أحمد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم الحديث عنى تعرفه
قلوبكم وتلين له اشعاركم وأبشاركم وترون انه منكم (١٧٤) قريب فأنأولا كبدوا اذا سمعتم الحديث عنى تنكره قلوبكم وتنفر

منكم بغير فأنأ بعدكم منه اسناده صحيح وعن مسروق قال جاءت امرأة الى ابن مسعود فقالت تنهى عن الواصلة قال نعم قالت فعلم بعض نسائك فقال ما حفظت وصية العبد الصالح اذا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنها كم عنه وقال عثمان بن أبي شيبة حدثنا جري عن أبي سليمان الضبي قال كانت تحبنا كتب عمر ابن عبد العزيز فيها الامر والنهي فمكتب في آخرها وما كنت من ذلك الا ما قال العبد الصالح وما توفيق الا بالله عليه توكلت واليه انيب (ويأقوم لا يجرم منكم شقاقى ان يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم بغير عداوة واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود) يقول لا يجرم منكم شقاقى أى لا تحمليكم عداوتى وبغضى على الاضرار على ما أنتم عليه فيصيبكم العذاب وقوله وما قوم لوط منكم بغير عداوة يعنى انما هلكوا بين أيديكم بالآمنس وقيل فى المكان ويحتمل الامر ان واستغفروا ربكم من سالف الذنوب ثم توبوا اليه فيما تستقبلونه وقوله ان ربي رحيم ودود أى لمن تاب وعن أبي ليلى المكندي أو قال كنت مع مولاى أمسك دابته وقد أحاط الناس بعثمان اذا شرف علينا من داره فقال يا قوم لا يجرم منكم شقاقى ان يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح يا قوم لا تقتلوا (٣) كنتم هكذا وشبك بين أصابعه (قالوا يا شبيب ما نفقه كثيرا مما تقول وانالترالك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه راءكم ظهريا ان ربي بما تعملون محيط) يقولون يا شبيب ما نفقه ما نفقه من كثير من قولك وانالترالك فينا ضعيفا قال (٣) هنا يبايض فى الأصل فخر اه محبته

الكفار وحسن ذلك منه فن آمن بالقرآن فليست تحسنه وقال الرازى احتجوا بهذه الآية على انه تعالى يخلق الباطل والضلال فى قلوب الكفار (لا يؤمنون به) أى بالذ كر الذى أنزلناه أو بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم حال من ضمير نساك أو مستأنفة لبيان ما قبلها وقيل ان الضمير فى نساك للاستهزاء وفى به لاذ كرو هو بغيره والاولى ان الضميرين للذ كر (وقد خلت سنة الاولين) أى مضت طريقهم التى سنهنا الله فى اهلا كههم حيث فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء وقال قتادة مضت وقائع الله فىمن خلا من الامم فاحذروا ان يصيبكم مثل ما أصابهم من العذاب وقال الزجاج قد مضت سنة الله فيهم بان سلك الكفر والضلال فى قلوبهم ثم حكي الله سبحانه اصرارهم على الكفر وتصميمهم على التكذيب والاستهزاء فقال (ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المعادين لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم المكذبين له المستهزئين به (بابا من السماء) من أبواب المعهودة ومنكاهم من الصعود اليه (فظلوا فيه) أى فى ذلك الباب يقال ظل فلان يفعل كذا اذا فعله بالتهار (يعرجون) يعدون بالآلة أو بغير آلة حتى يشاهدوا ما فى السماء من عجائب الملائكة التى لا يحدها جاحد ولا يعاند عند مشاهدتها معاند وقيل الضمير فى فظلوا للملائكة أى فظل الملائكة يعرجون فى ذلك الباب والكفار يشاهدونهم ويتظنون صعودهم من ذلك الباب قاله ابن عباس (لقلوا) أى الكفار لفرط عنادهم وزيادة عقوهم (انما سكرت أبصارنا) قرئ مشددا ومخففا وهما سبعيتان وهو من سكر الشراب أو من السكر وهو سدها عن الاحساس قاله مجاهد يقال سكر النهر اذا سده وجبسه عن الجرى وعن قتادة نحوه قال أبو عمرو بن العلاء سكرت غشيت وغطت وبه قال أبو عبيد وأبو عبيدة وروى عنه أيضا انه من سكر الشراب أى غشيتهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله وعلى التخفيف بمعنى سكرت وقيل أصله من السكر يقال سكرت عينه اذا تحيرت وسكنت عن النظر قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة والتشديد لاجل التكثير والمبالغة قال ابن عباس قرئش تقوله (بل نحن) أضربوا عن قولهم سكرت أبصارنا ثم ادعوا انهم (قوم مسكرون) أى سكرهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفى هذا بيان لعنادهم العظيم الذى لا يقلعهم عنه شئ من الاشياء كما نأما كان فانهم اذا رأوا آية توجب عليهم الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله نسبوا الى أبصارهم ان ادراكها غير حقيقى لعارض السكر

سالف الذنوب ثم توبوا اليه فيما تستقبلونه وقوله ان ربي رحيم ودود أى لمن تاب وعن أبي ليلى المكندي أو قال كنت مع مولاى أمسك دابته وقد أحاط الناس بعثمان اذا شرف علينا من داره فقال يا قوم لا يجرم منكم شقاقى ان يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح يا قوم لا تقتلوا (٣) كنتم هكذا وشبك بين أصابعه (قالوا يا شبيب ما نفقه كثيرا مما تقول وانالترالك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه راءكم ظهريا ان ربي بما تعملون محيط) يقولون يا شبيب ما نفقه ما نفقه من كثير من قولك وانالترالك فينا ضعيفا قال (٣) هنا يبايض فى الأصل فخر اه محبته

سعيد بن جبير والثوري وكان ضرير البصر وقال الثوري كان يقال له خطيب الانبياء قال السدي وانا انزل فينا ضعيفا قال أنت واحد وقال أبو روق يعنون ذليلا لان عشرين ليسوا على دينك ولولا رهطك لرجناك أي قومك لولا معزتهم علينا لرجناك قيل بالحجارة وقيل لسببنا لما أنت علينا بعزير أي ليس عندنا لك معزة قال ياقوم أرهط أي أعز عليك من الله يقول تتركوني لاجل قومي ولا تتركوني اعظام الجناح الرب تبارك وتعالى ان تنالوا نبيه بمساءة وقد اتخذتم كتاب الله وراءكم ظهورا أي نبذتموه خلفكم لا تطيعونه ولا تظمونه ان ربي بمائة مليون محيط أي هو يعلم جميع أحوالكم (١٧٥) وسيجزيكم (ويا قوم اعملوا على مكاتكم

اني عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا اني معكم رقيب ولما جاء أمرنا نجينا نوحا وعبيدا الذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثين كأن لم يغنوا فيها ألا بعد المدين كما بعدت ثمود لما ينس نبى الله من استجابتم قال ياقوم اعملوا على مكاتكم أي طريقتمكم وهذا تديد شديد اني عامل على طريقتي فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وقوله وارقبوا أي انتظروا وقوله جاثين أي هامدين لا حراك لهم وقوله كأن لم يغنوا فيها في دارهم قبل ذلك وقوله كما بعدت ثمود وكانوا حيرانهم قريبا منهم في الدار وشبههم في الكفر وقطع الطريق وكانوا عرابا مشاهم (ولقد أرسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فأتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبئس الورد المورود وأتبعوا في هذه لعنة يوم القيامة بئس الرفد المرفود) يقول تعالى خيرا

أو أن عقولهم قد سحرت فصار ادراكهم غير صحيح ومن بلغ في التعنت الى هذا الحد فلا تنفع فيه موعظة ولا يمتدى بآية وفي كتمتي الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يرويه لا حقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر ولما ذكر سبحانه كفر الكافرين وعجزهم وعجز اصنامهم ذكر قدرته الباهرة وخلق البديع ليستدل بذلك على وحدانيته فقال (ولقد جعلنا) الجعل ان كان بمعنى الخلق فقوله (في السماء برجا) متعلق به وان كان بمعنى التصيير فهو خبره والبرج في اللغة القصور والحوال والطرق والمنازل والمراد بها هنا منازل الشمس والقمر والنجوم السيارة السبعة وهي الاثنا عشر المشهورة كما يدل على ذلك التجربة والعرب تعد المعرفة بمواقع النجوم ومنازلها من أجل العلوم ويسندون بها على الطرق والافاق والخصب والجذب وقالوا الفلك اثنا عشر برجا واسماء هذه البروج الحمل الثور الجوزاء السرطان الاسد السنبلة الميزان العقرب القوس الجدى الدلو الحوت كل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الاربعة عند المستعدين بهذا العلم ويسمون الحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والدلو والميزان هوائية والسرطان والعقرب والحوت مائية وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين منزلا لكل برج منزلان وثلاث منازل وتلك البروج منازل الكواكب السبعة السيارة المربح له الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو ذكره السيوطي وهي مقسومة على ثلثمائة وستين درجة لكل برج منها ثلاثون درجة تقطعها الشمس في كل سنة مرة وبها تتم دورة الفلك ويقطعها القمر في ثمانية وعشرين يوما وأصل البروج الظهور ومنه تخرج المرأة باظهار زينتها وقال الحسن وقتادة البروج النجوم وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها وقيل السبعة السيارة منها قاله أبو صالح وقيل هي قصور بيوت في السماء فيها حرس قاله عظمة وقال مجاهد البروج الكواكب (وزينها) أي السماء بالشمس والقمر والنجوم والبروج (لنناظرين) اليها أولم تفكرين المعتبرين المستدلين بها على توحيد خلقها وصانعها اذا كان من النظر وهو الاستدلال أي بابصارهم أو بصائرهم وفي السمين النظر عيني وقيل قلبى وحذف متعلقه ليعلم (وحفظناها) أي السماء بالشهب (من) دخول (كل شيطان

عن ارسال موسى باياته ودلالته الباهرة الى فرعون ملك القبط وملئه فأتبعوا أمر فرعون طريقته في النجى وما أمر فرعون برشيد أي ليس فيه رشد ولا هدى كما انهم اتبعوه في الدنيا كذلك هو مقدمهم الى نار جهنم فأوردتهم اياها وله في ذلك الحظ الاوفر من العذاب وكذلك شأن المشركين كقوله ربنا آتتهم ضعفين من العذاب الآية وقال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا أبو الجهم عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر القيس حامل لواء شعراء الجاهلية الى النار وقوله وأتبعوا في هذه لعنة يوم القيامة الآية أي اتبعناهم زيادة على عذاب النار لعنة في الدنيا ويوم القيامة بئس الرفد المرفود قال مجاهد زيدوا

لعنة يوم القيامة فقلل اعتنان وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس بنس الرافد المرفود قال لعنة الدنيا والآخرة وكذلك قال الأخنالك وقتادة وهو كقوله وجعلناهم أمّة يدعون إلى النار لا يتين (ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيذ) لما ذكر تعالى خبر الانبياء مع أمّهم قال ذلك من أنباء القرى أي أخبارهم نقصه عليك منها قائم أي عامر وحصيد أي هالك وما ظلمناهم إذا هلكناهم ولكن ظلموا أنفسهم بتكذيبهم وكفرهم فما (١٧٦) أغنت عنهم آلهتهم وأثانهم التي يدعونها من شيء ما نفعوهم ولا أنقذوهم

وما زادوهم غير تنبيذ قال مجاهد وقتادة وغيرهما أي غيبتهم عن ذلك أن سبب دمارهم باتباعهم تلك الآلهة فهذه خسرو الدنيا والآخرة (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذها أليم شديد) يقول تعالى وكما أهلكنا أولئك القرون الظالمة كذلك نفعل بأشباههم إن أخذها أليم شديد وفي الصحيحين عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليلي للظالم حتى إذا أخذهم لنفيلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة الآية (إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره إلا أجل معدود يوم يأتي لاتكلم نفس إلا بأذنه فمنهم شقي وسعيد) يقول تعالى إن في إهلاك الكافرين وأنجانا المؤمنين لآية أي عظة واعتبارا على صدق موعودنا في الآخرة وقوله ذلك يوم مجموع له الناس أي أولهم وآخرهم كقوله فحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا

رجيم قال أبو عبيدة الرجيم المرجوم بالنجوم كما في قوله رجوما للشياطين والرجيم في اللغة هو الرمي بالحجارة ثم قيل للعن والطرود والبعاد رجيم لأن الرمي بالحجارة يوجب هذه المعاني وقال قتادة الرجيم الملعون (الا) أي لكن (من استرق السمع) من غير دخول وهذا وجه الانقطاع والسمع بمعنى المسموع وذلك أن الشياطين يركب بعضهم بعضا حتى يملغوا إلى السماء فيسترقوا السمع من الملائكة وقيل الاستشناء متصل أي الأمن استرق فانما لا يخطئ منه قال أبو السجود محله النصب على المتصل أن فسر الحفظ بمنع الشياطين من التعرض لها على الإطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع أن فسر ذلك بالمنع من دخولها والتصرف فيها انتهى قال ابن عباس أراد أن يخطف السمع كقوله الأمن خطف الخطفة (فأتبعه شهاب مبين) والمعنى حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئا من الوحي وغيره الأمن استرق السمع فانه تتبعه وتلقه الشهب فتقبله أو تتجبله أو تحرقه أو تنقبه ومعنى فأتبعه تبعه ولحقه وأدركه والشهاب الكوكب نفسه أو النار المشتعلة الساطعة منه كما في قوله بشهاب قبس وصنيع البضاوي يقتضي أن الشهاب بمعنى الشعلة هو الحقيقة والكثير ويعنى الكوكب هو القليل وسمى الكوكب شهابا لبريقه شبه شهاب النار وانفصاله منها والمبين الواضح الظاهر للمبصرين يرونه لا يلتبس عليهم قال القرطبي واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا فقال ابن عباس يجرح ويحرق ويخبل ولا يقتل يقال خبلته خبلا من باب ضرب إذا أقسدت عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله والخبال بالفتح يطلق على الفساد والجنون وقال الحسن وطائفة يقتل فعلى هذا القول في قتلهم بالشهب قبل انقضاء السمع إلى الجن قولان أحدهما أنهم يقتلون قبل القاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم فلا تصل أخبار السماء إلى غير الانبياء ولذلك انقطعت الكهانة والثاني أنهم يقتلون بعد القاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن قال ذكره الماوردي ثم قال والقول الأول أصح قال واختلف هل كان رمي بالشهب قبل المبعث فقال الأكثر نعم وقيل لا وإنما ذلك بعد المبعث قال الزجاج والرمي بالشهب من آيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما حدث بعدم ولده لأن الشعراء في القديم لم يذكروا في أشعارهم والجمع بين هذين القولين أن الرمي بالنجوم كان موجودا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث شد ذلك وزيد في حفظ السماء وحراستها صونا لأخبار

وذلك يوم مشهود أي عظيم تحضره الملائكة ويجمع فيه الرسل وتحشر الخلائق بأسرهم ويحكم فيه العادل الغيوب الذي لا ينظم وقوله وما تؤخره إلا أجل معدود أي ما تؤخر إقامة القيامة إلا أنه قد سبقت كلمة الله في وجود الناس معدودين من ذرية آدم وضرب مدة معينة إذا انقطعت وتكامل وجود المقدس وخرجهم فامت الساعة يوم يأتي لاتكلم نفس إلا بأذنه أي يوم يأتي يوم القيامة لا يتكلم أحد إلا بأذن الله كقوله لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال وخشعت الأصوات للرحمن الآية وفي الصحيحين في حديث الشفاعة ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وقوله فمنهم شقي وسعيد أي فن أهل الجمع

شقي ومنهم سعيد وعن عمر لما نزلت منهم شقي وسعيد قلت يا رسول الله علام نعمل على شيء قد فرغ منه أم على شيء مستأنف قال بل على شيء قد فرغ منه يا عمرو جرت به الاقلام وليكن كل ميسر لما خلق له رواه أبو يعلى في مسنده ثم بين تعالى حالهم فقال (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) قال ابن عباس في الصدر أرى لنفسه زفير (١) وآخرهم النفس شهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض قال ابن جرير عادة العرب اذا أراد ان تصف الشيء بالدوام أبد قالت هذا دائم دوام السموات والارض وكذلك (١٧٧) يقولون هو باق ما اختلف الليل والنهار فخطبهم

جل ثناءً وبما تهارفون بينهم قلت يحتمل ان المراد مادامت السموات والارض الجنس لانه لا بد في الآخرة من سموات وأرض غير هذه فدامت تلك السموات وتلك الارض وقال ابن أبي حاتم عن سفيان بن حسين عن الحسن بن عمار عن ابن عباس في الآية قال لكل الجنة سماء وأرض وقوله الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد كقوله النار مشواكم خالدين فيها الاشياء الله وقد اختلف في هذا الاستثناء على أقوال حكاهما ابن الجوزي في زاد المسير وقال ابن جرير في كتابه واختار ما نقله عن خالد بن معدان والضحاك وقطادة وابن سنان ان الاستثناء عام على العصاة من الموحدين وقد ورد في تفسيرها عن بعض السلف أقوال غريبة وقال قتادة الله أعلم بنيه (وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك عطاء غير محذوذ) يقول تعالى وأما الذين سعدوا وهم اتباع الرسل في الجنة خالدين فيها أي ما كثر مادامت السموات

الغيوب وعن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعاناً بقوله كالسلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير فيسمعهم مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض ووصف سفيان بكفه فخرفها (٣) ويد بين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الى آخر الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن فربما أدركه الشهاب قبل ان يلقها وربما ألقاها قبل ان يدركه في كذب معها مائة كذبة فيقال له أليس قد قال لنا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء أخرجه البخاري قال كثير من أهل العلم نحن نرى انقضاء الكواكب فيجوز ان يكون ذلك كما نرى ثم تصير ناراً اذا ادرك الشيطان ويجوز ان يقال يرمون بشعلة من نار الهواء فيخيل الينا انه نجم يسري (والارض) نصب على الاشتغال ولم يقر بغيره لانه أخرج من حيث العطف على جملة فعلية قبلها (مدناها) أي بسطناها وفرشناها على وجه الماء كما في قوله والارض بعد ذلك دحاها وفي قوله والارض فرشناها فنعم الماهدون وفيه رد على من زعم انها كالكرة (وألقينا) أي جعلناها ووضعناها (فيها رواسي) أي جبالاتاً ثابتة لا تتحرك باهلها جمع راسية كما في الخبر وقد تقدم بيان ذلك في سورة الرعد (وأنبأنا فيهم ان) تبعيضية وهو الصحيح أو مزيدة عند الكوفيين والاختف (كل شيء موزون) أي مقدر معلوم فعبّر عن ذلك بالوزن لانه مقدار تعرف به الاشياء وقيل موزون مقسوم وقيل محدود والمقصود من الانبات الانشاء والايجاد قال ابن زيد الاشياء توزن وقيل الضمير راجع الى الجبال أي أنبتنا في الجبال من كل شيء موزون من الذهب والفضة والنحاس والكحل والرصاص ونحو ذلك وقيل موزون بمعنى ان الحكمة ومقدر بقدر الحاجة وقيل الموزون هو المحكوم بحسبه كما يقال كلام موزون أي حسن وخص ما يوزن لانه انتهاء الكيل الى الوزن (وجعلنا السكم فيها) أي في الارض (معاش) نعيشون بها من المطاعم والمشارب جمع معيشة وهي ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا وقيل هي الملابس وقيل هي التصرف في أسباب الرزق مدة الحياة قال الماوردي وهو الظاهر قلت والاول أظهر قال النسفي هي بياء صريحة بخلاف الخبائث ونحوها فان تصریح الياء فيها خطأ انتهى وقرئ بالهمز على التشبيه بشمائل وقد ذكر في الاعراف وهي شاذة وقرأة الجمهور بالياء

(٢٢ فتح البيان خامس) والارض الاما شاء ربك يعني بالاستثناء هنا ان دوامهم ليس أمراً واجبا بذاته بل موكول الى مشيئة الله وقال الضحاك والحسن هو في حق عصاة الموحدين كانوا في النار ثم أخرجوا منها عقب ذلك يقول عطاء غير محذوذ أي مقطوع قاله ابن عباس وغير واحد لا يتوهم بذلك المشيئة ان ثم انقطاع كما بين هناك ان عذاب أهل النار دائم مردود الى مشيئته وانه بعدله وحكمته عذبهم ولهذا قال ان ربك فعال لما يريد وفي الصحيحين يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيذبح ثم يقال (١) قوله في الصدر أرى لنفسه زفير وآخرهم النفس شهيق هكذا في الاصل الذي يابى بنا وحرراه مصححه

(٣) أي أملها انتهى مجمع البحار

يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت (فلانك في حمية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل
وانالموفوهم نصيبهم غير متقوص ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم انى شك منه
حريص وان كلالا ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير) يقول تعالى فلانك في حمية مما يعبد المشركون انه باطل فانه ليس لهم
مستند فيه الاتباع الا بآء وسيجزىهم الله على ذلك آثم الجزاء فيعذبهم وان كانت لهم حسنات فقد وفاهم اياها في الدنيا وقال الثوري
عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانالموفوهم (١٧٨) نصيبهم غير متقوص قال ما وعدوا فيه من خير وشرو قال ابن زيد نصيبهم

لانها في المفرد أصلية لان مقدره معيشة من العيش فالإباء أصلية والمدنى المفرد لا يقلب
همز في الجمع الا اذا كان زائدا في المفرد قاله في الجمل (ومن لستم له برازقين) عطف على
معاش أو على محل لكم وهم المماليك والعبيد والخدم والدواب والاولاد الذين رازقهم
في الحقيقة هو الله وان ظن بعض العباد انه الرازق لهم باعتبار استقلاله بالكسب وهذا
في غاية الامتنان والمعنى على الثاني وجعلنا لمن لستم له برازقين فيها معاش وهم من تقدم
ذكره ويدخل في ذلك الدواب على اختلاف أجناسها وقيل أراد الوحش قاله منصور وقال
مجاهد الانعام وقيل الطيور ومنه قوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها (وان
من شئ الا عندنا خزائنه) ان هي النافية ومن مزيدة لتأكيده وهذا التركيب عام لوقوع
النكرة في حيز النفي مع زيادة من ومع لفظ شئ المتناول لكل الموجودات الصادق على كل
فرد منها فاذا ذلك ان جميع الاشياء عند الله خزائنه لا يخرج منها شئ والخزائن جمع خزانة
وهي المكان الذي يحفظ فيه نفائس الامور وذكر الخزائن تمثيل لاقتداره على كل
مقدور والمعنى ان كل الممكنات مقدورة ومملوكة لله تعالى يخبر بها من العدم الى
الوجود بمقدار كيف شاء وقال جمهور المفسرين ان المراد بما في الآية هو المطر لانه سبب
الارزاق والمعاش وعن ابن مسعود وابن عباس ما نقص المطر منذ أنزله الله ولكن تظفر
أرض أكثر مما تظفر أخرى ثم قرأ وما ننزله الاية قال ابن الخطيب وتخصيص قوله هذا
بالمطر تحكم محض لان قوله وان من شئ يتناول جميع الاشياء الاما خصه الدليل وقيل
الخزائن المفاتيح أى ما من شئ الا عندنا في السماء مفاتيحه والاولى ما ذكرناه من العموم
لكل موجود بل قد يصدق الشئ على المعدم على الخلاف المعروف في ذلك وقيل
في العرش تشمل جميع ما خلق الله في البر والبحر وتأويل هذه الآية وأخرج البزار
وأبو الشيخ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خزائن الله الكلام
فاذا أراد شئاً قال له **كن** فكان (وما ننزله) من السماء الى الارض أو نوحده
للعباد (الابقدر) أى بمقدار (معلوم) والمعنى ان الله سبحانه لا يوجب لاي جلد للعباد شئاً
من تلك الاشياء المذكورة الا ما تيسر لذلك الايجاد بمقدار معين حسبما تقتضيه مشيئته
على مقدار حاجة العباد اليه كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض
ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقد فسر الانزال بالاعطاء وبالاينشاء وبالايجاد والمعنى متقارب

من العذاب ثم ذكر تعالى انه آتى
موسى الكتاب فاختلف فيه فن
مؤمن به ومن كافر فالك بمن سلف من
الانبياء اسوة ولولا كلمة سبقت من
ربك لقضى بينهم قال ابن جرير لولا
ما تقدم من تأجيله العباد الى أجل
معلوم ويحتمل ان لا يعذب أحدا
الا بعد قيام الحجة عليه فانه قد قال
ولولا كلمة سبقت من ربك لكان
لزاما وأجل مسمى ثم أخبر ان
الكافرين في شك مما جاء به الرسول
ثم أخبر انه سيجمع الاولين
والآخرين من الامم وسيجزىهم
بأعمالهم فقال وان كلالا ليوفينهم
ربك أعمالهم الآية (١) وهذه
القراءة ترجع معناها الى الذي
ذكرنا (فاستقم كما أمرت ومن
تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون
بصير ولا تكنوا الى الذين ظلموا
فتمسكتم النار وما لكم من دون الله
من أولياء ثم لا تنصرون) يأمر تعالى
رسوله والمؤمنين بالثبات والدوام
على الاستقامة وذلك من أكبر
العون على النصر ونهى عن
الطغيان وهو البغي فانه مصرعة
ولو كان على مشرك وأعلم تعالى انه

بصير بأعمال العباد وقوله ولا تكنوا الى الذين ظلموا فتمسكتم النار قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس لاتداهنوا (وأرسلنا
وقال العوفى عنه هو الركون الى الشرك وقال أبو العالية لاترضون بأعمالهم وقال ابن جرير عن ابن عباس لاتميلوا الى الذين
ظلموا فتمسكتم النار وهذا القول حسن أى لاتعينوا الظلمة فتكونوا كما كنتم قدرضيتهم صنعهم وليس لكم من دونه ولى يتخذكم
ولانا صر يخلصكم (وأقيم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فان الله
لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس وأقيم الصلاة طرفى النهار يعنى الصبح والمغرب وكذا قال الحسن وابن
(١) قوله وهذه القراءة ترجع معناها الى الذى ذكرنا كذا بالاصل الذى يابى ينال لم يتقدم ذكر القراءة ولا المعنى الذى أشار اليه فخر اه

رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتوضأ وقال من توضأ وضوئي هذا
ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه
غفر له ما تقدم من ذنبه وروى أحمد
عن عثمان رضي الله عنه أنه دعا
بماء فتوضأ ثم رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتوضأ وضوئي
هذا ثم قال من توضأ وضوئي
هذا وقام فصلى الظهر غفر له
ما كان بينه وبين صلاة الصبح
ثم صلى العصر غفر له ما كان
بينه وبين صلاة الظهر ثم صلى
المغرب غفر له ما كان بينه وبين
صلاة العصر ثم صلى العشاء غفر له
ما كان بينه وبين صلاة المغرب ثم
لعله يبيت يترغليته ثم أن قام
فتوضأ وصلى الصبح غفر له ما بينها
وبين صلاة العشاء وهي الحسنات
يذهب السيئات وفي الصحيح أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أرايتم لو أن علي باب أحدكم
نهرًا يغتسل فيه كل يوم خمس
مرات هل يبق من ذنبه شيء قالوا
لا يا رسول الله قال كذلك الصلوات
الخمس يعفو الله بهن الذنوب والخطايا
وفي صحيح مسلم أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يقول الصلوات

الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وروى الامام أحمد عن أبي أيوب مرفوعا كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة ووزر وروى البخاري عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رجلا أصاب من امره آفة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فانزل الله أقم الصلاة طرقي النهار ولفا من الليل الآية فقال يا رسول الله لي هذا قال لجميع امتي كلهم ورواه مسلم وفي لفظ اني وجدت أمر آفة في بستان ففعلت بها كل شيء غير اني لم أجمعها قبلتها ولمتها فافعل بي ما شئت فلم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فذهب الرجل فقال عمر لقد ستر الله عليه لو ستر نفسه فاتبعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرة فقال ردوه علي

فردوه فقرا عليه أقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال معاذ أنه وحده قال بل للناس كافة وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا
 أنان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم
 بينكم أرزاقكم وان الله يعطي الدينامن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الامن أحب فن أعطاه الله الذين فقد أحبه والذي نفسى
 بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه قلنا وما بوائقه قال غشيه وظلمه ولا يكسب عبدا مالا حراما
 فينفق منه فيسار له فيه ولا تصدق فيقبل منه (١٨٥) ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يعجزو السيئ بالسيئ

قدرته عز وجل وانه القادر على البعث والنشور والجزاء لعباده على حسب ما يستحقونه
 وتقتضيه مشيئته ولهذا قال (ونحن الوارثون) أى للارض ومن عليها لانه سبحانه
 هو الباقي بعد فناء خلقه الحى الذى لا يموت الدائم الذى لا ينقطع وجوده ومصير الخلق اليه
 والله ميراث السموات والارض (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين)
 المراد علمنا من تقدم ولادة وموتنا ومن تأخر فيه ما وقيل من تقدم طاعة ومن تأخر فيها
 وقيل من تقدم فى صف القتال ومن تأخر وقيل المستقدمون هم الامم المتقدمون على
 امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من لدن آدم والمستأخرون هم امة محمد صلى الله عليه وآله
 وسلم الى يوم القيامة وقيل المستقدمون من قتل فى الجهاد والمستأخرون من لم يقتل وقيل
 من خلق ومن لم يخلق بعد وقيل من أسلم أولا ومن يسلم آخر أو اللفظ أوسع من ذلك واللام
 فى الموضوعين هى الموطئة للقسم وأخر ج أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة
 وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلى خلف رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم حسنة من أحسن النساء فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون فى
 الصف الاول ثلاثا رها ويستأخر بعضهم حتى يكون فى الصف المؤخر فاذا ركع نظر من
 تحت ابطينه فانزل الله هذه الآية وقد رواه عبد الرزاق وابن المنذر من قول أبى الجوزاء عن
 ابن عباس قال الترمذى وهذا أشبه أن يكون أصح وقال ابن كثير فى هذا الحديث نكارة
 شديدة وعن ابن عباس قال المستقدمين الصفوف المتقدمة والمستأخرين الصفوف
 المؤخرة وقد وردت أحاديث كثيرة فى ان خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها
 وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها وعن مقاتل وعطاء بن الأية فى صفوف القتال
 وقال الحسن المستقدمين فى طاعة الله والمستأخرين فى معصية الله وعن ابن عباس
 يعنى بالمستقدمين من مات وبالمستأخرين من هو حى لم يمت وقال أيضا المستقدمين آدم
 ومن مضى من ذريته والمستأخرين فى أصلاب الرجال وعن قتادة نحوه (وان ربك هو
 يحشرهم) أى هو المتولى لذلك القادر عليه دون غيره كما يفيد ضمير الفصل من الحصر
 وفيه انه سبحانه يجازى الحسن باحسانه والمسى باساءته لانه الامر المقصود من الحشر
 (انه حكيم) يجرى الامور على ما تقتضيه حكمته بالغة (عليم) أحاط علمه بجميع
 الاشياء لا يخفى عليه شئ منها ومن كان كذلك فله القدرة بالغة على كل شئ مما وسع علمه

ولكن يعجزو السيئ بالحسن وقال
 الامام أحمد حدثنا يونس وعفان
 حدثنا جاديعنى ابن سلمة عن على
 ابن زيد عن يوسف بن مهزيان
 عن ابن عباس ان رجلا أتى عمر
 فقال ان امرأه جاءت تباعه
 فى سبيل الله فادخلتها الدوج
 فاصبت منها ما دون الجماع قال ويحك
 لعلها مغيبة قال أجل قال فأتت
 أبابكر فاتاه فساله فقال لعلها مغيبة
 فى سبيل الله (١)

ونزل القرآن وأقم الصلاة طرفي
 النهار الآية فقال يارسول الله الى
 خاصة فضرب يعنى عمر صدره
 وقال لا ولا نعمة عين بل للناس عامة
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صدق عمر ولا بن جرير بسنده
 عن أبى اليسر قال أتتني امرأة
 تباع مني بدرهم ثم افقت ان فى
 هذا البيت ثم اجد من هذا
 فدخلت فدخلت فاهويت اليها
 فقبلتها فأتيت عمر (٢) فسأته فقال
 اتق الله واستر على نفسك فلم أصبر
 حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 فاخبرته فقال أخنت رجلا غاريا
 فى سبيل الله فى أهله بمثل هذا حتى

ظننت انى من أهل النار حتى تمت انى أسلمت اذا فاطم رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة فنزل جبريل بهذه
 الآية وروى ابن جرير من حديث أبى امامة ان رجلا أتى النبی صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله اقم فى حد الله مرة أو مرتين
 فاعرض عنه ثم اقيت الصلاة فلما فرغ قال أين الرجل قال اناذا قال أعمت الوضوء وصليت معنا قال نعم قال فانك من خطيئتكم
 كما ولدنكم امك فلا تعدوا ونزل الله اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا جاديعنى ابن سلمة
 (١) بياض بالاصل (٢) قوله فأتيت عمر الخ كذا بالاصل الذى بايد يناسق الخطيب هذا الحديث عن الترمذى عن أبى اليسر بزيادة اه

أخبرنا علي بن زيد عن أبي عثمان قال كنت مع سلمان تحت شجرة فاخذ غصنا منها يا بسافهزه حتى تحت ورقه ثم قال أبا عثمان لا تسألني لم أفعل هذا قلت ولم تفعله قال هكذا فعل بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان المسلم اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحتها ثم ذوبه كما يتحات هذا الورق وقال أقم الصلاة طرفي النهار الآية ولا تجد من معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن وله عن أبي ذر عن فروع اذا علمت سيئة فاتبعها حسنة تمحها قلت يا رسول الله أمن الحسنات لاله الا الله قال هي أفضل الحسنات (١٨١) وقال أبو يعلى حدثنا هذيل بن ابراهيم حدثنا

عثمان بن عبد الرحمن الزهري عن الزهري عن أنس عن فروع ما قال عبد الله الا الله في ساعة من ليل أو نهار الا طمست مافي الصحيفة من السميات حتى تسكن مثلها من الحسنات عثمان فيه ضعف وللبزار عن أنس ان رجلا قال يا رسول الله ما تركت من حاجة ولا حاجة الا اقتطعتها فقال له أتشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله قال بلى قال فان هذا يأتي على ذلك (فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها ماصحون) يقول تعالى فلولا وجدنا من قرن من القرون الماضية بقايا من أهل الخير ينهون عما يقع بينهم من الشرور والمنكرات وقوله الا قليلا أى قد وجدنا منهم من هذا الضرب قليلا وهم الذي أنجى الله عن حلول نقمة ولهذا أمر الله هذه الامة ان يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى

وحرى فيه حكمه سبحانه لاله الا هو (ولقد خلقنا الانسان) أى آدم عليه السلام لانه أصل هذا النوع (من) لابتداء الغاية أو للتبعض (صلصال) أى طين يابس اذا نصب عنه الماء تشقق فاذا حرك تشقق واذا انقرته سمعت له صلصلة أى صوتا قال أبو عبيدة هو الطين المختلط بالرمل الذي يصلص اذا حرك فاذا طبخ بالنار فهو الفخار وهذا قول أكثر المفسرين وقال الكسائي هو الطين المتين مأخوذ من قول العرب يصل اللحم وأصل اذا أنتن مطبوخا كان أو نيئا وهذا الطور آخر أطوار آدم الطينية وأول ابتداءه انه كان ترابا متفرقا الاجزاء ثم بل فصار طينا ثم أنتن واسود فصار جامدا ثم سونا أى متغيرا ثم ليس فصار صلصا لا على هذه الاطوار والاحوال تتخرج الايات الواردة في أطواره الطينية كما يخلق من تراب وآية بشر من طين وهذه الآية التي نحن فيها (من) ابتداءية (جامسون) الجأ الطين الاسود المتغير أو الطين الاسود من غير تقييد بالمتغير قال ابن السكيت يقول منه جاءت البئر جأ بالسكرين اذا نزلت جأها وجيت البئر جأ بالتحريك كثرت جئاتها وأجيتها جاء ألقيت فيها الجمأة قال أبو عبيدة الجمأة بسكون الميم مثل الجمأة يعنى بالتحريك والجمع جأ مثل تمر وتمر والجمأة مصدر مثل الهلع والجزع ثم سمي به والمسنون قال الفراء هو المتغير وأصله من سننت الحجر على الحجر اذا حركته وما يخرج بين الحجر ين يقال له السنانة والسنين ويقال أسن الماء اذا تغير ومنه قوله لم يتسنه وقوله من ماء غير آسن وكلا الاشتقاقين يدل على التغير لان ما يخرج بين الحجرين لا يكون الامتنا وقال أبو عبيدة المسنون المصبوب وهو من قول العرب سننت الماء على الوجه اذا صببته والسن الصب وقال سيبويه المسنون المصور مأخوذ من سننة الوجه وهى صورته وقال الاخفش المسنون المنصبوب القائم من قولهم وجه مسنون اذا كان فيه طول والخاصة على هذه الاقوال ان التراب لما بل صار طينا فلما أنتن صار جامدا ثم سونا فلما ليس صار صلصا لا فاصل الصلصال هو الجأ المسنون ولهذا وصف بهما وعن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاث من طين لازب وصلصال وجامسون فالطين اللازب اللازم الجميد والصلصال المدقق الذي يصنع منه الفخار والجأ المسنون الطين الذى فيه الجمأة وقال أيضا الصلصال الماء يقع على الارض الطيبة ثم يحسر عنها تشقق ثم يصير مثل الخرف الرفاق وعنه قال الصلصال هو التراب اليابس الذى يبل بعد يسه وقال أيضا طين خلط برمل

عن المنكر كما قال ولتكن منكم امة يدعون الى الخير الاية وقوله واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه الاية أى اسنروا على ما هم فيه من المعاصي ولم ياتفتوا الى انكار أولئك حتى جاءهم العذاب ثم أخبر تعالى انه لم يهلك قرية الا وهى ظالمة نفسها ولم يأت عذابها بقرينة مصلحة قط كقوله وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم الاية (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) وتمت كلمة ربك لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) يخبر تعالى انه قادر على جعل الناس كلهم امة واحدة من ايمان أو كفر وانه لا يزال الخلقه بينهم في أديانهم ومذاهبهم وآرائهم قال عكرمة مختلفين في اليدي وقال الحسن مختلفين

في الزرق يسخر بعضهم بعضا والصحيح الاول وقوله الامن رحم ربك أي الامن المحرومين من اتباع الرسل الذين تمسكوا بما أمروا به من الذي أخبرتهم به رسول الله اليهم ولم يزل هذا أجهم حتى كان خاتم الرسل فاتبعوه وهم القرقة الناجية كما جاء في الحديث المروى في المساند والسنن من طرق يشد بعضهم بعضا ان اليهود اختلفت على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفت على ثنتين وسبعين فرقة وسنن فرق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة قالوا ومن هم يارسول الله قال ما انا عليه وأصحابي رواه الحاكم في مستدركه بهذه الزيادة (١٨٢) وقال عطاء ولا يزالون مختلفين يعني اليهود والنصارى والجوس الامن رحم ربك يعني

الحنيفية وقال قتادة أهل رحمة الله الجماعة وان اختلفت ديارهم وأبدانهم وأهل معصيته أهل فرقة وان اجتمعت ديارهم وأبدانهم وقوله ولذلك خلقهم قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس خلقهم فرقتين كقوله فيهم شقي وسعيد وقيل للرحمة خلقهم قال ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد ابن أبي نجيع عن طاوس ان رجلين اختصما اليه فأكثرا فقال طاوس اختلفتما وأكثرتما فقال أحدهما لذلك خلقنا فقال طاوس كذبت فقال أليس الله يقول ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم قال لم يخلقهم ليختلفوا ولكن خلقهم للجماعة والرحمة كما قال الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال للرحمة خلقهم ولم يخلقهم للعذاب وكذا قال مجاهد والبخاري وقتادة كقوله وما خلقت الجن والانس الاية وقيل المراد للرحمة والاختلاف خلقهم كما قال الحسن في رواية عطاء والاعمش وقال ابن وهب سألت مالمكا عن قوله ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك

وقال أيضا الذي اذا ضر بته صلصل وعنه قال الطين تعصر بيديك فيخرج الماء من بين أصابعك وقال جامسون من طين رطب وقال من طين مننت (والجان) منصوب على الاشتغال وهو أبو الجان عند جمهور المفسرين وقال الحسن وعطاء وقتادة ومقاتل هو ابليس أبو الشياطين وسمى جانا لتواريه عن العين يقال جن الشيء اذا ستره فالجان يستر نفسه عن أعين بني آدم وهما نوعان يجمعهم ما وصف الاستتار عنا وفي الجن مسلمون وكافرون وهم يأكلون ويشربون ويحيون ويموتون كبنى آدم وأما الشياطين فليس منهم مسلمون ولا يموتون الا ذمامات ابليس أبوهم ذكره الخازن قال ابن عباس الجان مسيخ الجن كالقردة والخنازير مسيخ الانس وقيل كان ابليس من حي الملائكة يسمعون الجان خلقوا من نار السموم وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من نار وخلق الملائكة من النور (خلقناه من قبل) أي من قبل خلق آدم (من نار السموم) وهي الريح الحارة الفاسدة في المسام لشدة لطفتها وقوة حرارتها يكون بالنهار وقد يكون بالليل كذا قال أبو عبيدة وقال أبو صالح السموم نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وهي نار تكون بين السماء وبين الجباب فاذا أحدث الله أمرا أخرقت الجباب فهوت الى ما أمرت به فالهدة التي تسمعون حرق ذلك الجباب قاله الخطيب وقيل السموم نار جهنم وقيل هي جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان قاله ابن مسعود وفي السمين السموم ما يقتل من افراط الحر من شمس أو ريح أو نار لانها تدخل في المسام وقيل السموم ما كان ليلا والحرور ما كان نهارا وقيل هو من باب اضافة الموصوف لصفته وذكر خلق الجان والانس في هذا الموضع للدلالة على كمال القدرة الالهية وبيان ان القادر على النشأة الاولى قادر على النشأة الاخرى قال ابن عباس من نار السموم من أخس النار الحارة التي تقبل وعن ابن مسعود قال السموم التي خلق منها الجان جزء من سبعين جزءا من نار جهنم وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا (و) اذكر (اذ قال ربك للملائكة) بين سبحانه بعد ذكره لخلق الانسان ما وقع له عند خلقه وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة (اني خالق بشرا) مأخوذ من البشارة وهي ظاهر الجلد (من صلصال) قد تقدم تفسيره قريبا مستوفي وكذا تفسير (من جامسون فاذا سويته) أي سويت خلقه وعدلت صورته الانسانية وخلقته البشرية وأكملت اجزاءه وأتممت خلقه أو سويت اجزاء

قال فريق في الجنة وفريق في السعير وعن مالمك فيما روي عنه من التفسير ولذلك خلقهم قال للرحمة والاختلاف بدنه وقوله وتمت كلمة ربك الاية يخبر تعالى انه قد سبق في قضائه ان من خلقه من يستحق الجنة ومنهم من يستحق النار وانه لا بد ان يلا من هذين النقيضين وله الجنة البالغة والحكمة التامة وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اختصمت الجنة والنار فقالت الجنة مالي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم وقالت النار أو ثرت بالمتكبرين والمتكبرين فقال الله عز وجل الجنة الجنة انت رحتي ارحم بك من أشاء وقال للنار انت عذابي انتقم بك من أشاء ولكل واحدة منهما ملأها فاما الجنة فلا يزال فيها فضل حتى ينشي الله

لها خلقاً وأما النار فلا تزال تقول هل من مزيد حتى يضع عليها رب العزة قدمه فتقول قط قط وعزتك (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاء في هذه الحق وموعظة وذكري للمؤمنين) يقول تعالى وكلا نقصها عليك من أنباء الرسل مع أعمهم وكيف جرى من المحاجات وما احتله الانبياء وكيف نصر الله المؤمنين وخذل الكافرين كل هذا ما ثبت به فؤادك لا يحد أي قلبك ليكون لك بهم أسوة وقوله وجاء في هذه الحق أي هذه السورة قاله ابن عباس وجماعة وعن قتادة في هذه الدنيا وجاء فيهما إقص حق وموعظة يرتدع بها الكافرون وذكري ينتفع بها المؤمنون (١٨٣) (وقل للذين لا يؤمنون أعمالوا على مكانتكم أنا عاملون

وأنظروا أنا منتظرون) يقول تعالى وقل للذين لا يؤمنون على وجه التهديد أعمالوا على مكانتكم طريقكم أنتم أنتم وأنا عاملون على طريقنا وأنظروا أنا منتظرون فستعلمون من تكون له عاقبة الدار وقد أنجز الله وعده ونصر عبده فله الحمد وحده (ولله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله فاعبده) وكل عليه وماربك بغافل عما تعملون) يخبر تعالى أنه يعلم غيب السموات والأرض وأنه إليه المرجع وأمر بعبادته والتوكل عليه فإنه كاف من توكل عليه وروى ابن جرير بسنده عن كعب قال خاتمة التوراة خاتمة هود آخر تفسير سورة هود عليه السلام ولله الحمد والممنة (تفسير سورة يوسف عليه السلام وهي مكية) روى الثعلبي وغيره من طريق سلام بن سليم ويقال سلام المديني وهو متروك عن هرون بن كثير وقد نص على جهالة أبي حاتم عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي امامة عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرقاكم سورة يوسف فإنه إمام مسلم تلاها وعلماها أهله أو مام ملك يمينه هون الله عليه

بدنه فتعبد بطائعه (ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح في تجاوب جسم آخر صالح لا ممساكها والامتلاء بها فن قال ان الروح جسم لطيف كالهواء فعنا ظاهراً ومن قال انه جوهر مجرد غير متحيز ولا حال في متحيز فعني النفخ عنده تهيؤ البدن لتعلق النفس الناطقة به ومن زائدة أو بمعنى ضمنية قال النيسابوري ولا خلاف في ان الاضافة في روي للتشريف والتكريم مثل ناقة الله وبيت الله قال القرطبي والروح جسم لطيف اجري الله العادة بان يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم وحقيقته اضافة خلق الى خالق فالروح خلق من خلقه اضافه الى نفسه تشريفا وتكريما قال ومثله روح منه وقد تقدم في النساء قال أبو السعود وليس ثمة نفخ ولا منغوخ فيه وانما هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها فاذا اكملت استعدادها وأفضت عليه ما يحيي به من الروح التي هي من أمري (ففعوا له ساجدين) الفاعل يدل على ان سجدوهم واجب عليهم عقب التسوية والنفخ من غير تراخ وهو أمر بالوقوع من وقع يقع أي اسقطوا وخرأ وفيه دليل على ان الأمور به هو السجود الحقيقي أي وضع الجبهة على الأرض لا مجرد الانحناء كما قال السيوطي وهذا السجود هو سجد تحية وتكريم لا سجد عبادة ولله ان يكرم من يشاء من مخلوقاته كيف يشاء بما يشاء وقيل كان السجود لله تعالى وكان آدم قبله لهم تشريفا له وهذا وان كان معنى صحيحا لكن يخالفه ظاهر النظم القرآني والاولى ما دل عليه ظاهر اللفظ فالاولى والخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرأ (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) عند أمر الله سبحانه لهم بذلك من غير تراخ قال المبرد قوله كلهم أزال احتمال ان بعض الملائكة لم يسجد فظهر أنهم بأسرهم سجدوا ثم عند هذا بقي احتمال وهو أنهم هل سجدوا دفعة واحدة أو سجد كل واحد في وقت فلما قال أجمعون ظهر أن السجود دفعة واحدة وهو ايضاح لما سبق وقيل قوله أجمعون تو كيد بعد تو كيد ورجح هذا الزجاج قال النيسابوري وذلك لان أجمع مع معرفة فلا يقع حالا ولو صح ان يكون حالا لكان منتصبا قال الكرخي فيسه تأ كيدان لزيادة تمكين المعنى وتقريره في الذهن ولا يكون تحصيلا للحاصل لان نسبة أجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى أصل الجملة أو أجمعون فيمد معنى الاجتماع وقيل هاتما كيدان لهما لغة وزيادة الاعتناء ثم استثنى ابليس من الملائكة فقال (الابليس) قيل هذا الاستثناء متصل لكونه كان

سكرات الموت واعطاه من القوة لا يحسد مسلما وهذا من هذا الوجه لا يصح لضعف اسنادها الكافية وقد ساقه الحافظ ابن عساکر متابعاً من طريق القاسم بن الحكم عن هرون بن كثير ومن طريق سبابة عن محمد بن عبد الواحد النضري عن علي بن زيد عن جده عن وعن عطاء بن أبي ميمونة عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وهو منكر من سائر طرقه وروى البيهقي في الدلائل ان طائفة من اليهود حين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو هذه السورة أسلموا الموافقة ما عندهم وهو من رواية الكلابي عن أبي صالح عن ابن عباس * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الرتلك آيات الكتاب المبين) أنا أنزلناه قرأنا عريماً لعلمكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين) أما الكلام على الحروف

المقطعة فقد تقدم في أول سورة البقرة وقوله تلك آيات الكتاب أي هذه آيات الكتاب وهو القرآن المبين أي الواضح الجلي الذي يفصح عن الأشياء المهمة ويفسرها ويبيها أنا أنزلناه قرآننا عربيا لعلكم تعقلون وذلك لأن لغة العرب أفصح اللغات وأبينها وأوسعها وأكثرها تأدية للمعاني التي تقوم بالفوس فلهم أنزل أشرف الكتب بأشرف اللغات على أشرف الرسل بسفارة أشرف الملائكة وكان ذلك في أشرف بقاع الأرض وابتداء أنزاله في أشرف شهور السنة وهو رمضان فأكمل من كل الوجوه ولهذا قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص الآية وقد ورد (١٨٤) في سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن جرير حدثني نسر بن عبد الرحمن

الأودي حدثنا حكام الرازي عن أيوب بن عمرو وهو ابن قيس الملائي عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قصصت علينا فنزلات نحن نقص عليك أحسن القصص ورواه من وجه آخر عن عمرو بن قيس مرسلًا وقال أيضا حدثنا محمد بن سعيد القطان حدثنا عمرو بن محمد أخبرنا خالد الصغار عن عمرو بن قيس عن عمرو بن حمزة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن قال قتله عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل الله عز وجل تلك آيات الكتاب المبين إلى قوله لعلكم تعقلون ثم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فنزل الله عز وجل تلك آيات أحسن الحديث ورواه الحاكم من حديث إسحاق بن راهويه عن عمرو بن محمد القرشي المنقري وروى ابن جرير بسنده عن المسعودي عن عون بن عبد الله قال قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مله فقالوا يا رسول الله حدثنا فوق الحديث ودون القرآن يعسنون القصص فانزل الله الر تلك آيات

من جنس الملائكة ولكنه (أي أن يكون مع الساجدين) استبكارا واستعظاما لنفسه وحسدا لا دم خفت عليه كلمة الله وقيل أنه لم يكن من الملائكة ولكنه كان معهم وبينهم فغلب اسم الملائكة عليه وأمر بما رواه فكان الاستثناء بهذا الاعتبار متصلا زاد أبو السعدي ما لا نذكره من الملائكة ففعلتهم تغليبًا وما لأن من الملائكة جنسًا يتوالدون وهو منهم وقيل إن الاستثناء منقطع منفصل بناء على عدم كونه منهم وعدم تعليمهم عليه أي ولكن إبليس أي من السجدة وقد تقدم الكلام في هذا في سورة البقرة وهذه الحجة على الأول استثناء مبين لا كفيية عدم السجود المفهوم من الاستثناء لأن مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد في سببانه أنه كان على وجه الأباء والاستبكار (قال يا إبليس) مستأنفة أيضا وهذا الخطاب له ليس للتشريف والتكريم بل على سبيل الإهانة والاذلال والتقريع والتوبيخ وظاهره يقتضي أن الله تعالى تكلم مع إبليس بغير واسطة لأنه قال في الجواب لم كن لا تسجد لبشر خلقته فقوله خلقته خطاب الحضور لا خطاب الغيبة فقوله بعض المتكلمين أنه تعالى أوصل هذا الخطاب إلى إبليس على لسان بعض رسله ضعيف قيل معنى (مالك) أي عرض لك وأي سبب جلال على (أن لا تكون مع الساجدين) لا دم مع الملائكة وهم في الشرف وعلا المنزلة والقرب من الله بالمرتبة التي قد علمتها وعلى هذا فليست لازمة وإليه مال البضاوى وقيل زائدة بدليل ما في سورة ص ما منعك أن تسجد (قال لم كن لا تسجد لبشر خلقته) مستأنفة كالتي قبلها أي لا ينبغي لي ولا يصح مني ولا يليق بحالي فاللام لتأكيد النفي جعل العلة لتترك سجدته كون آدم بشرا مخلوقا (من صلصال من حمأ مسنون) زعمانه أنه مخلوق من عنصر نار وهي أشرف من عنصر آدم عليه السلام وهو الطين المتغير الممتلئ لأنها نيرة والطين كثيف مظلم وفيه إشارة إجمالية إلى كونه خيرا من طين وقال وقد سرح بذلك في موضع آخر فقال أنا خيرا من طين خلقته من نار وخلقته من طين وقال في موضع آخر أَسْجِدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا وَلَمْ يَدْرِ خَلْقِي أَنِ الْفَضْلُ فِي مَا فَضَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ الْكَرْخِيُّ وَحَاصِلُ كَلَامِهِ أَنَّ كَوْنَهُ بَشَرًا يَشْعُرُ بِكَوْنِهِ جَسَمًا كَثِيفًا وَهُوَ كَانَ رُوحَانِيًا طَيِّفًا فَكَأَنَّهُ يَقُولُ الْبَشَرُ الْجَسَمَانِي الْكَثِيفُ أَدُونُ حَالًا مِنَ الرُّوحَانِي الْطَيِّفِ فَكَيْفَ يَسْجُدُ الْأَعْلَى لِلدُّنَى وَأَيْضًا أَنَّ آدَمَ مَخْلُوقٌ مِنْ صَلْصَالٍ تَوَلَّدَ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ وَهَذَا الْأَصْلُ فِي غَايَةِ

الدناءة

الكتاب المبين إلى قوله من الغافلين فأرادوا الحديث فدلهم على أحسن الحديث وأرادوا القصص

فدلهم على أحسن القصص ومما يناسب ذكره عند هذه الآية الكريمة المشتقة على مدح القرآن وأنه كاف عن كل ما سواه من الكتب ما رواه الإمام أحمد حدثنا بشر بن النعمان أخبرنا هشيم أخبرنا جلد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال أمتهوكون فيما ابن الخطاب والذي نفسي بيده لقد دجيتكم بها بياض نقية لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبونه أو ياطل فتصدقونه والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حيا لموسعه إلا أن يتبعني وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق

حدثنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني مررت
 بأخ لي من قريظة فكتب لي جوامع من التوراة ألا عرضها عليك قال فمغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن
 ثابت فقلت له ألا ترى ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً قال فسرني
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والذي نفسي محمد بيده لو أصبح فيكم موسى ثم اتبعوه وتركتموني أضللتكم خطي من
 الامم وأنا خطيكم من النبين وقال الخافض أبو يعلى الموصلي حدثنا (١٨٥) عبد الغفار بن عبد الله بن الزبير حدثنا علي بن مسهر

عن عبد الرحمن بن اسحق عن خليفة
 ابن قيس عن خالد بن عرفة قال
 كنت جالساً عند عمر إذ أتني برجل
 من عبد القيس سكنه بالسوس
 فتمال له عمر أنت فلان بن فلان
 العبدى قال نعم قال وأنت النازل
 بالسوس قال نعم فضر به بقنات معه
 قال فقال الرجل مالي يا أمير المؤمنين
 فقال له عمر اجلس فجلس فجلس عليه
 بسم الله الرحمن الرحيم الرتل آيات
 الكتاب المبين إلى قوله لمن الغافلين
 فقرأها عليه ثلاثاً وضر به ثلاثاً فقال
 له الرجل مالي يا أمير المؤمنين فقال
 أنت الذي نسخت كتاب دانيال قال
 مرني بأمر لك أتبعه قال فانطلق
 فاحم به الجحيم والوصف الأبيض ثم
 لا تقرأه ولا تقرئه أحد من الناس
 قلن بلغني عنك أنك قرأته أو
 أقرأته أحد من الناس لانهم كنك
 عقوبة ثم قال له اجلس فجلس بين
 يديه فقال انطلقت أنا فانتسخت
 كتاب من أهل الكتاب ثم جئت به في
 أديم فقال لي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما هذا في يدك يا عمر قال
 قلت يا رسول الله كتاب نسخته لنزد
 به علماً إلى علمنا فغضب رسول الله

الدناءة وأصل ابليس هي النار وهي أشرف العناصر فكان أصل ابليس أشرف من أصل
 آدم والأشرف يقبح ان يؤمر بالسجود للادون فهذا مجموع شبهة ابليس فأجاب الله
 سبحانه عليه بقوله (قال فخرج منها) أي حيث عصيت وتكبرت فاخرج منها (فانك
 رجيم) والضمير في منها قيل عائد إلى الجنة وقيل إلى السماء وقيل إلى زمرة الملائكة والرجيم
 المرجوم بالشبه وقيل معناه ملعون أي مطرود لان من يطرد رجيم بالحجارة وفي القاموس
 الرجيم اللعن والشتم والطرود والهجران وفي المصباح الرجيم يقتحمين الحجارة والرجم القبر
 سمي بذلك لما يجتمع عليه من الاجار ورجمته رجاس باب قتل ضربه بالرجم (وان عليك
 النعمة) أي الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه مستقراً عليك لازماً لك (اليوم الدين)
 وهو يوم القيامة والخزاء وقيل هو ما عون في السموات والارض وجعل يوم الدين غاية للجنة
 لا يستلزم انقطاعها في ذلك الوقت لان المارد وماهمان غير انقطاع وذكر يوم الدين
 للمبالغة كما في قوله تعالى مادامت السموات والارض أو ان الماردان في يوم الدين وما بعده
 يعذب عما هو أشد من اللعن من أنواع العذاب بما ينسى اللعن معه فكانت لا يبيد له ما كان
 يجده قبل ان يمسه العذاب (قال رب فانظرنى) أي أخرني وأمهلني ولا تمنني (اليوم
 يعثون) أي آدم وذريته طلب ان يبق حياً إلى هذا اليوم لانه لما سمع ذلك علم ان الله قد
 أخر عذابه إلى الدار الآخرة وكأنه طلب ان لا يموت أبداً لانه اذا أخر موته إلى ذلك اليوم
 وأمهل إلى يوم البعث الذي هو وقت النفخة الثانية لا يموت بعد ذلك لانقطاع الموت من
 حين النفخة الاولى فهو يوم لاموت فيه وفي البضاوى أراد بهذا السؤال ان يجد فسيحة
 في الاغواء ونجاة عند الموت اذ لاموت بعد وقت البعث فأجابته إلى الاول دون الثاني وقيل
 انه لم يطلب ان لا يموت بل طلب ان يؤخر عذابه إلى يوم القيامة ولا يعذب في الدنيا (قال
 فانك من المنظرين) لما سأل الانتظار أجابه الله سبحانه إلى ما طلبه وأخبره بأنه من جملة
 المنظرين ممن أخر آجالهم من مخلوقاته أو من جملة من أخر عقوبتهم بما اقترعوا ولم يكن
 أجابة الله إياه في الامهال اكراماً له بل زيادة في بلائه وشقائه وعذابه ثم بين سبحانه الغاية
 التي أمهلها اليها فقال (اليوم الوقت المعلوم) الذي عينت وهو يوم القيامة فان يوم الدين
 ويوم يعثون ويوم الوقت المعلوم كلها عبارات عن القيامة وتسمى معلوماً لان ذلك لا يعلمه
 الا الله سبحانه وتعالى فهو معلوم عنده وقيل ان جميع الخلائق توت فيه فهو معلوم بهذا

(٢٤ فتح البيان خامس)
 صلى الله عليه وسلم حتى اجترت وجنتاه ثم نودي بالصلاة جامعة فقالت الانصار اغضب نبيكم
 صلى الله عليه وسلم السلاح السلاح جأوا حتى أهدقوا بمنبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس اني قد أوتيت جوامع
 الكلم وخواتيمه واختصر لي اختصاراً ولقد أتيتكم بها بيضاء نقية فلا تهاكوا ولا تغزواكم المتهاكون قال عمر فقممت فقلت
 رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبك رسولاً ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدره ابن أبي حاتم في نفسه مختصر من
 حديث عبد الرحمن بن اسحق هو أبو شيبه الواسطي وعبد الرحمن بن اسحق ضعفه وشيخه قال البخاري لا يصح حديثه قلت وقد

رؤى له شاهد من وجه آخر فقال الحافظ أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي أخبرني الحسن بن سفيان حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا اسحق بن ابراهيم بن العلاء الزبيدي حدثني عمرو بن الحارث حدثنا عبد الله بن سالم الاشعري عن الزبيدي حدثنا سليم بن عامر أن جبير بن نفير حدثهم ان رجلا كانا بحمص في خلافة عمر رضي الله عنه فإرسل اليه مافين أرسل من اهل حص وكانا قد اكتبنا من اليهود صلاصة (٣) فأخذاهما معهما يستفتيان فيهما عمر يقولون ان رضىنا أميرا المؤمنين ازدنا فيها رغبة وان نهانا عنهما رفضناهما فلما قدم عليه قالانا بارض (١٨٦) أهل كتاب واناس معهم كلاما تقشعر منه جلودنا فأخذ منه أو تترك

فقال اهلكما كتبنا منه شيئا فقالالا قال سأحدثكما انطلقت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتيت خيبر فوجدت يهوديا يقول قولا عجيبا فقلت هل أنت مكتبي مما تقول قال نعم فأتيت ياديم فأخذ علي حتى كتبت في الاكرع فلما رجعت قلت يا نبي الله وأخبرته قال أتيت به فانطلقت أرغب عن المشي رجاء أن أكون جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض ما يحب فلما أتيت به قال اجلس اقرأ علي فقرأت ساعة ثم نظرت الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يتلون فتحيرت من الفرق فما استطعت أن أجيز منه حرفا فلما رأى الذي بي رفعه ثم جعل يتبعه رسمار سما يحويه بريقه وهو يقول لا تتبعوا هؤلاء فانهم قد تهووا وكونوا حتى محي آخره حرفا قال عمر رضي الله عنه فلو علمت انكم كتبتم منه شيئا جعلتسما نكالا لهذه الامة قالالا والله ما نكتب منه شيئا أبدا فخرجا بصلاصتهما خفرا الهافل بالوأن يعمقا ودفعناهما فساكان آخر العهد منها وهكذا روى الثوري عن جابر

الاعتبار وقيل المراد بالوقت المعلوم هو الوقت القريب من البعث فعند ذلك يموت وقال ابن عباس هو النسخة الاولى يموت فيها ابليس وبين النسختين أربعون سنة وهي مدة موته (قال رب بما أغويتني) الباء للقسم ومما صدرية أى أقسم بأغوائك إياي واختار البضاوى فى الاعراف كونها اللسبية ونقل كونها للقسم بصيغة التريض لانه وقع في مكان آخر قال فيعزتك والقصة واحدة الان أحدهما اقسام بصيغة ذاته والثاني اقسام بفعله والفقهاء قالوا الاقسام بصفات الذات صحيح واختلفوا في القسم بصفات الافعال ومنهم من فرق بينهما ولان جعل الاغواء مقسما به غير متعارف قاله السكري قلت واقسامه هنا باغواء الله له لا يتأني اقسامه في موضع آخر بعزة الله التي هي سلطانه وقهره لان الاغواء له هو من جملة ما يصدق عليه العزة وقال أهل العراق الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة والعزيم والحلف بصفة الفعل كالرجة والسخط ليس بمبين قيل والاصح ان الايمان مبنية على العرف فانعارف الناس الحلف به يكون عينا وما لا فلا وجواب القسم (لا زين لهم) اي لذرية آدم وان لم يجز لهم ذلك لعلهم (في الارض) اي ماداموا في الدنيا والتزيين منه اما بتحسين المعادى لهم وابقاعهم فيها أو بسخفهم بزينه الدنيا وحبها عن فعل ما أمرهم الله به فلا يلتفتون الى غيرها (ولأغوينهم أجمعين) اي لأضلهم عن طريق الهدى وأوقعهم في طريق الغواية وأجلهم عليها بالقاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم انه يموت على الكفر غير مغفوره حرص على اضلال الخلق بالكفر واغوائهم وفي الآية حجة على المعتزلة في خلق الافعال وجملة على التسبب عدول عن الظاهر (الاعباد منهم المخلصين) اي الذين استخلصتهم من العباد أو الذين أخلصوا لك العبادة والطاعة فلم يقصدوا به غيرك وانما استثناهم لانه علم ان كيدهم ووسوسته لا تعمل فيهم ولا يقبلون منه وحقيقة الاخلاص فعل الشيء خالصا لله عن شائبة الغير (قال) الله تعالى (هذا صراط على مستقيم) لا عوج فيه والمعنى حق على أن أراعيه وأحظه وهو أن لا يكون لك على عبادى سلطان فالكلام على التشبيه عند أهل السنة كما في قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين اذ لا تجب رعاية الاصل عندنا وقيل قال الكسائي هذا على الوعيد والتهديد كقولك لمن تهده طريقك على ومصيرك الى وكقولنا ان ربك لبالمرصاد فيكون معنى هذا الكلام هذا طريق مرجعه الى فاجازى كلابعه له وقيل على هنا بمعنى الى وقيل المعنى على ان أدل

ابن زيد الجعفي عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت الانصاري عن عمر بن الخطاب بنحوه وروى أبو داود في المراسيل من على حديث أي قلابه عن عمر بنحوه والله أعلم (اذ قال يوسف لبيه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) يقول تعالى اذكر لقومك يا محمد في قصصك عليهم من قصة يوسف اذ قال لبيه وأبوه يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام كما قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الكريم بن الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم انقربوا خراجهم البخاري فرواه عن عبد الله بن محمد (٣) قوله صلاصة هكذا في الاصل وحررها اه

عن عبد الصمد به وقال البخاري أيضا حدثنا محمد بن أنس بن عبيد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخير أكرم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا ثم قال تابعه أسامة عن عبيد الله قال ابن عباس رؤيا الانبياء وحى وقد تكلم المفسرون على تعبير هذا المنام ان الاحد عشر كوكبا عبارة عن اخوته وكانوا أحد عشر (١٨٧) رجلا والشمس والقمر عبارة عن أمه وأبيه روى هذا عن ابن عباس والضحك

وقمادة وسفيان الثوري وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقد وقع تفسيرها بعد أربعين سنة وقيل ثمانين سنة وذلك حين رفع أبو به على العرش وهو سريره واخوته بين يديه وخزوا له سجدا وقال يا أبت هذا أقاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد جاء في حديث تسمية الاحد عشر كوكبا وقال الامام جعفر بن جرير حديثي على بن سعيد الكندي حدثنا الحكم بن ظهير عن السدي عن عبد الرحمن ابن سابط قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل من يهود يقال له بستانة اليهودي فقال يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها يوسف انها ساجدة له ما أسماؤها قال فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فلم يجبه بشي ونزل جبريل عليه السلام فأخبره باسمائها قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال أنت تؤمن اذا خبرتك باسمائها قال نعم قال جريان والطارق والذبال وذوالكتفين وقابس ووثاب وعمودان والقلبيق

على الصراط المستقيم بالبيان والنجاة وقيل بالتوفيق والهداية وقيل عائدا الى الاخلاص أى ان الاخلاص طريق على والى يؤدى الى كرامتى ورضوانى قال أبو السعود والظاهر ان ذلك رد لما وقع في عبارة ابليس حيث قال لا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرئ على على انه صفة مشبهة ومعناه رفيع (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) المراد بالعباد هنا هم المخلصون والمراد انه لا تسلط أنت عليهم بايقاعهم في ذنب ليس يكون به ولا يتوبون منه فلا ينافى هذا ما وقع من آدم وحواء ونحوهما فانه ذنب مغفور لوقوع التوبة عنه قال أهل المعاني معنى عليهم على قلوبهم وقال سفيان ابن عيينة معناه ليس لك عليهم قوة وقدرة على ان تلقهم في ذنب يضيق عنه عقوى وهؤلاء خاصته أى الذين هداهم واجتباهم من عباده (الامن اتبعك) استثنى سبحانه من عباده هؤلاء وهم المتبعون لابليس (من الغاوين) عن طريق الحق الواقعين في الضلال وهو موافق لما قاله ابليس اللعين من قوله لا تغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين ويمكن أن يقال بين الكلامين فرق فكلام الله سبحانه فيه نفى سلطان ابليس على جميع عباده الامن اتبعه من الغاوين فيدخل في ذلك المخلصون وغيرهم ممن لم يتبع ابليس وكلام ابليس اللعين يتضمن اغواء الجميع الا المخلصين فدخل فيه من لم يكن مخلصا ولا تابعا لابليس غاويا والحاصل ان بين المخلصين والغاوين التابعين لابليس طائفة لم تكن مخلصا ولا غاوية تابعة لابليس وقد قيل ان الغاوين المتبعين لابليس هم المشركون ويدل على ذلك قوله تعالى انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون قال أبو السعود وفيه مع كونه تحقيقا لما قاله اللعين تنغيص لشأن المخلصين وبيان لمنزلة من ولا نقطاع مخالب الاغواء عنهم وان اغواء الغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم ثم قال الله تعالى متوعد الاتباع ابليس (وان جهنم لم وعدهم) أى موعده المتبعين الغاوين (أجمعين) تأكيدهم للضمير أو حال (لها سبعة أبواب) يدخل أهل النار منها وانما كانت سبعة لكثرة أهلها (لكل باب منهم) أى من الاتباع الغواة (جزء مقسوم) أى نصيب وقد مر معلوم متميز عن غيره والجزء بعض الشيء وجزأته جعلته أجزاء والمراد هنا بالجزء الحزب والطائفة والفريق وقيل المراد بالابواب الاطباق طبق فوق طبق قال ابن جريج النار سبع دركات وهى جهنم ثم لظى ثم الخطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية فأعلاها

والمصبح والضروح والفرغ فقال اليهودى اى والله انها لا سماؤها ورواه البيهقي فى الدلائل من حديث سعيد بن منصور عن الحكم بن ظهير وقد روى هذا الحديث الحافظان أبو يعلى الموصلى وأبو بكر البزار فى مسنديهما وابن أبى حاتم فى تفسيره أما أبو يعلى فرواه عن أربعة من شيوخه عن الحكم بن ظهير به وزاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رآها يوسف قصصها على أبيه يعقوب فقال له أبوه هذا أمر متشابهاً يجمعه الله من بعد قال والشمس أبوه والقمر أمه تفرد به الحكم بن ظهير الفزارى وقد ضعفه الأئمة وتركه الاكثرون وقال الجرجاني ساقط وهو صاحب حديث حسن يوسف ثم ذكر الحديث المروى عن جابر ان يهوديا سأل

النبي صلى الله عليه وسلم عن الكواكب التي رآها يوسف ما أسماؤها وأنه أجابه ثم قال تفرد به الحكيم بن ظهير وقد ضعفه الأربعة (قال يابني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيداً ان الشيطان للانسان عدو مبين) يقول تعالى مخبراً عن قول يعقوب لابنه يوسف حين قص عليه ما رأى من هذه الرؤيا التي تعبيرا خضوع اخوته له وتعظيمهم إياه تعظيماً زائداً بحيث يحترقون له ساجدين اذ لا ولاوا كراماً واحتراماً فحدثني يعقوب عليه السلام أن يحدث بهذا المنام أحداً من اخوته فيحسدونه على ذلك فيبغون له الغوائل يحسدونهم له ولهذا قال لا تقصص (١٨٨) رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيداً أي يحتملوا لك حيلة يردونك فيها ولهذا

ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم ما يحب فليحدث به واذا رأى ما يكره فليتحول الى جنبه الآخر وليتقبل عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من شره ولا يحدث بها أحد فانهم ان نضره وفي الحديث الآخر الذي رواه الامام أحمد وبعض أهل السنن من رواية معاوية بن جندب القشيري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبها فاذا عبرت وقعت ومن هذا يؤخذ الامر بكتمان النعمة حتى توجد وتظهر كما ورد في حديث استعينوا على قضاء الحوائج بكتمانها فان كل ذي نعمة محسود (وكذلك يجتنبك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبيك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم) يقول تعالى مخبراً عن قول يعقوب لولده يوسف انه كما اختارك ربك وأراك هذه الكواكب مع الشمس والقمر ساجدة لك كذلك يجتنبك ربك أي يختارك ويصطفيك لنسبته ويعلمك من تأويل

اعصاة الموحدين والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للصابئين والخامسة للمجوس والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين فجهنم أعلى الطبقات ثم مابعدا تحتها ثم كذلك كذا قيل والمعنى ان الله تعالى يجزئ اتباع ابليس سبعة أجزاء فيدخل كل جزء وقسم دركة من النار والسبب فيه ان مراتب الكفر والمعاصي مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم في النار قال الخطيب تخصيص هذا العدد لان أهلها سبع فرق وقيل جعلت سبعة على وفق الاعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لانها مصادر السموات فكانت مواردها الابواب السبعة ولما كانت هي بعينها مصادراً الحسنات بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الاعضاء واحداً فجعلت أبواب الجنان ثمانية انتهى أقول الحكمة في تخصيص هذا العدد لا تختص فيما ذكر بل الأولى تقوي بعضها الى جاعلها وهو الله سبحانه الآن يرد به خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيجب المصير اليه وعن علي رضي الله عنه قال اطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملا الأول ثم الثاني ثم الثالث حتى تملأ كلها وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي واستغربه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمي وأخرج ابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية جزء أشهر كوابل الله وجزء مشكوا في الله وجزء غنموا عن الله وقد وردت في صفة النار وأهلها احاديث وآثار كثيرة ليس ههنا موضع استقراءها (ان المتقين) أي الذين اتقوا الشرك بالله سبحانه كما قاله جمهور الصحابة والتابعين وهو الصحيح وقيل هم الذين اتقوا جميع المعاصي وبه قال الجبائي وجمهور المعتزلة والاول أولى وأجعت الامة على ان التقوى عن الكفر شرط في حصول الحكم بدخول الجنة وليس من شرط صدق الوصف بكونه متقياً أن يكون آتياً بجميع أنواع التقوى لان الآتي بفرد واحد من افراد التقوى يكون آتياً بالتقوى كما ان الضارب هو الآتي بالضرب ولو مرة واحدة والقاتل هو الآتي بالقتل ولو مرة واحدة وكل فرد من أفراد الماهية يجب أن يكون مشتملاً على تلك الماهية وبهذا التحقيق استدلو على ان الامر لا يفيد التكرار (في جنات) هي البساتين (وعيون) هي الانهار الجارية أي مستغرقة فيهما والتركيب يشتمل أن يكون لجميعهم جنات وعيون أول كل واحد منهم جنات وعيون أي عدة منها كقوله تعالى وان

الاحاديث قال مجاهد وغير واحد يعني تعبيرا رؤيا يوسف نعمة عليه أي بارسالها والايحاء اليك ولهذا قال كما أتمها على خاف أبويك من قبل ابراهيم وهو الخليل واسحق ولده وهو الذي بيع في قوله وليس بالرجح ان ربك عليم حكيم أي هو أعلم حيث يجعل رسالته كما في الآية الأخرى (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) اذ قالوا يوسف وأخوه أحب الى أينا منا ونحن عصبة ان أبانا لفي ضلال مبين اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضاً يحل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين) يقول تعالى لقد كان في قصة يوسف وخبره مع اخوته آيات للسائلين

أى عبدة ومواعظ للسائلين عن ذلك المستخبرين عنه فانه خبر عجيب يستحق ان يستخبر عنه اذ قالوا يوسف وأخوه أحب الى أبنائنا
أى خلقوا فبما يظنون والله ليوسف وأخوه يعنون بنيامين وكان شقيقة لاهم أحب الى أبنائنا ونحن عصبة أى جماعة فكيف
أحب ذينك الاثنين أكثر من الجماعة ان أبانا فى ضلال مبين يعنون فى تقديمهما علينا ومحبة أياهما أكثر منا واعلم انه لم يقم دليل
على نبوة أخوة يوسف وظاهر هذا السياق يدل على خلاف ذلك ومن الناس من يزعم انهم أوحى اليهم بعد ذلك وفى هذا نظر ويحتاج
مدعى ذلك الى دليل ولم يذكروا سوى قوله تعالى قولوا آمنا بالله (١٨٩) وما أنزل علينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق

ويعقوب والاسباط وهذا فيه
احتمال لان بطون بنى اسرائيل
يقال لهم الاسباط كما يقال للعرب
قبائل وللجم شعوب يذكر تعالى انه
أوحى الى الانبياء من أسباط بنى
اسرائيل فذكرهم اجبالا لانهم
كثيرون وان كان كل سبط من نسل
رجل من أخوة يوسف ولم يقم دليل
على أيمان هؤلاء انهم أوحى اليهم
والله أعلم اقبلوا يوسف وأطرحوه
أرضيا لئلا يكتم وجهه أيكم يقولون
هذا الذى يراكم فى محبة أيكم لكم
اعدموه من وجهه أيكم لئلا يكتم
وحدكم اما بان تقتلوا أو تلقوه فى
أرض من الاراضى تستريحوا منه
وتختلوا أنتم بآيكم وتكونوا من
بعد اعدائه قوم صالحين
فاضمروا التوبة قبل الذنب قال
قائل منهم قال قتادة ومحمد بن اسحق
كأ أكبرهم واسمهم رويل وقال
السدى الذى قال ذلك يهودا وقال
مجاهد هو شعون لا تقتلوا يوسف
أى لا تضلوا فى عداوته وبغضته الى
قتله ولم يكن لهم سبيل الى قتله لان
الله تعالى كان يريد منه أمر الابد من
امضائه وانما منه من الايحاء اليه
بالنبوة ومن التمكين له ببلاد مصر

خاف مقام ربه جنات أولسكل واحد منهم جنة وعين تجرى فى قصوره ودوره فينتفع بها هو
ومن يختص به من حوره وولده انه قال الرازى يحتمل أن يكون منها ما ذكره الله تعالى فى
قوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الآية ويحتمل أن يكون المراد
من هذه العيون منابع مغيرة لتلك الانهار (ادخلوها) أى قيل لهم ادخلوها وقرئ على انه
فعل مبنى للمفعول أى أدخلهم الله اياها وقد قيل انهم اذا كانوا فى جنات وعمون فكيف
يقال لهم بعد ذلك ادخلوها على قراءة الجمهور فان الامر لهم بالدخول يشعر بانهم لم يكونوا
فيها وأجيب بان المعنى انهم لما عاروا فى الجنات فاذا انتقلوا من بعضها الى بعض يقال لهم
عند الوصول الى التى أرادوا الانتقال اليها ادخلوها والقائل هو الله تعالى أو بعض
ملائكته (بسلام آمنين) أى بسلامة من جميع الآفات وأمن من المخافات أو من
زوال هذا النعيم أو مسلمين على بعضهم بعضا ومسلماء عليهم من الملائكة أو أمن الله عز وجل
وقال الضحاك آمنوا الموت فلا يموتون ولا يكبرون ولا يسقمون ولا يعرون ولا يجوعون
(ونزعنا ما فى صدورهم من غل) هو الحقد والعداوة والشحناء والبغضاء والحسد وكل
ذلك مذموم داخل فى الغل لانها كامنة فى القلب وقدمه تفسيره فى الاعراف وعن الحسن
البصرى عن على فينا والله أهل الجنة نزلت وعنه قال نزلت فى ثلاثة أحماء من العرب
فى بنى هاشم وبنى تميم وبنى عدى وفى أبى بكر وعمر وعنه قال انى لارجو أن أكون أنا
وعثمان والزبير وطهعة فيمن قال الله ونزعنا ما فى صدورهم من غل وعن ابن عباس قال
نزلت فى عشرة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وطهعة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن
عوف وابن مسعود وفى الباب روايات (اخوانا) حال مقدرة قاله أبو البقاء يعنى من
فاعل ادخلوها ولا حاجة اليه بل هى حال مقارنة من ضمير صدورهم والمعنى حال كونهم
أخوة فى الدين بالتعاطف والمحبة والمودة والخالطة وليس المراد منه أخوة النسب يروى
ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم الى الجنة وقد
نقيت قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد وصاروا اخوانا حال كونهم (على سرر)
من ذهب مكله بالزبرجد والدر والياقوت قال أبو البقاء يجوز أن يتعلق بنفس اخوانا
لانه بمعنى متصافين أى متصافين على سرر وفيه نظور من حيث تأويل جامد بمشتق بعيد
منه والسر جمع سرير وهو مثل ما بين صنعاء الى الجابية وقيل هو المجلس العالى الرفيع

والحكمهم فافسر فهم الله عنه بمقالة رويل فيه وأشارته عليهم بان يلقيه فى غيابة الحب وهو أسفله قال قتادة وهى بئر بيت المقدس
يلتقطه بعض السامرة أى المارة من المسافرين فتستريحوا منه هذا ولا حاجة الى قتله ان كنتم فاعلين أى ان كنتم عازمين على ما تقولون
قال محمد بن اسحق بن يسار لقد اجتمعوا على أمر عظيم من قطيعة الرحم وعقوق الوالد وقله الرأفة بالصغير الضرع الذى لا ذنب له
وبالكبير القانى ذى الحق والحرمة والفضل وخطره عند الله مع حق الوالد على ولده ليفرقوا بينه على كبر سنه ورقة عظيمة مع
مكانه من الله فينأ حبه طفلا لصغيرا وبين ابنه على ضعف قوته وصغر سنه وحاجته الى لطف والده وسكونه اليه يغفر الله لهم وهو

أرحم الراحمين فقد احتلوا أمر أعظم ارواه ابن أبي حاتم من طريق سلمة بن الفضل عنه (قالوا يا أبا نمالك لا تأمناء على يوسف وانه لنا صكون أرسله معنا غدا نرعه ويلعب وانه لحافظون) لما توطأوا على أخذه وطرحه في البئر كما أشار به عليهم أخوهم الكبير روبريل جاؤا أباهم يعقوب عليه السلام فقالوا يا أبا نمالك لا تأمناء على يوسف الآية وهذه التوطئة وتوطئة وسلف ودعوى وهم يريدون خلاف ذلك لما له في قلوبهم من الحسد لطلب آية له أرسله معنا أي أبنته معنا غدا نرعه ونلعب قرأ بعضهم بالياء نرعه ويلعب قال ابن عباس يسعي وينشط وكذا قال قتادة والسدي (١٩٠) وغيرهم وانه لحافظون يقولون ونحن نحفظه ونحطه من اجلنا

المهيأ للسرور ومنه قولهم سر الوادي لأفضل موضع منه (متقالبين) أي ينظر بعضهم الى وجه بعض قال مجاهد لا يرى بعضهم قفا بعض وعن ابن عباس نحوه فاذا اجتمعوا وتلاقوا ثم أرادوا الانصراف يدورسرى كل واحد منهم به بحيث يصيرا كمنه مقابلا بوجهه لمن كان عنده وقفاه الى الجهة التي يسيرها السير وهذا أبلغ في الانس والاكرام وأخرج الطبراني والبعوى وابن أبي حاتم وغيرهم عن زيد بن أبي أوفى قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يفتلا هذه الآية قال المتحابون في الله في الجنة ينظر بعضهم الى بعض (لا يسمهم فيها) أي في الجنة مستأنفة أو حالية (نصب) أي تعب واعياء لعدم وجود ما يتسبب عنه ذلك في الجنة لانها نعيم خالص ولذة محضة تحصل لهم بسهولة وتوافيقهم مطالبهم بلا كسب ولا جهد بل بمجرد خطور شهوة الشيء بقلوبهم يحصل ذلك الشيء عندهم صفوا عفو قال السدي نصب المسقية والاذى (وما هم منها) أي من الجنة (بمخرجين) أبدا وهذا نص من الله الكريم في كتابه العزيز على خلود أهل الجنة في الجنة والمراد منه خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكما لا نقصان وفوز بلا حرمان وفي هذا الخلود الدائم وعلمهم به تمام اللذة وكمال النعيم فان علم من هو في نعمة ولذة بانقطاعها وعدمها بعد حين موجب لتنقص نعيمه وتذكراذته ثم قال سبحانه بعد أن قص علينا ما للمؤمنين عنده من الجزاء العظيم والاجر الجزيل (نبي عمادى أتى) بفتح الياء فيه ما وسكونها فيه ما سبع عيتان أي أخبريا محمد كل من كان معترفا بعبوديتي وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك يدخل فيه المؤمن العاصي (أنا الغفور الرحيم) أي أنا الكثير المغفرة لذنوبهم الكثیر الرحمة لهم كما حكمت به على نفسي ان رحتى سبقت غضبى اللهم اجعلنا من عبادك الذين تنصت عليهم بالمغفرة وأدخلتهم تحت واسع الرحمة أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مصعب بن ثابت قال مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ناس من أصحابه يضحكون فقال اذكروا الجنة واذكروا النار فنزلت هذه الآية وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده تسعة وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر كل الذى عند الله من رحمة لم يأس من الرحمة ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب لم يأمن من النار ثم ان الله سبحانه لما أمر رسوله ان يخبر عباده بهذه البشارة العظيمة أمره

(قال انى ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف ان يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا انى أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون) يقول تعالى مخبرا عن نبيه يعقوب انه قال ابنه في جواب ما سألا من ارسال يوسف معهم الى الرعى في الصحراء انى ليحزننى ان تذهبوا به أى يشق على مفارقتهم مدة ذهابكم به الى ان يرجع وذلك لفرط محبته له لما يتوسم فيه من الخير العظيم وشمائل النبوة والكمال في الخلق والخلق صلوات الله وسلامه عليه وقوله وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون يقول وأخشى ان تشغلوا عنه برميكم ورعيكم فمأته ذئب فمأته كاه وأنتم لا تشعرون فأخذوا من فيه هذه الكلمة وجعلوها عذرهم فيما فعلوه وقالوا محبين عنها في الساعة الراهنة لن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون يقولون لن نعدا عليه الذئب فأكله من بيننا ونحن جماعة انا اذا الهالكون عاجزون (فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يرجعوا لوه في غيابة الحب وأوحينا اليه لننبئهم

بأمرهم هذا هم لا يشعرون) يقول تعالى فلما ذهب به اخوته من عند أبيه بعد ما اجتمعهم له في ذلك وأجمعوا بان ان يرجعوا في غيابة الحب هذا فيه تعظيم لما فعلوا منهم اتفقوا كلهم على القائه في أسفل ذلك الحب وقد أخذوه من عند أبيه فيما يظهرون له اكرامه وبسطا وشرحا لصدروا دخالا للسرور عليه فيقال ان يعقوب عليه السلام لما بعثه معهم ضمه اليه وقبله ودعاه قال غيره انه لم يكن بين اكرامهم له وبين اظهار الازى له الا ان غابوا عن عين أبيه وتواروا عنه ثم شرعوا يؤذونه بالقول من شتم ونحوه والفعل من ضرب ونحوه ثم جاؤا به الى ذلك الحب الذى اتفقوا على رميه فيه فربطوه بحبل ودلوه فيه فكان اذا لجأ الى واحد منهم

لطمة وشتمه واذا ثبت بحافة البئر ضربوا على يديه ثم قطعوا به الحبل من نصف المسافة فغمروه فضعوا الى صخرة تكون في وسطه يقال لها الراغوفة فقام فوقها وقوله وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا الآية يقول تعالى ذاكر الطغاة وعبادته وانزاله اليسر في حال العسر انه أوحى الى يوسف في تلك الحال الضيق تطيبها لقلبه وتبينها له انك لا تحزن مما أنت فيه فان لك من ذلك فرجا ونجرا حسنا وانه سينصر لك الله عليهم ويعليكم ويرفع درجتكم وستخبرهم بما فعلوا معكم من هذا النصف وقوله وهم لا يشعرون قال قتادة وهم لا يشعرون بإحياء الله اليه وقال ابن عباس ستنبئهم بصنيعهم هذا في حقك (١٩١) وهم لا يعرفونك ولا يستشعرون بك كما قال

ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا صدقة بن عباد الأسدي عن أبيه سمعت ابن عباس يقول لما دخل أخوة يوسف عليه فقرههم وهم لم يسكروا قال جيء بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه يخبرني بهذا الجام انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف يدينه دونكم وانكم انطلقتم به فالقيتموه في غيابة الحب ثم فقره فطن قال فأتيتم أباكم فقلتم ان الذئب أكله وجئتم على قيصة بدم كذب قال فقال بعضهم لبعض ان هذا الجام يخبركم بخبركم قال ابن عباس رضي الله عنهم ما فلا نرى هذه الآية نزلت الا فيهم لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (وجاؤا أباهم عشاء يهيمون قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين وجاؤا على قيصة بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) يقول تعالى مخبراً عن الذي اعقده أخوة يوسف بعدما ألقوه في غيابة الحب انهم رجعوا الى أبيهم في ظلمة الليل

بان يذكر لهم شيئاً مما تضمن التخويف والتحذير حتى يجتمع الرجاء والخوف ويتقابل التبشير والتحذير ليكونوا راغبين خائفين فقال (وان عذابى هو العذاب الاليم) اى الكثير الالام وعند أن جمع الله لعباده بين هذين الأمرين من التبشير والتحذير صاروا في حالة وسطاء بين اليأس والرجاء وخير الأمور أوسطها وهى القيام على قدح الرجاء والخوف وبين حالتى الانس والهيبه قيل لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لما أقدم على ذنب وفى هذه الآية لطائف منها انه أضاف العباد الى نفسه بقوله نبي عبادى وهذا تشريف لهم وتعظيم كما أضاف في قوله أسرى بعبدى ليلال ولم يزد عليه ومنها انه أكد ذكر الرحمة والمغفرة بمركبات ثلاثة أولها قوله أنى وثانيها أنا وثالثها التعريف فى الغور الرحيم وهذا يدل على تغلب جانب الرحمة والمغفرة ولم يقل فى ذكرا العذاب انى أنا المعذب ولم يصف نفسه بذلك بل قال على سبيل الاخبار ان عذابى هو العذاب الاليم ومنها انه أمر رسوله ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانه أشهد رسوله على نفسه فى التزام المغفرة والرحمة ثم أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليكون سماعها مرغباً فى العباداة الموجهة للفوز بدرجات السعداء وتحذراً عن المعصية الموجهة لاستحقاق دركات الاشقياء وذكر هنا أربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم قصة صالح وسيأتى تفصيلها وافتتح من ذلك بقصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) أى أخبرهم بما جرى على ابراهيم من الامر الذى اجتمع فيه له الرجاء والخوف والتبشير الذى خالطه نوع من الوجع ليعتبروا بذلك ويعلموا انها سنة الله فى عباده وايضاً لما اشتملت القصة على انجاء المؤمنين واهلاك الظالمين كان فى ذلك تقرير لكونه الغفور الرحيم وان عذابه هو العذاب الاليم وأصل الضيف المييل يقال أضفت الى كذا اذا ملأت اليه والضيف من مال الديك نزولاً بك وصارت الضيافة متعارفة فى القرى وهو فى الاصل مصدر ولذلك وحدوا ان كانوا جماعة ملائكة اثني عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل على صورة غلمان حسان أرسلهم الله اليه ليبشروا به بالولد ويهلكوا قوم لوط عليه السلام وقدم تفسير القصة مفصلاً فى سورة هود عليه السلام وسعى الضيف ضيفاً لا ضافة الى المضيف وقد يجمع فيقال أضياف وضيف وضيفان (ادخلوا) اى اذ كرلهم وقت دخولهم (عليه) فقالوا (سلاماً) اى هذا اللئيم قالوه تحية لابراهيم وفى الذهاب يجوز ان يكون سلاماً منصوباً

بيكون ويظهرون الاسف والجزع عليه ويتعممون لابيهم وقالوا معتذرين عما وقع فيما زعموا انا ذهبنا نستبق أى نترامى وتركا يوسف عند متاعنا اى عند ثيابنا وامتعتنا فأكله الذئب وهو الذى كان جزع منه وحذر عليه وقوله وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين لطف عظيم فى تقرير ما يحاولونه بقلوبهم ونسبوا نعلم انك لا تصدقوا والحالة هذه لو كنا عندك صادقين فكيف وأنت قهراً فى ذلك لانك خشيت ان يأكله الذئب فأكله الذئب وأنت معذور فى تكذيبك لنا لغربة ما وقع وعجب ما اتفق لمانى أمرنا هذا وجاؤا على قيصة بدم كذب اى مكذب مقترى وهذا من الافعال التى يأكدون بها ما قالوا عليه من المكيدة وهو انهم عمدوا الى سبخة فيما ذكره مجاهد

والسدى وغير واحد فذبحوها واطخوا ثوبه بدمها موهمين ان هذا قيصر الذى اكله فيه الذئب وقد اصابه من دمه ولكنهم نسوا ان يخزقوه فلهذا لم يرج هذا الصنيع على نبي الله يعقوب بل قال لهم معرضاً عن كلامهم الى ما وقع في نفسه من لبسهم عليه بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل أى فسأصبر صبرا جميلا على هذا الامر الذى اتفقتم عليه حتى يفرجه الله بعونه ولطفه والله المستعان على ما تصفون أى على ما تدعون من الكذب والحال وقال الثورى عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وجأوا على قيصر بدم كذب قال لو اكله السميع لحرق القميص (١٩٢) وكذا قال الشعبي والحسن وقتادة وغير واحد وقال مجاهد الصبر

الجميل الذى لا جرح فيه وروى هشيم عن عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبى حبله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فصبر جميل قال صبر لا شكوى فيه وهذا امر سل وقال عبد الرزاق قال الثورى عن بعض أصحابه انه قال ثلاث من الصبر ان لا تحدث بوجعك ولا بصيبك ولا تترك نفسك وذكر البخارى ههنا حديث عائشة رضى الله عنها فى الافك حتى ذكر قولها والله لا اجدى واسكن مثلاً الا كما قال ابو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون (وجاءت سيارة فارسى او اردتهم فأدلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام واسروه بضاعة والله عليم بما يعملون وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) يقول تعالى مخبرا عما جرى ايسوف عليه السلام فى الحب حين ألقاه اخوته وتركوه فى ذلك الحب فريداً وحيداً فكذب عليه السلام فى البئر ثلاثة ايام فيما قاله ابو بكر بن عياش وقال محمد بن اسحق لما ألقاه اخوته فى البئر جلسوا حول البئر يوبخهم ذلك فيظنون ماذا يصنع وما يصنع

بفعل مقدر أى سلمنا أو سلمت سلاماً ويجوز نصبه بقالوا ولم تذكر هنا تحية ابراهيم لهم وقد ذكرت فى سورة هود فالقصة هنا مختصرة (قال انامنكم وجلون) أى خائفون فزعون وانما قال هذا بعد ان قرب اليهم العجل فرأهم لا يأتون منه كما تقدم فى سورة هود فلما رأى أيديهم لم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة وقيل أنكروا السلام منهم لانه لم يكن فى بلادهم وقيل أنكروا دخولهم عليه بغير استئذان (قالوا) أى الملائكة (لا توجل) أى لا تخف قاله عكرمة وقرئ لا تأجل وتوجل من أوجه أى أخافه (اننا نبشرك بغلام عليم) مستأنفة لتعليل النهى عن الوجع لان المبعث لا يخاف منه والعليم كثير العلم وقيل هو الخليم كواقع فى موضع آخر من القرآن وهذا الغلام هو اسحق كما تقدم فى هود ولم يسمه هنا ولا ذكر التبشير يعقوباً كنعاناً بمسلف (قال أبشرتونى) قرئ بألف الاستفهام وبغيرها (على أن مسنى الكبير) أى مع حالة الكبر والهزم (فهم تبشرون) استفهام انكار او تعجب كأنه عجب من حصول الولد له مع ما قد صار اليه من الهرم الذى جرت العادة بانه لا يولد لمن بلغ اليه والمعنى فبأى شئ تبشرون فان البشارة بما لا يكون عادة لا تصح (قالوا ابشرك بالخلق) أى بما يكون لا بحالة أو باليقين الذى لا لبس ولا خلف فيه فان ذلك وعد الله وهو لا يخلف الموعود ولا يستحيل عليه شئ فإنه القادر على كل شئ (فلا تسكن من القانطين) أى الذين من ذلك الذى بشرنا به فإنه تعالى قادر على أن يخلق بشراً من غير أبوين فكيف من شيخ فان ويجوز عاقرو وكان تعجب ابراهيم باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من رحمة ربه) قرئ بفتح النون من يقنط وبكسرهما وهما الغتان سبعيتان وحكى فيه ضم النون شاذ والقنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قانط وقنوط (الا الضالون) أى المكذوبون أو المخطئون الذاهبون عن طريق الصواب والمعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله تعالى وكما علمه وقدرته كما قال الله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون أى انى انما استبعدت الولد لكبرى سنى لا لقنوطى من رحمة ربه ثم سألهم عما لجله أرسلهم الله سبحانه (قال فما خطبكم أيها المرسلون) الخطب الامر الخطير والشأن العظيم أى فما أمركم وشأنكم وما الذى جئتم به غير ما قد بشرتوني به وكان قد فهم ان مجيئهم ليس لمجرد البشارة بل لهم شأن آخر لاجل أن أرسلوا لانهم كانوا اعداء والبشارة لا تحتاج الى عدد ولذلك اكتفى بالواحد فى بشارته ذكر يا مريم عليهم السلام أولادهم بشروهم فى تضاعيف الحال

به فساق الله سمارة فنزلوا قرياً من ذلك البئر وأرسلوا وادهم وهو الذى يتطلب لهم الماء فلما جاء ذلك البئر لازالة وأدلى دلوه فيها تشبث يوسف عليه السلام فيها فاخرجه واستبشر به وقال يا بشرى هذا غلام وقرأ بعض القراء يا بشرى وزعم السدى انه اسم رجل بل ناداه ذلك الرجل الذى أدلى دلوه معه لانه اصاب غلاماً وهذا القول من السدى غريب لانه لم يسبق الى تفسير هذه القراءة بهذا الا فى رواية عن ابن عباس والله أعلم وانما معنى القراءة على هذا التحويل يرجع الى القراءة الاخرى ويكون قد أضاف البشرى الى نفسه وحذف ياء الاضافة وهو يؤيدها كما تقول العرب يا نفس اصبرى ويا غلام أقبل لحذف

حرف الاضافة ويجوز الكسر حينئذ والرفع وهذا منه وتفسرها القراءة الاخرى يا بشرى والله أعلم وقوله وأسروه بضاعة أى وأسره الواردون من بقية السيارة وقالوا اشتريناه وتبضعناه من أصحاب الماء مخافة ان يشاركوهم فيه اذا علموا خبره قاله مجاهد والسدى وابن جرير هذا قول وقال العوفي عن ابن عباس قوله وأسروه بضاعة يعنى اخوة يوسف أسروا شأنه وكتبوا أن يكون أخاهم وكتب يوسف شأنه مخافة ان يقتله اخوته واختار البسيط فذكره اخوته لو اردوا القوم فنادى أصحابها يا بشرى هذا غلام يباع فباعه اخوته وقوله والله عليهم بما يعلمون أى عليهم بما يفعل اخوة يوسف وستروه (١٩٣) وهو قادر على تغيير ذلك ودفعه ولكن له

حكمة وقد رتب سابق فترك ذلك لبعضى

ما قد رده وقضاه ألا له الخلق

والاخر تبارك الله رب العالمين

وفي هذا تعرض لرسوله محمد

صلى الله عليه وسلم واعلامه بانى

عالم باذى قومك لك وأنا قادر على

الانكار عليهم ولكنى سأملئ لهم

ثم أجعل لك العقاب والحكم عليهم

كما جعلت ليوسف الحكم والعاقبة

على اخوته وقوله وشروه بثمن بخس

دراهم معدودة يقول تعالى وباعه

اخوته بثمن قليل قاله مجاهد

وعكرمة والخس هو النقص كما قال

تعالى فلا يخاف بخس ولا رهقاى

اعتاض عنه اخوته بثمن دون قليل

ومع ذلك كانوا فيه من الزاهدين

أى ليس لهم رغبة فيه بل لو سألوهم

بلاشئ لا جابوا قال ابن عباس

ومجاهد والضجالة ان الضمير فى

قوله وشروه عائد على اخوة يوسف

وقال قتادة بل هو عائد على السيارة

استبشروا به وأسروه بضاعة ولو

كانوا فيه زاهدين لما اشتروه فترج

من هذا ان الضمير فى شروه انما هو

لاخوته وقيل المراد بقوله بخس

الحرام وقيل الظلم وهذا وان كان

لازالة الوجع ولو كانت البشارة تمام المقصود لابتدؤها بها (فالوا اننا أرسلنا الى قوم مجرمين) أى الى قوم لهم اجرام فيدخل تحت ذلك الشرك وما هو دونه وهؤلاء القوم هم قوم لوط عليه السلام ثم استثنوا منهم من ليسوا بمجرمين فقالوا (الآل لوط) وهو استثناء متصل لانه من الضمير المستكن فى مجرمين بمعنى أجرموا كلهم الآل لوط فانهم لم يجرموا ولو كان من قوم لكان منقطعاً لكونهم قد وصفوا بكونهم مجرمين وليس آل لوط مجرمين البتة ويجب فيه على هذا النصب ثم ذكر واما سيخص به آل لوط من الكرامة لعدم دخولهم مع القوم فى اجرامهم فقالوا (انما نجوهم) أى آل لوط (أجمعين) وهم اتباعه وأهل بيته ودينه لايمانهم قرئ من التخيبة والانتجاع ومعناها التخليص مما وقع فيه غيرهم وهذا الكلام استئناف اخبار بنجاتهم بكونهم لم يجرموا ويكون الارسل حينئذ شاملاً للمجرمين والآل لوط لاهلاك أولئك وانتجاع هؤلاء على تقدير الاتصال وعلى انه منقطع جرى هذا الكلام مجرى خبر لكن فى اتصاله بال لوط لان المعنى لكن آل لوط نجوهم (الامرأته) فليست من نجوهم بل من نهى لكونها كغيرها وهذا الاستثناء من الضمير فى المنجوهين اخر اجالها من التخيبة وقيل من آل لوط باعتبار ما حكم لهم به من التخيبة والمعنى انها من الهالكين لان الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي ومنعه الزخشي وقال كيف يكون استثناء من استثناء وقد اختلف الحكم (قد رنا انهم من الغابرين) أى قضينا وحكمنا انهم من الباقيين فى العذاب مع الكفرة والغابر الباقي والماضى وهو من الاضداد وبابه دخل قال الزجاج معنى قدر نادبرنا وهو قريب من معنى قضينا وأصل التقدير جعل الشئ على مقدار الكفاية وقرئ قدرنا بالتخفيف وبالتشديد قال الهروى هما بمعنى وقيل ضمن قدرنا معنى العلم فلذلك علق باللام مع كون التعليق من خصائص أفعال القلوب فكسرت ان وقيل هذا لا يصلح علة لكسرها انما يصلح علة لتعليقها الفعل قبلها فقط والعلة فى كسرها وجود اللام ولولاها لفتح وانما أسند التقدير الى الملائكة مع كونه من فعل الله سبحانه مجازا لما لهم من القرب عند الله وانهم رسل الله وواسطة بينهم وبين خلقه (فلما جاء آل لوط المرسلون) مستأنفة لبيان اهلاكهم يستحق الهلاك وتخيبة من يستحق النجاة وفى الكلام حذف أى فخرجوا من عند ابراهيم وسافروا من قريته الى قرية لوط وكان بينهم أربعة فراسخ ولنظرة آل زائدة بدليل ولقد جاءت رسلنا لوطا (قال لوط

(٢٥ فتح البيان خامس)

كذلك لكن ليس هو المراد هنا لان هذا معلوم يعرفه كل أحد ان ثمنه حرام على كل حال وعلى كل أحد لانه نبي بن نبي بن خليل الرحمن فهو الكريم بن الكريم بن الكريم وانما المراد هنا بالخس الناقص أو الزئوف أو كلاهما أى انهم اخوته وقد باعوه ومع هذا بائنا نقص الاثمان ولهذا قال دراهم معدودة فعن ابن مسعود رضى الله عنه باعوه بعشرين درهما وكذا قال ابن عباس ونوف البكالى والسدى وقاتدة وعطية العوفي وزاد قسموه دراهم من درهمين وقال مجاهد اثنان وعشرون درهما وقال محمد بن اسحق وعكرمة أربعون درهما وقال الضجالة فى قوله وكانوا فيه من الزاهدين

وذلك انهم لم يعلموا نبوته ومنزلته عند الله عز وجل وقال مجاهد لما باعوه جعلوا يتبعونهم ويقولون لهم استوثقوا منه لا يأتى حتى وقفوه بمصر فقال من يتاعنى وليشتر فاشتراه الملك وكان مسلماً (وقال الذى اشتراه من مصر لامرأته أكرهى مشوا عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض ولنعلمه من تأويل الاحاديث والله غاب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولما بلغ أشده آتيناها حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين) يخبر تعالى بالطائفة يوسف عليه السلام انه قبض له الذى اشتراه من مصر حتى اعتنى به وأكرمته وأوصى (١٩٤) أهله به وتوسم فيه الخير والصلاح فقال لامرأته أكرهى مشوا عسى أن

ينفعنا أو نتخذه ولذا وكان الذى اشتراه من مصر عزيزاً وهو الوزير حدثنا العوفى عن ابن عباس وكان اسمه قطيفير وقال محمد بن اسحق اسمه اطفير بن رويح وهو العزيز كان على خزائن مصر وكان الملك يومئذ الريان بن الوليد رجل من العماليق قال واسم امرأته راعيل بنت راعيل وقال غيره اسمها رانجا وقال محمد بن اسحق أيضاً عن محمد ابن السائب عن ابى صالح عن ابن عباس كان الذى باعه بمصر مالك بن ذعر بن قريش بن علقان مديان ابن ابراهيم فآله أعلم وقال ابو اسحق عن ابى عبيدة عن عبد الله بن مسعود انه قال أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر حين قال لامرأته أكرهى مشوا والمرأة التى قالت لا يهايا أبنت استأجره الآية وأبو بكر الصديق حين استخف عمر بن الخطاب رضى الله عنهم يقول تعالى كما أنقذنا يوسف من إخوته كذلك مكنا ليوسف فى الأرض يعنى بلاد مصر ولنعلمه من تأويل الاحاديث قال مجاهد والسدى هو تعبير الرؤيا والله غاب على أمره أى اذا أراد شيئاً فلا يرى

مخاطب اليهم (انكم قوم منكرون) لا أعرفكم بل أنكركم وأخاف ان تصيبونى بمكره ولا أعرف غرضكم ولا من أى القبائل أنتم (فالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه فالأضراب هو عن مجيئهم بما ينكره كأنهم قالوا ما جئناك بما خطر يالك من المكروه بل جئناك بما فيه سرور وهو عذابهم الذى كنت تحذره منهم وهم يكذبونك فيه قبل مجيئه (وأنيالك) متلبسين (بالحق) أى باليقين الذى لا مرد فيه ولا ترداً ومتلبسين أنت به لا بصارك له وهو العذاب النازل بهم للحالة (وأنا اصادقون) فى ذلك الخبر الذى أخبرناك وقد تقدم تفسير قوله (فأسر باهلك بقطع من الليل) فى سورة هود أى سر فى جزء من الليل بهم وهم يتناهى فلم يخرج من قريته الا هو وبناته وفى القرطبي فى سورة هود فخرج لوط وطوى الله له الأرض فى وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم (واتبع أديبارهم) أى كن من وراءهم وامش خلفهم تدودهم لئلا يتخلف منهم أحد فينال العذاب أو لاجل ان تطمئن عليهم وتعرف انهم ناجون (ولا يلتفت منكم أحد) أى أنت ولا أحد منهم فبرى ما نزل بهم من العذاب فيشتغل بالنظر فى ذلك ويتباطأ عن سرعة السير والبعد عن ديار الظالمين وقيل معنى لا يلتفت لا يتخلف (وامضوا حيث تؤمرون) أى الى الجهة التى أمركم الله سبحانه بالمشى اليها وهى جهة الشام وقيل مصر وقيل قرية من قرى لوط وقيل أرض الخليل عليه الصلاة والسلام وقيل الأردن وزعم بعضهم ان حيث هنا ظرف زمان مستدل بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون أى فى ذلك الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث أمرتم على انه لوجاء التركيب هكذا لم يكن فيه دلالة (وقضينا اليه) أى أوحينا الى لوط عليه السلام (ذلك الامر) هو اهلاك قومه ثم فسره بقوله (ان دابر هؤلاء مقطوع) الدابر هو الآخر أى ان آخر من يبق منهم يهلك (مصبحين) أى حال كونهم داخلين فى وقت الصبح ومثله فقطع دابر القوم الذين ظلموا وقدره الفراء وأبو عبيدة اذا كانوا مصبحين قال الكرخى فان كان تفسير معنى فصحيح وأما الاعراب فلا ضرورة تدعو اليه قال ابن عباس يعنى اتصال هلاكهم ثم ذكر سبحانه ما كان من قوم لوط عند وصول الملائكة الى قريتهم فقال (وجاء أهل المدينة) أى أهل مدينة قوم لوط وهى سدوم ببينهم هامة فذال مجع على وزن فعول وأخطأ من قال بمهمة مدينة من مدائن قوم لوط كما سبق وتقدم ان هذا المجى قبل قول

ولا يمانع ولا يخاف بل هو الغالب لما سواه قال سعيد بن جبير فى قوله والله غاب على أمره أى فعال لما الملائكة يشاء وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول لا يدرون حكمته فى خلقه وتلطفه وفعاله ما يريد وقوله ولما بلغ أى يوسف عليه السلام أشده أى استكمل عقله وتم خلقه آتيناها حكماً وعلماً يعنى النبوة انه حباهما بين أولئك الاقوام وكذلك نجزي المحسنين أى أنه كان محسناً فى عمله عاملاً بطاعة الله تعالى وقد اختلف فى مقدار المدة التى بلغ فيها أشده فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة ثلاث وثلاثون وعن ابن عباس بضع وثلاثون وقال الضحاك عشرون وقال الحسن أربعون سنة وقال عكرمة خمس وعشرون سنة وقال

الاسدي ثلاثون سنة وقال سعيد بن جبيرة ثمانية عشر سنة وقال الامام مالك وربيعة بن زيد بن أسلم والشعبي الأشد الحلم وقيل غير ذلك والله أعلم (ورأوته التي هوفي يدها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مشواى انه لا يفلح الظالمون) يخبر تعالى عن امرأة العزيز التي كان يوسف في يدها بصرة وقد أوصاها زوجها به وبأكرامه فرأوته عن نفسه اى حاولته على نفسه ودعته اليها وذلك انها أحبته حبا شديدا لجمالها وحسنه وبهاؤه فحملها ذلك على ان تجمل له وغاقت عليه الابواب ودعته الى نفسها وقالت هيت لك فامتنع من ذلك أشد الامتناع وقال معاذ الله (١٩٥) انه ربى أحسن مشواى وكانوا يظلمون الرب

على السيد والكبير اى ان بعلك ربى أحسن مشواى اى منزلى وأحسن الى فلا تأبى له بالفاحشة في أهله انه لا يفلح الظالمون قال ذلك مجاهد والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم وقد اختلف القراء في قوله هيت لك فقرأه كثيرون بفتح الهاء واسكان الياء وفتح التاء قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد معناه انها تدعوه الى نفسها وقال على ابن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس هيت لك تقول هلم لك وكذا قال زرين حبش وعكرمة والحسن وقتادة قال عمرو بن عبسة عن الحسن وهي كلمة بالسريانية اى عليك وقال السدي هيت لك اى هلم لك وهي بالقبطية وقال مجاهد هي لغة غريبة تدعو بها وقال البخاري وقال عكرمة هيت لك هلم لك بالخورانية هكذا ذكره معلقا وقد أسنده الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن سهل الواسطي حدثنا قرة بن عيسى حدثنا الثوري عن ابن عزي الخدي عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله هيت لك قال هلم لك قال هي بالخورانية وقال أبو عبيد القاسم بن سلام وكان الكسائي

الملائكة فاسر يا هلك في في سورة هود على الترتيب الواقعي وما هنا على خلافه والواو لا تفيد ترتيبا قال الكرخي ذكر القصة في هود بترتيب الوقوع وهنا أخرد كجيبهم عن قول الرسل بل جئناك مع تقدمه ليس لتقل الاول ببيان كيفية نصره الصابرين والثاني بتساوي الاعم (يستبشرون) اى مستبشرين بأضياف لوط طمعا في ارتكاب الفاحشة منهم والاستبشار اظهار الفرح والسرور (قال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفي) ووجد الضيف لانه مصدر كما تقدم والمراد أضيافا في وسطهم ضيفا لانه رآهم على هيئة الاضياف وقومه رآهم مردا حسان الوجوه في غاية الحسن ونهاية الجمال فلذلك طمعا فيهم (فلا تفخخون) يقال ففخخه يفضخه فضيحة وففخها اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار باظهاره وفي المختار ففخخه فاففخه اى كشف مساويه وبابه قطع والاسم الفضيحة والنضوح أيضا بضمين والمعنى لا تفخخوني عندهم بتعرضكم لهم بالفاحشة فيعلمون اني عاجز عن حياية من نزل بي أو لا تفخخوني بفضيحة ضيفي فان من فعل ما يفضخ الضيف فقد فعل ما يفضخ المضيف (واتقوا الله) في أمرهم من ركوب الفاحشة (ولا تحزنون) يجوز ان يكون من الخزي وهو الذل والهوان اى لا تذلوني ويجوز ان يكون من الخزي وهي الحياء والخل وقد تقدم تفسير ذلك في سورة هود (قالوا) اى قوم لوط مجيبين له (أولم ننهك عن العالمين) الاستعظام للذكاء والوال للعطف على مقدر اى لم تقدم اليك ونهك عن ان تسلكنا في شأن أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة وقيل نهوه عن ضيافة غرباء الناس قال قتادة يقولون أولم ننهك ان نضيف أحدا أو توؤبه في قريتنا ويجوز حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك (قال هؤلاء بناتي) فتزوجوهن حالا ان أسلمتم ولا تتركوهن الحرام وقيل أراد ببناته نساء قومه لكون النبي بمنزلة الاب لقومه أو انه كان في شريعته يحل تزوج الكافر بالمسلمة والاول أولى وقد تقدم تفسير هذا في هود (ان كنتم فاعلين) ما عزمتم عليه من فعل الفاحشة بضيفي أو ما أمركم به (اعمرك) العمر والعمر بالفتح والضم واحد لكنهم خصوا القسم بالمفتوح لا يشار الاخف فانه كثير الدور على أسنهم ذكر ذلك الزجاج وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وعيشه والبقاء مدة حياته في الدنيا والمعنى لعمرك قسمي أو عيني خذف الخبر لدلالة الكلام عليه قال القاضي عياض اتفق أهل التفسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذا حكى

يجب هذه القراءة يعنى هيت لك ويقول هي لغة لاهل حوران وقعت الى أهل الخجاز ومعناها تعال وقال أبو عبيدة سألت شيخا عالما من أهل حوران فذكر انهم يعرفها واستشهد الامام ابن جرير على هذه القراءة بقول الشاعر لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه أبلغ أمير المؤمنين * من أدى العراق اذا أتينا ان العراق وأهله * عنق اليك فهيت هيتا يقول فتعال واقرب وقرأ ذلك آخرون همت لك بكسر الهاء والهمزة وضم التاء بمعنى نهيتك لك من قول القائل همت بالامر اى همت عنسه هذه القراءة ابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو وائل وعكرمة وقتادة وكلهم يفسرها بمعنى نهيتك لك قال ابن جرير وكان أبو عمرو

والسكائي ينكران هذه القراءة وقرأ عبد الله بن اسحق هيت بفتح الهاء وكسر التاء وهي غريبة وقرأ آخرون منهم عامة أهل المدينة هيت بفتح الهاء وضم التاء وأنشد قول الشاعر ليس قومي بالابعدين اذا ما * قال داع من العشرة هيت قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن الاعمش عن ابي وائل قال قال ابن مسعود وقد سمع القراء متقاربين فاقرأوا كما علمتم واياكم والتنطع والاختلاف وانما هو كقول أحدكم هلم وتعال ثم قرأ عبد الله هيت لك فقال يا أبا عبد الرحمن ان ناسا يقرؤنها هيت قال عبد الله ان أقرأها كما علمت أحب اليّ وقال ابن جرير حدثني ابن وكيع (١٩٦) حدثنا ابن عيينة عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله هيت لك فقال

له مسروق ان ناسا يقرؤنها هيت لك فقال دعوني فاني أقرأ كما أقرئت أحب اليّ وقال أيضا حدثني المنني حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن شقيق عن ابن مسعود قال هيت لك بنصب الهاء والتاء ولا تمز وقال آخرون هيت لك بكسر الهاء واسكان الياء وضم التاء قال أبو عبد معمر بن المنني هيت لا تثنى ولا تجمع ولا توث بل يخاطب الجميع بلفظ واحد فيقال هيت لك وهيت لكم وهيت لكم وهيت لكم (ولقد همت به وهمهم الولا أن رأي برهان ربه كذلك لمصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين) اختلف اقوال الناس وعباراتهم في هذا المقام وقد روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبير وطائفة من السلف في ذلك ما رواه ابن جرير وغيره والله أعلم وقيل المراد به ما خطرأت حديث النفس حكاها بغوى عن بعض اهل التحقيق ثم أورد البغوى ههنا حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة

اجماع المفسرين على هذا المعنى أبو بكر بن العربي فقال قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله تعالى ههنا بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم تشتر يقاله قال أبو الجوزاء ما أقسم الله سبحانه بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه أكرم البرية عنده وعن ابن عباس قال ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره قال لعمر ك الآية يقول وحياتك يا محمد وعمر لك وبقائك في الدنيا وعيشك بها وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما خلق الله بحياة أحد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمر ك الآية أخرجه ابن مردويه كذا في الدر المنثور للسيوطي قال ابن العربي ما الذي يمنع ان يقسم الله سبحانه بحياة لوط ويبلغ به من التشريف ما شاء وكل ما يعطيه الله سبحانه لوط من فضل يؤتي ضغفه من شرف لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه أكرم على الله منه وألواته سبحانه أعطى ابراهيم الخليل وموسى التكاليم وأعطى ذلك لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قال فاذا أقسم الله سبحانه بحياة لوط خيانة لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أرفع قال القرطبي ما قاله حسن فانه يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كلاماً معتزلاً في قصة لوط عليه السلام فان قيل قد أقسم الله سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين ونحو ذلك فما فيها من فضل وأجيب بانه ما من شيء أقسم الله به الا وفي ذلك دلالة على فضله على جنسه وقيل الاقسام منه سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين والنجم والضحى والليل ونحو ذلك هو على حذف مضاف هو المقسم به أى وخالق التين وكذلك ما بعده وفي قوله لعمر ك أى وخالق عمر ك وذو ك صاحب الكشاف وتابعه ان هذا القسم هو من الملائكة على ارادة القول أى قالت الملائكة للوط لعمر ك ثم قال وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانه أقسم سبحانه وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له انتهى وقد ذكره كثير من العلماء القسم بغير الله سبحانه وجاءت بذلك الاحاديث الصحيحة في النهي عن القسم بغير الله فليس لعباده أن يقسموا بغيره وهو سبحانه يقسم بمشائهم من مخلوقاته لا يشترط ان يعاملهم بغيره فليس لعباده أن يقسموا بغيره (انهم لفي سكرتهم يعمهون) اى انهم لفي غوايتهم وشدة غلظتهم التي أزالت عقولهم وتميزهم بين خطيئهم والصواب الذي يشار به اليهم يتخيرون جعل الغواية لكونها تذهب بعقل صاحبها كما تذهب به الخمر سكرة والضير لقريش على ان القسم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والجملة

رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اذا هم عبدى بحسنة فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها وان هم بسيسة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فانما تتركها من جرائ فان عملها فاكتبوها بعثلها وهذا الحديث مخرج في الصحيحين وله ألفاظ كثيرة وهذا منها وقيل هم بضربها وقيل تمناها ووجه وقيل هم بها لولا أن رأي برهان ربه أى فلم يتم بها وفي هذا القول نظرون حيث العربية حكاه ابن جرير وغيره وأما البرهان الذي رآه فقيه أقوال أيضاً فعن ابن عباس وسعيد ومجاهد وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين والحسين وقادة وأبي صالح والبخاري ومحمد بن اسحق

اعتراض

وغيرهم رأى صورة أبيه يعقوب عاضا على اصبعه بقمه وقيل عنه في رواية فضرِب في صدر يوسف وقال العوفي عن ابن عباس رأى خيال الملك يعني سيده وكذا قال محمد بن اسحق فيما حكاه عن بعضهم انما هو خيال قطيف سيده حين دنا من الباب وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن أنس بن مودود سمعت من محمد بن كعب القرظي قال رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فاذا كُتب في حائط البيت لا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتا وساء سيلا وكذا رواه أبو معشر المدني عن محمد بن كعب وقال عبد الله بن وهب أخبرني نافع بن سريده عن أنس بن مودود قال سمعت القرظي (١٩٧) يقول في البرهان الذي رأى يوسف ثلاث آيات

من كتاب الله ان علمكم لحافظين الآية وقوله وما تكون في شأن الآية وقوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت قال نافع سمعت أبا هلال يقول مثل قول القرظي وزاد آية رابعة ولا تقربوا الزنا وقال الاوزاعي رأى آية من كتاب الله في الجدار تنهاه عن ذلك قال ابن جرير والصواب ان يقال انه رأى آية من آيات الله تزرعه عما كان هم به وجائز ان يكون صورة يعقوب وجائز أن يكون الملك وجائز أن يكون ما رأوه مكتوباً من الزجر عن ذلك ولا حجة قاطعة على تعيين شيء من ذلك فالصواب ان يطلق كما قال الله تعالى وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أي كما رأيناه به هنا صرفه عما كان فيه كذلك نقيه السوء والفحشاء في جميع اموره انه من عبادنا الخالصين أي من المجتبيين المطهرين المختارين المصطفين الاخيار صلوات الله وسلامه عليه (واستبقا الباب وقدت قيصه من دبر وألفيا سيدها الذي الباب قالت ما جزاء من أراد باهلك سواء الا ان يسجن أو عذاب أليم قال هي

اعتراض أول قوم لوط على ان القسم بلوط قال قتادة أي في ضلالهم يلعبون وقال الاعمش اني غفلتهم يترددون وعنه من باب تعب كافي المختار (فأخذتهم الصيحة) العظيمة أو صيحة جبريل والصيحة العذاب قال ابن جرير الصيحة مثل الصاعقة وكل شيء أهلك به قوم فهو صاعقة وصيحة (مشرقين) أي حال كونهم داخلين في وقت الشروق يقال أشرق الشمس أي أضاءت وشرقت اذا طلعت وقيل هما الغتان بمعنى واحد وأشرق القوم اذا دخلوا في وقت شروق الشمس وقيل أراد شروق الفجر وقيل أول العذاب كان عند شروق الفجر حين أصبحوا وامتدت مناهة الى طلوع الشمس حين أشرقوا فلذلك قال أو لا مقطوع مصحين وقال ههنا مشرقين (فجعلنا) مررب على أخذ الصيحة (عالها) أي على المدينة أو على قري قوم لوط (سافلها) وقال الزمخشري الضمير لقري ورجح الاول بانه تقدم ما يعود اليه لفظا بخلاف الثاني والمراد بعاليها وجه الارض وما عليه رفعها جبريل الى السماء من الارض السفلى وأسقطها مقلوبة الى الارض وكانت أربعة قري فيها أربعمائة ألف مقاتل (وأمرتنا عليهم) أي على من كان خارجا عن قراهم بان كان غائبا في سفر أو غيره (مجاراة من سجيل) أي من طين متحجر طبع بال نار وقد تقدم الكلام مستوفى على هذا في سورة هود (ان في ذلك) المذكور من قصتهم وبيان ما أصابهم (لايات للمتوسمين) أي للمتفكرين الناظرين في الامور يستدلون بها وقال أبو عبيدة للمتبصرين وقال قتادة للمعتبرين وقيل للمتأملين كما أنهم يعرفون باطن الشيء بسمه ظاهره وقال مجاهد للمتفكرين وأخرج البخاري في التاريخ والترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن السني وأبو نعيم وابن مردويه والخطيب عن أنس بن سويد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقنوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك لايات للمتوسمين والفراسة على نوعين أحدهما ما يوقعه الله في قلوب الصالحاء فيعلمون بذلك أحوال الناس باصابة الخدس والنظر والظن والتثبت والثاني ما يحصل بدلائل التجارب والاختلاق للناس في هذا العلم تصانيف قديمة وحديثة وقال ثعلب الواسم الناظر اليك من فرقك الى قدمك والمعنى متقارب وأصل التوسم التثبت والتفكير تفعل مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديثه في جلد البعير أو البقر وقيل أصله استقصاء التعرف يقال توسمت أي تعرفت مستقصيا وجوه التعرف وقيل هو من الوسم بمعنى العلامة (وانها

راودني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها ان كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قيصه قد من دبر قال انه من كيدك ان كيدك عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفر لي ذنبا انك كنت من الخاطئين) يخبر تعالى عن حالهما حين خرجا يستبقان الى الباب يوسف هارب والمرأة تطلبه ليرجع الى البيت فلحقته في أثناء ذلك فامسكت بقميصه فقذته قد افطعيا يقال انه سقط عنه من ورائه فقد قد افطعيا واستمر يوسف هاربا ذاهبا وهي في اثره فألفيا سيدها وهما زوجها عند الباب فعند ذلك خرجت عما هي فيه بمكرها وكيدها وقالت لربو جهات متصلة وقاذفة يوسف بدائها

ما جاز من أراد باهلك سوءاً أي فاحشة إلا ان يسجن أي يحبس أو عذاب أليم أي يضرب ضرباً شديداً موحها فغضب ذلك
 اتصر يوسف عليه السلام بالحق وتبرأ مما رتبته به من الخيانة وقال باراً صادقاً هي راودتني عن نفسي وذكر أنها
 اتهمته بتجديدها حتى قدت قيضه وشهدها هدم أهلها ان كان قيضه قد من قبل أي من قدامه فصدقت أي في قولها انه
 راودها على نفسها لانه يكون لمادعاها وأبت عليه دفتته في صدره ففقدت قيضه فصيح ما قالت وان كان قيضه قد من دبر فكذبت
 وهو من الصادقين وذلك يكون كما وقع لما هرب (١٩٨) منها وتطلبته أمسكت قيضه من ورائه لترده اليها ففقدت قيضه من

ورائه وقد اختلفوا في هذا الشاهد
 هل هو صغير أو كبير على قولين لعلماء
 السلف فقال عبد الرزاق أخبرنا
 اسرائيل عن سمك عن عكرمة
 عن ابن عباس وشهدها هدم
 أهلها قال ذو الحية وقال الثوري
 عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن
 عباس كان من خاصة الملك وكذا
 قال مجاهد وعكرمة والحسن
 وقائدة والسدي ومحمد بن اسحق
 وغيرهم انه كان رجلاً وقال زيد
 ابن أسلم والسدي كان ابن عمها
 وقال ابن عباس كان من خاصة الملك
 وقد ذكر ابن اسحق ان زليخا كانت
 بنت أخت الملك الريان بن الوليد
 وقال العوفي عن ابن عباس في
 قوله وشهدها هدم أهلها قال
 كان صبيها في المهدي وكذا روى عن
 أبي هريرة وهلال بن يساف
 والحسن وسعيد بن جبيرة والخلع
 ابن مزاحم انه كان صبيها في الدار
 واختاره ابن جرير وقد ورد فيه
 حديث مرفوع فقال ابن جرير
 حدثنا الحسن بن محمد حدثنا

لبسبيل مقبيل) يعني قري قوم لوط أو مدينتهم على طريق ثابت أو الباء بمعنى في وهي
 الطريق من المدينة إلى الشام فان السالك في هذه الطريق يعرف تلك القرى ويشاهدها
 ويرى أثر عذاب الله وغيضه لانه لم يدثر ولم يخف ولم يزل وعن ابن عباس معنى لبسبيل
 لهم لالك وعن مجاهد بطريق لم يعلم ليس يخفي وعن قتادة بطريق واضح (ان في ذلك)
 المذكور من المدينة والقرى أو ما أنزل بهم من العذاب (لا ية للمؤمنين) يعتبرون بها فان
 المؤمنين بالله والانبياء والمرسلين من العباد هم الذين يعتبرون بما يشاهدونه من الآثار
 ويعرفون ان ذلك انما كان لا تقام الله من الجهال لاجل مخالفتهم وأما الذين لا يؤمنون
 فيحملونه على حوادث العالم وحصول القرانات الكوكبية والاتصالات الفلكية وجمع
 الآيات أو لا باعتبار تعدد ما قص من حديث لوط وضياف ابراهيم وتعرض قوم لوط لهم
 وما كان من اهلاهم وقلب المدائن على من فيها وامطار الخجارة على من غاب عنها
 ووحدها ثانياً باعتبار وحدة قرية قوم لوط المشار اليها بقوله وانها لبسبيل مقبيل فلا يرد
 كيف جمع الآية أو لا ووحدها ثانياً والقصة واحدة (وان كان أصحاب الايكة) شروع
 في قصة شعيب وذكر ههنا مختصرة وسيأتي بسطها في سورة الشعراء والايكة الغيضة
 وهي جاع الشجر وجمع الشيء الجمع الايكة وفي الاصل اسم للشجر المتنوع والمراد بها هنا
 البقعة التي فيها شجر من دحم في الكلام مجاز من اطلاق الحال على المحل ويروى ان
 شجرهم كان دوماً وهو المقل فالعنى وان كان أصحاب الشجر المجتمع وأرباب بقعة الاشجار
 باعتبار اقامتهم فيها ولازمتهم لها (الظالمين) بتكذيبهم شعيباً واقتصر الله سبحانه
 هنا على وصفهم بالظلم وقد فصل ذلك الظلم فيما سبق واللام فيه للتأكيدي وقيل الايكة اسم
 القرية التي كانوا فيها قال أبو عبيدة أئكة وليكة مدينتهم مككة وبكة وأصحابها هم قوم
 شعيب وقد تقدم خبرهم وقد أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مدين وأصحاب الايكة أمتان بعث الله اليهما ما شجيبا
 وعن ابن عباس قال أصحاب الايكة هم قوم شعيب والايكة ذات آجام وشجر كانوا فيها
 (فانتقمنا منهم) أي أهلها كما هم بالعذاب وذلك ان الله سلط عليهم شدة الحر سبعة أيام حتى
 أخذوا نفاسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه لهم حجاباً كالظلة فالتجأ اليها
 واجتمعوا تحتها للتظليل يلبسون الروح فبعث نارا فأحرقتهم جميعاً (وانهم) الضمير يرجع

إلى
 عفان حدثنا جاد هو ابن سلمة أخبرني عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار فذكر فيهم شاهد يوسف ورواه غيره عن حماد بن سلمة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه
 قال تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم وقال ليث بن أبي سليم عن
 مجاهد كان من أمر الله تعالى ولم يكن انسياً وهذا قول غريب وقوله فلما رأى قيضه قد من دبر أي لما تحقق زوجهما صدق
 يوسف وكذبها فيما قد فتته ورمت به قال انه من كيدك أي ان هذا البهت واللطف الذي اظنت عرض هذا الشاب به

من جملة كيدك ان كيدك عظيم ثم قال امر يوسف عليه السلام بكتمان ما وقع يوسف أعرض عن هذا أي اضرب عن هذا صفحا أي فلا تذكره لاحد واستغفر لذنبك يقول لامرأته وقد كان لين العريكة سهلا وأنه عذرها لانها رأت ما لا صبر لها عنه فقال لها استغفري لذنبك أي الذي وقع منك من ارادة سوء بهذا الشاب ثم قذفه بما هو يرى منه انك كنت من الخاطئين (وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حيا انال تراها في ضلال مبين فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن واعتدت لهن متكا وآت كل واحدة منهن سكيناً (١٩٩) وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن

أيدينهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم قالت فذلكن الذي لم تفتني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين قال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه والا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم يخبر تعالى ان خبر يوسف وامرأة العزيز شاع في المدينة وهي مصر حتى تحدث به الناس وقال نسوة في المدينة مثل نساء الكبراء والامراء ينسكرون على امرأة العزيز وهو الوزير ويعين ذلك عليها انها تراود فتاها عن نفسه أي تحاول غلامها عن نفسه وتدعوه الى نفسها قد شغفها حيا أي قد وصل حبسه الى شغاف قلبها وهو غلافه قال الضحاك عن ابن عباس الشغف الحب القاتل والشغف دون ذلك والشغاف حجاب القلب انال تراها في ضلال مبين أي في صنيعها هذا

الى مدينة قوم لوط ومكان أصحاب الايكة أي وان المكائين (لبامام ميين) أي لطريق واضح ظاهر قاله ابن عباس وقيل يعود على الخبرين خبر اهلاك قوم لوط وخبر اهلاك قوم شعيب وقيل يعود على أصحاب الايكة وأصحاب مدين لانه مرسل اليهما فذكر أحدهما مشعرا بالآخر وأرجح الاقوال هو الاول والامام اسم لما يؤتم به ومن جملة ذلك الطريق التي تسلك قال الفراء والزجاج سمي الطريق اماما لانه يؤتم به ويتبع وقال ابن قتيبة لان المسافرين يأتم به حتى يصل الى الموضع الذي يريد وقيل الضمير للايكة ومدين لان شعيبا كان ينسب اليهما ثم ان الله سبحانه ختم القصص بقصة ثمود فقال (واقعد كذب أصحاب الحجر) قال قتادة هم أصحاب الوادي وكانوا ثمود قوم صالح والحجر اسم لذي ابرع وقاله الازهرى وهي ما بين مكة وقبول وقال ابن جرير هي أرض بين الحجاز والشام وآثارها موجودة باقية يمر عليها ركب الشام الى الحجاز والعكس وانما قال الله سبحانه (المرسلين) ولم يرسل اليهم الا صالحا لان من كذب واحدا من الرسل فقد كذب الباقين ليكون هم متفقين في الدعوة الى الله وقيل كذبوا صالحا ومن تقدمه من الانبياء وقيل كذبوا صالحا ومن معه من المؤمنين (وآتيناهم آياتنا) المنزلة على نبيهم ومن جملتها الناقة فان فيها آيات جمة كخروجها من الصخرة ودنوتها لهما عند خروجهما وعظمتها وكثرة لبنها وانما أضاف الآيات اليهم وان كانت لصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها) أي عن الآيات (معرضين) أي غير معتبرين بها ولا ملتفتين اليها بل تاركين لها ولهذا عقروا الناقة وخالفوا أمرهم به نبيهم قال الكرخي وذلك يدل على ان النظر والاستدلال واجب وان التقليد مذموم (وكانوا يخشون) الخش في كلام العرب البرى والخبر فخشته يخشون بالخسر فخشا أي براه وفي التنزيل أتعبدون ما تعبدون أي تعبدون وتكفرون (من الجبال يوتنا) بضم الباء وكسر هاء اسمعيتان أي يخشقونها في الجبال (آمين) أي حال كونهم آمنين من الخراب ونقب اللصوص لها الشدة احكامها أو من ان يقع عليهم الجبل أو السقف قاله الفراء وقيل آمنين من الموت وقيل من العذاب ركونا منهم على قوتهم واثافتها وقال بعضهم المراد أنهم يتخذون يوتنا في الجبال بنقرها وقطع الصخر منها بالمعاويل حتى تصير مساكن من غير بنيان (فاخذتهم الصيحة) أي العذاب وهو الرجفة أو الزلزلة الشديدة من الارض (مصعبين) أي داخلين

من حبيها فتاها وراودتها اليها عن نفسه فلما سمعت بمكرهن قال بعضهم بقولهن وقال محمد بن اسحق بل باغهن حسن يوسف فأحسبن ان يرينه فقلن ذلك ليتوصلن الى رؤيته ومشاهدته فعند ذلك أرسلت اليهن أي دعتهن الى منزلها لتضيفهن واعتدت لهن متكا قال ابن عباس وسعيد بن جبسر ومجاهد والحسن والسدى وغيرهم هو المجلس المعد فيه مفارش ومخاد وطعام فيه ما يقطع بالسكاكين من أترج ونحوه ولهذا قال تعالى وآت كل واحدة منهن سكيناً وكان هذا مكيدتها ومقابلة لهن في احتيالهن على رؤيته وقالت اخرج عليهن وذلك انها كانت قد خيأت له في مكان آخر فلما اخرج رؤيته أكبرنه أي أعظمته أي شأنه وأجلان

قدره وجعلن يقطعن أيديهن قهشاً برؤيته وهن يظنن انهن يقطعن الاترج بالسكاكين والمراد انهن حزنن أيديهن بها قاله غيره واحد وعن مجاهد وقمادة قطعن أيديهن حتى ألقينها فإله أعلم وقد ذكر عن زيد بن أسلم انها قالت لهن بعدما كن وطابت أنفسهن ثم وضعت بين أيديهن أترجاوات كل واحدة منهن سكيناً هل لكن في النظر إلى يوسف قلن نعم فبعثت اليه تأمره أن يخرج اليهن فلما رأينه جعلن يقطعن أيديهن ثم أمرته أن يرجع ليرينه فمعه لأمودم برافرجع وهن يحزنن في أيديهن فلما أحسن بالأم ان ذهب جعلن يولون فقالت أنتن من نظرة واحدة (٢٠٠) فعلمت هذا فكيف ألأم ناقلن حاش لله ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم ثم قلن

لها وما ترى عليك من لوم بعد هذا الذي رأين لأنهن لم يرين في البشر شبهه ولا قريباً منه فانه عليه السلام كان قد أعطى شطر الحسن كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح في حديث الاسراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر يوسف عليه السلام في السماء الثالثة قال فاذا هو قد أعطى شطر الحسن وقال حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى يوسف وأمه شطر الحسن وقال سفيان الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن وقال أبو اسحق أيضاً عن أبي الاحوص عن عبد الله قال كان وجهه يوسف مثل البرق وكانت المرأة اذا أغتبه الحاجة غطي وجهه مخافة ان تفتن به ورواه الحسن البصري مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن أهل الدنيا وأعطى الناس الثلثين أو قال أعطى يوسف وأمه الثلثين والناس الثلث وقال سفيان عن منصور عن مجاهد عن

في وقت الصبح وقد تقدم ذكر الصيحة في الاعراف وفي هود وقد تقدم أيضاً قريياً (قأ غنى) أي لم يدفع (عنهم) شيئاً من عذاب الله (ما كانوا يكسبون) من الاموال والحصون في الجبال أو من الشرك والاعمال الخبيثة أخرج البخاري وغيره عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخلوا على هؤلاء القوم الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما أصابهم وأخرج ابن مردويه عنه قال نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام غزوة تبوك بالبحر عند بيوت ثود فاستقى الناس من مياه الابار التي كانت تشرب منها ثود وبخروا منها ونصبوا القدور بالجم فامرهم بأهراق القدور وعلفوا العجين الابل ثم ارتحل على البئر التي كانت تشرب منها الناقة ونهاهم ان يدخلوا على القوم الذين عذبوا فقال ائني أخشى ان يصيبكم مثل الذي أصابهم فلا تدخلوا عليهم (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا متلبسة بالحق) وهو ما فهم ما من الفوائد والمصالح ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء دفعاً للفسادهم وارشاداً لمن بقي الى الصلاح وقيل المراد بالحق مجازاة المحسن باحسانه والمسيء بأساءته كما في قوله سبحانه ولله ما في السموات وما في الارض ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحق وقيل المراد بالحق الزوال لانها مخلوقة وكل مخلوق زائل (وان الساعة لا آتية) وعند آتياها ينتقم الله ممن يستحق العذاب ويحسن الى من يستحق الاحسان وفيه وعيد للعصاة وتهديد ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان يصفح عن قومه فقال (فاصفح الصفع الجميل) أي تجاوز عنهم وأعف عفووا حسناً وقيل فأعرض عنهم أعراضاً جديلاً ولا تعجل عليهم بالانتقام وعاملهم معاملة الصفوح الخليم قال علي الصفع الجميل الرضا بغير عتاب وعن ابن عباس مثله وعن مجاهد قال هذه الآية قبل القتال وعن عكرمة مثله يعنى هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لأن الله أمر نبيه ان يظهر الخلق الحسن وان يعاملهم بالعفو والصفح الخالي من الجزع والخوف والامر بالصفح الجميل لا ينافي قتالهم (ان ربك هو الخالق) أي الخالق للخلق جميعاً (العليم) بأحوالهم وبالصالح والطالح منهم (ولقد آتيناك أسبعاً من المثاني) من للتبعيض أو للبيان على اختلاف الأقوال في المراد ذكر معنى ذلك الزجاج فقال هي للتبعيض اذا أردت بالسبع الفاتحة والطوال والبيان اذا أردت الاسباع واختلاف أهل

ربيعه الجرشى قال قسم الحسن نصفين فاعطى يوسف وأمه سارة نصف الحسن والنصف الآخر بين سائر العلم الخلق وقال الامام أبو القاسم السهيلي معناه ان يوسف عليه السلام كان على النصف من حسن آدم عليه السلام فان الله خلق آدم بيده على أكمل صورة وأحسنها ولم يكن في ذريته من يوازنه في جماله وكان يوسف قد أعطى شطر حسنه فلهذا قال هؤلاء النسوة عند رؤيته حاش لله قال مجاهد وغير واحد معاذ الله ما هذا بشر او قرأ بعضهم ما هذا بشرى أي عشتري بشر ان هذا الاملاك كريم قالت فذلك الذي لم يمتني فيه تقول هذا معذرة اليهن بان هذا حقيق ان يحب لجماله وكاله ولقد راودته عن

نفسه فاستعظم أي فامتنع قال بعضهم لما رأين جلاله الظاهر أخبرهن بصفاة الحسنات التي تخفى عنهن وهي العفة مع هذا الجلال ثم قالت تتوعدوه ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين فعد ذلك استبعاد يوسف عليه السلام من شرهن وكيدهن وقال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه أي من الفاحشة والاعتصاف عن كيدهن أصاب اليهن أي أن وكلتني إلى نفسي فليس لي منها قدرة ولا أملاك لها ضرا ولا نفعا لا بحولك وقوتك أنت المستعان وعليك التسلان فلا تكن لي نفسي أصاب اليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه الآية وذلك أن يوسف (٢٠١) عليه السلام عصمه الله عصمة عظيمة وجه

فامتنع منها أشد الامتناع واختار السجن على ذلك وهذا في غاية مقامات السكال أنه مع شبابه وجماله وكماله تدعو مسيدته وهي امرأة عزيز مصر وهي مع هذا في غاية الجمال والمال والرياسة ويمتنع من ذلك ويختار السجن على ذلك خوفا من الله رجاء ثوابه ولهذا ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالسبيل اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تجابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفق يمينه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه (ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننهم حتى حين) يقول تعالى ثم ظهر لهم من المصلحة فيما رأوا أنهم يسجنونه إلى حين أي إلى مدة وذلك بعد ما عرفوا براءته وظهرت الآيات وهي الأدلة على صدقه في عفته

العلم فيها ما ذاهي فقال جمهور المفسرين انها الفاتحة قال الواحدي وأكثر المفسرين على انها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن وهب بن مسعود والحسن ومجاهد وقمادة والربيع والسكبي وزاد القرطبي أباه ريرة وأبا العالية وزاد النيسابوري الخنك وسعيد بن جبير وقد روى ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير اليه وقيل هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والسابعة الانفال والتوبة لانهما كسورة واحدة اذ ليس بينهما تسمية روى هذا عن ابن عباس وقيل السابعة هي سورة يونس وقيل المراد بها السبعة الاحزاب فانها سبع صحائف وقيل هي السور التي دون الطوال وفوق المنفصل وهي المئين والمثاني جمع مثناة من التثنية وهي التكرير أو جمع مثنية وقال الزجاج يثنى بما يقرأ بعددها معها فعلى القول الاول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني انها تثنى أي تكرر في كل صلاة وعلى القول بانها السبع الطوال فوجه التسمية ان العبر والاحكام والحدود ذكرت فيها وعلى القول بانها السبعة الاحزاب يكون وجه التسمية هو تكرير ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب إلى ان المراد بالسبع المثاني القرآن كله الخنك وطاوس وأبو مالك وهوراية عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى كتابا متشابها مثاني وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن وهي الامر والنهي والتبشير والانذار وضرب الامثال وتعريف النعم وأنباء القرون الماضية قاله زيا بن أبي هريرة ولا يخفى عليك ان تسمية الفاتحة مثاني لا يستلزم في تسمية غيرها بهذا الاسم وقد تقرر انها المرادة بهذه الآية فلا يقدح في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) المراد به سائر القرآن قاله ابن مسعود فيكون من عطف العام على الخاص لان الفاتحة بعض من القرآن وكذلك ان اريد بالسبع المثاني السبع الطوال لانها بعض من القرآن ان اريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض أو من عطف الكل على البعض ان اريد به المجموع الشخصي وأما اذا اريد بها السبعة الاحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر وما يقوى كون السبع المثاني هي الفاتحة ان هذه السورة مكية وأكثر السبع الطوال مدنية وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه وظاهر قوله ولقد آتيناك الخ انه قد تقدم اتياء السبع على نزول هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المولى انه قال له

(٢٦ فتح البيان خامس) وزاهاه وكانهم والله أعلم انما سجنوه لما شاع الحديث ايها ما نرا ودها عن نفسها وانهم سجنوه على ذلك ولهذا لما طلبه الملك الكبير في آخر المدة امتنع من الخروج حتى تبين براءته بما نسب اليه من الخيانة فلما تقرر ذلك خرج وهو في العرض صلوات الله عليه وسلامه وذكر السدي انهم انما سجنوه لما لا يشع ما كان منها في حقه وتبرأ عرضه فيفضحها (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما اني أراني أعصر خيرا وقال الآخر اني أراني أجعل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه بينما يتأويله اننا نحن المحسنين) قال قتادة كان أحدهما مساقا للملك والآخر خبزا قال محمد بن اسحق كان اسم الذي على الشرايب

بندوا والاخر بجلت قال السدي كان سبب حبس الملك اياه ما انه توهم انهما تمالا على ستمه في طعامه وشربه وكان يوسف عليه السلام قد اشتهر في السجن بالجلود والامانة وصدق الحديث وحسن السمات وكثرة العبادة صلوات الله عليه وسلامه ومعرفته التعبير والاحسان الى أهل السجن وعبادة مرضاهم والقيام بحقوقهم ولم يدخل هذان القتيان الى السجن تألفا به وأحباه حباً شديداً وقالوا له والله لقد أحببناك حباً زائداً قال بارك الله فيكما انه ما أحبني أحد الا دخل على من محبته ضرراً أحبتي عتي فدخل على الضرر بسببها وأحبني أبي فاوديت بسببه وأحبتي امرأة (٢٠٢) العزيز فكذلك فقالوا والله ما نستطيع الا ذلك ثم انهم ما رأينا ما فرأى

الساقى انه يعصر خجرا يعني عنبا وكذلك هي في قراءة عبد الله ابن مسعود اني أراي أعصر عنبا وزواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن زيد بن هرون عن شريك عن الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود انه قرأها أعصر عنبا وقال الضحاك في الآية في قوله اني أعصر خجرا يعني عنبا قال وأهل عمان يسمون العنب خجرا وقال عكرمة قال اني رأيت فيما يرى النائم اني غرست حبلة من عنب فنبئت فخرج فيها عاقيد فعصرتهن ثم سقيتهن الملك فقال تمكث في السجن ثلاثة أيام ثم تخرج فتسقي خجرا وقال الآخر وهو الخباز اني أراي أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل كل الطير منه نبعثاً وتأويله الآية والمشهور عند الأكثرين ما ذكرناه انهما رأيا مناما وطلبا تعبيرة وقال ابن جرير حدثنا وكيع وابن حميد قال حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود قال ما رأيت صاحباً يوسف شيئا انما كان تحالماً ليحبراً (قال لا يأتيكما

النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا أعلمك أفضل سورة قبل ان أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم وأخرج البخاري أيضاً من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فوجب بهذا المصير الى القول بانها فاتحة الكتاب ولكن تسميتها بذلك لا ينافي تسمية غيرها به كما قلنا وعن الضحاك قال المثاني القرآن يذكر الله القصص الواحدة مراراً وعن زيد بن أبي مريم في الآية قال أعطيتك سبعة أجزاء من وانه وبشر وأذر واضرب الامثال واعدد النعم واتل نبأ القرآن ثم لما بين الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ما أنعم به عليه من هذه النعمة الدينية ففره الله عن اللذات العاجلة الزائلة فقال (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم) أي لا تطمع ببصرك الى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتن لها قال الواحدى انما يكون ما دعينا منه الى الشيء اذا دام النظر نحوه وادامة النظر اليه تدل على استحسانه وتتميمه وقال بعضهم المعنى لا تحسدن أحد اعل ما أوتي من الدنيا وردبان الحسد منهى عنه مطلقاً وانما قال في هذه السورة لا تمدن بغيره واولا انه لم يسبقه طلب بخلاف ما في سورة طه وعن ابن عباس قال في قوله لا تمدن عينيك نهى الرجل ان يتنى ما لصاحبه والازواج الاصناف قاله ابن قتيبة وقال الجوهري الازواج القراء وقيل يعني اليهود والنصارى والجوس وعن مجاهد في قوله أزواجاً منهم قال الاغنياء الامثال والاشباه وعن سفيان بن عيينة قال من أعطى القرآن فدع عينيه الى شيء مما صغر القرآن فقد خالف القرآن ألم تسمع قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني الى قوله ورزق ربك خبر وأبقى وقد فسر ابن عيينة أيضاً الحديث الصحيح ليس منامن لم يتغن بالقرآن فقال ان المعنى لم يستغن به ثم لما نهى عن الالتفات الى أموالهم وأمتعتهم نهى عن الالتفات اليهم فقال (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا وصموا على الكفر والعناد وقيل المعنى لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا وفاتك من مشاركتهم فيها فان لك الآخرة والاول أولى روى البغوي بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تغبطن فاجر بآئمة فأنك لا تدري ما هو لاق بعد موته انه عند الله قاتل لا يموت قيل وما هو قال النار وعنه عند مسلم مرفوعاً انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر ان

طعام ترزقانه الانبياء تكلموا به قبل ان يأتيكما ذلك مما علمني ربي اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم لا تردوا كفرون واتعت ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) يخبرهما يوسف عليه السلام انهما هما رأيا في منامهما من حلم فانه عارف بنفسيه ويخبرهما بتأويله قبل وقوعه ولهذا قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الانبياء تكلموا به قبل ان يأتيكما وكذا قال السدي وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء حدثنا محمد بن يزيد شيخه عن الحسين

ابن ثوبان عن عكرمة وعن ابن عباس قال ما أدري لعل يوسف عليه السلام كان يعتاف وهو كذلك لاني أجدي كتاب الله حين قال للرجلين لا تأتياكم طعاما ترزقانه الا نباتا كنبأ ويلي قال اذا جاء الطعام حلوا أو مراً اعتاف عند ذلك قال ابن عباس انما علم فعل وهذا أثر غريب ثم قال وهذا انما هو من تعليم الله اباي لاني اجتنبت ملة الكافرين بالله واليوم الآخر فلا يرجون ثوابا ولا عقابا في المعاد واتبع ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب الآية يقول هجرت طريق الكفر والشرك وسلكت طريق هؤلاء المرسلين صلات الله وسلامه عليهم ثم أجمعين وهكذا يكون حال من سلك طريق (٢٠٣) الهدى واتبع طريق المرسلين وأعرض عن طريق الضالين فان الله يهدي قلبه ويعلمه ما لم يكن يعلم ويجعله اماما يقتدي به في الخير وداعيا الى سبيل الرشاد ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس هذا التوحيد وهو الاقرار بان لا اله الا الله وحده لا شريك له من فضل الله علينا أي أوحاه لنا وأمرنا به وعلى الناس اذ جعلنا دعاة لهم الى ذلك ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يعرفون نعمة الله عليهم بارسال الرسل اليهم بل بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا ججاج عن عطاء عن ابن عباس انه كان يجعل الجدايا ويقول والله لمن شاء لاعنته عند الحجر ما ذكر الله جدا ولا جده قال الله تعالى يعني اخبارا عن يوسف واتبع ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب (يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان

لا تزددوا نعمة الله عليكم قال عوف كنت أصحب الاغنياء فما كان أحدا أكثرهم ما في كنت أرى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحبت الفقراء فاسترحت ثم لما نهى عن ان يمد عينيه الى أموال الكفار وان يحزن عليهم وكان ذلك يستلزم التهاون بهم وبعلمهم أمره ان يتواضع للمؤمنين فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) خفض الجناح كناية عن التواضع ولين الجانب ومنه قوله سبحانه واخفض لهم الجناح الذل وأصله ان الطائر اذا ضم فرخه الى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرخ فجعل ذلك وصفا لتواضع الانسان لاتباعه ويقال فلان خافض الجناح أي وقور ساكن والجناحان من ابن آدم جانباه ومنه واخضع يدك الى جناحك (وقل اني انا النذير المبين) أي المنذر المظهر لقومه ما يصيبهم من عذاب الله (كما أنزلنا على المقتسمين) عذابا أي انا النذير ليكم من عذاب مثل عذاب المقتسمين الذي أنزلناه عليهم كقوله تعالى أنذرنيكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وقيل ان الكاف زائدة وقيل متعلق بحذف والتقدير أنزلنا اليك انزالا مثل ما أنزلنا قاله الكرخي وقيل هو متعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون قاله الزمخشري والاولى ان يتعلق بقوله اني أنا النذير المبين لانه في قوة الامر بالانذار وقد اختلف في المقتسمين منهم على أقوال سبعة فقال مقاتل والفراء هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقسموا أعقاب مكة وأقباها وجاجها يقولون لمن دخل مكة لا تغتروا بهذا الخارج فينا فانه مجنون وربما قالوا ساحر وربما قالوا ساحر وربما قالوا كاهن فقبل لهم المقتسمون لانهم اقتسموا هذه الطرق وقيل انهم قوم من قريش اقتسموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا وبعضه سحرا وبعضه كهانة وبعضه أساطير الاولين قاله قتادة وقيل هم أهل الكتاب وسماهم مقتسمين لانهم كانوا يقسمون القرآن استنزاء فيقول بعضهم هذه السورة لي وهذه للثروي هذا عن ابن عباس وقيل انهم اقتسموا كتابهم وفرقوه وبددوه وحرقوه وقيل المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين كما قال تعالى تقاسموا بالله لنبيئته وأهلكته وفي هذا الوجه قرب من حيث المقاسمة وبعد من حيث وصفهم بجعلهم القرآن عضين وأما الوجه الآخر فهي مستقيمة وقيل تقاسموا ايماننا تحالفوا عليها قاله الاخفش وقيل انهم العصا بن وائل وعمية وشيبة ابنا

ان الحكم الا الله أمر الاتعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم ان يوسف عليه السلام أقبل على الفتيين بالمخاطبة والدعاء لهما الى عبادة الله وحده لا شريك له وخلص ما سواه من الاوثان التي يعبدونها قومهم ما فقال أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار أي الذي ذل كل شيء لعز جلاله وعظمته سلطانه ثم بين لهما ان التي يعبدونها ويسمونها آلهة انما هي جعل منهم وتسمية من تلقاها خلفهم عن سلفهم وليس لذلك مستند من عند الله ولهذا قال ما أنزل الله بها من سلطان أي حجة ولا برهان ثم أخبرهم ان الحكم والتصرف والمشية كله لله وقد أمر عباده قاطبة أن لا يعبدوا الاياه ثم قال تعالى ذلك الدين القيم

أى هذا الذى أدعوكم اليه من توحيد الله وإخلاص العمل له هو الدين المستقيم الذى أمر الله به وأنزل به الحجة والبرهان الذى يحبه ويرضاه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أى فلهذا كان أكثرهم مشركين وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقد قال ابن جرير إنما عدل بهم يوسف عن تعبير الرؤيا إلى هذا لأنه عرف أنهم أضاروا لاجل ما فاجب أن يشغلهم بغير ذلك لئلا يعاودوه فيها فعاودوه فأعاد عليهم الموعظة وفى هذا الذى قاله نظر لأنه قد وعدهم ألا تعبيرها ولكن جعل سؤالهم له على وجه التعظيم والاحترام وصلة وسببا إلى دعائهم إلى التوحيد والاسلام (٢٠٤) لما رأى فى سجنه ما من قبول الخير والاقبال له والانصات اليه ولهذا المأفرغ

من دعوتهم ما شرع فى تعبير رؤياهما من غير تكرار سؤال فقال (يا صاحبي السجن أأحدكم فيسقى ربه خيرا وأما الآخر فيصلب قتيلا كل الطير من رأسه قضي الأمر الذى فيه تستفتيان) يقول لهما يا صاحبي السجن أأحدكم فيسقى ربه خيرا وهو الذى رأى أنه يعصر خيرا ولكنه لم يعينه لئلا يحزن ذلك ولهذا أبهمه فى قوله وأما الآخر فيصلب قتيلا كل الطير من رأسه وهو نفس الأمر الذى رأى أنه يحمل فوق رأسه خيرا ثم أعلمهما أن هذا قد فرغ منه وهو واقع لاحتمال أن الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت وقال الثوري عن عمار بن القعقاع عن عبد الله قال لما قالوا لا وأخبرهما قال أما رأيت شيئا فقال قضى الأمر الذى فيه تستفتيان ورواه محمد بن فضيل عن عمار عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود به وكذا فسره مجاهد وعبد الرحمن بن زيد ابن أسلم وغيرهم وحاصله أن من تحل لم يباطل وفسره فانه يلزم بما أويد له والله أعلم وقد ورد

ربيعه وأبو جهل بن هشام وأبو الجحترى والنضر بن الحارث وأميمة بن خلف وشيبة بن الحجاج ذكره الماوردي (الذين جعلوا القرآن عضين) جمع عضه وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء وأجزاء فيكون المعنى على هذا الذين جعلوه أجزاء متفرقة بعضه شعر وبعضه سحر وبعضه كهانة ونحو ذلك وقيل مأخوذ من عضته إذا بهته فالحذف منه الهاء لا الواو وجعت العضة على المعنيين جمع العقلاء وقيل معنى عضين إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعض وقيل العضة والعضين فى لغة قريش السحر وهنهم يقولون للساحر عاضه وللساحرة عاضهة وفى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعن العاضهة والمستعضهة وفسر بالساحرة والمستسحرة والمعنى أنهم أكثروا البهت على القرآن وسموه سحرا وكذبوا أساطير الأولين ونظروا عضته فى التقصان شفة والأصل شفة وكذلك سنة أصلها سنة قال الكسائي العضة الكذب والبهتان وجمعها عضون وقال الفراء أنه مأخوذ من العضاء وهى شجرة تؤذى وتجرح كالشوك ويجوز أن يراد بالقرآن التوراة والإنجيل لكونهما مما يقرأ ويراد بالمتسمين هم اليهود والنصارى أى جعلوهما أجزاء متفرقة وهو أحد الأقوال المتقدمة (فوربك) أقسم الله سبحانه بنفسه الكريمة وربوبيته العظيمة (لنساءنهم) أى هؤلاء الكفرة (أجمعين) يوم القيامة سؤال توبيخ (عما كانوا يعملون) فى الدين من الأعمال التى يحاسبون عليها ويستأثرون عنها وقيل أن المراد سؤالهم عن كلمة التوحيد وقد أخرج الترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال عن قول لا اله الا الله وروى عن أنس موقوفا عن ابن عمر عنه والعموم يفيد ما هو أوسع من ذلك وقيل أن المسؤولين ههنا هم جميع المؤمنين والعصاة والكفارو يدل عليه قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم وقوله ووقفوهم انهم مسؤولون وقوله ان ينالوا بهم ثم ان علينا حسابهم ويمكن ان يقال ان قصر هذا السؤال على المذكورين فى السياق وصرف العموم اليهم لا ينال فى سؤال غيرهم (فاصدع بما تؤمر) قال الزجاج يقول أظهر ما تؤمر به من الشرائع أخذ من الصديق وهو الصبح انتهى وأصل الصدى الفرق والشق يقال صدعته فأنصدع أى انشق وتصدع القوم أى تفرقوا ومنه يومئذ يصدعون أى يفرقون قال الفراء أراد فاصدع بالامر أى أظهر دينك فاصدع الفعل على هذا بمنزلة

المصدر فى الحديث الذى رواه الامام أحمد عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت وفى مسند ابى يعلى من طريق يزيد الرقاشى عن أنس مرفوعا الرؤيا لاول عابر (وقال للذى ظن انه ناج منهم ما اذ كنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكره بقلبى فى السجن بضعة سنين) لما ظن يوسف عليه السلام ان الساقى ناج قال له يوسف خفية عن الآخر والله أعلم لئلا يشعروا انه المصلوب قال له اذ كنى عند ربك يقول اذ كرفصتى عند ربك وهو الملك فنسى ذلك الموصى ان يذكر مولاه الملك بذلك وكان من جملة تأكيدات الشيطان لئلا يطلع نبي الله من السجن هذا هو الصواب

ان الضمير في قوله فانساه الشيطان ذكره عائد على الناجي كما قاله مجاهد ومحمد بن اسحق وغير واحد ويقال ان الضمير عائد على يوسف عليه السلام رواه ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد ايضا وعكرمة وغيرهم وأسند ابن جرير ههنا حديثا فقال حدثنا ابن وكيع حدثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس عن فروعا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولم يقل يعني يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يتعنى الفرج من عند غير الله وهذا الحديث ضعيف جدا لان سفيان بن وكيع ضعيف وابراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف (٢٠٥) منه أيضا وقد روى عن الحسن وقتادة مرسل

عن كل منهم ما وهذه المرسلات ههنا لا تقبل لوقبل المرسل من حيث هو في غير هذا الموطن والله أعلم وأما البضع فقال مجاهد وقتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال وهب بن منبه مكث أيوب في البلاء سبعين سنة يوسف في السجن سبعين سنة وعذب بجنن سبعين سنة وقال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ما لبث في السجن بضع سنين قال ثلث عشرة سنة وقال الضحاك أربعة عشرة سنة (وقال الملك اني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات يأكلها الملافتون في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين وقال الذي نجاهم ما واد كر بعد أمة أنا نبئكم بتأويله فارسا عن يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات لعلي أرجع الى الناس لعلمهم يعلمون قال تزرعون سبع سنين دأبا فاحصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما تناكفون

المصدر وقال ابن الاعرابي معناه اقصد وقيل فرق جمعهم وكلهم بان تدعوهم الى التوحيد فانهم يفرقون والاولى ان الصدع الاظهار كما قاله الزجاج والفراء وغيرهما قال الواحدى قال المفسرون أى اجهر بالامر أى ابحر بك بعد اظهار الدعوة وما زال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه وقال ابن عباس هذا امر من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم لم يبلد بخبر رسالته وقومه وجميع من أرسل اليه واصدع بمعنى أمضه وأعلن ثم أمره الله سبحانه بعد أمره بالصدع بالأعراض وعدم الالتفات الى المشركين فقال (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت اليهم اذا لمولك على اظهار الدعوة قال ابن عباس نسخة قوله تعالى واقتلوا المشركين وليس للنسخ وجه لان معنى الأعراض ترك المبالاة بهم والالتفات اليهم فلا يكون منسوخا ثم أكد هذا الامر وثبت قلب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (انا كفي بالك المشركين) مع انهم كانوا من أكبر الكفار وأهل الشوكه فيهم فاذا كفاه الله أمرهم بقومهم وتدميرهم كفاه أمر من هو دونهم بالاولى وهو لاء المستهزون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن المطلب كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين وقد أهملهم الله جميعا يوم بدر وكفاه أمرهم في يوم أحد وقد روى هذا عن جماعة من الصحابة مع زيادة في عددهم ونقص على طول في ذلك ثم وصف هؤلاء المستهزين بالشرك فقال (الذين يجعلون مع الله الهة أخرى) فلم يكن ذنبهم مجرد الاستهزاء بل لهم ذنب آخر وهو الشرك بالله سبحانه ثم توعدهم فقال (فسوف يعلمون) كيف عاقبتهم في الآخرة وما يصيبهم من عقوبة الله سبحانه ثم ذكر تسليمة أخرى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد التسليمة الاولى بكفايته شرهم ودفعه مكرهم فقال (ولقد ندعك انك يضيق صدرك بما يقولون) الاقوال الكفرية المتضمنة للطعن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسحر والجنون والكهانة والكذب وقد كان يحصل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمقتضى الجبلية البشرية والمزاج الانساني وان كان مفوضا لجميع أموره لربه ثم أمره سبحانه بان يفرغ لكشف ما نابيه من ضيق الصدر الى تسبيح الله سبحانه وحده فقال (فسبح بحمديك) أى افرغ الى الله فيما نابك وافعل التسبيح المتلبس بالحمد أو فترزه عما يقولون حامدا له على أن هذا الحق (وكن من

ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدايا كن ما قدمت لهم الا قليلا مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون هذه الرؤيا من ملك مصر مما قدر الله تعالى انها كانت سببا لخروج يوسف عليه السلام من السجن معزز مكرما وذلك أن الملك رأى هذه الرؤيا فهااته وتجب من أمرها وما يكون تفسيرها لجمع الكهنة والخرافة وكارولته وأمره فقص عليهم ما رأى وسألهم عن تأويلها فلم يعرفوا ذلك واعتذروا اليه بانها أضغاث أحلام أى اخلاط أحلام اقتضته رؤياك هذه وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين أى لو كانت رؤيا صحيحة من اخلاط لما كان لنا معرفة بتأويلها وهو تعبيرها فبعد ذلك ذكر الذي نجاهم من ذنوب الغيبين الذين كانوا

في السجن مع يوسف وكان الشيطان قد أنساه ما وصاه به يوسف من ذكر أمره للملك فعند ذلك تذكر بعد أمة أي مدة وقرا بعضهم بعد أمة أي بعد نسيان فقال لهم أي للملك والذين جمعهم لذلك أنا أنبئكم بتأويله أي بتأويل هذا المنام فإرسلوني إلى يوسف الصديق إلى السجن ومعنى الكلام فبعثوه فجاء فقال يوسف أيها الصديق اقتناؤا كرا من المنام الذي رآه الملك فعند ذلك ذكره يوسف عليه السلام تعبيرا من غير تعنيف للفتى في نسيانه ما وصاه به ومن غير استشراف للخروج بل قال تزرعون سبع سنين دأبا أي يأتاكم الخصب والمطر سبع سنين متواليات ففسر (٢٠٦) البقر بالسنين لأنها تنير الأرض التي تستقل منها الثمرات والزرع وهن

السنبلات الخضر ثم أُرشدهم إلى ما يعتمدونه في تلك السنين فقال فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما نأكلون أي مهمما استغليتم في هذه السبع السنين الخصب فاذخروه في سنبله ليكون أبقى له وأبعد عن اسراع الفساد اليه الا المقدار الذي تأكلونه وليكن قليلا قليلا لا تسرفوا فيه لتنتفعوا في السبع الشداد وهن السبع السنين الخجل التي تعقب هذه السبع المتواليات وهن البقرات العجاف اللاتي تأكل السبلان لان سنى الجذب يؤكل فيها ما جمعوه في سنى الخصب وهن السنبلات اليابسات وأخبرهم انهن لا ينبئن شيئا وما بذروا فلا يرجعون منه إلى شيء ولهذا قال يأكلن ما قد دمتم لهن الا قليلا مما تحصنون ثم بشرهم بعد الجذب العاصم المتوالي بان يعقبهم بعد ذلك عام فيه يغاث الناس أي يأتهم الغيث وهو المطر وتغل البلاد ويعصر الناس ما كانوا يعصرون على عادتهم من زيت ونحوه وسكر ونحوه حتى قال بعضهم يدخل فيه حلب اللبن أيضا

الساجدين) أي من المصلين فانك اذا فعلت ذلك كشف الله همك وأذهب غمك وشرح صدرك وفي الكلام مجاز ثم أمره بعبادة ربه فقال (واعبد ربك) من عطف العام على الخاص أي دم على عبادته إلى غاية هي قوله (حتى يأتيك اليقين) قال الواحدى قال جماعة المفسرين يعني الموت لانه موقن به متيقن الوقوع والنزول لا يشك فيه احد وقال أبو حيان ان اليقين من أسماء الموت وبنزوله يزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلا ما بانها ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل أي فائدة لهذا التوقيت مع ان كل أحد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضا الجواب ان المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تحل لحظة من لحظات الحياة من العبادة والله أعلم بمراده قال الزجاج المعنى اعبد ربك أبدا لانه لو قيل اعبد ربك بغير توقيت لحازاذا عبد الانسان مرة أن يكون مطيعا فاذا قال حتى يأتيك اليقين فقد أمره بالاقامة على العبادة أبدا مادام حيا ومثله قوله تعالى في سورة مريم وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا حز به أمر فزع إلى الصلاة أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمي عن أبي مسلم الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أوحى إلى ان اجمع المال وكن من التجارين ولكن أوحى إلى أن سجد بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وروى بطرق كثيرة

* (سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية) *

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن عبد الله وروى عن ابن عباس وابن الزبير انها نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من آخرها فانهم نزلن بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحد وهي قوله تعالى ولا تستروا بهما الله ثمنا قليلا إلى قوله تعلمون وقال قتادة هي مكية الا خمس آيات وهي قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقوله وان عاقبتهم إلى آخر السورة وزاد مقاتل قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية وحكي الاصم عن بعضهم انها كلها مدنية والاول أولى وتسمى هذه سورة النعم بسبب ما عده الله

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون يحلبون (وقال الملك ائتوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فيها فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه فلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانها لمن الصادقات ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب وان الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لأمارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم) يقول تعالى اخبارا عن الملك لما رجعوا اليه بتعبير رؤياه التي كان رآها عما أعجبه واني قد فعرف فضل يوسف عليه السلام وعلمه وحسن اطلاعه على رؤياه وحسن

اخلاقه على من يبلده من رعاياه فقال انوني به اى أخرجه من السجن وأحضره فلما جاءه الرسول بذلك امتنع من الخروج حتى تحقق الملك ورعيته براءة ساحته ونزاهة عرضه مما نسب اليه من جهة امرأه العزيز وان السجن لم يكن على أمر يقتضيه بل كان ظالمًا وعدوانًا فقال ارجع الى ربك الآية وقد وردت السنة بمحذاه على ذلك والتنبية على فضله وشرفه وعلو قدره وصبره صلوات الله وسلامه عليه ففي المسند والصحاحين من حديث الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أنى كيف تحيى الموتى الآية (٢٠٧) ويرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولو لبثت فى السجن ما لبث يوسف لاجبت الداعى وفى لفظ لاجد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن علم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا لاسرعت الاجابة وما ابتغيت العذر وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أجبتهم حتى أشتري أن يخرجونى ولقد عجت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد أن يكون له العذر هذا حديث مرسل وقوله تعالى قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه اخبار عن الملك حين جمع النسوة اللاتي قطعن أيديهن عنده امرأه العزيز فقال مخاطباتهن كاهن وهو يريد امرأه

فيهما من النعم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أتى أمر الله) اى جاء ودنا وقرب عقابه للمشركين بالقتل بالسيف والتعذيب بالمأذى لتحقيق وقوعه وقال جماعة من المفسرين الامر القيامة قال الزجاج هو ما وعدهم به من المجازاة على كفرهم ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين ويشير باصبعيه يدهما أخر جاء فى الصحاحين من حديث سهل بن سعد وقيل ان المراد بالامر حكمه بذلك وقد وقع وأتى فاما المحكوم به فانه لم يقع لانه سبحانه حكم بوقوعه فى وقت معين فقبل مجئ ذلك الوقت لا يخرج الى الوجود وقيل المراد بآتيانه اتيان مباديه ومقدماته وقال الضحاك يعنى الاحكام والحدود والفرائض (فلا تستعجلوه) اى فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت فانه واقع لا محالة ولا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه وقد كان المشركون يستعجلون العذاب كما قال النضر بن الحرث اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية والمعنى قرب أمر الله فلا تستعجلوه وقوعا وقد كان استعجالهم على طريقة الاستهزاء من دون استعجال على الحقيقة وفى منهم عن الاستعجال تهكم بهم (سبحانه وتعالى عما يشركون) اى تنزه الله وترفع عن اشراكهم أو عن أن يكون له شريك وشركهم ههنا هو ما وقع منهم من استعجال العذاب وقيام الساعة استهزاء وتكديفا فانه يتضمن وصفهم له سبحانه بأنه لا يقدر على ذلك وانه عاجز عنه والعجز وعدم القدرة من صفات الخلق لامن صفات الخالق فكان ذلك شركا وهذه الجملته تنازع فيها العاملين وفيه التفات الى الخطاب الى الغيبة تحقيرا لشأنهم وحطال درجاتهم عن رتبة الخطاب وفى قراءة سبعية بالباء ومصدرية فلا عائد لها عند الجمهور أو موصولة كما قاله السمين اى عما يشركونه وما عبارة عن الاصنام (ينزل الملائكة) قرئ بالياء التثنية والقاعل هو الله سبحانه وقرئ تنزل من التثقل والاصل تنزل فالفعل مستند الى الملائكة وقرئ تنزل على البناء للمفعول وتنزل بالنون والمراد بالملائكة ههنا جبريل وعنه بالجمع تعظيمه (بالروح) هو الوحي قاله ابن عباس ومثله يلقي الروح من أمره وسعى الوحي روحا لانه يحيى قلوب المؤمنين فان من جملة الوحي القرآن وهو نازل من الدين منزلة

وزيره العزيز قال الملك للنسوة اللاتي قطعن أيديهن ما خطبكن اى شأنكن وخبركن اذ راودتن يوسف عن نفسه يعنى يوم الضيافة قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء أى قالت النسوة جوابا للملك حاش لله أن يكون يوسف متهمًا والله ما علمنا عليه من سوء فعند ذلك قالت امرأه العزيز الآن حصص الحق قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد تقول الآن تين الحق وظهر وبرز أناراودته عن نفسه وانه لمن الصادقين فى قوله رادى عن نفسه ذلك ليعلم انى لم أخنه بالغيب تقول انما اعترفت به هذا على نفسه ليعلم زوجى انى لم أخنه بالغيب فى نفس الامر ولا وقع المحذور الا كبر وانما راودت هذا الشاب امرأه فامتنع فلماذا اعترفت ليعلم

اني بريئة وان الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي تقول المرأة ولست أبرئ نفسي فان النفس تتحدث وتتمنى ولهذا راودته لان النفس لا مارة بالسوء الا مارحمر بنى اى الامن عصمه الله تعالى ان ربي غفور رحيم وهذا القول هو الاشهر والاليق والانصب بسياق القصة ومعاني الكلام وقد حكاه الماوردي في تفسيره وانتدب لنصره الامام ابو العباس بن تيمية رحمه الله فافرد به تصنيف على حدة وقد قيل ان ذلك من كلام يوسف عليه السلام يقول ذلك ليعلم اني لم أخنه في زوجته بالغيب الايتين وهذا القول هو الذي لم يحدث ابن جرير ولا ابن ابى حاتم سواه قال ابن (٢٠٨) جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة

عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسألهن هل راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حخص الحق الآية قال يوسف ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب فقال له جبريل عليه السلام ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ نفسي الآية وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وابن أبي الهذيل والضحك والحسن وقتادة والسدي والقول الاول أقوى وأظهر لان سياق الكلام كله من كلام امرأة العزيز بحضرة الملك ولم يكن يوسف عليه السلام عندهم بل بعد ذلك أحضره الملك (وقال الملك اتوني به أستخلصه لنفسى فلما كلمه قال انك اليوم لدينامكين أمين قال اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم) يقول تعالى اخبارا عن الملك حين تحقق براءة يوسف عليه السلام ونزاهة عرضه مما نسب اليه قال اتوني به أستخلصه لنفسى أي اجعله من خاصتي وأهل مشورتي فلما كلمه أي خاطبه الملك وعرفه

الروح من الجسد وبه قال الحسن فالتعبير بالروح عن الوحي على طريق الاستعارة التصريحية بجماع ان الروح به احياء البدن والوحي به احياء القلوب من الجهالات وقيل المراد ارواح الخلائق وقيل الرحمة وقيل الهداية لانها تحييها القلوب كما تحييها الابدان بالارواح قال الزجاج الروح ما كان فيه من الله حباة بالارشاد الى أمره وقال أبو عبيدة الروح هنا جبريل ويكون الباء على هذا بمعنى مع وعن ابن عباس قال الروح أمر من أمر الله وخلق من خلق الله وصورهم على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح ثم نلا يوم يقوم الروح والملائكة صفا ومن في (من أمره) بيانية أي ناشئا ومبتدئا من أمره أو صفة للروح أو متعلق ينزل (على من يشاء من عباده) يعنى من يصطفيه للنسوة والرسالة وتبلغ الوحي الى الخلق وهم الانبياء ووجه اتصال هذه الجملة بما قبلها انه صلى الله عليه وآله وسلم لما أخبرهم عن الله انه قد قرب أمره ونهاهم عن الاستعجال ترددوا في الطريق التي علم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك فاخبرانه علمهم بالوحي على السنن رسل الله سبحانه من ملائكته (ان أنذروا) قال الزجاج أي ينزلهم بان أنذروا أو المعنى بان الشأن أقول لكم أنذروا أي أعلموا الناس وعبارة البياضى وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الخبر بدلا من الروح أو النصب بنزع الخافض أو مخففة من الثقيلة (أنه لا اله الا أنا) أي مروهم بتوحيدي وأعلموهم ذلك مع تخويفهم لان في الانذار تخويفا وتهديدا والضمير في انه للشان (فائقون) رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود والخطاب للمستعجلين على طريق الالتفات وهو تحذير لهم من الشرك بالله والفاء فصحة وفي الشهاب اذا كان الانذار بمعنى التخويف فالظاهر دخول فائقون في المنذربه لانه هو المنذربه في الحقيقة واذا كان بمعنى الاعلام فالمقصود بالاعلام هو الجملة الارلى وهذا متفرع عليها انتهى وفيه تنبيه على الاحكام الفرعية بعد التنبيه على الاحكام العمليّة بقوله أنه لا اله الا أنا فقد جمعت هذه الآية بين الاحكام الاصلية والفرعية ثم انه سبحانه لما أرشدهم الى توحيدده ذكر دلائل التوحيد فقال (خلق السموات والارض) أي أوجدهما على هذه الصفة التي هما عليهما (بالحق) أي للدلالة على قدرته ووحدانيته وقيل المراد بالحق هنا الفناء والزوال (تعالى) الله (عما يشركون) أي قدس وترفع عن اشراكهم وأعن شر يكه الذي يجعله شريكا له

ورأى فضله وبراعته وعلم ما هو عليه من خلق وخلق وكال قال له الملك انك اليوم لدينامكين أمين أي انك عندنا قد بقيت ذامكا مائة فقال يوسف عليه السلام اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم مدح نفسه ويجوز للرجل ذلك اذا جهل أمره بالحاجة وذكر انه حفيظ أي حازن أمين عليم ذو علم وبصيرة بما يتولاه وقال شيبه بن نعامه حفيظا لما استودعته عليم بسنى الجدي رواه ابن ابى حاتم وسأل العمل لعلمه بقدرته عليه ولم يافيه من المصالح للناس وانما سأل ان يجعله على خزائن الارض وهي الاهرام التي يجمع فيها الغلات لما يستقبلونه من السنين التي أخبرهم بشأنها فيتصرف لهم على الوجه

الاحوط والاصلح والارشاد فاجيب الى ذلك رغبة فيه وتكرمة له ولهذا قال تعالى (وكذلك مكال يوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء نصيب برجتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولا بحر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى وكذلك مكال يوسف في الارض اي ارض مصر يتبوأمنها حيث يشاء قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يتصرف فيها كيف يشاء وقال ابن جرير يتخذ منها منزلا حيث يشاء بعد الضيق والحسب والايشار نصيب برجتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين أي وما أضعنا صبر يوسف على أذى اخوته وصبره على الحبس بسبب امرأة العزيز فلهذا (٢٠٩) عقبه الله عز وجل السلام والنصر والتأييد

ولا نضيع أجر المحسنين ولا بحر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون يخبر تعالى ان ما ادخره الله تعالى لنبيه يوسف عليه السلام في الدار الآخرة أعظم وأكثر وأجل مما خوله من التصرف والمنفوذ في الدنيا كقوله في حق سليمان عليه السلام هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وان له عندنا رزقي وحسن ما ب والغرض ان يوسف عليه السلام ولا ملك مصر الريان بن الوليد الوزارة في بلاد مصر مكان الذي اشتراه من مصر زوج التي راودته وأسلم الملك على يد يوسف عليه السلام قاله مجاهد وقال محمد ابن اسحق لما قال يوسف للملك اجعلني عـلى خزائن الارض اني حفيظ عليم قال الملك قد فعلت فولا فيما ذكره كروا عمل اطفير وعزل اطفير عما كان عليه يقول الله عز وجل وكذلك مكال يوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء نصيب برجتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين قال فذ كر لي والله اعلم ان اطفير هلك في تلك الليالي وان الملك الريان بن الوليد زوج يوسف امرأة اطفير راعيل وانها

وقيل عما يشتركونه من الاصنام أو منهما أي السموات والارض ثم لما كان نوع الانسان أشرف أنواع المخلوقات السفلية قدمه وخصه بالذ كرفقال (خلق الانسان) وهو اسم الجنس هذا النوع (من نطفة) أي من جماد يخرج من حيوان وهو المني فقلبه أطوارا الى ان كملت صورته ونفخ فيه الروح وأخرجه من بطن أمه الى هذه الدار فعاش فيها ومن لا تساء الغاية وانتهأوها محذوف كما قرره الكرخي والنطفة القطرة من الماء يقال نطف رأسه ماء أي قطره وقيل هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل والمرأة جمعها نطف ونطاف ولا يستعمل للنطفة فعل من لفظها (فأذا هو) بعد خلقه على هذه الصفة (خصيم) كثير الخصومة والمجادلة والمعنى انه كالتخاصم لله سبحانه في قدرته (مبين) ظاهر الخصومة وواضحها وقيل يبين عن نفسه ما يخاصم به من الباطل والمبين هو المفسح عما في ضميره بمنطقه ومثله قوله تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فأذا هو خصيم مبين قيل نزلت في أبي بن خلف والاولى انعاما في كل ما يقع من الخصومة في الدنيا ويوم القيامة فانه لا اعتبار بخصوص السبب اذا اقتضى المقام العموم كما تقرره الكرخي ان هذه ذ كرت لتقرير الاستدلال على وجود الصانع الحكيم لا لتقرير وقاحة الناس وتماديهم في الغي والكفر ثم عقب ذ كرك خلق الانسان بخلق الانعام لما فيها من النفع لهذا النوع والامتنان بها أكمل من الامتنان بغيرها فقال (والانعام خلقها) وهي الابل والبقر والغنم ويدخل في الغنم المعز وأكثر ما يقال نعم وأنعام للابل ويقال للمجموع ولا يقال للغنم مفردة وقال الجوهرى والنعم واحد الانعام وأكثر ما يقع هذا الاسم على الابل ثم لما أخبر سبحانه بانه خلقها لابي آدم بين المنفعة التي فيها لهم قال الواحدى تم الكلام عند هذا ثم ابتداء فقال (لكم فيها دفء) ويجوز أن يكون تمامه عند قوله لكم والاول أولى وأحسن والدفء السخانة وهو ما استفدى به من أصوافها وأوبارها وأشعارها قال ابن عباس دفء الثياب أي من الاكسية والاردية قال بعض المفسرين ان في الآية التفاتا من الغيبة في الانسان الى الخطاب في لكم فيقتضى ان الخطاب مطلق بن آدم المنسدر حين تحت الانسان (ومنافع) أي ما ينتفعون به من الاطعمة والاشربة قاله ابن عباس وهي درها وركوبها وتاجها والحرارة ونحو ذلك وقد قيل ان الدفء النتاج واللبن قال في الصحاح الدفء نتاج الابل وألبانها وما ينتفع به منها ثم قال والدفء أيضا السخونة وعلى هذا

(٢٧ فتح البيان خامس) حين دخلت عليه قال لها أليس هذا خير مما كنت تريدان قال فيزعمون انها قالت أيها الصديق لا تبنى فاني كنت امرأة كما ترى حسناء جميلة ناعمة في ملك وديناو كان صاحبي لا يأتى النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيئتك على ما رأيت فيزعمون انه وجدها عذرا فافصاها فولدت له رجلين أفرايم بن يوسف وميشا بن يوسف وولد لأفرايم نون والديوشع بن نون ورجة امرأه أيوب عليه السلام وقال الفضيل بن عياض وقفت امرأة العزيز على ظهر الطريق حتى مر يوسف فقالت الحمد لله الذي جعل العبيد ملوكا بطاعته والملوك عبيدا بمعصيته (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما جهزهم

بجهازهم قال اتوني بأخ لكم من أبيكم ألا ترون أني أوفى الكيل وأنا خير المتزايين فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون قالوا سنراود عنه أبادوا نالفا علون وقال لفتيانہ اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون ذكر السدي ومحمد بن اسحق وغيرهما من المفسرين ان السبب الذي أقدم اخوة يوسف بلادمصر ان يوسف عليه السلام لما باشر الوزارة بمصر ومضت السبع سنين الخصبه ثم تلتها السبع سنين المجده وعم القحط بلادمصر بكملها ووصل الى بلاد كنعان وهي فيها يعقوب عليه السلام وأولاده وحينئذ احتاط يوسف (٢١٠) عليه السلام للناس في غلاتهم وجعلها أحسن جمع فصل من ذلك

فان أريد بالدفء المعنى الاول فلا بد من حمل المنافع على ما عداها مما ينفع به منها وان حمل على المعنى الثاني كان تفسير المنافع بما ذكرناه واضحا وقيل المراد بالمنافع التساج خاصة وقيل الركوب (ومنها) اي من لحومها وشحومها (فأكلون) وخص هذه المنفعة بالذكر مع دخولها تحت المنافع لانها أعظمها وقيل خصها لان الاتقاع بلحمها وشحومها تعدم عنده عينها بخلاف غيره من المنافع التي فيها وتقديم الظرف المؤذن بالاختصاص للإشارة الى ان الاكل منها هو الاصل وغيره نادر فالأكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد البر والبحر يجري مجرى انتفعه كدبه وقيل تقديم الظرف للفاصل له لا للحصر ولما كانت منفعة اللباس أكثر وأعظم من منفعة الاكل قدمه على الاكل (ولكم فيها) مع ما تقدم ذكره (جمال) هو ما يتجمل به ويتزين والحسن والمعنى هنا لكم فيها تتجمل وترين عند الناظرين اليها (حين تريكون وحين تسرحون) اي في هذين الوقتين وهما وقت ردها من مراعيها ووقت تسريحها اليها فالروح والاراحة رجوعها بالعشى وردها من المراعي والسراح مسيرها الى مراعيها بالغداة يقال سرحت الابل أسرحها سرحا وسروحا اذا عدوت بها الى المرعى وقدم الاراحة على التسريح مع انه خلاف الواقع لان منظرها عند الاراحة أجمل وزواتها أحسن لكونها في تلك الحالة قد نالت حاجتها من الاكل والشرب فغظمت بطونها وانتفعت ضرعها فيفرح أهلها بها بخلاف تسريحها الى المرعى فانها تخرج جائعة البطون ضامرة الضرع وخص هذين الوقتين لانهم ما وقت نظرو الناظرين اليها لانها عند استقرارها في الحظائر لا يراها أحد وعند كونها في مراعيها هي متفرقة غير مجمعة كل واحد منها يري في جانب وأكثر ما تكون هذه الراحة أيام الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلاب خرجت العرب للنجعة وأحسن ما تكون النعم في هذا الوقت فانه يسمع للابل رغاء وللبق روار وللشياه نغاع يجاب بعضها بعضها (وتحمل) اي الانعام والمراد بها هنا الابل خاصة (أثقالكم) جمع ثقل وهو متاع المسافرين طعام وغيره وسمى ثقلا لانه ينقل الانسان حمله وقيل المراد بأبدانهم (الى بلد) غير بلدكم (لم تكونوا بالغية) اي واصلين اليه لو لم يكن معكم ابل تحمل أثقالكم (الابشق النفس) لبعده عنكم وعدم وجود ما يحمل ما لا بد لكم منه في السفر وظاهره يتناول كل بلد بعيد من غير تعيين وقيل المراد بالبلد مكة قاله ابن عباس وقيل اليمن ومصر والشام

وكان أحب ولده اليه بعد يوسف فلما دخلوا على يوسف وهو جالس في أبيته ورياسته وسيادته عرفهم حين نظروا لانها اليهم وهم لم ينكرون اي لا يعرفونه لانهم فارقوه وهو صغير حدث وابعوه للسيارة ولم يدروا أين يذهبون به ولا كانوا يستشعرون في أنفسهم ان يصير الى ما صار اليه فلهذا لم يعرفوه وأما هو فعرفهم فذكر السدي وغيره انه شرع بحاطبهم فقال لهم كلمنكر عليهم ما أقدمكم بلادى فقالوا أيها العزيز اننا قدمنا للميرة قال لعلكم عيون قالوا معاذ الله قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأبونا يعقوب نبي الله قال وله أولاد غيركم قالوا نعم كاثني عشر فذهب أصغرنا هلك في البرية وكان أحبنا الى أبيه وبقى شقيقه فاحتبس به

مبلغ عظيم وهذا ما تعدده هائلة وورد عليه الناس من سائر الاقاليم والمعاملات يتسارون لانفسهم وعيالهم فكان لا يعطى الرجل أكثر من حمل بعير في السنة وكان عليه السلام لا يشبع نفسه ولا يأكل هو والمالك وجنوده مما الا أكلة واحدة في وسط النهار حتى يتسكفأ الناس بما في أيديهم مدة السبع سنين وكان رجلة من الله على أهل مصر وما ذكره بعض المفسرين من انه باعه في السنة الاولى بالاموال وفي الثانية بالمتاع وفي الثالثة بكذا وفي الرابعة بكذا حتى باعه بما بنفسهم وأولادهم بعد ما عاكأ عليهم جميع ما عاكأكون ثم اعتقهم ورد عليهم أموالهم كلها الله أعلم بحكمة ذلك وهو من الاسرار السليبات التي لا تصدق ولا تكذب والغرض انه كان في جملة من ورد للميرة اخوة يوسف عن أمر أبيهم لهم في ذلك فانه بلغه ان عزيز مصر يعطى الناس الطعام بثمنه فاخذوا معهم بضاعة يعتاضون بها طعنا وركبوا عشرة نفر واحتبس يعقوب عليه السلام عنده ابنه بنيامين شقيق يوسف عليه السلام

أبوهم ليتسلى به عنه فأمر بأمرهم وكرامتهم ولما جهزهم بمجهازهم أي أوفى لهم كيلاهم وحمل لهم أحمالهم قال أثبتوني بأخيتكم هذا الذي ذكرتم لأعلم صدقكم فيما ذكرتم ألا ترون أني أوفى الكيل وأنا خير المنزلة من رغبتهم في الرجوع اليه ثم رهبهم فقال فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي الآية أي ان لم تقدموا به معكم في المزة الثانية فليس لكم عندي ميرة ولا تقرنوا قالوا سنراود عنه أباه وانا لفاعلون أي سنخرص على مجيئه اليك بكل ممكن ولا يبقى مجهود التعلل صدقنا فيما قلناه وذكر السدي انه أخذ منهم رهائن حتى يقدموا به معهم وفي هذا نظر لأنه أحسن إليهم ورغبتهم كثيرا وهذا (٢١١) لحرصه على رجوعهم وقال لفتيانه أي غلامه

اجعلوا بضاعتهم أي التي قدموا بها ليمتاروا وعرضوا عنها في رحالهم أي في أمتعتهم من حيث لا يشعرون لعلمهم يرجعون بها قيل خشي يوسف عليه السلام أن لا يكون عندهم بضاعة أخرى يرجعون للميرة بها وقيل تذهب ان يأخذ من أبيه وأخوته عوضا عن الطعام وقيل أراد أن يردهم اذا وجدوها في متاعهم ثم تخرجوا وتورعوا لانه يعلم ذلك منهم والله أعلم (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكمل وانا له لحافظون قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل فآله خير حافظا وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى عنهم انهم يرجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل يعنون بعد هذه المرة ان لم ترسل معنا أخانا بنينا من فارس له معنا يكتل وانا له لحافظون وقرأ بعضهم بالياء ولهذا قال لهم هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل

لانهم امتاخر العرب وشق الانفس مشقتها قرئ بكسر الشين وفتحها قال الجوهري الشق المشقة ومنه قوله تعالى الابشق الانفس وحكي أبو عبيدة فتح الشين وهما بمعنى ويجوز أن يكون المفتوح مصدرا من شققت عليه أشق شقا والمكسور بمعنى النصف يقال أخذت شق الشاة وشقة الشاة ويكون المعنى على هذا لم تكونوا بالغية الا بذهاب نصف الانفس من التعب قد امتن الله سبحانه على عباده بخلق الانعام على العموم ثم خص الابل بالذكركرما فيها من نعمة جل الاثقال دون البقر والغنم والاستثناء من أعم العمام أي لم تكونوا بالغية بشئ من الاشياء الابشق الانفس قال ابن عباس لو تكلفتموه لم تطيقوه الا بجهد شديد (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رجعكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح (والخيل والبغال والحمير) أي وخلق لكم هذه الثلاثة الاصناف وسميت الخيل خيلا لاختيارها في مشيها وواحد الخيل خائل كضائن واحد الضأن وقيل اسم جنس لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو الفرس والبغال جمع بغل وهو المتولد من الخيل والحمير والحمير جمع حمائر ثم علل سبحانه خلق هذه الانواع الثلاثة بقوله (لتركبوها) وهذه العلة هي باعتبار معظم منافعها لان الانتفاع بها في غير الركوب معلوم كالتحصيل عليها (وزينة) عطف على محل لتركبوها لانها في محل نصب على انه علة لخلقها ولم يقل لزينتها بها حتى يطابق لتركبوها لان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الزائن وهو الخالق والتحقيق فيه ان الركوب هو المعبر في المقصود بخلاف الزينة فانه لا يلتفت اليه أهل المهمل العالمية لانه يورث العجب فكأنه سبحانه قال خلقها لتركبوها فتدفعوا بواسطتها عن أنفسكم ضرر الاعياء والمشقة وأما التزين بها فهو حاصل في نفس الامر ولكنه غير مقصود بالذات وقد استدل بهذه الآية القائلون بتحريم لحوم الخيل قائلين بان التعليل بالركوب يدل على انها مخلوقة لهذه المصلحة دون غيرها قالوا لو يؤيد ذلك افراد هذه الانواع الثلاثة بالذكور اجماعا عن الانعام فيفيد ذلك اتحاد حكمها في تحريم الاكل قالوا ولو كان كل الخيل جائز الكان ذكره والامتنان به أولى من ذكر الركوب لانه أعظم فائدة منه وقد ذهب الى هذا مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والاوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم وذهب الجمهور من الفقهاء والحدثين وغيرهم الى حل لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب الشافعي وأحمد واسحق ولا حجة لأهل القول

أي هل أنتم صانعون به الا كما صنعتم بأخيه من قبل تغيبونه عني وتحولون بيني وبينه فآله خير حفظا وقرأ بعضهم حافظا وهو أرحم الراحمين أي هو أرحم الراحمين بسير حم كبرى وضعفي ووجدى بولدى وأرجو من الله أن يرده علي ويجمع شملتي به انه أرحم الراحمين (ولما فتحو امتاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبانا ما نبغى هذه بضاعتنا ردت الينا وغيروا أهلنا ونحفظ أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل يسير قال ان أرسله معكم حتى تؤتوني موقنا من الله لمتأنتي به الا ان يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على ما تقول وكيل) يقول تعالى ولما فتح اخوة يوسف متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم وهي التي كان أمر يوسف فتيانه بوضعها

في رحالهم فلما وجدوها في متاعهم قالوا يا ابا نانا مني اى ماذا نريد هذه بضاعتنا ردت اليها كما قال قتادة ما نبي وراء هذا ان
بضاعتنا ردت اليها وقد اوفى لنا الكيل وغير اهلنا اى اذا ارسلت اخانا معنا نأتى بالميرة الى اهلنا ونحفظ اخانا ونزاد كيل بعير وذلك
ان يوسف عليه السلام كان يعطى كل رجل حمل بعير وقال مجاهد جل جمار وقد يسمى في بعض اللغات بعيرا كذا قال ذلك كيل
يسير هذا من تمام الكلام وتحسينه اى ان هذا يسير في مقابلة اخذ اخيهم ما يعدل هذا قال لن ارسله معكم حتى تؤثوني موثقامن
الله اى تحلفون بالعهود والمواثيق لتأتني به (٢١٢) الا ان يحاط بكم الا ان تغلبوا كلكم ولا تقدرن على تخليصه فلما آتوه

موثقههم كده عليهم فقال الله على
ما تقول وكيل قال ابن اسحق وانما
فعل ذلك لانه لم يجد بدا من بعثهم
لاجل الميرة التى لا غنى بهم عنها
فبعثه معهم (وقال يابى لا تدخلوا
من باب واحد وادخلوا من ابواب
متفرقة وما أغنى عنكم من الله من
شئ ان الحكم الله عليه توكلت
وعليه فليستوكل المتوكلون ولما دخلوا
من حيث أمرهم أبوهم ما كان
يغنى عنهم من الله من شئ الحاجة
فى نفس يعقوب قضاها وانه لذو علم
لما علمناه ولكن أكثر الناس
لا يعلمون) يقول تعالى اخبارا عن
يعقوب عليه السلام انه أمر بنيه
لما جهزهم مع اخيهم بنيامين الى
مصر أن لا يدخلوا كلهم من باب
واحد وليدخلوا من ابواب متفرقة
فانه كما قال ابن عباس ومحمد بن كعب
ومجاهد والنخاء وقتادة والسدى
 وغير واحد انه خشى عليهم العين
 وذلك انهم كانوا ذوى جمال وهىئة
 حسنة ومنظروها فخشى عليهم
 ان يصيبهم الناس بعيونهم فان العين
 حق تستبزل الفارس عن فرسه

وروى ابن ابي حاتم عن ابراهيم

الاول فى التعليل بقوله لتركبوا لان ذكركم هو الاغلب من منافعها لا ينال في غيره ولا نسلم
ان الاكل أكثر فائدة من الركوب حتى يذكرو يكون ذكركم أقدم من ذكركم وأيضاً
لو كانت هذه الآية تدل على تحريم الخيل لدلت على تحريم الجر الاهلية وحينئذ لا يكون
ثم حاجة لتجديد التحريم لها عام خبير وقد قدمنا ان هذه السورة مكية والحاصل ان الادلة
الصحيحة قد دلت على حل كل لحوم الخيل فلو سلمنا ان في هذه الآية متمسكاً للقاتلين
بالتحريم لكانت السنة المطهرة الثابتة رافعة لهذا الاحتمال ودافعة لهذا الاستدلال
وقد أوضح الشوكاني هذه المسئلة في مؤلفاته بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وقد ورد
فى حل كل لحوم الخيل أحاديث منها ما فى الصحيحين وغيرهم ما من حديث أسماء قالت
نخرا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرسافاً كناه وأخرج أبو عبيد وابن
أبي شيمية والترمذى وصححه والنسائى وابن المنذر وابن أبى حاتم عن جابر قال أطلعنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجر الاهلية وأخرج أبو
داود نحوه من حديثه أيضاً وهما على شرط مسلم وثبت أيضاً فى الصحيحين من حديث جابر
قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الجر الاهلية وأذن فى الخيل وأما
ما أخرجه أبو عبيد وأبو داود والنسائى من حديث خالد بن الوليد قال نهى رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم عن كل ذى ناب من السباع وعن لحوم الخيل والبغال والحمير فى
اسناده صالح بن يحيى بن ابي المقدم وفيه مقال ولو فرضنا ان الحديث صحيح لم يقو على
معارضة أحاديث الحل على انه يمكن ان هذا الحديث المصرح بالتحريم متقدم على يوم
خير فيكون منسوخاً (ويخلق ما لا تعلمون) من الاشياء العجيبة والغريبة مما لا يحيط
علمكم به من المخلوقات غير ما قد عددهما وقيل المراد من أنواع الحشرات والهوام
فى أسافل الارض وفى البحر مما لم يره البشر ولم يسمعه وقيل هو ما أعده الله لعباده فى الجنة
وفى النار مما لم ترم عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر وقيل هو خلق السوس فى
النسبات والدود فى القواكه وقيل عين تحت العرش وقيل نهر من النور وقيل ارض بيضاء
ولا وجه للاقتصار فى تفسير هذه الآية على نوع من هذه الأنواع بل المراد انه سبحانه يخلق
ما لا يعلم به العباد فيشمل كل شئ لا يحيط علمهم به والتعبير هنا بالمفرد المستقبلي لاستحضار
الصورة لانه سبحانه قد خلق ما لم يعلم به العباد ولا يأتى عليه الحصر والعدد وأخرج

ابن
النخعي فى الآية فى قوله وادخلوا من ابواب متفرقة قال علم انه سيقى اخوته فى بعض تلك الابواب وقوله وما أغنى
عنكم من الله من شئ اى هذا الاحتراز لا يرد قدر الله وقضاه فان الله اذا أراد شيئاً لا يخالف ولا يمانع ان الحكم الله عليه توكلت
وعليه فليستوكل المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغنى عنهم من الله من شئ الحاجة فى نفس يعقوب قضاها
قالوا هى دفع اصابة العين لهم وانه لذو علم لما علمناه قال قتادة والثورى لذو علم يعلمه وقال ابن جرير وذو علم لتعليمنا اياه ولكن أكثر
لا يعلمون (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال انى أنا خوك فلا تبتئس بما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف

لما قدموا على يوسف ومعه أخوه شقيقه بنيامين وأدخلهم داركرامته ومنزل ضيافته وأفاض عليهم الصلة والالطاف والاحسان واختل باخيه فاطلعه على شأنه وما جرى له وعرفه أنه أخوه وقال له لا تبتئس أي لا تأسف على ما صنعوا بي وأمره بكتمان ذلك عنهم وان لا يطلعهم على ما أطلعهم عليه من أنه أخوه وتواطأ معه أنه سيحتال على ان يبقيه عنده معززا مكرما عظيما فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيها العيرانكم لسارقون قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا فقد صواع الملك ولبن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم) لما جهزهم وحمل لهم أبعرتهم طعاما (٢١٣) أمر بعض قسيسانه ان يضع السقاية وهي اناء من

فضة في قول الاكثرين وقيل من ذهب قال ابن زيد كان يشرب فيه ويكيل للناس به من عزة الطعام اذ ذلك قاله ابن عباس ومجاهد وقتاده والضحاك وعبد الرحمن بن زيد وقال شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس صواع الملك قال كان من فضة يشربون فيه وكان مثل المكوك وكان للعباس مثله في الجاهلية فوضعها في متاع بنيامين من حيث لا يشعر أحد ثم نادى مناديينهم أيها العيرانكم لسارقون فالتفتوا الى المنادى وقالوا ماذا تفقدون قالوا فقد صواع الملك أي صاعه الذي يكيل به ولبن جاء به حمل بعير وهذا من باب الجمالة وانا به زعيم وهذا من باب الضمان والكفالة (قالوا تالله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجهم من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ

ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مما خلق الله أرضا من لؤلؤ بيضاء ثم ساق من أوصافها ما يدل على ان الحديث موضوع ثم قال في آخره فذلك قوله ويخلق ما لا تعلمون (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى الفاعل فالمعنى وعلى الله هداية قاصد الطريق المستقيم بموجب وعده المحتوم وتفضله الواسع وقيل هو على حذف مضاف والتقدير وعلى الله بيان قصد السبيل والسبيل الاسلام وبيانه بارسال الرسل وانزال الكتب واقامة الحج والبراهين والقصد في السبيل هو كونه موصلا الى المطلوب فالمعنى وعلى الله بيان الطرق الموصلة الى المطلوب (ومنها) الضمير راجع الى السبيل بمعنى الطريق لانها تذكر وتؤنث وأولنا في معنى سبيل فانت على معنى الجمع وقيل راجع اليها بتقدير مضاف أي ومن جنس السبيل (جائر) مائل عن الحق والجور العدول عن الاستقامة وقيل ان الطريق كناية عن صاحبها والمعنى ومنهم جائر عن سبيل الحق أي عادل عنه فلا يمشي اليه سبيل وهم أهل الاهواء المختلفة وقيل أهل الملل الكفرية فقصد السبيل هو دين الاسلام والجائر منها دين اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر وقيل قصد السبيل السنة المطهرة والجائر البدع المحدثه المضلة قال ابن عباس على الله ان يبين الهدى والضلالة ومنها جائر قال السبيل المتفرقة وقال قتادة وعلى الله بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ومنها جائر قال من السبيل ناكب عن الحق وعن علي كان يقرأ ومنكم جائر (ولو شاء لهداكم أجمعين) أي ولو شاء ان يهديكم جميعا هداية موصلة الى الطريق الواضح الصحيح والمنهج الحق الصريح لفعل ذلك ولكنه لم يشأ بل اقتضت مشيئته سبحانه اراءة الطريق والدلالة عليها كما قال وهديناه الخبيذين وأما الاصل اليها بالفعل فذلك يستلزم ان لا يوجد في العباد كافر ولا من يستحق النار من المسلمين وقد اقتضت المشيئة الربانية بكون البعض مؤمنا والبعض كافرا كما نطق بذلك القرآن في غير موضع ولما استدل سبحانه على وجوده وكل قدرته وبديع صنعته بمجائب أحوال الحيوانات أراد ان يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال (هو الذي أنزل من جهة السماء) وهي السحاب (ماء) أي نوعا من أنواع الماء وهو المطر (لكم منه شراب) هو اسم لما يشرب كالطعام لما يطعم والمعنى ان الماء النازل من السماء قسمان قسم يشرب به الناس ومن جملة ماء الآبار والعيون فانه من المطر لقوله

أخاه في دين الملك الا ان يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم) لما اتهمهم أولئك القتيان بالسرقة قال لهم اخوة يوسف تالله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي لقد تحققتم وعلمتم منذ عرفتمونا لانهم شاهدوا منهم سيرة حسنة انا ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي ليست سببا يا ناقة فتضي هذه الصفة فقال لهم القتيان فاجزأؤه أي السارق ان كان فيكم ان كنتم كاذبين أي أي شيء يكون عقوبته ان وجدنا فيكم من أخذ هذه قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين وهكذا كانت شريعة ابراهيم عليه السلام ان السارق يدفع الى المبرور منه وهذا هو الذي أراد يوسف عليه السلام

ولهذا بدأوا بعيتهم قبل وعاء أخيه أي قنسم اقبله تورية ثم استخرجها من وعاء أخيه فاخذهم منهم بحكم اعترافهم والزامهم والزاهمهم
 اهم بما يعتقدونه ولهذا قال تعالى كذلك كذا يوسف وهذا من الكيد المحبوب المراد الذي يحبه ويرضاه لما فيه من الحكمة
 والمصلحة المطلوبة وقوله ما كان لياخذ أخاه في دين الملك أي لم يكن له أخذه في حكم ملك مصر قاله الضحاك وغيره وإنما قبض الله له ان
 التزم له اخوته بما التزموه وهو كان يعلم ذلك من شريعتهم ولهذا مدحه الله تعالى فقال نرفع درجات من نشاء كما قال تعالى يرفع الله
 الذين آمنوا منكم الآية وفوق كل ذي علم عليم (٢١٤) قال الحسن البصري ليس عالم الا فوقه عالم حتى ينتهي الى الله عز وجل

وكذلك روى عبد الرزاق عن سفيان
 الثوري عن عبد الله بن علي
 عن سعيد بن جبيرة قال كنا عند ابن
 عباس فحدث بحديث عجيب
 فتعجب رجل فقال الحمد لله فوق كل
 ذي علم عليم قال يكون هذا أعلم من
 هذا وهذا أعلم من هذا والله فوق
 كل عالم وهكذا قال عكرمة وقال
 قتادة وفوق كل ذي علم عليم حتى
 ينتهي العلم الى الله منه بدئ وتعلت
 العلماء واليه يعود وفي قراءة عبد
 الله وفوق كل عالم عليم (قالوا ان
 يسرق فقد سرق أخ له من قبل
 فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها
 لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم
 بما تصفون) وقال اخوة يوسف
 لما راوا الصواع قد أخرج من متاع
 بنيامين ان يسرق فقد سرق
 أخ له من قبل يتصلون الى العزيز
 بالتشبيه به ويدكرون هذا
 فعل كما فعل أخ له من قبل يعنون
 به يوسف عليه السلام قال سعيد
 ابن جبيرة عن قتادة كان يوسف
 عليه السلام قد سرق صنما لجدته
 أبي أمه فكسره وقال محمد بن
 اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح
 عن مجاهد قال كان أول ما دخل

فسلكه يبايع في الارض (و) قسم يحصل (منه شجر) ترعاه المواشي قال الزجاج
 كل ما نبت من الارض فهو شجر لان التركيب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم اذا
 اختلط أصوات بعضهم ببعض ومعنى الاختلاط حاصل في العشب والكلأ وفياله
 ساق وقال ابن قتيبة المراد من الشجر في الآية الكلأ وقيل الشجر كل ماله ساق لقوله تعالى
 والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضي التغاير فلما كان النجم مالا ساق له وجب ان
 يكون الشجر ماله ساق وأجيب بان عطف الجنس على النوع جائز (فيه تسميون) أي
 في الشجر ترعون مواشيتكم يقال سامت السائمة تسوم سومارعت فهي سائمة وأسماها أي
 آخر جهتها الى الرعي فانما تسمي وهي مسامة وسائمة وأصل السوم الابعاد في المرعى قال
 الزجاج أخذ من السومة وهي العلامة لانها تؤثر في الارض علامات برعيها وهذه الآية
 مبنية على مكانم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان بمن يكون تحت يده أكل من
 اهتمامه بنفسه وأما الآية الاخرى كانوا وارعوا انعامكم فبنية على قوله صلى الله عليه
 وآله وسلم بدأ بنفسك ثم بمن تعول (ينبت) الله (لكم به) أي بذلك الماء الذي أنزله
 من السماء وهذا استئناف اخبار عن منافع الماء وقدم (الزرع) لانه أصل الاغذية
 التي يعيش بها الناس وهو الحب الذي يفتت به كالحنطة والشعير وما أشبههما
 (و) ذكر (الزيتون) بعد الزرع لكونه فاكهة من وجوهه وادام من وجوهه لكثرة
 ما فيه من الدهن والبركة وهو جمع زيتونة ويقال للشجرة نفسها زيتونة (و) ذكر
 (الخيل) لكونه غذاء وفاكهة وهو مع العنب أشرف الفواكه (و) جمع
 (الاعناب) لاشتمالها على الاصناف المختلفة وهي شبه النخلة في المنفعة من التشكك
 والتغذية ثم أشار الى سائر الثمرات اجالا فقال (ومن كل الثمرات) كما أجل الحيوانات
 التي لم يذكرها فيما سبق بقوله ويخلق ما لا تعلمون ومن تبعيضية اذ كلها انما يوجد في
 الجنة وما أنبت الارض بعض من كلها التذكرة (ان في ذلك) الانزال والانبات (لاية)
 عظيمة دالة على كمال القدرة والتفرد بالربوبية (لقوم يتفكرون) في مخلوقات الله ولا
 يهلون النظر في مصنوعاته قد ذكر لفظ الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد
 وثلثان بالجمع قال الكرماني ما جاء بلفظ الافراد فلو حدة المدلول وهو الله تعالى وما جاء
 منها بلفظ الجمع فلما نسبة مسخرات انتهت وختم هذه الفاصلة بالتفكير لان النظر في ذلك

على يوسف من البلاء فيما بلغني ان عمته ابنة اسحق وكانت أكبر ولدا اسحق وكانت عندها منطقة اسحق وكانوا
 يتوارثون بها بالكبر وكان من اختبأها من وليها كان له سلبا لا ينزع فيه يصنع فيه ما يشاء وكان يعقوب حين ولده يوسف قد حضنته
 عمته وكان لها به وله فلم تحب أحدا احبها اياه حتى اذا ترعرع وبلغ سنوات ناقت اليه نفس يعقوب عليه السلام فأتاها فقال
 يا أخنوخ سلمى الى يوسف فوالله ما قدر على ان يغيب عني ساعة قالت فوالله ما أبتر كته ثم قالت فدعه عندي اياما أنظر اليه
 وأسكن عنه لعل ذلك يسليني عنه أوكا قالت فلما خرج من عندها يعقوب عمدت الى منطقة اسحق فخرمتها على يوسف من تحت

ثيابه ثم قالت فقدت منطقة اسحق عليه السلام فانظروا من أخذها ومن أصابها فالتفت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوهم فوجدوها مع يوسف فقالت والله انه لي لسل اصنع فيه ما شئت فأتاها يعقوب فاخبرته الخبر فقال لها أنت وذلك ان كان فعل ذلك فهو سلم لك ما تستطيع غير ذلك فامسكته فاقدر عليه يعقوب حتى مات قال فهو الذي يقول اخوة يوسف حين صنع باخيه ما صنع حين أخذه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقوله فاسرها يوسف في نفسه يعني الكلمة التي بعدها وهي قوله أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون أي تذكرون قال هذا في نفسه (٢١٥) ولم يبد له ولم يبد لهم وهذا من باب الاضمار قبل الذكر وهو

كثير كقول الشاعر

حزى بنوه أبا الغيلان عن كبر

وحسن ظن كاي يجزي سمنار

وله شواهد كثيرة في القرآن

والحديث واللغة في منشورها

وأخبارها وأشعارها قال العوفي

عن ابن عباس فاسرها يوسف في

نفسه قال أسرى في نفسه وأنتم

شرمكانا والله أعلم بما تصفون

(قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا

كبيرا أخذنا من مكانه انا

نراك من المحسنين قال معاذ الله

ان نأخذنا من وجدنا متاعنا

عنده انا اذا الظالمون) لما تعين أخذ

بنيامين وقدر تركه عنده يوسف

بمقتضى اعترافهم شرعوا بترققون

له ويعطفونه عليهم فقالوا يا أيها

العزيز ان له أبا شيخا كبيرا يعنون

وهو يحبه حباً شديداً ويتسلى به

عن ولده الذي فقده فخذنا من

مكانه أي بدله يكون عندك عوضاً

عنه انا نراك من المحسنين أي

العادلين المنصفين القابلين للخير

قال معاذ الله ان نأخذنا من

وجدنا متاعنا عنده أي كما قلتم

واعترفتم انا اذا الظالمون أي ان

يعني انبات النباتات بالماء يحتاج الى مزيد تأمل واستعمال فذكر ألا ترى ان الحمة الواحدة اذا وضعت في الأرض وهي عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الأرض فانها تنبت ثم ينشق اعلاها فتصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها تنعوص منه عروق في الأرض ثم ينمو الاعلى ويقوى وتخرج منه الاوراق والازهار والاكمام والثمار المشتعلة على أجسام مختلفة الطباع والطعوم والالوان والروائح والاشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم ان من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه شيء في شيء من صفات الكمال فضلا عن ان يشاركه أخس الاشياء في أخص صفاته التي هي الالوهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علواً كبيراً ذكره الخازن وأبو السعود (وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب ما تنقصه به مصالحهم وتستدعيه حاجاتهم بتعاقبان دائماً كالعبد الطائع لسيده لا يخالف ما أمر به ولا يخرج عن ارادته ولا يهمل السعي في نفعه (و) كذا الكلام في تسخير (الشمس والقمر) قوله (النجوم) قرأ حفص عن عاصم برفعهم على انه مبتدأ وخبره (مسخرات) أي مذلات مقهورات (بأمره) تعالى يجزي على غلط متحديس تبدل بها العباد على مقادير الاوقات ويهتدون بها ويعرفون أجزاء الزمان ولا تصرف لها في نفسها فضلا عن غيرها وفيه رد على الفلاسفة والمنجمين لانهم يعتقدون ان هذه النجوم هي الفعالة المتصرفة في العالم السفلي فاخبر سبحانه اتمام مذلات تحت قهره وارادته (ان في ذلك) التسخير وما بعده (آيات لقوم يعقلون) أي يعملون عقولهم في هذه الآيات الدالة على وجود الصانع وتفرده وعدم وجود شريك له وختم الفاصلة الثانية بالعقل لان الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة وجمع الآيات لطابق قوله مسخرات وقيل ان وجه الجمع هو ان كلام تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية في نفسها بخلاف ما تقدم من الانبات فانه آية واحدة ولا يتخلو كل هذا عن تكلف والأولى ان يقال ان هذه المواضع التي أفرد الآيات في بعضها وجمعها في بعضها كل واحد منها يصلح للجمع باعتبار وللأفراد باعتبار فلم يجزها على طريقة واحدة اقتضانا وتنبها على جواز الأمرين وحسن كل واحد منهما (وما ذراً) أي خلق (لكم في الأرض) يقال ذراً الله الخلق يذروهم ذراً فهو ذارئ ومنه الذرية وهي نسل الثقلين وقد تقدم تحقيق هذا أي وسخر لكم ما ذراً في

أخذنا بربنا بسقيم (فلما استأسوا منه خلصوا نجحاً قال كبيرهم ألم نعلم ان أباكم قد أخذ عليكم موثاقاً من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا الى أيكم تقولوا يا أبا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين وأسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها واننا لصادقون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف انهم لما استأسوا من تخليص أخيه بنيامين الذي قد التزموا الايهم برده اليه وعاهدوه على ذلك فامتنع عليهم ذلك خلصوا أي انفردوا عن الناس نجحاً يتناجون فيما بينهم قال كبيرهم وهو روبيل وقيل هو داود وهو الذي أشار عليه بالقاء في

السر عند ما هو باقتله قال لهم ألم تعلموا ان أبائكم قد أخذ عليكم موثقا من الله لتردنه اليه فقد رأيتم كيف تعذر عليكم ذلك مع
 ما تقدم لكم من اضاعه يوسف عنه فان أبرح الارض اى لن أفارق هذه البلدة حتى يأذن لى أبى فى الرجوع اليه راضيا عنى أو يحكم
 الله لى قيل بالسيوف وقيل بان يمكنى من أخذ أخى وهو أحكم الحاكمين ثم أمرهم ان يخبروا آبائهم بصورة ما وقع حتى يكون عذرا عنده
 ويتصلوا اليه ويبرأ مما وقع بقولهم وقوله وما كفى الغيب حافظين قال قتادة وعكرمة ما علمنا ان ابنك سرق وقال عبد الرحمن بن
 زيد بن أسلم ما علمنا فى الغيب انه سرق له شيئا انما سألنا (٢١٦) ماجزاء السارق واسأل القرية التى كافها قيل المراد مصر قاله

قتادة وقيل غيرها والى غير التى أقبلنا
 فيها أى التى وافقناها عن صدقنا
 وأمانتنا وحفظنا وحر استناوانا
 اصادقون فيما أخبرناك به من انه
 سرق وأخذوه بسرقة (قال بل
 سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر
 جميل عسى الله ان يأتى بهم جميعا
 انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم
 وقال يا أسفى على يوسف وابيضت
 عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا
 تالله تفتؤنذكر يوسف حتى تكون
 حرضا أو تكون من الهالكين
 قال انما أشكو بثى وحزنى الى الله
 وأعلم من الله ما لا تعلمون قال
 لهم كما قال لهم حين جاؤا على قيص
 يوسف بدم كذب بل سولت لكم
 أنفسكم أمرا فصبر جميل قال محمد
 ابن اسحق لما جاؤا يعقوب وأخبروه

بما جرى اثمهم فظن انها كفعلتهم
 يوسف قال بل سولت لكم
 أنفسكم أمرا فصبر جميل ثم
 ترجى من الله ان يرد عليه أولاده
 الثلاثة يوسف وأخاه بنيامين
 وروى الذى أقام بديار مصر
 فينظر أمر الله فيه ما أن يرضى
 عنه فبأمره بالرجوع اليه واما

الارض من الدواب والانعام والاشجار والثمار فالمعنى انه سبحانه سخر لهم تلك المخلوقات
 السماوية والمخلوقات الارضية (مختلفا ألوانه) أى هياكله ومناظره فان ذر هذه
 الاشياء على اختلاف الالوان والاشكال مع تساوى الكل فى الطبيعة الجسمية آية
 عظيمة دالة على وجود الصانع سبحانه وتفرده قال قتادة مختلفا من الدواب والشجر
 والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله (ان فى ذلك) التسخير لهذه الامور مع
 اختلاف طبائعها واشكالها مع اتحاد موادها (لاية) واضحة (لقوم يذكرون)
 فان من تذكر اعتبارهم من اعتبار استدلال على المطلوب قيل وانما خص المقام الاول بالتمسك
 لا يمكن ايراد الشبهة وخص الثانى بالعقل لانه بعد ما طة الشبهة وازاحة العلة فمن لم
 يعترف بعد ما بالوحدة انية فلا عقل له وخص الثالث بالتدليل لانه يدلالة فى شئ بعد
 ذلك فلا حس له وفى هذا من التكلف ما لا يخفى والاولى ان يقال هنا كما قلنا فيما تقدم فى
 افراد الآية فى البعض وجمعها فى البعض الآخر ويانه ان كلاما من هذه المواضع الثلاثة
 يصلح لذكر التفكير ولذكر العقل ولذكر اعتبارات ظاهرة غير خفية فكان فى التعبير
 فى كل موضع بواحد منها اقتناع حسن لا يوجد فى التعبير بواحد منها فى جميع المواضع
 الثلاثة (وهو الذى سخر البحر) امتن الله سبحانه بتسخير البحر بامكان الركب عليه
 واستخراج ما فيه من صيد وجواهر لكونه من جملة النعم التى أنعم الله بها على عباده مع
 ما فيه من الدلالة على وحدانية الرب سبحانه وكمال قدرته وقد جمع الله سبحانه لعباده فى
 هذا المقام بين التدكير لهم بآياته الارضية والسماوية والبحرية فاشدهم الى النظر
 والاستدلال بالآيات المتنوعة المختلفة الامكنة اعمما للبحر وتكميلا للانداز وتوضيحا
 للمنازع الاستدلالية ومناطات البرهان ومواقع النظر والاعتبار ثم ذكر العلة فى تسخير
 البحر فقال (لتأكلوا منه لحطاطريا) المراد به السمك ووصفه بالطراوة للاشعار بلطافته
 والارشاد الى المسارعة باكله لكونه مما يفسد بسرعة قال قتادة يعنى حيتان البحر
 وقال السدى وما فيه من الدواب وبدأ به كرا لا كل لانه أعظم المقصود به قوام البدن
 وتسميته لحما هو مذهب المالكية بخلاف الشافعية والحنفية وعلى هذا فلو حلف لى كل
 لحما لا يحنى باكل السمك ولاظهار قدرته فى خلقه عذبا طريا فى ما عمل والطراوة ضد
 اليسوسة أى غضا جديدا ويقال طريت كذا أى جددته وأطريت فلان مدحته باحسن

ان يأخذ أخاه خفية ولهذا قال عسى الله ان يأتى بهم جميعا انه هو العليم أى الحكيم فى أفعاله
 وقضائه وقدره وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف أى أعرض عن نبىه وقال تمتدكر احزن يوسف القديم الاول يا أسفا على يوسف
 جدد له حزن الابنين الحزن الدفين قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن سيفيان العصفري عن سعيد بن جبيرة انه قال لم يعط أحد
 غير هذه الامة الاسترجاع الى قول يعقوب عليه السلام يا أسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم أى
 ساكت لا يشكو أمره الى مخلوق قاله قتادة وغيره وقال الضحاك فهو كظيم كئيب حزين وقال ابن أبى حاتم حدثنا ابى

حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن الأحنف بن قيس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن داود عليه السلام قال يا رب ابن بني إسرائيل يسألونك يا إبراهيم وأحق ويعقوب فأجبتني لهم رباعاً فوحي الله تعالى إليه أن ياداد أن إبراهيم النبي في النار بسببي فصبر وتلك بليّة لم تملك وأن اسحق بذل مهجة دمه بسببي فصبر وتلك بليّة لم تملك وأن يعقوب أخذت منه حبيبه فأبصت عيناه من الحزن فصبر وتلك بليّة لم تملك وهذا امر سل فيه نكارة فإن الصحيح أن اسمعيل هو الذبيح ولكن علي بن زيد بن جدعان له منا كبير وغرائب كثيرة والله أعلم وأقرب ما في هذا أن الأحنف بن قيس (٢١٧) رحمه الله حكاه عن بني إسرائيل كعب ووهب ونحوهما والله أعلم فإن بني إسرائيل

ينقلون أن يعقوب كتب إلى يوسف لما احتبس أخاه بسبب السرقة يـلطـفـه في ردائـه و يذكـره أنهم أهل بيت مصابون بالبلاء فأبراهيم ابتلى بالنار واسحق بالذبيح ويعقوب بفراق يوسف في حديث طويل لا يصح والله أعلم فعنه ذلك رق له نوه وقالوا له على سبيل الرفق به والشفقة عليه تالله تفتؤنذ كر يوسف أى لا تفارق تذكري يوسف حتى تكون خرضا أى ضعیف القوة أو تكون من الهالكين يقولون إن اسمك ربك هذا الخال خشينا عليك الهلاك والتلف قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله أى أجابهم عما قالوا بقوله إنما أشكو بثي وحزني إلى الله أى همي وما نأفیه إلى الله وحده وأعلم من الله ما لا تعلمون أى أرجو منه كل خير وعن ابن عباس وأعلم من الله ما لا تعلمون یعنی رؤیا یوسف ان الله لا بد ان يظهرها وقال العوفي عنه في الآية أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وإنی سوف اسجد له وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي بختينة عن

ما فيه ويقال بالغت في مدحه وجاوزت (وتستخرجوا منه) أى من البحر وهو الملح فقط (حلية) أى لؤلؤا ومرجانا كما في قوله سبحانه يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والحلية اسم لما يتحلى به وأصلها الدلالة على الهيئـة كالعمـة وفي المصباح حلى الشئ بعيني وبصدري من باب تعب حلا وحسن عندى وأعجبني وحليت المرأة حلياً ساكن اللام لبست الحلى وجعته حلى والأصل على فعول مثل فلس وفلوس والحلية بالكسر الصفة والجمع حلى مقصور وتضم الحاء وتكسر وحلية السيف زينه قال ابن فارس ولا تجمع وتحت المرأة لبست الحلى أو اتخذته وحليتها بالثـمـيد ألبستها الحلى أو اتخذته لها لتلبسه وحليت السويق جعلت فيه شيئاً حلوا حتى حلا وظاهر قوله (تلبسونها) أنه يجوز للرجال أن يلبسوا اللؤلؤ والمرجان أى يجمعونهم ما حلية لهم كما يجوز للنساء ولا حاجة لما تكلفه جماعة من المفسرين في تأويل قوله تلبسونها بقولهم تلبسها نساء وهم لأنهن من جملتهم أو ليكن من يلبسها لاجلهم وليس في الشرعية المطهرة ما يقتضى منع الرجال من التحلى باللؤلؤ والمرجان ما لم يستعمله على صفة لا يستعمله عليها إلا النساء خاصة فإن ذلك ممنوع قد ورد الشرع بمنعه من جهة كونه تشبهاً بهن لأن جهة كونه حلية لؤلؤاً ومرجاناً وعن أبي جعفر قال ليس في الحلى زكاة ثم قرأ هذه الآية أخرجه ابن أبي شيبة أقول وفي هذا الاستدلال نظروا الذي ينبغي التعويل عليه أن الأصل البراءة من الزكاة حتى يرد الدليل بوجوبها في شئ من أنواع المال فتلزم وقد ورد في الذهب والفضة ما هو معروف ولم يرد في الجواهر على اختلاف أصنافها ما يدل على وجوب الزكاة فيها (وترى الفلك مواخر فيه) أى ترى السفن شواق للماء تدفعه بصدورها قاله مكرمته وخبر السفينة شقها الماء بصدرها قال الجوهري مخر السابح إذا شق الماء بصدره ومخر الأرض شقها للزراعة وقيل مواخر جوارى قاله ابن عباس وأصل المخر الجحرى في الختار مخرت السفينة من باب قطع ودخل إذا جرت تشق الماء مع صوت وقيل معترضة وقيل تذهب وتجي قال الضحاك السفينتان تجريان بريح واحدة مقبلة ومبدرة وقيل موارى ملوثة متاعاً وقال أبو عبيدة صواح وقيل ملجئة (١) قال ابن جرير المخرفى اللغـة صوت هبوب الريح عند شدتها ولم يقيد بكونه في الماء (ولتبتغوا من فضله) أى لتبتغوا بذلك ولتبتغوا أو فعل ذلك لتبتغوا أى لتجربوا فيه فيحصل لكم الريح من فضل الله سبحانه قال

(٢٨ فتح البيان خامس)

حفص بن عمر بن أبي الزبير عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لي يعقوب النبي عليه السلام أخ مؤاخ له فقال له ذات يوم ما الذى أذهب بصرى قال بصرى فأما الذى فوس ظهري قال حزن على بنيامين فاتاه جبريل عليه السلام فقال يا يعقوب إن الله يقول لك السلام ويقول لك أما تستحي أن تشكونى إلى غيري فقال يعقوب إنما أشكو بثي وحزني إلى الله فقال جبريل عليه السلام إن الله أعلم بما تشكووه هذا حديث غريب فيه نكارة (يا بني أذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله إنه (١) يقال لخت السفينة أى خاضت البحـة اه صحاح

لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز منسنا وأهلنا الضر وجئنا بضاعة من جاة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين) يقول تعالى مخبراً عن يعقوب عليه السلام انه ندب بنيه على الذهاب في الارض يستعلمون اخبار يوسف وأخيه بنيامين والتحسس يكون في الخير والتحسس يكون في الشر ونهضهم وبشرهم وأمرهم ان لا يأسوا من روح الله أي لا يقطعوا رجاءهم وأملهم من الله فيما يروونه ويقصدونه له فانه لا يقطع الرجاء ولا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقوله فلما دخلوا عليه (٢١٨) تقدير الكلام فذهبوا فدخلوا مصر ودخلوا على يوسف قالوا

يا أيها العزيز منسنا وأهلنا الضر يعنون من الجدب والقحط وقلة الطعام وجئنا بضاعة من جاة أي ومعنا ثمن الطعام الذي نتنازله وهو ثمن قليل قاله مجاهد والحسن وغير واحد وقال ابن عباس الرديء لا ينفع مثل خلق الغرارة والحبل والشئ وفي رواية عنه الدراهم الرديئة التي لا تجوز الا بنقصان وكذا قال قتادة والسدي وقال سعيد بن جبير هي الدراهم الفسول وقال أبو صالح هو الصنوبر وجبة الخضراء وقال الضحاك كاسدة لا تنفق وقال أبو صالح جاؤا بحب البطم الاخضر والصنوبر وأصل الأرجاء الدفع لضعف الشئ كما قال حاتم طي

ليبل على ملحان ضيف مدافع وأرملة تزجي مع الليل أرملا وقال اعشى بن ثعلبة الواهب للمائة لهجان وعبدها عوذ تزجي خلفها اطلقاها وقوله اخبارا عنهم فاوف لنا الكيل أي أعطنا بهذا الثمن القليل ما كنت تعطينا قبل ذلك وقرأ ابن مسعود فاوقرر كابنا

السدي هي التجارة (ولعلكم تشكرون) أي اذا وجدتم فضله عليكم واحسانه اليكم اعترفتم بنعمته عليكم فشكرتم ذلك باللسان والاركان قيل ولعل وجه تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث ان فيها قطع المسافة طويلا مع أجمال ثقلية من غير من اولة أسباب السفر بل من غير حركة أصلا مع انها في تضاعيف المهالك ويمكن ان يضم الى ما ذكر من قطع المسافة على الصفة المذكورة ما شتمل عليه البحر من كونه فيه أطيپ مأكول وأنفس ملبوس وكثرة النعم مع نفاسها وحسن موقعها من أعظم الأسباب المستدعية للشكر الموجبة له ثم أردف هذه النعم الموجبة للتوحيد المفيدة للاستدلال على المطلوب بنعمة أخرى وآية كبرى فقال (والقي في الارض رواسي) أي جبلا ثابتة يقال رسايرسو اذا ثبت وأقام (ان تميد بكم) أي كراهة ان تميد بكم على ما قاله البصريون أولئكم لا تميد بكم على ما قاله الكوفيون والميد الاضطراب يميناً وشمالاً يقال ماد الشئ يميميداً تحرك ومادت الاغصان تمايلت وماد الرجل يمتدحها فاصبحوا صبحاً وقد جعل الله سبحانه الجبال وهي كفوا على الارض تمور بهم لاتستقر فاصبحوا صبحاً وقد جعل الله سبحانه الجبال وهي الرواسي أو تاد في الارض (و جعل فيها أنهاراً) لان الالتقاء هنا بمعنى الجعل والخلق كقوله وألقيت عليك محبة مني وذكرا الانهار عقب الجبال لان معظم عيون الانهار وأصولها تكون من الجبال قال السيوطي كالنيل ولم يذكر في المثال غير هذا لانه من أهل مصر (و جعل فيها سبلاً) وأظهرها وبينها لاجل ان تهتموا بها في أسفاركم الى مقاصدكم من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان وهي الطرق وقال السدي هي الطرق في الجبال (لعلكم تهتدون) بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلوا والى توحيد ربكم (و جعل فيها علامات) هي معالم الطرق جمع علامة وفي المصباح أعلمت على كذا بالالف من الكتاب وغيره جعلت عليه علامة وأعلمت الثوب جعلت له علماً من طراز وغيره وهو العلامة وجمع العلم أعلام مثل سبب وأسباب وجمع العلامة علامات وعلمت له علامة بالتشديد وضعت له أماره يعرف بها والمعنى انه سبحانه جعل للطرق علامات يهتدون بها (وبالنجم) المراد به الجنس (هم يهتدون) به في سفرهم ليلا وقرأ ابن وثاب وبالنجم بضمين والمراد النجوم فقصره أو هو جمع نجم كسقف وسقف وقيل المراد بالنجم هنا الجدى والفرقدان قاله الفراء وقيل الثريا وبات نعش وقيل العلامات الجبال

وتصدق علينا وقال ابن جرير وتصدق علينا برأينا انا وقال سعيد بن جبير والسدي وتصدق علينا يقولون تصدق علينا بقبض هذه البضاعة المزجة وتجوز فيها وسئل سفيان بن عيينة هل حرمت الصدقة على أحمن انبياء قبل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم نسمع قوله فاوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين رواه ابن جرير عن الحرث عن القاسم عنه وقال ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا القاسم حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود سمعت مجاهد ادا وسئل هل يكره ان يقول الرجل في دعائه اللهم تصدق على قال نعم انما الصدقة لمن يتبعى الثواب (قال هل علم ما فعلتم

يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون قالوا أنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا ان الله لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين يقول تعالى مخبر عن يوسف انه لما ذكر له اخوته ما أصابهم من الجهد والضيق وقلة الطعام وعموم الجذب وتذكر أباه وما هو فيه من الحزن لفقد ولديه مع ما هو فيه من الملك والتصرف والسعة فعند ذلك أخذته رقة ورأفة ورجة وشفقة على أبيه وأخوته وبدره البكاء فتعرف اليهم فيقال انه رفع التاج عن جبهته (٢١٩) وكان فيها شامة وقال هل علمتم ما فعلتم بي يوسف

وأخيه إذ أنتم جاهلون يعني كيف فرقوا بينه وبينه إذ أنتم جاهلون أى انما جعلكم عليه الجهل بالمقدار الذى ارتكبتموه كما قال بعض السلف كل من عصى الله فهو جاهل وقرأتم ان ريبك للذين عملوا السوء بجهالة الآية والظاهر والله أعلم ان يوسف عليه السلام انما تعرف اليهم بنفسه باذن الله له في ذلك كانه انما اخفى منهم نفسه في المرتين الاولين بامر الله تعالى له في ذلك والله أعلم ولكن لما ضاق الحال واشتد الامر فرج الله تعالى من ذلك الضيق كما قال تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فعند ذلك قالوا أنك لانت يوسف وقرأ ابن بن كعب انك لانت يوسف وقرأ ابن محيصن أنت يوسف والقراءة المشهورة هي الاولى لان الاستفهام يدل على الاستعظام اى انهم تعجبوا من ذلك انهم يتوددون اليه من سنتين وأكثر وهم لا يعرفونه وهو مع هذا يعرفهم ويكتم نفسه فلماذا قالوا على سبيل الاستفهام أنك لانت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى وقوله قد من

وقبل هي النجوم لان من النجوم ما يهتدى به ومنها علامة لا يهتدى بها وذهب الجمهور الى ان المراد في الآية الاهتداء في الاسفار وقيل هو الاهتداء الى القبلة ولا مانع من حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك قال الاخفش تم الكلام عند قوله وعلامات وقوله وبالنجم الخ كلام منفصل عن الاول قال السدى علامات النهار الجبال وعلامات الليل النجوم وقال ابن عباس معالم الطرق بالنهار الجبال ويهتدون بالنجم بالليل قال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة أشياء لتكون زينة للسماء ومعالم الطرق ورجو ما للشياطين فمن قال غير هذا فقد تكلف ما لا علم له به ثم لما عدا الآيات الدالة على الصانع ووحدايته وكمال قدرته أراد ان يوضح أهل الشرك والعناد فقال (أفنى يخلق) هذه المخلوقات العجيبة العظيمة والمصنوعات الغريبة الجليلة ويفعل هذه الافاعيل العجيبة المرئية بالعيان (كن لا يخلق) شيئاً منها ولا يقدر على ايجاد واحد منها وهي هذه الاصنام التى يعبدونها ويعجبون بها شركاء لله سبحانه وأطلق عليهم اللفظ من اجراء لها مجرى أولى العلم جرى على زعمهم بانها آلهة أو مشكاة لقوله أفنى يخلق لوقوعها في صحته أو هو من عكس التشبيه وفي هذا الاستفهام من التقريع والتوبيخ للكفار ما لا يخفى وما أحقهم بذلك فانهم جمعوا بعض المخلوقات شريكاً لخالقهم تعالى الله عما يشركون (أفلا تدرون) مخلوقات الله الدالة على وجوده وتفرده بالربوبية وبتدبير صنعه فتستدلون بها على ذلك فانها الواضحة بما يكتفى في الاستدلال بها مجرد التذكري لها لا يحتاج الى دقيق الفكر والنظر قال قتادة في الآية الله هو الخالق الرازق وهذه الاوثان التى تعبدون دون الله تخلق ولا تخلق شيئاً ولا تملك لاهلها ماضراً ولا تنفع لهم ما فرغ من تعديد الآيات التى هي بالنسبة الى المكلفين نعم قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ولو اجتمعت في ذلك وأتبعتم نفوسكم لاتقدرون عليه فضلاً ان تطيقوا القيام بحقوقهم أداء الشكر وهذا تذكري جالى بنعمه تعالى وقد مر تفسير هذه في سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جزء من أجزاء الانسان لو ظهر فيه أدنى خلل وأيسر نقص انقص النعم على الانسان وتنى ان يتفق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل فهو سبحانه يدبر بدن هذا الانسان على الوجه الملائم له مع ان الانسان لا علم له بوجود ذلك فكيف يطيق حصر نعم الله عليه أو يقدر على احصائها أو يتمكن من شكر ادائها يا ربنا هذه نواصينا بيدك خاضعة لعظم نعمك معترفة

الله علينا أى يجمعه بيننا بعد التفارقة وبعد المدة انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا ان الله لقد آثرك الله علينا الآية يقولون معترفين له بالفضل والاثرة عليهم في الخلق والخلق والسعة والملك والتصرف والنبوة ايضا على قول من لم يجعلهم انبياء وافرأوا له بانهم اساءوا اليه واخطأوا في حقه قال لا تثريب عليكم اليوم يقول اى لا تأنيب عليكم ولا تعيب عليكم اليوم ولا أعيد عليكم ذنبكم في حقى بعد اليوم ثم زادهم الدعاء لهم بالمغفرة فقال يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال السدى اعتذروا الى يوسف فقال لا تثريب عليكم اليوم يقول لا أذكر لكم ذنبكم وقال ابن اسحق والنورى لا تثريب عليكم اى لا تأنيب عليكم اليوم

عندي فيما صنعت يغفر الله لكم اي يستر الله عليكم فيما فعلتم وهو رحم الراحمين (اذهبوا بقميصي هذا فاقوه على وجه أبي يأت بصير او أتوني باهلكم أجمعين) ولما فصلت العير قال أبوهم اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم) يقول اذهبوا بهذا القميص فاقوه على وجه أبي يأت بصير او كان قد عي من كثرة البكاء وأتوني باهلكم أجمعين اي بجمعهم يعني يعقوب ولما فصلت العير أي خرجت من مصر قال أبوهم يعني يعقوب عليه السلام لمن بقي عنده من نبيه اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون تنسبوني (٢٢٠) الى الهند والكبر قال عبد الرزاق أنبا ناسرائيل عن أبي سنان

عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول ولما فصلت العير قال لما خرجت العير حاجت ربح خفات يعقوب بربح قميص يوسف فقال اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون قال فوجد ربحه من مسيرة ثمانية أيام وكذا رواه سفيان الثوري وشعبة وغيرهما عن ابن سنان به وقال الحسن وابن جريج كان بينهم ما غافلون فرسحا وكان يسهو ويثنيه منذ افترقا ثمانون سنة وقوله تفقدون قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة وسعيد بن جبيرة تسفهون وقال مجاهد أيضا والحسن تهرمون وقولهم انك لفي ضلالك القديم قال ابن عباس لفي خطأك القديم وقال قتادة اي من حب يوسف لا تنسوا ولا تسلاه قالوا لو ادهم كلمة عظيمة لم يكن ينبغي لهم ان يقولوا لو ادهم ولا اني الله صلي الله عليه وسلم وكذا قال السدي وغيره (فلما ان جاء البشر القاه على وجهه فارديصير اقل الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا

بالعجز عن قادية الشكر لشيء منها لا نخصي ثناء عليك أفت كما أثنت على نفسك ولا نطيق التعبير بالشكر لك فجاوز عنا واغفر لنا واسبل ذيول سترك على عورتنا فانك ان لا تفعل ذلك نهلك بمجرد التقصير في شكر نعمك فكيف بما قد فرط منامن التساهل في الاتمار بأوامرك والانهاء عن مناهيك وما أحسن ما قال من قال

العفو ربحي من بني آدم * فكيف لا ربحي من الرب

وما أحسن ما ختم به هذا الامتنان الذي لا يتيسر على انسان مشير الى عظيم غفرانه وسعة رحمته فقال (ان الله لغفور رحيم) أي كثير المغفرة والرحمة لا يؤاخذكم بالغفلة عن شكر نعمه والقصور عن احصائها والعجز عن القيام بآثارها ومن رحمته ادامتها عليكم وادارها في كل لحظة وعند كل نفس تنفسونه وحركة تتحركون بها اللهم اني اشكرك عدم ما شكرك وسيتشكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان فلقد خصصتني بنعم لم أرها على كثير من خلقك من انسان وحيوان وان رأيت منها شيء أعلى بعض خلقك لم أر عليه بقيتها فاني أطيعك وشكرك وكيف أستطيع قادية أدنى شكر أذناها فكيف أستطيع أعلاها فكيف أستطيع شكر نفع من أنواعها ثمين لعباده انه عالم بجميع ما يصدر منهم لا يخفى عليه خافية فقال (والله يعلم ما تسرون) أي ما تضررونه من العقائد والاعمال (وما تعلمون) أي وما تظهرونه منها وحذف العائد لمراعاة الفواصل أي يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سرهم وعلنهم وفيه وعيد وتوعيد وتوبيخ وتنبه على ان الله يجب ان يكون عالما بالسر والعلانية لا كالاصنام التي تعبدونها فانها جادات لا شعور لها بشيء من الظواهر فضلا عن الضمائر والسرائر فكيف تعبدونها وقراءة التسمية شاذة فيها ما كمنه عليه السمين ثم شرع سبحانه في تحقيق كون الاصنام التي أشار اليها بقوله كن لا يخلق عاجزة عن ان يصدر منها خلق شيء فلا تستحق عبادة فقال (والذين يدعون بالياء والتأسيب عيان أي الآلهة الذين يدعوهم الكفار (من دون الله) سبحانه صفته هذه الصفات الثلاثة المذكورة المنافية للالهية وهي انهم (لا يخلقون شيئا) من المخلوقات أصلا لا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقير (وهم يخلقون) أي وصفهم انهم يخلقون فكيف يتمكن المخلوق من ان يخلق غيره ففي هذه الآية زيادة بيان لانه أثبت لهم صفة النقصان بعد أن سلب عنهم صفة الكمال بخلاف قوله أفن يخلق كن لا يخلق فانه

خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم قال ابن عباس والضحك البشير البريد وقال مجاهد اقتصر

والسدي كان يهودا بن يعقوب قال السدي انما جاء به لانه هو الذي جاء بالقميص وهو ملطخ بدم كذب فاحب ان يغسل ذلك بهذا جفاه بالقميص فاقاه على وجه أبيه فرجع بصير وقال لبنيه عند ذلك الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون أي اعلم ان الله سيرده الى وقلت لكم اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون فعند ذلك قالوا لا يهيم مترفين له يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم أي من تاب اليه تاب عليه قال ابن مسعود وابراهيم التيمي وعرو بن قيس وابن جريج وغيرهم

ارجأهم الى وقت السكر وقال ابن جرير حدثني أبو السائب حدثنا ابن ادريس سمعت عبد الرحمن بن اسحق يذكر عن محارب بن دثار قال كان عمر رضي الله عنه يأتي المسجد فيسمع انسانا يقول اللهم دعوني فأجبت وأمرني فاطعت وهذا السكر فاعتزلي قال فاستمع الصوت فاذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال ان يعقوب آخر نبية الى السكر بقوله سوف أستغفر لكم ربي وقد ورد في الحديث ان ذلك كان ليلة الجمعة كما قال ابن جرير أيضا حدثني المثني حدثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقي حدثنا أبو الوليد أنبأنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس (٢٢١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف

أستغفر لكم ربي يقول حتى تأتي

ليلة الجمعة وهو قول أخى يعقوب لبنيته وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفعه نظر والله أعلم فلما دخلوا

على يوسف أوى اليه أبو يه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين

ورفع أبو يه على العرش وخزواله سبحانه وقال يا أبت هذا تأويل

رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن بي اذا أخرجني من

السجن وجاء بكم من البدون بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي

ان ربي لطيف ما يشاء انه هو العليم الحكيم يخبر تعالى عن ورود

يعقوب عليه السلام على يوسف عليه السلام وقدومه ببلاد مصر

لما كان يوسف قد تقدم لاختوته أن يأوته بأهلهم أجعين فدخلوا عن

آخرهم وترحلوا من بلاد كنعان قاصدين ببلاد مصر فلما أخبر يوسف

عليه السلام باقترابهم خرج لتلقئهم وأمر الملك أمره وأكابر الناس

بالخروج مع يوسف لتلقى نبي الله يعقوب عليه السلام ويقال ان الملك

خرج أيضا لتلقيه وهو الاشبه وقد أشكل قوله أوى اليه أبو يه

اقتصر على مجرد سلب صفة الكمال ثم ذكر صفة أخرى من صفاتهم فقال (أموات) يعني ان هذه الاصنام أجساد هاجدات ميتة لا حياة بها أصلا فزيادة قوله (غير أحياء) لبيان انها ليست كـ بعض الاجساد التي تموت بعد ثبوت الحياة لها بل لا حياة لهذه أصلا فكيف يعبدونها وهم أفضل منها لانهم أحياء (وما يشعرون) أي الالهة (أيان يعشون) أي الكفار الذين يعبدون الاصنام والمعنى ما تشعر هذه الجادات من الاصنام أيان يبعث عبدتهم من الكفار ويكون هذا على طريقة التكم لهم لان شعور الجاد مستحيل بما هو من الامور الظاهرة فضلا عن الامور التي لا يعلمها الا الله سبحانه وقيل معناه ما يشعر هذه الاصنام أيان تبعث ومتى يبعثها الله وبه بدأ القاضى بعمل الكشاف ويؤيد ذلك ما روى ان الله يبعث الاصنام ويخلق لها أرواحا معها شيئا طمئنها فيؤمر بكلها الى النار ويدل على هذا قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقيل قدمت الكلام عند قوله وهم يخلقون ثم ابتدأ فوصف المشركين بانهم أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يعشون فيكون الضمير ان على هذا الكفار وعلى القول بان الضمير ان وأحدهما للاصنام يكون التعبير عنها مع كونها لا تعقل بما هو للعقلاء جريا على اعتقاد من يعبدها بانها تعقل وأي ان بفتح الهمزة وكسر الغنة وفي الآية قول آخر وهو ان أيان ظرف لقوله (الهمكم الله واحد) يعني ان الاله يوم القيامة واحد ولم يدع أحد تعدد الالهة في ذلك اليوم بخلاف أيام الدنيا فانه قد وجد فيها من ادعى ذلك وعلى هذا فقد تم الكلام على قوله يشعرون الا ان هذا القول يخرج لا يان عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية بمعنى وقت مضاف للجملة بعده والظاهر تفسيره متى يعشون كما في الكشاف وغيره ولما زيف سبحانه طريقة عبدة الاصنام صرح بما هو الحق في نفس الامر وهو وحدانيته سبحانه وهو نتيجة ما قبله ثم ذكر ما لاجله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم

منسكرة) جادة للوحدانية لا يؤثر فيها وعظ ولا ينفع فيها تذكير (وهم مستكبرون) عن قبول الحق متعظمون عن الاذعان للصواب مستترون على الجحود (الاجرم) قال الخليل هي كلمة تحقيق ولا يكون الاجواب أي حقا قلت لانا فيه وجرم بمعنى بد وهذا بحسب الاصل وأما الا ن فقد ركب لا مع جرم تركيب خمسة عشر وجعلنا معنى كلمة واحدة وتلك الكلمة مصدر أو فعل معناه حق وثبت وقوله (ان الله) فاعل لاجرم وقد مر تحقيق الكلام

وقال ادخلوا مصر على كثير من المفسرين فقال بعضهم هذا من المقدم والمؤخر ومعنى الكلام وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وأوى اليه أبو يه ورفعهما على العرش ورد ابن جرير هذا وأجاد في ذلك ثم اختار ما حاكمه عن السدي ان يوسف أوى اليه أبو يه لما تلقاهما ثم لما وصلوا باب البلد قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وفي هذا نظر أيضا لان الايواء انما يكون في المنزل كقوله أوى اليه أخاه وفي الحديث من أوى لمجدنا وما المانع ان يكون قال لهم بعد ما دخلوا عليه وآواهم اليه ادخلوا مصر وضمنه اسكنوا مصر ان شاء الله آمنين أي مما كنتم فيه من الجهد والقطط ويقال والله أعلم ان الله تعالى رفع عن أهل مصر بقية السنين المجدية ببركة قدوم

يعقوب عليهم كما رفع بنية السنين التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل مكة حين قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف ثم لما تضرعوا إليه واستشفعوا لديه وأرسلوا بأبسفان في ذلك فدعاهم فرفع عنهم بنية ذلك ببركة دعائه عليه السلام وقوله أوى إليه أبويه قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أباه وخالته وكانت أمه قد ماتت قديما وقال محمد بن اسحق وابن جرير كان أبوه وأمّه يعيšan قال ابن جرير ولم يقيم دليل على موت أمه وظاهر القرآن يدل على حياتها وهذا الذي نصره هو المتصور الذي يدل عليه السياق وقوله ورفع أبويه على (٢٢٢) العرش قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني السريرا جلسهما

معه عليه وخراله سجدا أي سجد له أبوه وأخوته الباقون وكانوا أحد عشر رجلا وقال يابن هذا تأويل رؤي من قبل أي التي كان قصها على أبيه من قبل أني رأيت أحد عشر كوكبا الآية وقد كان هذا سائغا في شرائعهم إذا سلوا على الكبير يسجدون له ولم يزل هذا جائزا من لدن آدم إلى شريعة عيسى عليه السلام فخرم هذا في هذه الملة وجعل السجود مختصا بجناب الرب سبحانه وتعالى هذا مضمون قول قتادة وغيره وفي الحديث أن معاذ أقدم الشام فوجدهم يسجدون لآساف فماتهم فلما رجع سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا يا معاذ فقال اني رأيتهم يسجدون لآساف فماتهم وأنت أحق أن يسجد لك يا رسول الله فقال لو كنت أمرا أحدا ان يسجد لأحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها لعظم حقه عليه وفي حديث آخر ان سلمان لقي النبي صلى الله عليه وسلم في بعض طرق المدينة وكان سلمان حديث السن بالاسلام فسجد للنبي صلى الله عليه وسلم

في لاجرم بانسطمن هذا قال أبو مالك لا جرم يعني الحق وقال الضمك لا كذب (يعلم مايسرون) من أقوالهم وأفعالهم (وما يعلمون) من ذلك (انه لا يجب المستكبرين) أي لا يجب هؤلاء الذين يستكبرون عن توحيد الله والاستجابة لآيائه والجملة لتعليل لما تضمنه الكلام المتقدم أخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان فقال رجل يا رسول الله الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال ان الله جميل يحب الجمال الكبير من بطر الحق وغمض الناس وفي ذم الكبير ومدح أحاديث كثيرة وكذلك في اخراج محبة حسن الثوب وحسن النعل ونحو ذلك من الكبير أحاديث كثيرة فقد روى عن الحسين ابن علي انه مرتبعا كين قد قدموا كسر اللهم وهم يأكلون فقالوا الغداء يا أبا عبد الله فقل وجلس معهم وقال انه لا يجب المستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد أجبتكم فاجيبوني فقاموا معه الى منزله فاطعمهم وسقاهم وأعطاهم فأنصرفوا قال العلماء كل ذنب يمكن ستره واخفاؤه الا التكبر فانه فسق يلزمه الاعلان وهو أصل العصيان كله وفي الحديث الصحيح ان المستكبرين أمثال الذر يوم القيامة تطوهم الناس باقدامهم لتكبرهم أو كما قال صلى الله عليه وآله وسلم تصغر لهم أجسامهم في الحشر حين يضرهم تصغيرها وتغظم لهم في النار حين يضرهم عظمها ذكره القرطبي والحاصل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد بين ماهية الكبرانه بطر الحق وغمض الناس فهذا هو الكبر المذموم وقد ساق صاحب الدر المنثور عند نفسه لهذه الآية أحاديث كثيرة ليس هذا مقام ايرادها بل المقام مقام ذكر ماله علاقة بنفسه الكتاب العزيز ثم شرع في ذكر شي من قبائح المشركين فقال (واذا قيل لهم) أي وإذا قال هؤلاء الكفار المنكبرين المستكبرين قائل (ماذا) أي أي شيء أو ما الذي (أنزل ربكم) قيل القائل النضر بن الحرث وكانت عنده كتب التواريخ ويزعم ان حديثه أجل وأتم مما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم والآية تنزل فيه فيكون هذا القول منه على طريق التكميم وقيل القائل هو من يفد عليهم أو بعضهم لبعض وقيل القائل المسلمون فاجاب المشركون المنكبرون (قالوا أساطير الأولين) بالرفع أي ما تدعون أيها المسلمون أساطير الأولين وأحاديثهم وأباطيلهم أو ان المشركين

فقال لا تسجد لي يا سلمان والسجد للحي الذي لا يموت والغرض ان هذا كان جائزا في شرائعهم ولهذا أخره وأرادوا سجدا فعندها قال يوسف يابن هذا تأويل رؤي من قبل قد جعلها ربي حقا أي هذا ما آل إليه الامر فان التأويل يطلق على ما يصير إليه الامر كما قال تعالى هل يتظنون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي يوم القيامة يأتيهم ما وعدوا به من خير وشر وقوله قد جعلها ربي حقا أي صحة صدقا يذكر نعم الله عليه وقد أحسن بي اذا خرجني من السجن وجاءكم من البدو أي البادية قال ابن جرير وغيره كانوا من أهل بادية وماشية وقال كانوا يسكنون بالعربات من أرض فلسطين من غور الشام قال وبعض

يقول كانوا بالاولاج من ناحية شعب أسفل من حسمى وكنا أصحاب بادية وشاءوا بل من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء اى اذا اراد امر اقبض له اسبابا وقدره ويسره انه هو العليم بصالح عبادة الحكيم في أقواله وأفعاله وقضائه وقدره وما يختاره ويريده قال ابو عثمان النهدي عن سليمان كان بين رؤيا يوسف وتأويلها أربعون سنة قال عبد الله بن شداد واليه ينتهى أقصى الرؤيا رواه ابن جرير وقال أيضا حدثنا عمر بن علي حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا هشام عن الحسن قال كان منذ فارق يوسف يعقوب الى أن التقيانا ثمانون سنة (٢٢٣) لم يفارق الحزن قلبه ودموعه تجري على خديه

وما على وجه الارض عبد أحب

الى الله من يعقوب وقال هشيم عن

يونس عن الحسن ثلاث وثمانون

سنة وقال مبارك بن فضالة عن

الحسن ألقى يوسف في الحب

وهو ابن سبع عشرة سنة فغاب عن

أبيه ثمانين سنة وعاش بعد ذلك

ثلاثا وعشرين سنة فمات وله

عشرون ومائة سنة وقال قتادة كان

بينهما خمس وثلاثون سنة وقال محمد

ابن اسحق ذكروا الله أعلم ان غيبة

يوسف عن يعقوب كانت ثمانى عشرة

سنة قال وأهل الكتاب يزعمون

انها كانت أربعين سنة أو نحوها

وان يعقوب عليه السلام بقي مع

يوسف بعد ان قدم عليه بمصر

سبع عشرة سنة ثم قبضه الله اليه

وقال أبو اسحق السبيعي عن ابى

عبدة عن عبد الله بن مسعود قال

دخل بنو اسرائيل مصر وهم ثلاثة

وستون انسانا وخرجوا منها وهم

ستمائة ألف وسبعون ألفا وقال

أبو اسحق عن مسروق دخلوا وهم

ثلاثمائة وتسعون بين رجل وامرأة

وقال موسى بن عبدة عن محمد بن

كعب القرظي عن عبد الله بن شداد اجتمع آل يعقوب الى يوسف بمصر وهم ستمائة وثمانون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذكريهم

وأشاهم وخرجوا وهم ستمائة ألف وبنف (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت

ولي في الدنيا والاخرة توفى مسلما وألحقني بالصالحين) هذا دعاء من يوسف الصديق دعا به ربه عز وجل لما تمت نعمته الله

عليه باجتماعه بأبويه واخوته ومات الله به عليه من السجدة والملك سأل ربه عز وجل كما تم نعمته عليه في الدنيا ان يستقر بها

عليه في الآخرة وان يتوفاه مسلما حين يتوفاه قاله الضحاك وان يلحقه بالصالحين وهم اخوته من النبيين والمرسلين صلوات الله

أرادوا السخيرة بالمسلمين فقالوا المنزل عليكم أساطيرهم وعلى هذا فلا يرد ما قيل من ان هذا لا يصلح أن يكون جوابا من المشركون والالكان المعنى الذى أنزل به ربنا أساطير الاولين والكفار لا يقرن بالانزال ووجه عدم وروده هو ما ذكرناه وقيل هو كلام مستأنف اى ليس ما تدعون انزاله أيها المسلمون منزلا بل هو أساطير الاولين والاساطير الا باطليل والترهات التى يتحدث الناس بها عن القرون الاولى وليس من كلام الله فى شئ ولا مما أنزله أصلا فى زعمهم وهى جمع أسطورة كأحاديث وأصاحيك وأعاجيب جمع أحادوث وأخوكه وأعجوبة (ليحملوا) اى قالوا هذه المقالة لى يحملوا (أوزارهم) كماله يوم القيامة لم يكفر منها شئ لعدم اسلامهم الذى هو سبب لتسكين الذنوب وقيل ان اللام هى لام العقاب لانهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لاجل ان يحملوا الازار ولكن لما كان عاقبتهم ذلك حسن التعلل به كقوله ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل هى لام الامر قال الرازى فى الآية وهذا يدل على انه تعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا فى حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التسكين فائدة (ومن أوزار الذين يضلونهم) اى ويحملون بعض أوزار الذين أضلواهم لان من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها كما ورد فى الحديث وقيل من الجنس لا للتعريض اى يحملون كل أوزار الذين يضلونهم قاله الواحدى (بغير علم) حال من الفاعل والمعنى ان الرؤساء يضلون الناس جاهلين غير عالين بما يدعونهم اليه ولا عارفين بما يلزمهم من الآثام وقيل انه حال من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال قاله الرنخشيروى وعليه جرى القاضى وفائدتها الدلالة على ان جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم ان يحشوا ويزوا بين الحق والباطل ولا يقنعوا بالتقليد البحت العمى ورجح الاول بانه من المحدث عنه والمسند اليه الاضلال على جهة الفاعلية والمعنى انهم يقدمون على الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد فى مقابلة ومثل هذه الآية قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقوله ولنحمل خطاياكم وقد تقدم فى الانعام الكلام على قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى فعنه أوزار الامدخل لها فيه ولا تعلق له بها بسبب ولا غيره قال ابن عباس يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم وعن مجاهد نحوه وزادوا لا يخفف ذلك عن أطاعهم من العذاب شيئا (الاسماء يزررون) اى ينس شيئاً يزررونه ويحملونه وفى ذلك وعيد وتهديد

كعب القرظي عن عبد الله بن شداد اجتمع آل يعقوب الى يوسف بمصر وهم ستمائة وثمانون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذكريهم وأشاهم وخرجوا وهم ستمائة ألف وبنف (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والاخرة توفى مسلما وألحقني بالصالحين) هذا دعاء من يوسف الصديق دعا به ربه عز وجل لما تمت نعمته الله عليه باجتماعه بأبويه واخوته ومات الله به عليه من السجدة والملك سأل ربه عز وجل كما تم نعمته عليه في الدنيا ان يستقر بها عليه في الآخرة وان يتوفاه مسلما حين يتوفاه قاله الضحاك وان يلحقه بالصالحين وهم اخوته من النبيين والمرسلين صلوات الله

وسلامه عليهم أجمعين وهذا الدعاء يحتمل أن يوسف عليه السلام قاله عند احتضاره كما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يرفع أصبعه عند الموت ويقول اللهم في الرفيق الأعلى ثلاثاً ويحتمل أنه سأل الوفاة على الإسلام والحق بالصالحين إذا جاء أجله وانقضى عمره لأنه سأل ذلك منجزاً كما يقول الداعي غير أنه ماتك الله على الإسلام ويقول الداعي اللهم وأمتنا مسلمين وتوفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين ويحتمل أنه سأل ذلك منجزاً وكان ذلك سائغاً في ملته كما قال قتادة قوله توفي مسلماً وألحقني بالصالحين (٢٢٤) لما جمع الله شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغفور في الدنيا وما بعدها

ونصارتها اشتاق إلى الصالحين قبله وكان ابن عباس يقول ماتني نبي قط الموت قبل يوسف عليه السلام وكذلك ذكر ابن جرير والسهدي عن ابن عباس أنه أول نبي دعا بذلك وهذا يحتمل أنه أول من سأل الوفاة على الإسلام كما أن نوحاً أول من قال رب اغفر لي ولوالدي ولبن دخل بيتي مؤمناً ويحتمل أنه أول من سأل الخبز ذلك وهو ظاهر سياق قتادة ولكن هذا لا يجوز في شريعتنا قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا اسمعيل بن إبراهيم حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتنين أحدكم الموت لضر نزل به فإن كان ولا بد متمنياً الموت فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي وأخرجاه وعنددهما لا يتنين أحدكم الموت لضر نزل به إن كان محسناً فزدادوا ن كان مسيئاً فقلعه يستعقب ولكن ليقبل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وقال الإمام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا معاذ

ابراهيم ثم حكى سبحانه حال أضرابهم من المتقدمين فقال (قدمكر الذين من قبلهم) ذهب أكثر المفسرين إلى أن المراتبة غرودين كنعان حيث بنى بناء عظيم يابا بل طوله في السماء خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان ورام الصعود إلى السماء ليقا تل أهلها فاهب الله الريح فخر ذلك البناء عليه وعلى قومه فهل كوا وكان أعظم أهل الأرض تخبوا في زمن ابراهيم عليه السلام وغرودين النون والذال المعجمة وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة والاولى ان الآية عامة في جميع المبطلين الما كرين الذين يحاولون الحاق الضر بالمحقين المؤمنين ومعنى المكر هنا الكيد والتدبير الذي لا يطابق الحق وفي هذا وعيد للسكفار المعاصرين له صلى الله عليه وآله وسلم بأن مكرهم سيعد عليهم كما عا د مكر من قبلهم على أنفسهم (فأتى الله) أي أتى أمر الله وهو الريح التي أخرت (بنيانهم) قال المفسرون أرسل الله ريحاً فالقت رأس الصرح في البحر وخر عليهم الباقي بالزلزلة من أسفله فأهلكهم وهم تحته (من القواعد) قال الزجاج أي من الاساطين وقيل من أصوله واساسه بكسر الهمزة جمع أس وأما بالفتح فجمعه أسس بضمين قيل لما سقط تبلت ألسن الناس بالفرع فتسككوا يومئذ بثلاث وسبعين لساناً فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية هكذا ذكره البغوي وفي هذا نظر لان صالحاً كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان أهل اليمن عرباً منهم جرهم الذي نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب والمعنى أنه أهلكهم الله من جهة قواعدهم فخرعها (فخر عليهم السقف) بفتح السين وضمها مع سكون القاف وبضمها وضم القاف أي أنه سقط عليهم السقف لانه بعد سقوط قواعد البناء يسقط جميع ما هو معتمد عليها قال ابن الأعرابي وإنما قال (من فوقهم) ليعلم أنهم كانوا حالين تحته والعرب تقول خر علينا سقف ووقع علينا حائط إذا كان يعلو كرهوا أن يكون فوقهم وقع عليه فجاء بقوله من فوقهم ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب فقال من فوقهم أي عليهم وقعوا وكانوا تحته فهل كوا وما أفلتوا وقيل هولاء كيد لان السقف لا يخر الا من فوق وقيل ان المراد بالسقف السماء أي أهلكهم العذاب من السماء التي فوقهم وقد اختلف في هؤلاء الذين خر عليهم السقف فقيل هو غرودين كنعان حين بنى الصرح قاله ابن عباس وعن مجاهد نحوه وقيل انه تحت نصر وأصحابه وقيل هم المقتسمون الذين تقدم ذكرهم في سورة الحجر

ابن رفاعه حدثني علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال جلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ورقنا فبكي وقيل سعد بن أبي وقاص فأكثر البكاء وقال ياليتني مت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد أعمدى تمتي الموت فرد ذلك ثلاث مرات ثم قال يا سعد ان كنت خلقت الجنة فما طال من عمر لو حسن من عملك فهو خير لك وقال الامام احمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا ابو يونس هو مسلم بن جبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يتنين أحدكم الموت ولا يدع به من قبل ان يأتيه الا ان يكون قد وثق بعمله فإنه اذا مات أحدكم انقطع عنه عمله وأنه لا ينجد المؤمن عمله الا خيراً تقر به اجمد وهذا فيما اذا كان

الضرر خاص به وأما إذا كان فتنة في الدين فيجوز سؤال الموت كما قال الله تعالى أخبارا عن السحرة لما أرادهم فرعون عن دينهم وتهديدهم بالقتل قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقالت مريم لما جاءها الخاض وهو الطلق إلى جذع النخلة يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا لما علمت من أن الناس يقذفونني بالفاحشة لأنهم لم تكن ذات زوج وقد حملت ووضعت وقد قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يا أخت هرون ما كان أبوك امرء سوء وما كانت أمك بغيا فجعل الله لهامن ذلك الحال فرجا وخرجا وأنطقه في المهدي بانه عبد الله ورسوله فكان آية عظيمة ومجزة ياهرة صلات الله (٢٥٠) وسلامه عليه وفي حديث معاذ الذي رواه

الامام أحمد والترمذي في قصة المتنام والدعاء الذي فيه وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون وقال الامام أحمد حديثنا أبو سلمة أنبأنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو ابن عاصم عن كثير بن قتادة عن محمد بن بسيد عن فوعان النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت والموت خير للمؤمن من الفتن ويكرهه المال وقوله المال أقل للحساب فعند حلول الفتن في الدين يجوز سؤال الموت ولهذا قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في آخر خلافة لما رأى أن الأمور لا تجتمع له ولا يزداد الأمر الأشدة فقال اللهم خذني اليك فقد سئمتهم وسأمتوني وقال البخاري رحمه الله لما وقعت له تلك الفتنة وجرى له مع أمير خراسان ماجرى قال اللهم توفني اليك وفي الحديث أن الرجل يمر بالقبر أي في زمان الدجال فيقول يا ليتني مكانك لما يرى من الفتن والزلازل والبلايل والأمور الهائلة التي هي فتنة لكل مفتون قال أبو جعفر بن جرير وذكر أن بني يعقوب الذين فعلوا يوسف

وقيل المعنى على العموم يعني أنهم لما رتبوا منصوبات ليكرهوا بها على أنبياء الله وأهل الحق من عباده أهلهم الله وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بني نينا ونيقاشيدا ودعوه بالأساطين فانهم ذلك البنين وسقط عليهم فاهلكهم فهو مثل ضرب لمن مكر بأخر فاهلكه الله بكمه ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفر بئر الأخيه أو وقع الله فيه وهذا ما اختاره القاضي كالـ كشاف والاول أولى ومع ذلك العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال قتادة أنا ما أمر الله من أصلها أخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعلى البيوت فانتفكت بهم بيوتهم فاهلكهم الله ودمرهم (وأناهم العذاب) أي الهلاك (من حيث لا يشعرون) به بل من حيث أنهم في أمان لا يخطر العذاب ببالهم ثم بين سبحانه أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا فقال (ثم يوم القيامة يخزيهم) أي السكار بادخالهم النار ويفضخهم بذلك ويذلهم ويهينهم عطف على مقدار أي هذا عذابهم في الدنيا ثم يوم القيامة يخزيهم (ويقول) الله لهم مع ذلك تو بخا وتقرعيا (أي شر كافي) كما تزعمون وتدعون ثم وصف هؤلاء الشر كما بقوله (الذين كنتم تشاقون) قرأ نافع بكسر النون على الاضافة والباقون بقبحها أي تخاصمون الانبياء والمؤمنين (فيهم) والمعنى على قراءة الكسر تخاصمون وتعادون وتتحالفون وقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة والمشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين في شق غير شق صاحبه والمعنى مالهم لا يحضرون معكم ادعوههم فليدفعوا عنكم هذا العذاب النازل بكم (قال الذين أتوا العلم) وهم في الموقف قيل هم العلماء قالوا لا أعلمهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون إلى وعظهم وكان هذا القول منهم على طريقة الشتمة وقيل هم الانبياء وقيل الملائكة والظاهر الأول لأن ذكرهم بوصف العلم يفيد ذلك وإن كان الانبياء والملائكة هم من أهل العلم بل هم أعرق فيه لكن لهم وصف يذكرون به هو أشرف من هذا الوصف وهو كونهم أنبياء أو كونهم ملائكة ولا يتقدح في هذا جواز الاطلاق لأن المراد الاستدلال على الظهور فقط (إن الخزي اليوم) أي الذل والهوان والفضيحة يوم القيامة (والسوء) أي العذاب (على الكافرين) مختص بهم يقولونه شتماتة بهم (الذين تتوفاهم) بالتاء والياء وهما سبعينان لكنهم مع الياء يقرأ بالماله في الموضعين والتدكير على أن الملائكة ذكور والتأنيث لأن لفظ الجمع مؤنث (الملائكة) وهم ملائكة الموت عزرائيل وأعوانه (ظالمى أنفسهم) بالكسر

(٢٩) فتح البيان خامس

ما فعلوا استغفر لهم أبوهم فتأب الله عليهم وعفا عنهم وغفر لهم ذنوبهم (ذكر من قال ذلك) حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن صالح المزني عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال إن الله تعالى لما جاع لم يعقوب شمله بعينه خـ لا ولده فنجيا فقال بعضهم لبعض ألسنتم قد علمتم ما صنعت وما لقي منكم الشيخ وما لقي منكم يوسف قالوا بلى قال فيغتر كم عفوهم عنا عنكم فكيف لكم بر بكم فاستقام أمرهم على أن أتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف إلى جنب أبيه فاعد قالوا يا أبا نانا أنيننا لك الأمر لم نأتك لأمر مثله قط ونزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله قط حتى حر كوه والانبياء عليهم السلام أرحم البرية فقال

ما لكم يا بني قالوا الست قد علمت ما كان منك اليك وما كان منك الي اخينا يوسف قال بلى قالوا ولست قد عرفت ما لنا قالوا بلى قالوا فان عفوك كما لا يغني عننا شيئا ان كان الله لم يعف عنا قال فاستريدون يا بني قالوا تريد ان تدعوا لله لنا فاذا جاءك الوحي من الله بانه قد عفا عنا قترت أعيننا واطمأنت قلوبنا ولا فلاقرة عين في الدنيا لنا ابدا قال فقام فاستقبل القبلة وقام يوسف خلف أبيه وقاموا خلفهما اذله خاشعين قال فدعا وأمن يوسف فلم يجب فيهم عشرين سنة قال صالح المترى يخيفهم قال حتى اذا كان على رأس العشرين نزل جبريل عليه السلام على يعقوب عليه (٢٢٦) السلام فقال ان الله تعالى قد بعثني اليك بأشرك بان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وان الله قد عفا

وقد تقدم نفسه يره (فألقوا السلم) اي أقروا بالربوبية وانقادوا عند الموت ودعنا الاستسلام قاله قطرب وقيل معناه المسالمة أي سالموا وتركوا المشاقة قاله الاخفش وقيل معناه الاسلام اي أقروا بالاسلام وتركوا ما كانوا فيه من الكفر (ما كنا نعمل من سوء) تفسير للسلم على أن يكون المراد بالسلم الكلام الدال عليه ويجوز أن يكون المراد بالسوء هنا الشرك ويكون هذا القول منهم على وجه الخلود والكذب أو من شدة الخوف ومن لم يجز الكذب على أهل القيامة حمله على انهم أرادوا انهم لم يعملوا سوءا في اعتقادهم وعلى حسب ظنونهم ومثله قوله والله ربنا ما كنا مشركين فلما قالوا هذا أجاب عليهم أهل العلم بقولهم (بلى) كنتم تعملون السوء (ان الله عليهم بما) اي بالذي (كنتم تعملون) فيجازيكم عليه ولا يفعلكم هذا الكذب شيئا وقال عكرمة عن ذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا أبواب جهنم) يقال لهم ذلك عند الموت وقد تقدم ذكر الابواب وان جهنم درجات بعضها فوق بعض اي لم يدخل كل صنف الى الطبقة التي هو موعود بها وانما قيل لهم ذلك لانه أعظم في الخزي والغم وفيه دليل على ان الكفار بعضهم أشد عذابا من بعض (خالدين فيها) حال مقدرة لأن خلودهم مستقبلي (فلننسى مشي المتكبرين) هي فالخصوص بالذم محذوف والمراد بتكبرهم هنا هو تكبرهم عن الايمان والعبادة كما في قوله انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ثم اتبع بأوصاف الاشقياء بأوصاف السعداء فقال (وقيل للذين اتقوا) وهم المؤمنون (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) اي أنزل خيرا ورفع الاول ونصب هذا فرفاين جواب المقر وجواب الجاحد (لله الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) قيل هذا من كلام الله عز وجل وقيل هو حكاية لكلام الذين اتقوا فيكون هذا بدلا من خير قاله الرنخشري وعلى الاول يكون كلاما مستأنفا مسوقا لمدح المتقين والمعنى للذين أحسنوا أعمالهم بالايمان في الدنيا مشوبة بحسنة مضاعفة من الواحد الى العشرة الى السبع مائة الى اضعاف كثيرة وقال قتادة أحسنوا اي آمنوا بالله وكتبه ورسله وأمره واطاعة الله وحسنوا عباد الله على الخير ودعوههم اليه قال الضحاك هي النصر والفتح وقال بياض هي الرزق الحسن وقيل الحياة الطيبة وهي استحقاق المدح والثناء أو فتح أبواب المشاهدات والمكاشفات فآله الكرخي (ولدار الآخرة) اي مشوبتها وهي الجنة (خير) مما أوتوا في الدنيا (ولنعم دار المتقين) دار الآخرة خذف بالخصوص بالمدح

دعوتك في ولدك وان الله قد عفا عما صنعوا وانه قد اعتقدوا ما يتقهم من بعدك على النسوة هذا الاثر موقوف عن أنس ويزيد الرقاشي وصالح المري ضعيفان جدا وذكر السدي ان يعقوب عليه السلام لما حضره الموت أوصى الى يوسف بان يدفن عند ابراهيم واسحق فلما مات صبره وأرسله الى الشام فدفن عندهما عليهم السلام (ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما أكره الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تنسألهم عليه من اجر ان هو الا ذكر للعالمين) يقول تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم لما قص عليه نبأ اخوة يوسف وكيف رفعه الله عليهم وجعل له العاقبة والنصر والملك والحبكم مع ما أرادوا به من السوء والهلاك والاعداء هذا وأمثاله يا محمد من اخبار الغيوب السابقة نوحيه اليك وتعلمك به يا محمد لما فيه من العبرة لك والاتعاظ لمن خلفك وما كنت حاضرا عندهم ولا مشاهدا لهم اذ أجمعوا أمرهم اي على القائه

في الحب وهم يمكرون به وليكن أعلمناك به وحي اليك كقوله وما كنت لديهم اذ يقولون اقلامهم لالة الاية وقال تعالى وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر الاية الى قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا الاية وقال وما كنت ثاويا في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا الاية وقال ما كان لي من علم بالملا الا على اذ يختصمون ان يوحى الى الانبياء انانذير مبين يقول تعالى انه قد أطلعهم على انباء ما قد سبق مما فيه عبرة للناس ونجاة لهم في دينهم ودنياهم ومع هذا ما آمن أكثر الناس ولهذا قال وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله

كقوله ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين الى غير ذلك من الآيات وقوله وما تسألهم عليه من أجر اي ما تسألهم يا محمد على هذا النصح والدعاء الى الخير والرشد من أجر اي من جملة ولا أجر بل تفعله ابتغاء وجه الله ونصيحا لخلقك ان هو الاذ كر للعالمين اي يتذكرون به ويهتدون وينجون به في الدنيا والآخرة (وكأن من آية في السموات والارض يذكرون عليها وهم معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أوتأتيتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون) يخبر تعالى عن غفلة أكثر الناس عن التفكر في آيات الله ودلائل (٢٢٧) توحيد بعبادته بخلق الله في السموات والارض

من كواكب زاهرات ثوابت وسيارات وافلاك دائرات والجميع مسخرات وكم في الارض من قطع متجاورات وحدائق وجنات وجبال راسيات وبحار زاخرات وأمواج متلاطمت وفقار شاسعات وكم من أحياء وأموات وحيوان ونبات وثمرات متشابهة ومختلفات في الطعم والرائحة والألوان والصفات فسبحان الواحد الأحد خالق أنواع المخلوقات المنفرد بالادام والبقاء والصدية للأسماء والصفات وغير ذلك وقوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ابن عباس من إيمانهم اذا قيل لهم من خلق السموات ومن خلق الارض ومن خلق الجبال قالوا الله وهم مشركون به وكذا قال مجاهد وعطاء وعكرمة والشعبي وقتادة والضحاك وعبد الرحمن ابن زيد بن أسلم وفي الصحيحين ان المشركين كانوا يقولون في قلبيتهم ليسك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وفي صحيح مسلم انهم كانوا اذا قالوا ليسك لا شريك لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

للدلالة ما قبله عليه (جنات عدن) اي بساتين اقامة من عدن بالمكان اذا أقام به قيل يجوز أن يكون هو المخصوص بالمدح فيجوز فيها ثلاثة أوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها أو رفعها خبر المبتدأ مضمرة أو رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو أضعفها ويجوز أن يكون جنات عدن خبر مبتدأ مضمرة لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوف تقديره ولنعم دارهم هي جنات وقدره الزخشي ولنعم دار المؤمنين دار الآخرة ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز أن يكون الخبر مضمرا تقديره لهم جنات دل عليه قوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة قاله السمين (يدخلونها) اي تلك الجنات ولا يدخلونها ولا يخرجون منها (تجزي من تحتها) اي من تحت دور أهلها وقصورهم ومساكنهم (الانهار لهم فيها) اي في الجنات (ما يشاؤون) اي ما يقع عليه مشيئتهم صفوا عفوا يحصل لهم بمجرد ذلك وهذه الحالة لا تحصل الا في الجنة وذلك يدل على ان الانسان لا يجد كل ما يريد في الدنيا (كذلك) اي الامر كذلك او مثل ذلك الجزء (يجزي الله المؤمنين) المراد بهم كل من يتقى الشرك وما يوجب النار من المعاصي (الذين تتوفاهم) اي تقبض أرواحهم (الملائكة طيبين) حال من المفعول او الفاعل مقارنة أو مقدره وفيه أقوال اي طاهرين من شوائب الشرك والكفر والنفاق أو صالحين أو أركسة أفعالهم وأقوالهم او من ظلم أنفسهم بالمعاصي قاله البضاوي او طيبين الانفس ثقة بما يقونه من ثواب الله أو طيبة نفوسهم بالرجوع الى الله أو طيبين الوفاة اي هي عليهم مسهلة لا صعبة فيها وقال مجاهد طيبين أحياء وأمواتا قدر الله لهم ذلك أو فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس وقيل طيبين كلمة جامعة لكل معنى حسن جلالها على العموم فدخل فيه جميع ما ذكر (يقولون) اي قائلين لهم يعني الملائكة حال مقارنة ان كان القول واقعا منهم في الدنيا أو مقدره ان كان واقعا في الآخرة (سلام عليكم) معناه يحتمل وجهين أحدهما أن يكون السلام اندارا لهم بالوفاة الثاني ان يكون تبشيرهم بالجنة لان السلام أمان وفي السكر يخبرونهم عند الموت سلام عليكم اي لا يخلقكم بعد مذكروه فهي حال مقارنة واستشهد له في الدر المنثور بما أخرجه مالك وابن جرير والبيهقي وغيرهم عن محمد بن كعب القرظي قال اذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقر أعليكم

قد قد أي حسب حسب لا تريدوا على هذا وقال الله تعالى ان الشرك اظلم عظيم وهذا هو الشرك الاعظم يعبد مع الله غيره كما في الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك وقال الحسن البصري في قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ذلك المنافق يعمل اذا عمل رياء الناس وهو مشرك بعماله ذلك يعني قوله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا وهم شرك آخر خفي لا يشعر به غالب افعاله كما روى حماد بن سلمة عن عاصم بن ابي النجود عن عروة قال دخل حذيفة على مريض فرأى في عضده سيرا

فقطعه أو انتزعه ثم قال وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وفي الحديث من حلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وحسنه من رواية ابن عمر وفي الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود وغيره عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرقي والتأمم والتولة شرك وفي لفظ لهما وما من الأول لكن الله يذهب بالتوكل ورواه الامام أحمد بإسقاط من هذا فقال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأنتهى إلى الباب فتخج وبرزق (٢٢٨) كراهة أن يهجم منا على أمر يكرهه قالت وانه جاء ذات يوم فتخج

وعندي يجوز تزقي من الحجرة فادخلتها فخرجت السرير قالت فدخل فلما إلى جاني فرأى في عنقي خطا فقال ما هذا الخيط قالت قلت خيط رقي لي فيه فأخذه فقطعه ثم قال أن آل عبد الله لا غنياء عن الشرك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرقي والتأمم والتولة شرك قالت قلت لم تقول هذا وقد كانت عيني تفرق فكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقىها فكان إذا رقاها ساكنت فقال إنما ذلك من الشيطان كان يخنسها بيده فإذا رقاها كف عنها إنما كان يكفيك إن تقول كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أذهب البأس رب الناس اشف وأنت الشاف لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما وفي حديث آخر رواه الامام أحمد عن وكيع عن ابن أبي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن عكيم وهو مرض نعوذ فقل له لو تعلمت شيئا فقال أنعلق شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلق شيئا وكل إليه ورواه النسائي عن أبي هريرة

السلام وبشره بالجنة ونحوه في الكشف وقال أبو حيان الطاهر أن السلام إنما هو في الآخرة ولذلك جاء بعده ادخلوا الجنة فهو من قول خزنة الجنة وعليه فهي حال مقدرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أي بسبب عملكم قيل يحتمل هذا وجهين الأول يكون تبشيرا بدخول الجنة عند الموت الثاني أن يكون ذلك لهم في الآخرة ولا ينافي هذا دخول الجنة بالتفضل كما في الحديث الصحيح ستدوا وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحد الجنة بعمله قيل ولأن رسول الله قال ولأننا الان يتعمدني الله برحمته وقد قدمنا البحث عن هذا (هل ينظرون) هذا جواب شبهة أخرى لمنكري النبوة فإنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينزل عليهم ملك من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة فقال هل ينظرون في تصديق نبوتك (الان تأتيتهم) بالتاء والياء سبعيتان (الملائكة) شاهدين بذلك ويحتمل أن يقال أنهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الأولين أو عدهم الله بقوله هل ينظرون الآن تأتيتهم الملائكة لقبض أرواحهم (أو يأتي أمر ربك) أي عذابه في الدنيا المستأصل لهم والمراد بأمر الله القيامة والمراد بكونهم ينظرون أنهم ينتظرون إيمان الملائكة أو تأتيا من الله على التفسير الآخر أنهم قد فعلوا فعل من وجب عليه العذاب وصار منتظرا له وليس المراد أنهم ينتظرون ذلك حقيقة فإنهم لا يؤمنون بذلك ولا يصدقونه قبل أو مانعه خلو فان كلا من الموت والعذاب يأتيهم وان اختلف الوقت وانما عبر بأودون الواو إشارة إلى كفاية كل واحد من الآخرين في تعذيبهم كما أفاده أبو السعود (كذلك) أي مثل فعل هؤلاء من الاصرار على الكفر والتكذيب والاستمرار (فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفار فأتاهم أمر الله فهل كوا (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم بالعذاب فإنه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم (ولكن كانوا أنفسم ينظرون) بما ارتكبوه من القبائح وفيه ان ظلمهم مقصور عليهم باعتبار ما يؤل إليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي أجزية أعمالهم السيئة أو جزاء سيئات أعمالهم معطوف على فعل الذين من قبلهم وما يبينها اعتراض (وحاق) أي نزل (بهم) على وجه الحاطة والحقيق لا يستعمل الا في الشر وله البضاوى فلا يقال حاقت به النعمة بل النعمة قاله الشهاب (ما) أي العذاب الذي (كانوا به يستمرون) أو عقاب استمزانهم (وقال الذين أشركوا) هذا نوع آخر من كفرهم الذي حكاه الله تعالى عنهم والمراد بالذين أشركوا هنا أهل مكة (لو شاء الله)

وفي مسند الامام أحمد من عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علق تميمة فقد أشرك وفي رواية عدم من تعلق تميمة فلا أتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له وعن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه رواه مسلم وعن أبي سعيد بن أبي فضالة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه ينادي مناد من كان أشرك في عمل عمله لله فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله أغنى الشركاء عن الشرك رواه الامام أحمد وقال أحمد حدثنا يونس

حدثنا الليث عن يزيد بن عيسى عن الهادي عن عمرو بن محمود بن إسماعيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله قال الرياء يقول الله تعالى يوم القيامة إذا جازى الناس بأعمالهم اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء وقد رواه اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب عن عاصم بن عمرو عن قتادة عن محمود بن لبيد بن وهب وقال الإمام أحمد حدثنا حسن أنبأنا ابن لهيعة أنبأنا ابن هبيرة عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٩) من رددته الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا

يا رسول الله ما كفارة ذلك قال إن يقول أحدكم اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا اله غيرك وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن عمر حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان العريزي عن أبي علي رجل من بني كاهل قال خطبنا أبو موسى الأشعري فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل فقام عبد الله بن حرب وقيس بن المضارب فقالا والله لتخرجن مما قلت أولنأتين عمرنا دوننا أو غيرنا دون قال بسل أخرج مما قلت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل فقال له من شاء الله أن يقول فكيف تقيمه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم أنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلم وقد روى من وجه آخر وفيه إن السائل في ذلك هو الصديق كما رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي من حديث عبد العزيز بن مسلم عن ليث بن أبي

عدم عبادتنا لشيء غيره (ما عبدنا من دونه من شيء) أي لحصل ذلك جئت أولم يجيء ولو شاء منا الكفر لحصل جئت أولم يجيء وإذا كان كذلك فالكل من عند الله فلا فائدة في بعثة الرسل إلى الأمم ومن الأولى بيانية والثانية زائدة لتأكيد الاستغراق (فمن) تأكيدي لضمير عبدنا لا التحسين العطف لجود الفواصل وإن كان محسناً (ولا أباً) الذين كانوا على ما نحن عليه الآن من الكفر والشرك بالله قال الزجاج أنهم قالوا هذا على وجه الاستهزاء ولو قالوا عن اعتقاد لكانوا مؤمنين انتهى وقدمض الكلام على مثل هذه في سورة الانعام (ولا حرمنا من دونه من شيء) من السوائب والوصائل والنجاة ونحوها ومقصودهم بهذا القول المعلق بالمشيئة الطعن في الرسالة أي لو كان ما قاله الرسول حقاً من المنع من عبادة غير الله والمنع من تحريم ما لم يحرمه الله كما يكاد ذلك عن الله لم يقع منا ما يخالف ما أراد من منافاته قد شاء الله ذلك وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فلما وقع منا العبادة لغيره وتحريم ما لم يحرمه كان ذلك دليلاً على أن ذلك هو المطابق لمزاده والموافق لمشيئته مع أنهم في الحقيقة لا يعترفون بذلك ولا يقررون به لكنهم قصدوا ما ذكرنا من الطعن على الرسل والظاهر أن من الأولى والثانية ههنا زائدتان أي ولا حرمنا شيئاً حال كوننا دونه أي دون الله أي مستقلين بتجريعه قاله الحنفياوى (كذلك فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفر فأنهم أشركوا بالله وحرموا ما لم يحرمه وجادلوا رسلهم بالباطل واستهزؤا بهم ثم قال (فهل على الرسل) الذين يرسلهم الله إلى عباده بما شرعه لهم من الشرائع التي رأسها توحيد وترك الشرك به (إلا البلاغ المبين) إلى من أرسلوا إليهم بما أمروا بتبليغه بلاعواض يخافهم المرسل إليهم ولا يلتبس عليهم والبلاغ مصدر بمعنى البلاغ ثم انه سبحانه أكد هذا وزاده أيضاً فقال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) كما بعثنا في هؤلاء لأقامة الحجج عليهم وما تكلم مع الذين حتى نبعث رسولا وأن في قوله (أن اعبدوا الله) إمام صدرية أي بعثنا بأبنا عبدوا الله وحده أو مفسرة لأن في المعنى معنى القول والوجهان حكاهما السمين وغيره (واجتنبوا الطاغوت) أي اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم وكل من دعا إلى الضلال وهو من الطغيان يذكروني وثيق ويقع على الواحد كقوله يريدون أن يتحكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به وعلى الجمع كقوله تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجمع

سليم عن محمد بن معقل بن يسار قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم أوفال حدثني أبو بكر الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الشرك أخفى فيكم من ديب النمل فقال أبو بكر وهل الشرك إلا من دعا مع الله الها آخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك فيكم أخفى من ديب النمل ثم قال ألا أدلك على ما يذهب عنك صغير ذلك وكبيره قل اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم وقد رواه الحافظ أبو القاسم البغوي عن شيبان بن فروج عن يحيى بن كثير عن الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الصديق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا

قال فقال أبو بكر يا رسول الله فكيف النجاة والخروج من ذلك فقال ألا أخبرك بشئ إذا قلته برئت من قليله وكثيره وصغيره وكبيره قال بلى يا رسول الله قال قل اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنأأعلم وأستغفر لك لا أعلم قال الدارقطني يحيى بن كثير هذا يقال له أبو النضر متروك الحديث وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث يعلى بن عطاء سمعت عمرو بن عاصم سمعت أبا هريرة قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله علفي شيئاً أقوله إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت مضجعي قال قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب (٢٣٠) والشهادة رب كل شئ ومليك كما شهد أن لا اله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي

وطواغيت والتقدير واجتنبوا عبادتها قال كلام على حذف المضاف (فهم) أي فن هذه الامم التي بعث الله اليها رسله (من هدى الله) أي أرشده الى دينه وتوحيده وعبادته واجتناب الطاغوت فآمن (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي وجبت وثبتت بالقضاء السابق في الأزل لاصراره على الكفر والعناد فلم يؤمن قال الزجاج اعلم الله انه بعث الرسل بالامر بالعبادة وهو من وراء الضلال والهداية ومثل هذه الآية قوله تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وفي هذه الآية التصريح بان الله أمر جميع عباده بعبادته واجتناب الشيطان وكل ما يدعوا الى الضلال وانهم بعد ذلك فريقان ففهم من هدى ومنهم من حقت عليه الضلالة فكان في ذلك دليل على ان أمر الله سبحانه لا يستلزم موافقة ارادته فانه يأمر الكل بالايان ولا يريد الهداية الا للبعض اذ لو ارادها للكل لم يكفر أحد وهذا معنى ما حكيناه عن الزجاج هنا (فسير وفي الارض) سير المعبرين المتفكرين لتعرفوا ما ل من كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك وفي الفاء اشعار بوجوب المبادرة الى النظر والاستدلال (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) رسلهم من الأمم السابقة عند مشاهدتكم لآثارهم كعاد وعود أي كيف ما آخر أمرهم الى خراب الديار بعد هلاك الأبدان بالعذاب ثم خصص الخطاب برسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤكداً لما تقدم فقال (ان تحرص) يا محمد (على هدايتهم) أي تطلب بجهدي ذلك وقد أضلهم الله لا تقدر على ذلك وفي المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهدوا الاسم بالحرص بالكسر وحرص على الدنيا وحرص حرصا من باب تعب لغته اذا رغب رغبة مذمومة وفي السمين قراءة العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهي اللغة العالية لغة الحجاز وقرئ بكسر الراء مضارع حرص بكسر ها وهي لغة لبعضهم (فان الله) تعليل للجواب (لا يهدي من يضل) قرئ يهدي بفتح حرف المضارعة على انه فعل مستقبل مستند الى الله سبحانه أي فان الله لا يرشد من أضله وقرئ بضم حرف المضارعة على انه مبني للسجول على انه لا يهدي هادكا انما من كان وهما سبعينان فهذه الآية كقوله في الآية الاخرى من يضل الله فلا هادي له وقال الفراء على القراءة الاولى معنى لا يهدي لا يهدي كقوله تعالى أم من لا يهدي الا ان يهدي بمعنى يهدي قال النحاس حكى عن المبرد معنى لا يهدي من يضل من علم ذلك منه وسبق له عنده

ومن شر الشيطان وشركه رواه ابو داود والنسائي وصححه وزاد الامام أحمد في رواية له من حديث ليث بن أبي سليم عن أبي بكر الصديق قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقول فذكر الدعاء وزاد في آخره وأن اقترف على نفسي سوءاً أو أجره الى مسلم وقوله أفامنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله الآية أي أفامن هؤلاء المشركون ان يأتيهم أمر يغشاهم من حيث لا يشعرون كقوله تعالى أفامن الذين مكروا السعيات ان يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في ثقلهم فاهم بمحجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم وقوله أفامن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يذبحون أفامنوا مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون (قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصره أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين) يقول تعالى لرسله

صلى الله عليه وسلم الى الثقلين الانس والجن أمره ان يخبر الناس ان هذه سبيله أي طريقته ومسلكه وسنته (وما لهم وهي الدعوة الى شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له يدعوا الى الله بما على بصيرة من ذلك) ويقين وبرهان هو وكل من اتبعه يدعوا الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة ويقين وبرهان عقلي وشرعي وقوله وسبحان الله أي وأتره الله وأجله وأعظمه وأقدس منه ان يكون له شريك أو نظير أو عدل أو نديد أو ولد أو والد أو صاحبة أو مشير تبارك وتقدس وتعالى عن ذلك كله علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه

كان حليماً غفوراً (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون) يخبر تعالى أنه إنما أرسل رسله من الرجال لأن النساء وهذا قول جمهور العلماء كما دل عليه سياق هذه الآية الكريمة أن الله تعالى لم يوح إلى امرأته من بنات آدم وحي تشرع وزعم بعضهم أن سارة امرأة الخليل وأم موسى ومريم أم عيسى نبيات واحتجوا بأن الملائكة بشرت سارة بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب وبقوله وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه الآية وبأن الملك جاء إلى مريم وبشرها (٢٣١) بعيسى عليه السلام وبقوله تعالى إذ قالت

الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين وهذا القدر حاصل لهن ولكن لا يلزم من هذا أن يكن نبيات بذلك فإن أراد القائل بنبوتهن هذا القدر من التشرع فهذا الاشتراك فيه ويبقى الكلام معه في أن هذا هل يكفي في الانتظام في سالك النبوة بمجرد أم لا الذي عليه أهل السنة والجماعة وهو الذي نقله الشيخ أبو الحسن علي بن اسمعيل الأشعري عنهم أنه ليس في النساء نبية وإنما فيهن صديقات كما قال تعالى مخبراً عن أشرفهن مريم بنت عمران حيث قال تعالى ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام فوصفها في أشرف مقاماتها بالصديقة فلو كانت نبية لذكر ذلك في مقام التشرع والأعظام فهي صديقة بنص القرآن وقال الضحاك عن ابن عباس في قوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً الآية أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم وهذا القول من

(وما لهم من ناصرين) ينصرونهم على الهداية لمن أضله الله أو ينصرونهم بدفع العذاب عنهم ومن زائدة ثم ذكر عند قريش وإنكارهم للبعث فقال (وأقسموا بالله) أي حلفوا وسمى الحلف قسماً لأنه يكون عند انقسام الناس إلى مصدق ومكذب (جهداًيمانهم) أي جاهدين غاية اجتهادهم فيها وذلك أنهم كانوا يقسمون بأبائهم وآلهتهم فإذا كان الأمر عظيماً أقسموا بالله والجهد بفتح الجيم المشقة ويضمها الطاقة واتصابه على المصدرة وظاهره أنه استئناف أخبار ووجه له الزحخشري نسقاً على وقال الذين أشركوا (لا يبعث الله من يموت) من عباده زعموا أن الله سبحانه عاجز عن بعث الأموات عن أبي العباس قال كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان مائة كاهل به والذي أرجوه بعد الموت أنه ليكذبنا وكذا فقال له المشرك أنك لتزعم أنك تبعث من بعد الموت فأقسم بالله جهديمينه لا يبعث الله من يموت فانزل الله سبحانه هذه الآية وعن علي قال نزلت في (بلى وعدا عليه حقاً) هذا إثبات لما بعد النفي أي بلى يبعثهم ووعدا مصدروهم كد لما دل عليه بلى وهو يبعثهم لأن البعث وعدم من الله والتقدير وعدا البعث وعدا عليه وحقه حقاً لا خلف فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك يسير عليه سبحانه غير عسير أما لعدم علمهم بأنه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراجعاتها وأما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث (ليسين) أي ليظهر (لهم) وهو غاية لما دل عليه بلى من البعث والضمير في لهم راجع إلى من يموت (الذي يختلفون فيه) أي الأمر الذي وقع الخلاف بينهم فيه وبينه أذالك يكون بما جاءتهم به الرسل ونزلت عليهم فيه كتب الله وقيل ليسين متعلق بقوله ولقد بعثنا (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه وأنكروا البعث (أنهم كانوا كاذبين) في جحد الهيم وإنكارهم للبعث بقولهم لا يبعث الله من يموت (أنما قولنا الشئ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) جملة مستأنفة لبيان كيفية الإبداء والاعادة مسوقة لهذا المقصد بعد بيان سهولة البعث عليه سبحانه قال الزجاج أعلمهم بسهولة خلق الأشياء عليه فآخبر أنه متى أراد الشئ كان وهذا كقوله فإذا قضى أمر فأنما يقول له كن فيكون قال ابن الأنباري أوقع لفظ الشئ على المعلوم عند الله تعالى قبل الخلق لأنه بمنزلة ما قد وجد وشوه ذلك الزجاج أن معنى شئ لاجل شئ فجعل اللام سببية وليس بواضح وقيل هي لام التبليغ قاله أبو السعود أي

ابن عباس يعتضد بقوله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق الآية وقوله وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء وأهلنا المسرفين وقوله تعالى قل ما كنت بدعاً من الرسل الآية وقوله من أهل القرى المراد بالقرى المدن لأنهم من أهل البوادي الذين هم من أجنح الناس طباعاً وأخلاقاً وهذا هو المعهود المعروف أن أهل المدن أرق طباعاً وألطف من أهل بواديهم وأهل الريف والسواد أقرب حالاً من الذين يسكنون في البوادي ولهذا قال تعالى الاعراب أشد كفرًا ونفاقاً الآية وقال قتادة في الآية قوله من أهل القرى لأنهم

اعلم واحلم من اهل العمور وفي الحديث الآخر ان رجلا من الاعراب اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يعطيه ويزيده حتى رضى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان لا اتعب هبة الامن قريش او انصارى او ثقيف او دوسى وقال الامام احمد حدثنا حجاج حدثنا شعبة عن الاعشى عن يحيى بن وثاب عن شيخ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاعشى هو عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن الذي يحاط الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا يحاط لهم ولا يصبر على اذاهم وقوله أقلم يسيروا في الارض اى المكذبون (٢٣٢) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم أى من الامم المكذبة كقوله

أقلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها الآية فاذا استمعوا خبر ذلك رأوا ان الله اهلك الكافرين ونجى المؤمنين وهذه كانت سنته تعالى في خلقه ولهذا قال تعالى ولدار الآخرة خير للذين اتقوا اى وكافحينا المؤمنين في الدنيا كذلك كتبنا لهم النجاة في الدار الآخرة وهى خير لهم من الدنيا بكثير كقوله اننا لننصر رسلانا والذين امنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم للعنة ولهم سوء الدار و اضاف الدار الى الآخرة فقال ولدار الآخرة كما يقال صلاة الاولى ومسجد الجامع وعام اول وبارحة الاولى ويوم الخميس قال الشاعر

أتمدح فقعسا وتذم عبسا

ألا لله امك من هجين

ولو أفرزت عليك ديار عبس

عرفت الذل عرفان المقين

(حتى اذا استيأس الرسل وظنوا

أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فبقي

من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم

المجرمين) يذكرك تعالى ان نصره

شئ كان مما عزوه ان كما في قولك قلت له قم فقام وهذا الكلام من باب التمثيل على معنى انه لا يتبع عليه شئ وان وجوده عند ارادته كوجود المأمور به عند أمر الأمير المطاع اذا ورد على المأمور بالمطيع وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور ولا كاف ولا نون حتى يقال انه يلزم منه أحد حاليين اما خطاب المعلوم أو تحصيل الحاصل قلت هكذا قال أكثر المفسرين وهو يخالف ظاهر النظم القرآنى والحق ما دللت عليه الآية من القول وهو على حقيقته وانه جرت به العادة الالهية وقدمضى نفسير ذلك في سورة البقرة مستوفى وفي الآية الكريمة من الغمامة والجزالة ما يحار فيه العقول والالباب (والذين هاجروا) قد تقدم معنى الهجرة في سورة النساء وهى ترك الاهل والأوطان أى اتقوا من مكة الى المدينة لا فامة دين الله سبحانه ومعنى (فى الله) فى شأن الله سبحانه وفى رضاه وقيل فى دين الله وقيل فى معنى لام التعليل أى لله (من بعد ما ظلموا) أى عذبوا وأهينوا وقد اختلف فى سبب نزول الآية فقيل نزلت فى صهيب وبلال وخباب وعمار واعترض بأن السورة مكينة وذلك يخالف قوله والذين هاجروا واجيب بانه يمكن ان تكون هذه الآية من جملة الآيات المدنية فى هذه السورة كما قدمنا فى عنوانها وقيل نزلت فى أبى جندل بن سهيل وقيل نزلت فى أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحشة ثم بؤأهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين (لنموتنهم فى الدنيا حسنة) قيل المراد نزولهم المدينة قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة وقيل المراد الرزق الحسن قاله مجاهد وقيل النصر على عدوهم قاله الضحاك وقيل ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات وقيل ما بقى لهم فيها من النماء وصار لا ولادهم من الشرف ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الامور والمعنى لنموتنهم بمبارة حسنة أو بوثنة حسنة حسنة صفة مصدر محذوف (ولأجر الآخرة) أى جزاء أعمالهم الكائنة فى الآخرة وهو النعيم الكائن فى الجنة التى هى المبدأ بالآخرة (أكبر) وأعظم من ان يعلمه أحد من خلق الله قبل ان يشاهده ومنه قوله تعالى واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا (لو كانوا) أى هؤلاء الظلمة (يعلمون) ذلك وقيل ان الضمير راجع الى المؤمنين المهاجرين أى لورأوا ثواب الآخرة وعانينوه لعلوا انها كبر من حسنة الدنيا وهو اسكانهم المدينة (الذين

صبروا)

ينزل على رسله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين عند ضيق الحال وانتظار الفرج من الله فى احوج

الاقوات اليه كقوله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الآية وفى قوله كذبوا اقراءنا اذاهما بالتشديد قد كذبوا وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها تقرأها قال البخارى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت له وهو يسألها عن قوله حتى اذا استيأس الرسل قال قلت ا كذبوا أم كذبوا قالت عائشة كذبوا قلت فقد استيقوا أن قومهم كذبوهم فاهو بالظن قالت اجل لعمرى لقد استيقوا بذلك فقلت

مضى نصر! الله! ألا ان نصر الله قريب
قال ابن جرير وقال لى ابن أبي
مليكة وأخبرني عروة عن عائشة
أنها خالفت ذلك وأبته وقالت
ما وعد الله محمدا صلى الله عليه
وسلم من شيء الا قد علم انه سيكون
حتى مات ولكنه لم يزل البلاء
بالرسل حتى تمنوا أن من معهم من
المؤمنين قد كذبوهم قال ابن أبي
مليكة في حديث عروة كانت عائشة
تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا مشقة
ن التكذيب وقال ابن أبي حاتم أن
ابن يونس بن عبد الأعلى قراءة أنبأنا ابن
وهب أخبرني سليمان بن بلال عن
عمر بن سعيد قال جاء انسان الى
القاسم بن محمد فقال ان محمدا بن كعب
القرظي قرأ هذه الآية حتى اذا
استأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا
فقال القاسم أخبره عنى أى سمعت
نساء زوج النبي صلى الله عليه وسلم
نوله حتى اذا استأس الرسل وظنوا
نهم قد كذبوا تقول كذبتم اتباعهم
اسناد صحيح أيضا والقراءة الثانية
تحقيق واختلفوا فى تفسيرها فقال

بن عباس ما تقدم وعن ابن مسعود
بارواه الثوري عن الاعمش عن أنس
الرسول ووطنوا أنهم قد كذبوا مخفقة
هآخرون عنهم أما ابن عباس فروى
إخا لم أليست الرسول أن يستجيب
سعيد بن جبير وعمران بن الحرث
دثنى المشني حدثنا عمار أبو النعمان

(٣٠ فتح البيان خامس) الضحى عن مسروق عن عبد الله أنه قرأ حتى إذا استأىس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة قال عبد الله هو الذى تكره وهذا عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم مخالف لما رواه آخرون عنهم أما ابن عباس فروى عنه حدثنا الاعمش عن مسلم عن ابن عباس فى قوله حتى إذا استأىس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال لما أيتست الرسل أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم جاءهم النصر على ذلك فبنى من نشاء وكذا روى عن سعيده بن جبير وعمران بن الحرث السلمى وعبد الرحمن بن معاوية وعلى بن أبى طلحة والعوفى عن ابن عباس بمثله وقال ابن جرير حدثنى المشنى حدثنا عمار أبو النعمان

حدثنا جابر بن زيد حدثنا شعب حدثنا ابراهيم بن أبي حمزة الجزري قال سأل فتى من قريش سعيدي بن جبير قال أخبرنا بأباعد الله كيف هذا الحرف فاني اذا أتيت عليه تنبت أن لا أقرأ هذه السورة حتى اذا استئس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن المرسل اليهم ان الرسل كذبوا فقال الضحالك بن مزاحم ما رأيت كاليوم قط رجلا يدعي الى علم فيسلكوا لورحلت الى اليمن في هذه كان قليلا ثم روى ابن جرير ايضا من وجه آخر ان مسلما بن يسار سأل سعيدي بن جبير عن ذلك فاجابه بهذا الجواب فقام الى سعيدي (٢٣٤) فاعتنقه وقال فرج الله عنك كما فرجت عني وهكذا روى من غير

وجه عن سعيدي بن جبير انه فسرهما كذلك وكذا فسرهما مجاهد بن جبر وغير واحد من السلف حتى ان مجاهدا قرأها وظنوا انهم قد كذبوا بفتح الذال رواه ابن جرير الان بعض من فسرهما كذلك يعيد الضمير في قوله وظنوا انهم قد كذبوا الى اتباع الرسل من المؤمنين ومنهم من يعيده الى الكافرين منهم أي وظن الكفار ان الرسل قد كذبوا مخنفة فيما وعدوا به من النصر وأما ابن مسعود فقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد بن ابي بصير عن محبس بن زياد الضبي عن تميم بن حزم قال سمعت عبيد الله بن مسعود يقول في هذه الآية حتى اذا استئس الرسل من ايمان قومهم ان يؤمنوا بهم وظن قومهم حين أبطأ الامر انهم كذبوا بالتخفيف فهاتان روايتان عن كل من ابن مسعود وابن عباس وقد أنكرت ذلك عائشة على من فسرهما بذلك واتصرا لهما ابن جرير ووجه المشهور عن الجمهور وزيف القول الآخر بالكلمة ورده وأباه ولم يقبله ولا ارتضاه والله أعلم (لقد كان في قصصهم عبرة

فيخبرونهم به فالجواب من المسؤولين ان يقولوا قال الله كذا وقال رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كذا فيعمل السائلون بذلك وهذا هو غير ما يريده المقلد المستدل به افانته انما استدل به اعلى جواز ما هو فيه من الاخذ بقول الرجال من دون سؤال عن الدليل فان هذا هو التقليد ولهذا رسموه بأنه قبول قول الغير من دون مطابقة بحجة فاصل التقليد ان المقلد لا يسأل عن كتاب الله ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بل يسأل عن مذهب امامه فقط فاذا جاوز ذلك الى السؤال عن الكتاب والسنة فليس بمقلد وهذا يسلمه كل مقلد ولا ينكره واذا اتقرر ان المقلد اذا سأل أهل الذکر عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن مقلدا علمت أن هذه الآية الشريفة على تسليم ان السؤال ليس عن الشيء الخاص الذي يدل عليه السياق بل عن كل شيء من الشريعة كما ينعمه المقلد تدفع في وجهه وترغم أنفه وتكسر ظهره فان معنى هذا السؤال الذي شرعه الله تعالى هو السؤال عن الحجة الشرعية وطلبها من العالم فيكون هو راويا وهذا السائل مستترا ويا المقلد يقرر على نفسه بانه يقبل قول العالم ولا يطلب به بالحجة فالآية هي دليل الاتباع لا دليل التقليد وبهذا ظهر لك ان هذه الحجة التي احتج بها المقلد هي حجة داحضة على فرض ان المراد المعنى الخاص وهي عليه لاله على فرض ان المراد المعنى العام (باليينيات والزبر) فيه ستة أوجه أحدها ما تقديره أي رجالا متلبسين بالبينات وهو وجه حسن ذكره الزمخشري ولا يحدو فيه الثاني (١) تقديره وما أرسلناهم بما ذكره الحوفي والزمخشري وغيرهما وبه بدأ في الكشف الثالث تقديره ما أرسلناهم بما لا رجلا حكاها ابن عطية الرابع انه متعلق بنوحى كما تقول أوحى اليه بحق ذكره الزمخشري وأبو البقاء الخامس انه منصوب بتقدير أعنى والباء زائدة السادس انه متعلق بمحذوف كأنه قيل لم أرسلوا فقيه ل أرسلوا بهم ما كذا قدره الزمخشري قال السمين وهو أحسن من تقدير أبي البقاء يعنى لموافقته للدال عليه لفظا ومعنى والبينات الحجج الواضحة والبراهين الساطعة والزبر الكتب والصحف وقد تقدم الكلام على هذا في آل عمران (وأترلنا اليك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (الذكر) أي القرآن وسماه ذكر الان فيه مواعظ وتنبيه للغافلين ثم بين الغاية المطلوبة من الانزال فقال (لتبين للناس) جميعا (ما نزل اليهم) في هذا الذكر من الاحكام الشرعية والوعود والوعيد وبيان الكتاب يطلب من السمة والمبين لذلك المجمل هو الرسول

صلى لا ولي الا لالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى لقد كان في خبر المرسلين مع قومهم وكيف نجينا المؤمنين وأهلكنا الكافرين عبرة لا ولي الا لالباب وهي العقول ما كان حديثا يفترى أي وما كان لهذا القرآن ان يفترى من دون الله أي يكذب ويختلق ولكن تصديق الذي بين يديه أي من الكتب المنزلة من السماء هو يصدق ما فيها من الصحيح وينفي ما وقع فيها من تحريف وتبديل وتغيير ويحكم عليها بالنسخ والتقرير وتفصيل كل شيء (١) قوله تقديره الخ كذا بالاصل الذي بأيدينا وعبارة الزمخشري اما ان يتعلق بما أرسلنا من اخلاص حكم الاستثناء مع رجالا أي وما أرسلنا الا رجالا بالبينات الخ فتأمل اه محمده

من تحمّل وتحرّيم ومحجوب ومكروه وغير ذلك من الامر بالطاعات والواجبات والمستحبات والنهي عن المحرمات وماشا كلها من المكروهات والاخبار عن الامور الجلية وعن الغيوب المستقبلة الجملة والتفصيلية والاخبار عن الرب تبارك وتعالى بالاسماء والصفات وتنزهه عن مماثلة الخلوقات فلهذا كان هدى ورحمة لقوم يؤمنون تهتدى به قلوبهم من الغي الى الرشاد ومن الضلالة الى السداد ويتشعرون به الرحمة من رب العباد في الدنيا ويوم المعاد ففسأل الله العظيم ان يجعلنا منهم في الدنيا والاخرة يوم يفوز بالرجح المبينة وجوههم ويرجع المسودة وجوههم بالصفقة الخاسرة (٢٣٥) * آخر تفسير سورة يوسف عليه السلام والله

الحمد والمنة وبه المستعان

* (تفسير سورة الرعد وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(المرتلك آيات الكتاب والذي أنزل

اليك من ربك الحق ولكن أكثر

الناس لا يؤمنون) اما الكلام

على الحروف المقطعة في أوائل

السور فقد تقدم في أول سورة

البقرة وقدمنا ان كل سورة ابتدئت

بهذه الحروف ففيها الاتصا للقرآن

وتبين أن نزوله من عند الله حق

لاشك فيه ولا شبه ولا ريب ولهذا

قال تلك آيات الكتاب أي هذه

آيات الكتاب وهو القرآن وقيل

التوراة والانجيل قاله مجاهد وقتادة

وفيه نظربل هو يعيد ثم عطف على ذلك

عطف صفات فقال والذي أنزل

اليك أي يا محمد من ربك الحق خبر

تقدم مبتدؤه وهو قوله والذي أنزل

اليك من ربك الحق هذا هو الصحيح

المطابق لتفسير مجاهد وقتادة

واختار ابن جرير ان تكون الواو

زائدة أو عاطفة صفة على صفة

كما قدمنا واستشهد بقول الشاعر

الى الملك القرم وابن الهمام

وليت الكتبية في المزدحم

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين أي مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم

لما فيهم من الشقاق والعناد والنفاق (الله الذي رفع السموات بغير عمد تدبرها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري

لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظم سلطانه أنه الذي بأذنه وأمره رفع

السموات بغير عمد بل بأذنه وأمره وسخره ورفعها عن الارض بعد الاتئال ولا يدرك مداها فالسماء الدنيا محيطه بجميع الارض وما

صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قيل متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب
تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على
المجمل وقيل المحكم مبين والمتشابه مجمل يطلب بيانه من السنة فهذه الآية محمولة على
ما أجل فيه دون المحكم المبين المفسر (ولعلمهم يتفكرون) أي إرادة ان يتأملوا ويعملوا
أفكارهم فيستعظوا ويعملوا به (أفأمن الذين مكروا) الاستفهام للتوبيخ والغاء للعطف
على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم (السيات) أي المكرات السيئات ولم يذكر
الزخشي غير أو المعنى عملوا أو فعلوا السيئات أو أمن الماكرون العقوبات السيئات
أو مكروا بالسيات قال مجاهد يعني غروذين كنعان وقومه وعن قتادة قال مكروهم الشرك
وقال الضحاك تكذبهم الرسل وعلمهم بالمعاصي أو هو وسعيهم في أذى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وأذى أصحابه على وجه الخفية واحتياهم في ابطال الاسلام وكيداً هله في
دار الندوة من تقييده أو قتله أو أخرجه كما ذكر في الانفال (أن) أي أفأمنوا من أن
(يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون وقرون من قبلهم يقال خسف المكان
يخسف خسوفاً ذهب في الارض وخسف الله به الارض خسوفاً أي غاب به فيها ومنه
قوله خسفناه وبداره الارض وخسف هو في الارض وخسف به (أو يأتيهم العذاب
من حيث لا يشعرون) به أي في حال غفلتهم عنه ومن جهة لا تخطر ببالهم كما فعل بقوم لوط
وغيرهم وقيل يريد يوم بدر فانهم أهل كوفي ذلك اليوم ولم يكن في حسابهم (أو يأخذهم
في قلوبهم) ذكر المفسرون فيه وجوه اقليل المراد في أسفارهم ومتاجرهم فانه سبحانه قادر
على ان يهلكهم في السفر كما يهلكهم في الحضر وهم لا يقوتونه بسبب ضربهم في الارض
وبعدهم عن الاوطان والتقلب الحركة اقبالا وادبارا وقيل المراد في حال قلوبهم في قضاء
أوطارهم بوجوه الخيل فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحييلهم وقيل في حال قلوبهم في
الليل على فرشهم وقيل في اختلافهم وقيل في حال اقبالهم وادبارهم ودهابهم وحييلهم
بالليل والنهار والتقلب بالمعنى الاول مأخوذ من قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد
وبالمعنى الثاني مأخوذ من قوله وقلوبك الامور (فأهملهم عجزين) أي بفائتين ولا
متنعين ولا سابقين (أو يأخذهم على) حال (تخوف) وتوقع للبلاب ان يكونوا متوقعين
للعذاب حذر من منه غير غافلين عنه فهو خلاف ما تقدم من قوله أو يأتيهم العذاب من

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين أي مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم
لما فيهم من الشقاق والعناد والنفاق (الله الذي رفع السموات بغير عمد تدبرها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري
لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظم سلطانه أنه الذي بأذنه وأمره رفع
السموات بغير عمد بل بأذنه وأمره وسخره ورفعها عن الارض بعد الاتئال ولا يدرك مداها فالسماء الدنيا محيطه بجميع الارض وما

حولها من الماء والهواء من جميع نواحيها وجهاتها وأرجائها من رفعة علمها من كل جانب على السواء وبعد ما بيننا وبين الأرض من كل ناحية مسيرة خمسمائة عام وسمكها في نفسها مسيرة خمسمائة عام ثم السماء الثانية محيطة بالسماء الدنيا وما حوت وبينهما من بعد المسيرة خمسمائة عام وسمكها خمسمائة عام وهكذا الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة كما قال تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن الآية وفي الحديث ما السموات السبع وما فيهن وما بينهن في الكرسي الا خلقته معلقة بارض فلاة والكرسي في العرش كذلك الحلقة (٢٣٦) في تلك القلابة وفي رواية والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل وجاء

عن بعض السلف ان بعد ما بين العرش الى الأرض مسيرة خمسين ألف سنة وبعد ما بين قطريه مسيرة خمسين ألف سنة وهو من ياقوته جراء وقوله بغير عمد ترونها روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقادة وغير واحد انهم قالوا لها عمد ولكن لا ترى وقال اياك بن معاوية السماء على الأرض مثل القبة يعني بلا عمد وكذا روى عن قتادة وهذا هو اللائق بالسياق والنظائر من قوله تعالى ويمسك السماء ان تقع على الأرض الا بذنه فعلى هذا يكون قوله ترونها قائما كيدا لنفي ذلك أي هي من رفوعة بغير عمد ترونها وهذا هو الاكمل في القدرة وفي شعراية بن أبي الصلت الذي آمن شعره وكفر قلبه كما ورد في الحديث ويرى الذين يدين عمرو بن نفيل رضى الله عنه

وأنت الذي من فضل من ورجة بعثت الى موسى رسولا ناديا فقلت له يا اذهب وهرون فادعوا الى الله فرعون الذي كان طاغيا وقولاه هل أنت سويت هذه بلا عمداً وفوق ذلك بانيا

وقولاه هل أنت سويت وسطها * وقولاه من أبت الحب في الترى * فيصير منه العشب فيفترياها ويخرج منه حبسه في رؤسه * ففي ذلك آيات لمن كان واعيا

حيث لا يشعرون وقال ابن الاعرابي على تنقص من الاموال والانفس والثمرات حتى يهلكهم كلهم قال الواحدى قال عامة المفسرين معنى على تخوف على تنقص اما يقتل أو يموت يعني ينقص من أطرافهم ونواحيهم يأخذهم الاول فالاول حتى يأتي الاخذ على جميعهم قال والتخوف التنقص يقال هو يتخوف المال أي يتنقصه ويأخذ من أطرافه انتهى يقال تخوفه الدهر وتخونه بالفاء والنون تنقصه قال الهيثم بن عدي التخوف بالفاء التنقص لغة لازدشوء وقال ابن قتيبة هذه لغة هذيل وقيل على تخوف على عمل قاله الليث بن سعد وقيل على تفرع بما قدموه من ذنوبهم روى ذلك عن ابن عباس وقيل على تخوف أن يعاقب ويتجاوز قال قتادة وعن ابن عباس على اثم موت صاحبه وعنه أيضا وتنقص من اعمالهم وعن عمر انه سألهم عن هذه الآية فقالوا ما نرى الا انه عند تنقص ما يردوه من الآيات فقال عمر ما أرى الا انه على ما يتنقصون من معاصي الله فخرج رجل من كان عند عمر فلقى أعرابيا فقال يا فلان ما فعل ربك قال قد تخيفته يعني تنقصته فخرج الى عمر فاخبره فقال قد رأيت ذلك وعبارة البضاوى روى ان عمر قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها فقال نعم قال شاعرنا أبو بكر (١) يصف ناقته تخوف الرجل منها تاكافدا * كما تخوف عود السبعة السفن

فقال عمر عليكم بدوا نكم انضوا قالوا وما ديو اننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم انتهى قال الشهاب الرحل رحل الناقة والتام السنام المشرف والقرد هو المرفوع والمترى كم والنبيع شجر يتخذ منه القسي والسفن هنا المبرد والقدوم يصف ناقته بانها أثر الرحل في سنامها فاكله واتنقصه كما يتنقص المبرد العود انتهى وعن مجاهد قال على تخوف يأخذهم بنقص بعضهم بعضا وقال الضحاك والكلبي هو من الخوف يعني يهلك طائفة فيتخوف الآخرون ان يصيبهم ما أصابهم والحاصل انه سبحانه خوفهم بخسف يحصل في الأرض أو بعذاب ينزل من السماء أو بآفات تحدث دفعة أو بآفات تحدث قليلا قليلا الى أن يأتي الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤف رحيم) لا يعاجل بالعباد بل يعجل رافة بكم ورجة لكم مع استحقاقكم للعقوبة ثم لما خوف سبحانه الماكرين بما خوف أئبهم ذكر ما يدل على كمال

قدرته

منيرا اذا ما جئت الليل هاديا * فيصبح منه العشب فيفترياها * ففي ذلك آيات لمن كان واعيا

(١) هكذا في الجبل وفي نسخة من البضاوى أبو كبير وحكى الشهاب عن الكشف نسبة البيت لزهير وقال مع انه ليس له اه وفي نسخة من البضاوى أبو كبير والله أعلم اه من هامش الاصل

وقوله تعالى ثم استوى على العرش تقدم نفسه في سورة الاعراف وانه يمر كما جاء من غير تكيف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل
تعالى الله علوا كبيرا وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى قيل المراد انهما يجريان الى انقطاعهما بقيام الساعة
كقوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقيل المراد الى مستقرهما وهو تحت العرش مما يلي بطن الارض من الجانب الآخر فانهما
وسائر الكواكب اذا وصلوا هنالك يكونون أبعد مما يكون عن العرش لانه على الصحيح الذي تقوم عليه الأدلة قيمة مما يلي العالم من
هذا الوجه وليس يحيط كسائر الافلاك لأن له قوائم وحل يحمله ولا يتصور (٢٣٧) هذا في الفلك المستدير وهذا واضح

لمن تدبر ماوردت به الايات
والاحاديث الصحيحة ولله الحمد
والمنة وذكر الشمس والقمر لانهما
أظهر الكواكب السيارة السبعة
التي هي أشرف وأعظم من الثوابت
فاذا كان قد سخر هذه فلا يدخل
في التسخير سائر الكواكب بطريق
الاولى والاخرى كما نبه بقوله تعالى
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم
ايها تعبدون مع انه قد صرح بذلك
بقوله والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر
تبارك الله رب العالمين وقوله يفصل
الايات لعلمكم ببقاى بكم وتقومون
أى يوضح الايات والدلالات الدالة
على انه لا اله الا هو وانه يعيد الخلق
اذا شاء كما بدأه (وهو الذى مدد
الارض وجعل فيها رواسى وأنهارا
ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين
اثنين يغشى الليل النهار ان فى ذلك
لايات لقوم يتفكرون وفى الارض
قطع متجاورات وجنات من أعناب
وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقى بماء واحد ونفضل
بعضها على بعض فى الاكل ان فى

قدرته فى تدبير العالم العلوى والسفلى ومكانه ما صدر بالاستفهام الانكارى فقال
(أولم يروا) بالتحية بارجاع الضمير الى ما كرى السماوات وقرى بالفوقية على انه خطاب
لجميع الناس وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار
والاعتبار لا يصح كون الانفس الرؤية التي يكون معها النظر الى الشئ يسأل أحواله
ويتفكر فيه ويعتبر به (الى ما خلق الله) ما بهمة مفسرة بقوله (من شئ) له ظل وهى
الاجسام فهو عام أريد به الخاص وخرج به الملك والجن (يتقيأ ظلاله) اى تميل وتدور
وتنقل من جانب الى جانب وتكون أول النهار على حال وتقتصر ثم تعود فى آخر النهار
على حالة أخرى قال الازهرى تقيأ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتقيأ لا يكون
الا بالعشى وما انصرفت عنه الشمس والقمر والذي يكون بالغداه هو الظل وهو ما لم تنله
وقال ثعلب أخبر عن أبى عبيدة ان رؤيته قال كل ما كانت عليه الشمس فرأت عنه
فهو فى عومالم تكن عليه الشمس فهو ظل وفى السمين التقيأ تفعل من فاقىء اذا رجع
وفاء قاصر فاذا أريد تعديته عدى بالهمزة كقوله ما أقاء الله على رسوله أو بالتضعيف نحو
فيا الله الظل فتقيأ وتقيأ مطاوع فيا فهو لازم واختلاف فى التقيأ فقييل هو مطلق الظل
سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية ههنا وقيل ما كان قبل الزوال
فهو ظل فقط وما كان بعده فهو ظل وفى فالظل أعم وقيل بل يختص الظل بما قبل
الزوال والنبي عما بعده والظلال جمع ظل وهو مضاف الى مفرد لانه واحد يراد به الكثرة
(عن اليمين والشمال) أى عن جهة أيمنها وعن شمالها أى عن جانبي كل واحد منها
استعارة أو مجاز من اطلاق المقيد على المطلق قال أبو السعود استعير لهما ذلك من عين
الانسان وشماله وقيل المراد باليمين عين الفلك وهو جهة المشرق لان الكواكب منه
تظهر آخذة فى الارتفاع والسقوط ومن الشمال شماله وهى جهات المغرب المقابل
له فان الظلال فى أول النهار تنبسط من الشرق واقعة على الربع الغربى من الارض وعند
الزوال تنبسط من الغرب واقعة على الربع الشرقى منها قال الفراء وحده اليمين لانه أراد
واحدا من ذوات الاظلال وجمع الشمال لانه أراد كلها لان ما خلق الله لفظ مفرد ومعناه
جمع وقال الواحدى وحده اليمين والمراد به الجمع ايجازا فى اللفظ كقوله ويولون الدبر وبه
قال الزمخشري ودلت الشمال على ان المراد بها الجمع وقيل ان العرب اذا ذكرت

ذلك لايات لقوم يعقلون) لماذا ذكر تعالى العالم العلوى شرعى ذكر قدرته وحكمته واحكامه للعالم السفلى فقال وهو الذى مدد
الارض أى جعلها متمتعة تمتد فى الطول والعرض وأرسلها بحبال راسيات شامخات وأجرى فيها الانهار والجداول والعيون
ليسقى ما جعل فيها من الثمرات المختلفة الألوان والاشكال والطعوم والروائح من كل زوجين اثنين أى من كل شكل صنفان يغشى
الليل النهار أى جعل كلامها يطلب الاخر طلبا حثيثا فاذا ذهب هذا غشيه هذا اذا انقضى هذا جاء الاخر فيستصرف أيضا فى
الزمان كما يتصرف فى المكان والسكان ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون أى فى الآلهة وحكمته ودلائله وقوله وفى الارض

قطع متجاورات أى أراض يجاور بعضها بعضا من ان هذه طيبة ثبت ما ينفع الناس وهذه سخنة مألحة لا تثبت شيأ هكذا روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والضحاك وغير واحد ويدخل في هذه الآية اختلاف ألوان بقاع الأرض فهذه تربة جراء وهذه بيضاء وهذه صفراء وهذه سوداء وهذه محجرة وهذه سهلة وهذه مرملية وهذه سميكة وهذه رقيقة والكل متجاورات فهذه نصفها وهذه نصفها الآخر فهذا كله مما يدل على الفاعل المختار لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله وجنات من أعناب وزرع ونخيل يحتمل ان تكون عاطفة على جنات فيكون (٢٣٨) وزرع ونخيل مرفوعين ويحتمل أن يكون معطوفاً على أعناب فيكون

صيعتى جمع عبرت عن أحدهما بلان الواحد كقوله وجعل الظلمات والنور وختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقيل المراد باليمين النقطة التي هي مشرق الشمس وانها واحدة والشمال عبارة عن الانحراف في تلك الاطلال بعد وقوعها على الأرض وهي كثيرة قليل اذا طلعت الشمس من المشرق وأنت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا استوت الشمس في وسط السماء كان ظلك في خلفك فاذا مالت الى المغرب كان ظلك عن يسارك وقال قتادة والضحاك أما اليمين فأقول النهار وأما الشمال فأقول النهار دائماً وانما عبر عن المشرق باليمين لان أقوى جانبى الانسان يمينه ومنه تظهر الحركة القوية والشمال جمع شمال على غير قياس والقياس أشمل كذراع وأذرع (سجدا) جمع ساجد كساجد وشاهد ورا كعورك على أى حال كون الظلال ساجدة (لله) قال الزجاج يعنى ان هذه الاشياء مجبولة على الطاعة وقال أيضاً سجود الجسم انقياده وما يرى فيه من أثر الصنعة قال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شئ لله وقيل ان الظلال ملتصقة بالأرض كالساجد عليها فلما كانت يشبه شكلها شكل الساجدين أطلق الله عليها هذا اللفظ (وهم) أى والحال ان الظلال (داخرون) أى خاضعون صاغرون والدخور الصغار والذل يقال دخر الرجل فهو دأخر وادخره الله ولما وصفها بالطاعة والانقياد لاهله وذلك صفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل (ولله) وحده لا غيره (يسجد) أى يخضع ويتقادوا السجود على نوعين سجود طاعة وسجود عبادة وسجود انقياد وخضوع كسجود الانسان وسجود الظلال والآية تحتمل النوعين (ما فى السموات) جميعاً (وما فى الأرض من دابة) أى حيوان جسمانى ونسمة تدب وتحرك على الأرض والمراد به كل دابة قال الاخفش هو كقولك ما أتانى من رجل مثله وما أتانى من الرجال مثله وقد دخل فى عموم ما فيها جميع الاشياء الموجودة فيها قال قتادة لم يدع شيئاً من خلقه الا عبده له طائعاً أو كارهاً وعن الحسن قال يسجد من فى السموات طوعاً ومن فى الأرض طوعاً وكرهاً وانما خص الدابة بالذل لانه قد علم من قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شئ انقياد الجادات ومن بيانية بياناً لما فى الشقين أو بياناً لما الثانية فقط (وعطف) (الملائكة) على ما قبلهم عطف خاص على عام نشر يفعلهم وتعظيم الدخولهم فى المعطوف عليه وقيل أفرد الملائكة لانهم أولوا جنحة يطهرون بها أو تكون فى السماء خلق يدبون (وهم) أى والحال انهم (لا يستكبرون) عن عبادة ربهم

والمراد وأزهارها فهذه فى غاية الحلاوة وذاتى غاية المرارة وذاتى غصص وهذا عذب وهذا جمع وهذا وهذا يستحيل الى طعم آخر باذن الله تعالى وهذا أصفر وهذا أحمر وهذا أبيض وهذا أسود وهذا أزرق وكذلك الزهورات مع ان كلها تستمد من طبيعة واحدة وهو الماء مع هذا الاختلاف الكثير الذى لا ينحصر ولا ينضب فى ذلك آيات لمن كان أعياء وهذا من أعظم الدلالات على الفاعل المختار الذى بقدرته قاوت بين الاشياء وخلقها على ما يريد ولهذا قال تعالى ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون (وان تعجب فحجب قولهم أنذا كثر ابائنا فى خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الاغلال فى أعناقهم

وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وإن تعجب من تكذيب هؤلاء المشركين بالمعاد مع ما يشاهدونه من آيات الله سبحانه ودلائله في خلقه على أنه القادر على ما يشاء مع ما يعترفون به من أنه ابتدأ خلق الأشياء فكأنهم بعد أن لم تكن شيئاً مذكوراً ثم هم بعد هذا يكذبون خبره في أنه سيعيد العالم خلقاً جديداً وقد اعترفوا وشاهدوا ما هو أعجب مما كذبوا به فالمعجب من قولهم أن هذا كثر أياتنا في خلق جديد وقد علم كل عالم وعامل أن خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس وأن من بدأ الخلق فالإعادة عليه أسهل كما قال تعالى أولم يرؤا أن الله (٢٣٩) الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن

بقادر على أن يحيي الموتى بلى إنه على كل شيء قدير ثم نعت المكذبين بهذا فقال أولئك الذين كفروا به ربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون أي ما كئون فيها أبداً لا يحولون عنها ولا يزولون (ويستجلبونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب) يقول تعالى ويستجلبونك أي هؤلاء المكذبون بالسيئة قبل الحسنة أي بالعقوبة كما أخبر عنهم في قوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون لو ما تأيينا بالملائكة إن كنت من الصادقين ما منزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين وقال تعالى ويستجلبونك بالعذاب الاتيين وقال سائل بعد ذاب واقع وقال يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنهم الحق وقالوا ربنا عمل لنا قطننا الآية أي عقابنا وحسابنا كما قال مخبر عنهم وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فكأنهم من شدة تكذيبهم وعنادهم

والمراد الملائكة ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة وفي هذا رد على قريش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله والمعنى يسجد لله مافي السموات وما في الأرض والملائكة وهم جميعاً لا يستكبرون عن السجود (يخافون) أي حال كونهم خائفين (ربهم من فوقهم) أو جملة مستأنفة لبيان نفي استكبارهم ومن آثار الخوف عدم الاستكبار أي يخافون عذاب ربهم كأنهم فوقهم أو يخافون ربهم لكونه من فوقهم عالياً عليهم علو الرتبة والمكانة والقدرة بأنهم بالاستواء على العرش وقيل معناه يخافون الملائكة فيكون على حذف المضاف أي يخافون ملائكة ربهم كائنين من فوقهم وهو تكلف لا حاجة إليه وإنما اقتضى مثل هذه التأويلات البعيدة المحاماة على مذاهب قدر سخت في الأذهان وتقرر في القلوب قبل وهذه المخافة هي مخافة الاجلال واختاره الزجاج فقال يخافون ربهم خوف مجملين ويدل على صحة هذا المعنى قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله اخباراً عن فرعون ونافقهم قاهرين (ويفعلون ما يؤمرون) به من طاعة الله يعني الملائكة أو جميع من تقدم ذكره وحمل هذه الجملة على الملائكة أولى لأن في مخلوقات الله من يستكبر عن عبادته ولا يخافه ولا يفعل ما يؤمر به كالكفار والعصاة الذين لا يتصفون بهذه الصفات والبليس وجنوده وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءتها وسماها بيمين سبحانه أن مخلوقاته السماوية والأرضية متفاداة خاضعة لجلاله أتبع ذلك بالنهي عن الشرك بقوله (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو اله واحد) فنهى سبحانه عن اتخاذ الهين ثم أثبت أن الإلهية منحصر في اله واحد وهو الله سبحانه وقد قيل إن الثنية في الهين قد دلت على الاثنية والافراد في اله قد دل على الوحدة فواجه وصف الهين بثنين ووصف اله بواحد فقيل في الجواب أن في الكلام تقديرين تأخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الهين وفيه بعد وقال أبو البقاء هو مفعول ثان وهذا كالتعاطي ذلك البتة وقيل إن التكرير لاجل المبالغة في التفسير عن اتخاذ الشريك وقيل إنه تأكيدي لاهين وعليه أكثر الناس وكلام الزمخشري هنا يفهم منه أنه ليس بتأكيدي وقيل إن فائدة زيادة اثنين هي أن يعلم أن النهي راجع إلى التعدد لا إلى الجنسية وفائدة زيادة واحد دفع توهم أن المراد اثبات الإلهية بدون الواحدية مع أن الإلهية له سبحانه مسلمة في نفسه وإنما خالف المشركين في الواحدية ثم نقل الكلام

وكفرهم بطلبون أن يأتيهم بعذاب الله قال الله تعالى وقد خلت من قبلهم المثلثات أي قدأوقعناهم بما لا يحيطون به من الآيات وجعلناهم عبرة وعظة لمن اتعظ بهم ثم أخبر تعالى أنه لو لا حلمه وعفوه لعاجلهم بالعقوبة كما قال ولولا أخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة وقال تعالى في هذه الآية الكريمة وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم أي أنه تعالى ذو صفح وستر للناس مع أنهم يظلمون ويخطئون بالليل والنهار ثم قرن هذا الحكم بأنه شديد العقاب ليعتدل الرجاء والخوف كما قال تعالى فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين وقال إن ربك لشر رعب العقاب وأنه لغفور رحيم وقال نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم

وان عذابي هو العذاب الاليم الى اثمان ذلك من الآيات التي تجمع الرجاء والخوف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية وان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد العيش ولولا وعي سده وعقابه لآكل كل واحد وروى الحفاظ ابن عباس كوفي ترجمة الحسن بن عثمان أي حسان الرمادي أنه رأى رب العزة في النوم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بين يديه يشفع في رجل من أمته فقال له ألم يكنك أني (٢٤٠) أنزلت عليك في سورة الردوان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم

قال ثم انتبهت (ويقول الدين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد) يقول تعالى اخبارا عن المشر كين انهم يقولون كفروا وعنادا لولا يأتي بابا به من ربه كما أرسل الاولون كما تعنتوا عليه أن يجعل لهم الصفا ذهابا وأن يريح عنهم الجبال ويجعل مكانها مروجا وأنهارا قال تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الاولون الآية انما أنت منذر أي انما عليك ان تبلغ رسالة الله التي أمرك الله وليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقوله ولكل قوم هاد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي لكل قوم داع وقال العوفي عن ابن عباس في الآية يقول الله تعالى أنت يا محمد منذر وأنا هادي كل قوم وكذا قال محمد وسعيد ابن جبير والضحاك ومجاهد وغير واحد وعن مجاهد ولكل قوم هاد أي نبي كقوله وان من امة الا خلا فيها نذير وبه قال قتادة وعبد الرحمن ابن زيد وقال أبو صالح ويحيى بن رافع ولكل قوم هاد أي قائد وقال أبو العالية الهادي القائد والقائد الامام والامام العمل وعن عكرمة

سبحانه من الغيبة الى التسكيم على طريق قصة الالتفات لزيادة الترهيب فقال (فاياي فارهبون) أي ان كنتم راهبين شيأفاياي فارهبون لا غيري فالتركيب أفاد الحصر وقيل التقدير اياي ارهبوا فارهبون وقدره ابن عطية ارهبوا اياي فارهبون قال الشيخ وهو ذهول عن القاعدة النحوية وقد يجاب عنه والرهب مخافة مع حزن واضطراب وقد مر هذا في أول البقرة ثم لما قرر سبحانه وحدانيته وأنه الذي يجب ان يخص بالرهبة منه والرغبة اليه ذكر أن الكل في ملكه وتحت تصرفه فقال (وله ما في السموات والارض) ملكا وخلقاً وعبيداً والجملة مقررة لما تقدم في قوله ولله يسجد ما في السموات وما في الارض الخ وتقديم الخبر لاقادة الاختصاص والتفت فيه من التسكيم الى الغيبة والجملة معطوفة على قوله انما هو الهاد والخبر أومستأنف (وله الدين واصبا) أي ثابتاً واجباتاً لا يزول والدين هو الطاعة والاخلاص قال الفراء واصب ما معناه دائماً وروى عنه أيضاً الواصب الخالص والأول أولى ومنه قوله سبحانه ولهم عذاب واصب أي دائم وقال الزجاج أي طاعته واجبة أبداففسر الواصب بالواجب وقال ابن قتيبة في تفسير الواصب أي ليس أحد يطاع الا انقطع ذلك بن وال أو بهلكة غير الله تعالى فان الطاعة تدوم له ففسر الواصب بالدائم واذا دام الشيء دواماً لا ينقطع فقد وجب وثبت يقال وصب الشيء يصب وصبوا فهو واسب اذا دام ووصب الرجل على الامر اذا واطب عليه وقيل الوصب التعب والاعياء أي يجب طاعة الله سبحانه وان تعب العبد فيها وهو غير مناسب لما في الآية قال مجاهد الدين الاخلاص وواصب دائماً وقال أبو صالح يعني لا اله الا الله وعن ابن عباس دائماً واجبا وفي البيضاوي واصب بالازما وقال الشهاب الوصب ورد في كلامهم بمعني الزوم والدوام وفي القاموس وصب يصب دام وثبت كواصب وعلى الامر واطب وأحسن القيام عليه وفي المصباح وصب الشيء وصبوا دام ووصب الدين وجب والاستفهام في قوله (أفغير الله تتقون) للتقريع والتوبيخ وللتعجب والانكار والفاء للتعقيب والمعنى اذا كان الدين أي الطاعة واجبا له دائماً لا ينقطع كان المناسب لذلك تخصيص التقوى به وعدم ايقاعها غيره فكيف يعقل ان يكون للانسان رغبة او رهبة في غير الله ثم امن سبحانه عليهم بان جميع ما هم متقبلون فيه من النعم هو منه لا من غيره فقال (وما بكم من نعمة فمن الله) أي ما يلا بسكم من النعم على اختلاف أنواعها فهي منه

وأبي الضحى ولكل قوم هاد قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وقال مالك ولكل قوم هاد من يدعوهم الى الله عز وجل وقال أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن يحيى الصوفي حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري حدثنا معاذ بن مسلم حدثنا الهروي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأما يده على منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدي وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عثمان بن أبي شيبة

حدثنا المطلب بن زياد عن السدي عن عبد خير عن علي بن ابي طالب قال قال الهادي رجل من بني هاشم قال الجنيدهو علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال ابن ابي حاتم وروى عن ابن عباس في احدى الروايات وعن ابي جعفر محمد بن علي بن محبوب ذلك وأورد ابن جرير الحديث الذي فيه أنت الهادي يا علي بك يمتدي المهتدون من بعدى وفيه نكارة شديدة (الله يعلم ما تحمل كل أمي وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بقدر عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال) يخبر تعالى عن تمام علمه الذي لا يخفى عليه شئ وأنه محيط بما تحمله الحوامل من كل اناث الحيوانات كقوله ويعلم ما في الارحام (٢٤١) أي ما جلت من ذكر أو أنثى أو حسن أو قبيح

أوشق أو سعيد أو طويل العمر أو قصيره كقوله تعالى هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الارض وإذا أنتم أجنة الالوية وقال تعالى يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقكم من بعد خلق في ظلمات ثلاث أي خلقكم طوراً من بعد طور كما قال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفه في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن خلق آدم حركه يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وعمره وعمله ولوشق أو سعيد وفي الحديث الآخر يقول الملك أي رب أذكر أم أنثى أي رب أشق أم سعيداً الرزق فالاجل فيقول الله ويكتب الملك وقوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال البخاري

منه سبحانه والنعمة امدادية وهي معرفة الحق لذاته ومعرفة الخير لاجل العمل به واما دينوية نفسانية أو بدينية أو خارجية كالسعادات المادية وغيرها وكل واحدة من هذه جنس تحتها أنواع لا حصر لها والكل من الله سبحانه فعلى العاقل ان لا يشكر الاياه وما موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول والفناء زائدة أو شرطية واليه نجا الفراء وتسعة الخوف وأبو البقاء ثم بين تلون الانسان بعد اسبوع غرقه في بحر النعم فقال (ثم اذا مسكم الضر) أي الشدة والامراض والاسقام أو أي ضرر كان والضر المرض والبلاء والحاجة والتعطل وكل ما يضر ربه الانسان (فاليه) سبحانه لا الى غيره (تجأرون) تتضرعون وتسبغون وتضجون في كشفه فلا تكشف له الا هو يقال جأراً يجأرون اذا رفع صوته بالدعاء في تضرع قال مجاهد تتضرعون بالدعاء وقال السدي تضجون بالدعاء وفي القاموس جأراً جأراً وجأراً وجأراً بوزن غراب رفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث والبقرة والشور صاحاً والنبات طال والارض طال نباتها (ثم اذا كشف الضر عنكم) أي اذا رفع عنكم ما نزل بكم من الضر (اذافريق) أي جماعة (منكم) بوجههم الذي رفع الضر عنهم (يشركون) فيعملون معه الهة أخرى من صنم أو نحوه اذا الاولى شرطية والثانية بغائية جوابها وفي الآية دليل على ان اذا الشرطية لا تكون معمولة لجوابها لان ما بعد اذا الفجائية لا يعمل فيما قبلها والاية مسوقة للتعجيب من فعل هؤلاء حيث يضعون الاشرار بالله الذي أنعم عليهم بكشف ما نزل بهم من الضر مكان الشكر له وهذا المعنى قد قدم في الانعام ويونس ويأتي ان شاء الله تعالى في سبحان قال الزجاج هذا خاص عن كفر وقابل كشف الضر عنه بالحدود والكفر وعلى هذا فيكون من في منكم للتيعيض حيث كان الخطاب للناس جميعاً والفريق هم الكفرة وان كان الخطاب موجهاً الى الكفار فن للبيان وبه قال الزمخشري كأنه قيل اذا فريق كافروهم أنتم قاله السمين واللام في (ليكفروا) لام كي أي لكي يكفروا يعني اشراركم سبب كفرهم وقيل انها لام المصيرة أي صار أمرهم الى ذلك وقيل انها لام الامر واليه شجا الزمخشري وقيل انها لام العقابة أي فعاقبة اشراركم بالله غير كفرهم (بما آتيناهم) من نعمة وهي كشف الضر عنهم حتى كأن هذا الكفر منهم الواقع في موضع الشكر الواجب عليهم غرض لهم ومقصد من مقاصدهم وهذا غاية في العمق والعناد ليس وراءها

(٣١ فتح البيان خامس)

حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا معن حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فماتت الغيب خمس لا يعلمن الا الله لا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر أحد الا الله ولا تدري نفس بأي أرض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله وقال العوفي عن ابن عباس وما تغيض الارحام يعني السقط وما تزداد يقول ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماماً وذلك ان من النساء من تحمل عشرة أشهر ومن تحمل تسعة أشهر ومن تنجب في الحمل ومن تنجب في ذلك الغيض والزياة التي ذكر الله تعالى

وكل ذلك بعلمه تعالى وقال الضحَّاك عن ابن عباس في قوله وما تغيض الارحام وما تزداد قال ما نقصت من تسعة وما زاد عليها وقال الضحَّاك وضعتني أمي وقد حملتني في بطنها ستين وولدتني وقد نبئت ثبتي وقال ابن جريج عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت لا يكون الحمل أكثر من سنتين قدر ما يتحرك ظل مغزل وقال مجاهد وما تغيض الارحام وما تزداد قال ماترى من الدم في جملها وما تزداد على تسعة أشهر وبه قال عطية العوفي والحسن البصري وقتادة والضحَّاك وقال مجاهد أيضا اذا رأت المرأة الدم دون التسعة زاد على التسعة مثل أيام الحيض وقال عكرمة (٢٤٢) وسعيد بن جبير وابن زيد وقال مجاهد أيضا وما تغيض الارحام اراقه

الدم حتى يحسن الولد وما تزداد ان لم يهرق الدم ثم الولد وظم وقال مكحول الجنين في بطن أمه لا يطلب ولا يحزن ولا يغتم وإنما يأتمه رزقه في بطن أمه من دم حيضتها فن ثم لا تحيض الحامل فاذا وقع الى الارض استهل واستلله استسكاره لكانه فاذا قطعت سرة حبل الله رزقه الى ثدي أمه حتى لا يحزن ولا يطلب ولا يغتم ثم يصير طفلا يتناول الشيء بكفه فيأكله فاذا هو بلغ قال هو الموت أو القتل أنى لي بالرزق فيقول مكحول يا ويحك غذاك وأنت في بطن أمك وأنت طفل صغير حتى اذا اشتدت وعقلت قلت هو الموت أو القتل أنى لي بالرزق ثم قرأ مكحول الله يعلم ما تحمل كل أنثى الآية وقال قتادة وكل شيء عنده بمقدار رأى بأجل حفظ رزاق خلقه وآجالهم وجعل لذلك أجلا معلوما وفي الحديث الصحيح ان احدى بنات النبي صلى الله عليه وسلم بعثت اليه أن ابنا لها في الموت وانها أحب ان تحضره فبعث اليها يقول ان الله ما أخذوله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى ففروها

غاية ثم قال سبحانه على سبيل التهديد والترهيب ملتقيا من الغيبة الى الخطاب (فتمتعوا) بما أنتم فيه من ذلك (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما يحل بكم في هذه الدار وما تصيرون اليه في الدار الآخرة قال الحسن هذا وعيد ثم حكى سبحانه نوعا آخر من قبائح أعمالهم فقال (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم) أي يقع منهم هذا الجعل بعد ما وقع منهم ثم الجوار الى الله سبحانه في كشف الضر عنهم وما تعقب كشفه عنهم من الكفر منهم بالله والاشراك به ومع ذلك يجعلون لما لا يعلمون حقيقة من الجنات والشیاطين نصيبا من أموالهم يتقربون به اليه وقيل المعنى أنهم أي الكفار يجعلون للأصنام وهم لا يعلمون شيئا لكونهم جمادات وأجرا يجري العقل بجريا على اعتقاد الكفار فيها وحاصل المعنى ويجعل هؤلاء الكفار للأصنام التي لاتعقل شيئا نصيبا من أموالهم التي رزقهم الله إياها قال مجاهد يعلمون ان الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون انه يضرهم وينفعهم نصيبا مما رزقناهم وقال قتادة هم مشركو العرب جعلوا لأنفسهم وشیاطينهم مما رزقهم الله وحزوا من أموالهم جزأ فجعلوه لهم وعن السدي قال هو قولهم هذا الله يزعمهم وهذا شركائنا (تالله لتسئلن) أقسم بنفسه على نفسه انه يسألهم يوم القيامة وهذا رجوع عن الغيبة الى الخطاب وهو من بدیع الكلام وبلغه وهذا السؤال سؤال تقرير وتوبيخ (عما كنتم تقولون) أي تحتلقونه من الكذب على الله سبحانه في الدنيا (ويجعلون لله البنات) هذا نوع آخر من فضائحهم وقبائحهم وقد كانت خرافة وكان يقول الملائكة بنات الله فتره (سبحانه) نفسه عما نسب اليه هؤلاء الجفاة الذين لا عقول لهم صحيحة ولا أفهام مستقيمة قال ابن عباس يقول يجعلون للبنات ترزقنهن لي ولا ترزقنهن لانفسكن وذلك انهم كانوا في الجاهلية اذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على هواه أو دسها في التراب وهي حية انهم الا كالأنعام بل هم أضل وفي هذا التنزيه تهيب من حالهم (ولهم ما يشتهون) أي ويجعلون لانفسهم ما يشتهونه من البنين والبنات مسأفة أو في محل النصب على الحال من الواو في يجعلون هذا ثم ذكر سبحانه كراهتهم للأنات التي جعلوها لله سبحانه فقال (واذا بشر أحدكم بالأنثى) أي اذا أخبر أحدكم بولادة بنت له (ظل) صار (وجهه مسودا) أي متغيرا وليس المراد السواد الذي هو ضد البياض بل المراد به الكناية عن الانكسار والتغير بما يحصل

فليتصبر ولتحتسب الحديث بتسامه وقوله عالم الغيب والشهادة أي يعلم كل شيء مما يشاهده العباد وما يغيب عنهم من رايخفي عليه منه شيء الكبير الذي هو أكبر من كل شيء المتعال أي على كل شيء قدأ حاط بكل شيء علما وقهر كل شيء تخضع له الرقاب ودان له العباد طوعا وكرها (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار) له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) يخبر تعالى عن احاطة علمه بجميع خلقه وسواء منهم من أسر قوله أو جهر به فانه يسمعه لا يخفى عليه شيء كقوله وان

تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى وقال ويعلم ما تخفون وما تعلمون وقالت عائشة رضي الله عنها سبحان الذي وسع سمعه الاصوات والله لقد جاءت المجادلة تستسكي زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في جنب البيت وانه يخفي على بعض كلامها فنزل الله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتستسكي الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير وقوله ومن هو مستخف بالليل أى محتف في قعر بيته في ظلام الليل وسار بالنها رأى ظاهر ما شفى بياض النهار وضياءه فان كلاهما في علم الله على السواء كقوله تعالى ألأحين يستغشون ثيابهم الآية وقوله تعالى وما تكون في شأن (٢٤٣) وما تتلون من قرآن ولا تعملون من عمل الا كما

عليكم شهودا ذنفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وقوله ومعقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أى للعبد ملائكة يتعاقبون عليه حرس بالليل وحرس بالنهار يحفظونه من الأسواء والحادثات كما يتعاقب ملائكة آخر ون لحفظ الاعمال من خيرا أو شر ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فاثنتان عن البين والشمال يكتبان الاعمال صاحب البين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات وملكان آخران يحفظانه ويحرسانه واحدا من ورائه وآخر من قدماه فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخر بين الليل بدلا حافظان وكاتبان كما جاء في الصحيح يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر فيصعد اليه الذين أتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون أتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون وفي الحديث الآخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاء وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمواهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ومعقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هي الملائكة وقال عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلو اعنسه وقال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فامنأى يأتيه يريد الا قال له الملك وراءك الا شئ اذن الله فيه فيصديه وقال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ومعقبات من بين يديه

من الغم والحزن والغيط والكراهة والعرب تقول لكل من لقي مكروها قد اسود وجهه غما وخزنا قاله الزجاج وقال الماوردي بل المراد اسود اللون حقيقة قال وهو قول الجمهور والاول أولى فان المعلوم بالوجدان أن من غضب وحزن واغتم لا يحصل في لونه الا مجرد التغير وظهور السكابة والانكسار لا السواد الحقيقي (وهو كظيم) أى ممتلئ من الغم غمضا وحنقا يقال كظمت الغمظ كظما وكظوما أمسكت على ما في نفسك منه على صفح أو غمظ ورمقيل كظمت على الغمظ وكظمت في الغمظ فاننا كظيم ومكظوم وكظم البعير كظوما لم يجتز قال الاخفش هو الذي يكظم غمظه ولا يظهره وقيل انه المغموم الذي يطبق فاه من الغم مأخوذ من الكظامة وهو سد فم البئر قاله علي بن عيسى وقد تقدم في سورة يوسف (يتوارى) أى يتغيب ويختفي (من القوم من سوء ما بشر به) أى من سوء الحزن والعار والحياء الذي يلحقه بسبب حدوث البنت له تعلق هتاجا ران بلفظ واحد لاختلاف معناه ما فان الاولى للابتداء والثانية للعله أى من أجل سوء وسوءها من حيث كونها يخاف عليها الزنا ومن حيث كونها لا تكتسب ومن حيث غير ذلك (أي مسكه على هون) قال الزيدى الهون الهوان بلغة قريش وكذا حكي عن الكسائي وحكى عنه أيضا انه البلاء والمشقة وقال الفراء الهون القليل بلغة تميم وعن الاعمش انه قرأ أي مسكه على سوء (أم يدسه في التراب) أى يحفنه فيه بالوأد كما كانت تفعله العرب والدس اخفاء الشئ في الشئ فلا يزال الذي بشر بحدوث الا شئ مترددا بين هذين الامرين والتذكير في مسكه ويدسه مع كونه عبارة عن الا شئ لرعاية اللفظ وقرأ الجدي أم يدسها ويلزمه ان يقرأ أي مسكها وقيل دسها اخفأوها عن الناس حتى لا تعرف كالمسدس لا خفأته عن الابصار (الأساء ما يحكمون) حيث أضافوا البنات التي يكرهونها الى الله سبحانه وأضافوا البنين المحبوبين عندهم الى أنفسهم ومثله قوله تعالى ألكم الذكرو له الا شئ تلك اذا فسمت ضيرى قال السدي بشما حكموا بقول شئ لا يرضونه لانفسهم فكيف يرضونه لى (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أى لهؤلاء الذين وصفهم الله سبحانه بهذه القبائح الفظيعة صفة السوء من الجهل والكفر بالله وقيل هو وصفهم الله سبحانه بالصاحبة والولد وقيل هو حاجتهم الى الولد ليقوم مقامهم ووأد البنات لدفع العار وخشية الاملاق وقيل العذاب والنار (ولله المثل الاعلى) هى أضداد صفة الخلقين من الغنى

يصلون وفي الحديث الآخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاء وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمواهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ومعقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هي الملائكة وقال عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلو اعنسه وقال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فامنأى يأتيه يريد الا قال له الملك وراءك الا شئ اذن الله فيه فيصديه وقال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ومعقبات من بين يديه

ومن خلقه قال ذلك ملك من ملوك الدنيا له حرس من دونه حرس وقال العوفي عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعني
ولي السلطان يكون عليه الحرس وقال عكرمة في نفسه يرها هؤلاء الامراء الموكب من بين يديه ومن خلفه وقال الخنك في
الآية هو السلطان المحروس من أمر الله وهم أهل الشرك والظاهر والله أعلم أن مراد ابن عباس وعكرمة والخنك بهذا أن حرس
الملائكة للعبديين به حرس هؤلاء الملوكهم وأمرهم وقد روى الامام أبو جعفر بن جرير ههنا حديثا غريبا جدا فقال حدثني
المثنى حدثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح (٢٤٤) القشيري بن عبد الرحمن حدثنا علي بن جرير عن حماد بن سلمة عن

عبد الحميد بن جعفر عن كنانة
العدوي قال دخل عثمان بن عفان
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله أخبرني عن
العباد كم ملك معه فقال ملك عن
يمينك للحسنات وهو أمير على
الذي على الشمال فإذا عملت حسنة
كُتبت عشرة وإذا عملت سيئة قال
الذي على الشمال للذي على اليمين
اكتبها قال لا لعريتوب أو يستعفر
فيسأله ثلاث مرات فإذا قال ثلاثا
قال اكتب أراحنا الله منه فبئس
القرين ما قال مرأته لله واستحيا
منها يقول الله ما يلائق من قول
الآلية رقيب عتيد وملاك من
بين يديك ومن خلفك يقول الله
تعالى له معقبات من بين يديه ومن
خلفه الآية وملاك قابض على
ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعك
وإذا تجبرت على الله قصمك
وملك كان على شفيعك ليس
يحفظان عليك الصلاة على
محمد صلى الله عليه وسلم وملاك قائم
على فيك لا يدع أن تدخل الحمية في
فمك وملاك على عينيك فهو لاء
عشرة أملاك على كل بني آدم

الكامل والجود والشامل والعلم الواسع أو التوحيد وإخلاص العبادة وأنه خالق رازق
قادر مجازمزه عن الولد وقيل شهادة أن لا إله الا الله قاله قتادة وقيل الله نور السموات
والارض مثل نوره الآية وقيل ليس كمثل شيء قاله ابن عباس (وهو العزيز) الذي لا يغالب
فلا يضره نسبهم اليه ما لا يليق به (الحكيم) في أقواله وأفعاله ثم لما حكى سبحانه عن
القوم عظم كفرهم بين سعة كرمه وحلمه حيث لم يعاجلهم بالعقوبة فقال (ولو يؤاخذ الله
الناس بظلمهم) المراد بالناس هنا الكفار وأجمع العصاة والباء للسببية (ما ترك عليها)
أي على الارض وان لم تذكر فقد دل عليها ذكر الناس أو الدابة (من دابة) قط بل أهلكتها
بالمرة شؤم ظلم الظالمين فان الجميع مستقرون على الارض والمراد بالدابة الكافر وقيل
كل مادب وقد قيل على هذا كيف يعذب بالهلاك وفيهم من لا ذنب له وأجيب بان اهلاك
الظالم اتقمامته واهلاك غيره ان كان من أهل التكليف فلا جعل توفير أجره وان كان
من غيرهم فبشؤم ظلم الظالمين ولله الحكمة البالغة لا يستل عما يفعل وهم يستلون ومثل
هذا قوله واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة وفي معنى هذه الآية أحاديث
منها ما عند مسلم وغيره من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول اذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم وكذلك
حديث الجليس الذي يخسف بهم في البسداء وفي آخره أنهم يبعثون على نياتهم وقد قدمنا
عند تفسير قوله سبحانه واتقوا فتنة الآية تحقيقا حقيقيا بالمرآة له قال سعيد بن جبیر
ما ترك عليها من دابة ما سقاهاهم المطر وعن السدي نحوه أي يسلك المطر بسبب ظلمهم
وانقطاعه يوحد انقطاع النسل وقيل لو أهلكت الالباء بكفرهم لم تكن الالباء وذلك
يستلزم ان لا يبقى في العالم أحد من الناس وقال قتادة قد فعل ذلك في زمن نوح أهلكت الله
ما على الارض من دابة الا ما جل في سفينته وهذا ايدان بان ما أتوه من القبائح فقد تناهى
الى أمل لا غاية وراءه وعن ابن مسعود قال ذنوب ابن آدم قتلت الجمل في حجره ثم قال اي
والله زمن غرق قوم نوح وعنه قال كذا الجمل ان يعذب في حجره ذنوب ابن آدم ثم قرأ هذه
الآية وعن أنس نحوه وعن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضره الله قال
أبو هريرة بلى والله ان الجباري ليموت هزلا في وكرها من ظلم الظالم (ولكن يؤخرهم الى
أجل مسمى) معلوم معين عنده تعالى وهو منتهى حياتهم وانقضاء أعمالهم أو أجل

ينزلون ملائكة الليل على ملائكة النهار لان ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو لاء عشرون ملكا على كل بني
آدم وابليس بالنهار وولده بالليل وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا اسود بن عامر حدثنا سفيان حدثني منصور عن سالم بن أبي الجهم
عن أبيه عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة
قالوا ويايلا رسول الله قال وياي وليكن الله أعانني عليه فلا يأمرني الا بخير انقر دباخراجه مسلم وقوله يحفظونه من أمر الله
قيل المراد حفظهم له من أمر الله رواه علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وسعيد بن جبیر وابراهيم النخعي وغيرهم

وقال قتادة يحفظونه من أمر الله قال وفي بعض القراءات يحفظونه بأمر الله وقال كعب الاحبار لو تجلى لابن آدم كل سهل وكل حزن (٣) لراى كل شىء من ذلك شيئاً نفسه لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذّبون عنكم في مطعمكم ومشر بكم وعوراتكم اذ الخطفتم وقال أبو أمامة ما من آدمي الا ومعه ملك يذود عنه حتى يسلمه للذى قدر له وقال أبو مجلز جاء رجل من مصر ادى الى على رضى الله عنه وهو يصلى فقال احتس فان ناسا من مرادير يدون قتلك فقال ان مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدرا فاذا جاء القدر خليا بينه وبينه ان الاجل جنة حصينة وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بأمر (٢٤٥) الله كما جاء في الحديث انهم قالوا يا رسول الله

أرايت رقيان ستر في بهاهل ترد من قدر الله شيئاً فقال هي من قدر الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن جهم عن ابراهيم أوحي الله الى نبي من أنبياء بني اسرائيل أن قل لقومك انه ليس من أهل قرية ولا أهل بيت يكونون على طاعة الله فيتحولون منها الى معصية الله الاحول الله عنهم ما يحبون الى ما يكرهون ثم قال ان تصديق ذلك في كتاب الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقد ورد هذا في حديث مرفوع فقال الحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتابه صفة العرش حدثنا الحسن بن علي حدثنا الهيثم بن الاشعث السلمي حدثنا أبو خزيمة اليماني الانصاري عن عمر بن عبد الملك قال خطبنا علي بن أبي طالب على منبر الكوفة قال كنت اذا أمسكت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدأتني واذا سألتني عن الخبر أبأني وانه حدثني عن ربه عز وجل قال قال الرب وعزتي وجلالي وارتفاعي فوق عرشي ما من قرية ولا أهل

عذابهم وفي هذا التأخير حكمة بالغة منها الاعذار اليهم وارتقاء العنان معهم ومنها حصول من سبق في علمه من أولادهم (فاذا جاء أجلهم) الذي سماه لهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) اي حقت عليهم كلمة الله سبحانه في ذلك الوقت من دون تقدم عليه ولا تأخر عنه والساعة المدة القليلة وقد تقدم تفسير هذا وتحقيقه ثم ذكر نوعا آخر من جهلهم وحقه فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) اي ينسبون اليه سبحانه ما يكرهون نسبة الى أنفسهم من البنات والشرىك في الرياسة واهانة الرسل وهو تنكير لما تقدم لتصد التأكيد والتقرير أول زيادة التوبيخ والتقرير قال الضحاك أي يجعلون لى البنات ويكرهون ذلك لأنفسهم ثم ذكر الله سبحانه نوعا آخر من قبائحهم فقال (وتصف أسنتهم الكذب) والذي تصفه أسنتهم من الكذب هو قولهم (أن لهم) الخصلة أو العاقبة (الحسن) قال الزجاج يصفون ان لهم مع قبح قولهم من الله الجزاء الحسن أي الجنة كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسن وقرئ الكذب بضم تين على انه صفة للآسن وهو جمع كذب فيكون المفعول على هذا ان لهم الحسن قال مجاهد قول كفار قريش لنا البنون وله البنات وعن قتادة نحوه ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (لا جرم) تركيب من حى من لفظ لا ولفظ جرم ومعناه الفعل أى ثبت أو المصدر أى حقاً (أن لهم) مكان ما جعلوه لانفسهم من الحسن (النار) الموقدة والعذاب الدائم (وأنهم مفرطون) بفتح الراء تخفيفا أى مقدمون الى النار قال ابن الاعرابي وأبو عبيدة أى متروكون منسبون في النار وبه قال مجاهد وعن سعيد بن جبيرة نحوه وبه قال الكسائي والفراء فيكون مستقامان أفرطت فلانا خلقا اذا خلقته ونسبته وقال قتادة والحسن مجاهون اليهما مقدمون في دخولهما من أفرطته اي قدمته في طلب الماء والنفارط هو الذى يتقدم الى الماء والفراط المتقدمون في طلبه والوراد المتأخرون ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم أنا فرطكم على الخوض اي متقدمكم وقرئ مفرطون بكسر الراء وتخفيفها وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس ومعناه مسرفون في الذنوب والمعاصي يقال أفرط فلان على فلان اذا أربى عليه وقال له أكثر مما قال من الشر وقرئ مفرطون بكسر الراء وتشديد هاى مضيعون أمر الله فهو من التفريط في الواجب ثم بين سبحانه ان مثل صنيع قريش قد وقع من سائر الأمم فقال مسليار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما كان يناله من الغم بسبب

بيت كانوا على ما كرهت من معصيتي ثم تحولوا عنها الى ما أحببت من طاعةي الا تحوأت لهم عما يكرهون من عذابى الى ما يحبون من رحمتي وهذا غريب وفي اسناده من لا أعرفه (هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال) يخبر تعالى انه هو الذى يسخر البرق وهو ما يرى من النور اللامع ساطعا من خلال السحاب وروى ابن جرير أن ابن عباس كتب الى أبي الجلد يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله خوفا وطمعا قال قتادة خوفا لله مسافرا يخاف اذا هو مشقته وطمعا لالمقيم برجوه كنه ومنفعة ويطعم في رزق قوله لراى كل شىء من ذلك الخ هكذا في ما يابى من النسخ وفيه تحريف وسطا وحرر الرواية اه صححه

الله وينشئ السحاب الثقال أي ويخلقها منشأة جديدة وهي لكثرة ماؤها ثقيله قريبة إلى الأرض قال مجاهد والسحاب الثقال الذي فيه الماء قال ويسبح الرعد بحمده كقوله وإن من شيء إلا يسبح بحمده وقال الإمام أحمد حدثنا يزيد حدثنا إبراهيم بن سعد أخبرني أبي قال كنت جالسا إلى جنب حميد بن عبد الرحمن في المسجد فترشح من بني غفار فارس إليه حميد فلما أقبل قال يا ابن أخي وسع الله فيما بيني وبينك فإنه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فناء حتى جلس فيما بيني وبينه فقال حميد بالحديث الذي حدثتني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٤٦) فقال له الشيخ سمعت عن شيخ من بني غفار أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول

وسلم يقول إن الله ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق ويضحك أحسن الضحك والمراد والله أعلم أن نطقها الرعد وضحكها البرق وقال موسى بن عبيدة عن سعد بن إبراهيم قال يبعث الله الغيث فلا أحسن منه مضحكا ولا أنس منه منطقا فضحك البرق ومنطقه الرعد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عبيد الله الرازي عن محمد بن مسلم قال بلغنا أن البرق ملأ له أربعة وجوه وجه انسان ووجه ثور ووجه نسر ووجه أسد فاذا مصع بذبذبه فذال البرق وقال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الجراح حدثنا أبو مطر عن سالم عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقبلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك ورواه الترمذي والخارفي في كتاب الأدب والنسائي في اليوم والليلة والحاكم في مستدركه من حديث الجراح بن أراط عن أبي مطر ولم يسره وقال

جهالات القوم (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) رسلا (فزين لهم الشيطان أعمالهم) الخبيثة من الكفر فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب والمزمن هو الله سبحانه والشيطان اغماله الوسوسة فقط فن أراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم اليوم) لفظ اليوم المعروف بالانعام يستعمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن للتكليم كالأنا وحينئذ لفظ اليوم في الآية يحتمل أن يكون عبارة عن زمان الدنيا فيكون المعنى هو قريتهم في الدنيا ويحتمل أن يكون عبارة عن يوم القيامة وما بعده فيكون للحال الآتية ويكون الولي بمعنى الناصر والمراد بنبي الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لأن الشيطان لا يصور منه النصره أصلا في الدار الآخرة وإذا كان الناصر منكم صر فيه لزم أن لا نصره من غيره ويحتمل أن يراد باليوم بعض زمان الدنيا وهو على وجهين الأول أن يراد البعض الذي قد مضى وهو الذي وقع فيه التزيين من الشيطان للام الماضي فيكون على طريق الحكاية للحال الماضي الثاني أن يراد البعض الحاضر وهو وقت نزول الآية والمراد تزيين الشيطان لكفار قريش فيكون الضمير في وليهم لكفار قريش أي فهو ولي هؤلاء اليوم أو على حذف مضاف أي فهو ولي أمثال أولئك الأئمة اليوم ومن كان الشيطان وليه وناصره فهو مخذول مغلوب مقهور وانما سماه وليا لهم لطاعتهم إياه (ولهم عذاب أليم) في الآخرة وهو عذاب النار ثم ذكر سبحانه أنه ما هلك من هلك إلا بعد أقامة الحجة عليهم وإزالة الغلظة عنهم فقال (وما أنزلنا عليك الكتاب) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمراد بالكتاب القرآن والاستثناء في الأمر غم من أعم الأحوال أي ما أنزلنا عليك لحال من الأحوال ولا لعل من العلل (الاتبين لهم) أي للناس وانما جرح هذا باللام لاختلاف فاعله مع فاعل الفعل فإن المنزل هو الله والمبين هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما نصب اللذان بعده لاتحاد فاعلهما مع فاعل الفعل لأن الهادي والراحم هو الله كما أنه المنزل (الذي اختلفوا فيه) من التوحيد والشرك والجبر والقدر وأحوال البعث واثبات المعاد وسائر الأحكام الشرعية (وهدي) عطف على التبيين (ورحمة لقوم يؤمنون) بالله سبحانه ويصدقون ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب لأنهم هم المستفعدون به ثم عاد سبحانه إلى تقرير وجوده وتفرده بالالهية بذكر آياته العظام وبياناته الفخام فقال (والله أنزل من السماء) أي من السحاب أو من جهة العلو كما مر (ماء) أي نوعا من أنواع الماء (فأحيى به

الأرض

أبو جعفر بن جرير حدثنا أحمد بن إسحاق حدثنا أبو أحمد حدثنا إسرائيل عن أبيه عن رجل عن أبي هريرة رفعه أنه كان إذا سمع الرعد قال سبحانه من يسبح الرعد بحمده وروى عن علي بن رضى الله عنه أنه كان إذا سمع صوت الرعد يقول سبحانه من سجد له وكذا روى عن ابن عباس وطاوس والاسود بن يزيد أنهم كانوا يقولون كذلك وقال الأزاعي كان ابن أبي زكريا يقول من قال حين يسمع الرعد سبحانه الله وبحمده لم يصبه صاعقة وعن عبد الله بن الزبير أنه كان إذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحانه الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته ويقول إن هذا الوعيد شديد لأهل

الأرض رواءه مالك في موطنه والبخاري في كتاب الأدب وقال الإمام أحمد حدثنا سليمان بن داود الطيالسي حدثنا صدقة بن موسى حدثنا حماد بن واسع عن معمر بن نهار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ربكم عز وجل لو أن عبدي أطا عوني لأتقنته ثم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أسمعتم صوت الرعد وقال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى الساجي حدثنا أبو كامل المحدثي حدثنا يحيى بن كثير أبو النضر حدثنا عبد الكريم حدثنا عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم الرعد فاذا كروا الله فإنه لا يصيب ذا كرا (٢٤٧) وقوله تعالى ويرسل الصواعق فيصيب بها من

يُشَاءُ أَيُّ يَرْسَاهَا نَعْمَةً يَنْصَحُ بِهَا مَنْ
يُشَاءُ وَلِهَذَا تَكَثَّرَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ
كَمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ مَرْجَانَ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ عَنْ
أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكَثَّرَ الصَّوْأَقُ
عِنْدَ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ حَتَّى يَأْتِيَ
الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَيَقُولُ مَنْ صَعِقَ
قَبْلَكُمْ الْغَدَاةُ فَيَقُولُونَ صَعِقَ فُلَانٌ
وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ وَقَدْ رَوَى فِي سَبَبِ
زَوْلِهَا مَارُوَاهُ الْحَافِظُ أَبُو يَعْلَى
الْمَوْصِلِيُّ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنُ أَبِي يَسَارٍ الشَّيْبَانِيُّ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا مَرَّةً إِلَى
رَجُلٍ مِنْ فِرَاعِنَةَ الْعَرَبِ فَقَالَ
أَذْهَبْ فَادْعُهُ لِي قَالَ فَذَهَبَ إِلَيْهِ
فَقَالَ يَدْعُوكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَنْ رَسُولُ اللَّهِ
وَمَا اللَّهُ أَمِنْ ذَهَبَ هُوَ أَمْ مِنْ فِضَّةٍ
هُوَ أَمْ مِنْ نَحَاسٍ هُوَ قَالَ فَرَجَعَ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَخْبَرْتُكَ
أَنَّهُ أَغْنَى مِنْ ذَلِكَ قَالَ لِي كَذَا
وَكَذَا فَقَالَ لِي أَرْجِعْ إِلَيْهِ الْغَائِمَةُ

الارض بعد موتها) اى احياءها بالنبات والزرع بعد ان كانت يابسة لا حياة بها (ان
في ذلك الانزال والاحياء (لاية) اى علامة الدلالة ودلالة واضحة على وحدانيته وعلى بعثه
الخلق ومجازاتهم (لقوم يسمعون) كلام الله سماع تدبر وانصاف ويفهمون ما يتضمنه من
العبودية وتفكرون في خلق السموات والارض فالمراد سمع القلوب لاسمع الاذان لان من لم
يسمع بقلبه فكأنه لم يسمع وكأنه أصم (وان لكم في الانعام لعبرة) الانعام هى الابل
والبقر والغنم ويدخل في الغنم المعز والعبرة أصلها تشبيل الشيء بالشيء ليُعرف حقيقة
بطريق المشاكلة ومنه فاعتبروا يا أولي الابصار والظاهر أن في سبيسة اى بسبب الانعام
وقال أبو بكر الوراق العبرة في الانعام تسخيرها لأربابها واطاعتها لهم والظاهر أن العبرة
هى قوله (نسقيكم مما في بطونه) فتكون الجملة مستأنفة لبیان العبرة قرئ من سقى يسقى
ومن أسقى يسقى قبل هما العتقان وقرئ بالتاء على ان الضمير راجع الى الانعام وبالتحسية
على ارجاع الضمير الى الله سبحانه وهما ضعيفان وجميع القراء على القراءتين الأوليتين
والفتح لغزة قريش والضم لغزة حير وقيل ان بين سقى وأسقى فرقاً فاذا كان الشراب من
يد الساقى الى فم المسقى فيقال سقيته وان كان بمجرد عرضه عليه وتميته له قيل أسقاه
ومن تبعيته أو ابتداءً بالضمير في بطونه راجع الى الانعام قال سيديويه العرب يخبر عن
الانعام بخبر الواحد وقال الزجاج لما كان لفظ الجمع كرو يؤث فيقال هو الانعام وهى
الانعام جازعود الضمير بالتذكير وقال الكسائى معناه مما في بطون ما ذكرناه هو على هذا
عائد الى المذكور قال الفراء وهو صواب وقال المبرد هذا فاش في القرآن كثير مثل قوله
لشمس هذا ربى يعنى هذا الشيء الطالع وكذلك انى مرسله اليهم بهدية ثم قال فلما جاء
سليمان ولم يقل جاءت لان المعنى جاء الشيء الذى ذكرناه انتهى ومن ذلك قوله ان هذه تذكرة
فمن شاء ذكره وحكى الكسائى ان المعنى مما في بطون بعضه وهى الاناث لان الذكور
لا لبان لها وبه قال أبو عبيدة وحكى عن الفراء انه قال النعم والانعام واحد كرو يؤث
ولهذا تقول العرب هذه نعم وادرفرج الضمير الى لفظ النعم الذى هو بمعنى الانعام وهو
كقول الزجاج ورجه ابن العربى فقال انما يرجع التذكير الى معنى الجمع والتأنيث الى
معنى الجماعة فذكره هنا باعتبار ان لفظ الجمع والتذكير في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة
(من بين فرث ودم) الفرث الزبل الذى ينزل الى الكرش فاذا خرج منه لم يسمى فرثاً بل يسمى

أراه فذهب فقال له مثلها فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد أخذت منك ما أعني من ذلك فقال أرجع إليه فادعه فرجع إليه الثالثة قال فاعاد عليه ذلك الكلام فبينما هو يكلمه أذ بعث الله عز وجل صحابة حيايل رأسه فرددت فوقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه فانزل الله عز وجل ويرسل الصواعق الآية ورواه ابن جرير من حديث علي بن أبي يسارية ورواه الحافظ أبو بكر البزار عن عبدة بن عبد الله بن يزيد بن هرون عن ديلم بن غزوان عن ثابت عن أنس فذكر نحوه وقال حدثنا الحسن بن محمد حدثنا عفان حدثنا أبان بن يزيد حدثنا عمران الجوني عن أبي عبد الرحمن بن صهار العبدي أنه بلغه أن النبي

صلى الله عليه وسلم بعثه الى جبار يدعوه فقال رأيتكم بكم اذهب هو أم فضة هو أم لؤلؤ هو قال فبينما هو يجادلهم اذ بعث الله سبحانه فرعدت فارسى عليه صاعقة فذهبت بقحف رأسه ونزلت هذه الآية وقال أبو بكر بن عياش عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال جاءهم هودى فقال يا محمد أخبرنى عن ربك من أى شئ هو من نحماس هو أم من لؤلؤ أو يا قوت قال فجاءت صاعقة فاخذته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية وقال قتادة ذكرنا ان رجلاً أنكر القرآن وكذب النبى صلى الله عليه وسلم فارسى عليه صاعقة فاهلكته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية (٢٤٨) وذكروا فى سبب نزولها قصة عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة لما

روثا وهو ثفل الكرش يقال أفرث الكرش اذا خرجت مافيهما وفى البضاوى القرث الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام فى الكرش والمعنى ان الشئ الذى تأكله يكون منه مافى الكرش وهو القرث ويكون منه الدم فيكون أسفله قرثا وأغلاه دما وأوسطه (لبنا) فيجربى الدم فى العروق واللبن فى الضروع ويبقى القرث فى الكرش كما هو فسبحان من هذه بعض حكمته (خالصا) من حجرة الدم وقذارة القرث بعد أن جمعها وعاء واحد وذلك ان الحيوان اذا أكل العلف طبخه الكرش ثم انقسم الى أقسام ثلاثة ثفل وفوقه اللبن وفوقه الدم ثم تسلط الكبد عليها فترسل الدم الى العروق واللبن الى الضروع ويبقى الثفل فى الكرش حتى ينزل الى الخارج والحاصل ان الله تعالى خلق اللبن فى مكان وسط بين القرث والدم (سائغا للشاربين) أى لذى اذهنيا لا يغص به من شر به يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا أى سهل مدخله فى الحلق وفى ذلك عبرة لمن اعتبر (ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) قال ابن جرير التقدير ومن ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون خذف ما ودل على حذفه قوله منه وقيل التقدير وان لكم من ثمرات النخيل والاعناب لعبرة وقيل نسقيكم محافى بطونه ومن ثمرات النخيل وقيل نسقيكم من ثمرات النخيل قدره الرخصى ويكون على هذا تتخذون منه سكرا بياناً للسقاة وكشفاعن حقيقة وقيل تقديره ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه سكرا ويكون تكرير منه للتأكيد وانما ذكر الضمير فى منه لانه يعود الى المذكور أو الى المضاف المحذوف وهو العصار كانه قال من عصار ثمرات تتخذون منه السكر بقحتين ما يسكر من الخمر وقيل انه من أسماء الخمر وقيل انه فى الأصل مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا) هو جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والزبيب والخل واللبس قال ابن عباس السكر ما حرم من ثمرتهما والرزق الحسن ما حل وعنه قال السكر الحرام والرزق زيبه وخله وعنبه وما نفعه وأيضاً قال السكر النبيذ والرزق الزبيب فنسختم آية انما الخمر والميسر وعنه قال فحرم الله بعد ذلك السكر مع تحريم الخمر لانه منه ثم قال ورزقا حسنا فهو الحلال من الخمر والزبيب والنبيذ أو أشباه ذلك فاقره الله وجعله حلالاً للمسلمين وعن ابن عمر أنه سئل عن السكر فقال الخمر بعينها وعن ابن مسعود قال السكر الخمر وبالجملة فقد كان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر به جزم السيوطى اعتمادا على قولهم فى السورة انهم اكسبوا الاثلاث آيات من

قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فقسألاه ان يجعل لهم ما نصف الامر فأبى عليهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عامر بن الطفيل لعنه الله أما والله لا ملائمتها عليك خيال جردا ورجالا مردا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يابى الله عليك ذلك وأبناء قبيلة يعنى الانصار ثم انهم ما هما بالفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما يخاطبه والاخر يستل سيفه ليقتله من وراءه فحماه الله تعالى منهم ما وعصمه وخر جامن المدينة فانطلقا فى أحياء العرب يجتمعان الناس لحربه عليه الصلاة والسلام فارسى الله على أربد سبحانه فيها صاعقة فأحرقته وأما عامر بن الطفيل فارسى الله عليه الطاعون فخرجت فيه غدة عظيمة فجعل يقول يا آل عامر غدة كغدة البكر وموت فى بيت سلوية حتى ماتا لعنهما الله وأنزل الله فى مثل ذلك ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون فى الله وفى ذلك يقول لبيد بن ربيعة أخو أربد رثيه

أخشى على أربد الخوف ولا * أهرب نوء السمال والاسد فجئنى الرعد والصواعق بال* فقام من يوم الكريهة التجرد آخرها وقال الحافظ أبو القاسم الطبرانى حدثنا سعد بن سعد بن سعيد العطار حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازى حدثنى عبد العزيز بن عمران حدثنى عبد الرحمن وعبد الله ابنا زيد بن أسلم عن أبيهم ما عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان أربد بن قيس بن حزن بن جليل بن جعفر ابن كلاب وعامر بن الطفيل بن مالك قدما المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتميا اليه وهو جالس فجلسا بين يديه فقال عامر بن الطفيل يا محمد ما تجعل لى ان أسلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما للمسلمين وعليك ما عليهم قال عامر بن الطفيل

أَتَجْعَلُ لِي الْأَمْرَ أَنْ أُسَلِّمَ مِنْ بَعْدِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ وَلَا لِقَوْمِكَ وَلَكِنْ لَكَ أَعْنَةُ الْخَيْلِ قَالَ أَنَا لَا أَنْ
فِي أَعْنَةِ خَيْلٍ نَجِدَا جَعَلَ لِي الْوَبْرُ وَلَكِ الْمَدْرُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فَلَمَّا أَقْبَضْنَا مِنْ عِنْدِهِ قَالَ عَامِرٌ مَا وَدَّ اللَّهُ أَنْ يَمْلَأَ نَهْمًا عَلَيْكَ خَيْلًا وَرَجُلًا فَقَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْعَكَ اللَّهُ فَلَمَّا خَرَجَ أَرَبْدُوعَامِرٌ قَالَ أَرَبْدُوعَامِرٌ أَنَا أَشْغَلُ عَنْكَ مُحَمَّدٌ أَبَا الْحَدِيثِ فَاضْرِبْهُ بِالسَّيْفِ فَإِنْ
النَّاسُ إِذَا قَاتَلَتْ مُحَمَّدًا لَمْ يَزِيدُوا عَلَيَّ أَنْ يَرْضُوا بِالْذِيَّةِ وَيَكْرَهُوا الْحَرْبَ قَالَ أَرَبْدُوعَامِرٌ فَاقْبَلُوا رَاجِعِينَ إِلَيْهِ فَقَالَ عَامِرٌ يَا مُحَمَّدُ قُمْ مَعِيَ
أَكُلْ كَلَامًا مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَا إِلَى الْجِدَارِ وَوَقَفَ مَعَهُ (٢٤٩) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكَلِّمُهُ

وَسَلَّ أَرَبْدُوعَامِرٌ بِالسَّيْفِ فَلَمَّا وَضَعَ يَدَهُ
عَلَى السَّيْفِ يَسْتَدِينُهُ عَلَى قَائِمِ
السَّيْفِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ سَلَّ السَّيْفِ
فَأَبْطَأَ أَرَبْدُوعَامِرٌ عَلَى عَامِرٍ بِالضَّرْبِ
فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَرَأَى أَرَبْدُوعَامِرًا يَضَعُ قَائِمَ صَرْفِ
عَنْهُ مَا فَلَمَّا خَرَجَ عَامِرٌ وَأَرَبْدُوعَامِرٌ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى إِذَا كَانَا بِالْحَزْرَةِ حَرَّةً رَاقِمَ نَزْلًا
فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَأُسَيْدُ بْنُ
حَضِيرٍ فَقَالَا اشْتَصِيَا عَدُوَّ اللَّهِ
لَعَنَهُمَا اللَّهُ فَقَالَ عَامِرٌ مِنْ هَذَا
يَأْسَعِدُ قَالَ هَذَا أُسَيْدُ بْنُ حَضِيرٍ
الْعَاتِبُ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَا بِالرَّقَمِ
أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَى أَرَبْدُوعَامِرٍ فَفَقَّتْهُ
وَخَرَجَ عَامِرٌ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْجَرِيمِ
أَرْسَلَ اللَّهُ قَرْحَةً فَأَخَذَتْهُ فَأَدْرَكَهُ
الْجَلِيلُ فِي بَيْتِ أَمْرَأَةٍ مِنْ بَنِي سُلُولٍ
فَجَعَلَ يَسُ قَرْحَتَهُ فِي حَلْقِهِ وَيَقُولُ
غَدَةُ كَغَدَةِ الْجَلِيلِ فِي بَيْتِ سُلُولِيَّةٍ
يَرْغَبُ أَنْ يَمُوتَ فِي بَيْتِهَا ثُمَّ رَكِبَ فَرَسَهُ
فَاحْضَرَهُ حَتَّى مَاتَ عَلَيْهِ رَاجِعًا
فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمَا اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ
أَمْرٍ إِلَى قَوْلِهِ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ
الْمُعْتَبَاتِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ يَحْفَظُونَ
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ

آخِرُهَا وَالْمَأْتِدَةُ مَدِينَةٌ وَتَحْرِمُ الْخَرْفِ فِيهَا وَهِيَ آخِرُ الْقُرْآنِ نَزُولًا كَمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ
وَقِيلَ إِنَّ السَّكْرَ الْخَلِيلَ بِلُغَةِ الْحَبَشَةِ وَالرِّزْقُ الطَّعَامُ مِنَ الشَّجَرَتَيْنِ وَقِيلَ السَّكْرُ
الْعَصِيرُ الْخَلِيلُ وَهِيَ سَكْرًا لَا تَقْدِصُ بِرِيسْكَرًا إِذَا بَقِيَ فَادْبُلُغَ الْأَسْكَارُ حَرَمُ
وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَوَّلِي وَعَلَيْهِ الْجَهْلُورُ وَقَدْ صَرَّحَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّ السَّكْرَ اسْمٌ لِلْخَمْرِ وَلَمْ يَخَافْ
فِي ذَلِكَ الْأَبُو عُبَيْدَةَ فَإِنَّهُ قَالَ السَّكْرُ الطَّعْمُ وَرَجَّحَ هَذَا ابْنُ جَرِيرٍ فَقَالَ إِنَّ السَّكْرَ مَا يُطْعَمُ مِنَ
الطَّعَامِ وَيَحْمَلُ شَرِبَهُ مِنْ ثَمَارِ الْخَيْلِ وَالْأَعْنَابِ وَهُوَ الرِّزْقُ الْحَسَنُ فَالْفَرْقُ مَخْتَلَفٌ وَالْمَعْنَى
وَاحِدٌ مِثْلُ أَعْنَابٍ شَكُو بَنِي وَحَرْنِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الزَّجَّاجُ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ هَذَا لَا يَعْرِفُ وَأَهْلُ
التَّفْسِيرِ عَلَى خِلَافِهِ وَقَدْ جَلَّ السَّكْرُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْخَفِيَّةِ عَلَى مَا لَا يَسْكُرُ مِنَ الْأَنْبُذَةِ وَعَلَى
مَا ذَهَبَ ثَلَاثُهُ بِالطَّبَخِ قَالُوا وَأَوَّلَايَا تَنْتِ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ بِمَا أَحْلَاهُ لَا بِمَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ وَهَذَا مَرْدُودٌ
بِالْحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الْمُتَوَاتِرَةِ عَلَى فَرْضِ تَأْخُرِهِ عَنْ آيَةِ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ (إِنْ فِي ذَلِكَ) الْمَذْكُورُ
مِنْ أَخْرَاجِ اللَّبَنِ وَاتِّخَاذِ السَّكْرِ وَالرِّزْقِ مِنَ الثَّمَرَاتِ (لَا يَلِيقُ قَوْمٌ يَعْنُونَ) أَيْ لِدَلَالَةِ مَنْ
يَسْتَعْمَلُ الْعَقْلَ وَيَعْمَلُ بِمَا يَقْتَضِيهِ عِنْدَ النَّظَرِ فِي الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ (وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى
النَّحْلِ) قَدْ قَدَّمَ الْكَلَامَ فِي الْوَحْيِ وَإِنَّهُ يَكُونُ بَعْضُ الْإِلَهَامِ وَهُوَ مَا يَخْلُقُهُ فِي الْقَلْبِ ابْتِدَاءً
مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ ظَاهِرٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ سَجَّانَهُ وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا فَالْهَمُّهَا جُفُورٌ وَتَقْوَاهَا وَمِنْ ذَلِكَ
الْهَمُّ الْبَهَائِمُ لِنَعْلٍ مَا يَنْتَفِعُهَا وَتَرْكُ مَا يَضُرُّهَا وَالْخُطَابُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَوَّلُ كُلِّ فَرْدٍ مِنَ النَّاسِ مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَتَفَكُّرٌ يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى كَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَإِنَّهُ
الْخَالِقُ لِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ الْمُدَبِّرُ لَهَا بِالطَّبِيعِ وَحُكْمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَقُرْئِ النَّحْلِ بِفَتْحِ الْحَاءِ قَالَ
الزَّجَّاجُ وَسُمِّيَ نَحْلًا لِأَنَّ اللَّهَ سَجَّانَهُ نَحْلُهُ الْعَسَلُ الَّذِي يُخْرِجُ مِنْهُ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَالنَّحْلُ
وَالنَّحْلَةُ الدَّبَرُ يَقَعُ عَلَى الذِّكْرِ وَالْأُنْثَى وَقِيلَ اسْمُ جَنْسٍ يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَاحِدِهِ بِالْتَّاءِ وَيَذْكُرُ
وَيُؤَنَّثُ وَالنَّحْلُ بِالضَّمِّ مَصْدَرُ قَوْلِكَ نَحْلَتُهُ مِنَ الْعَطِيَّةِ أَنْ نَحْلَهُ نَحْلًا وَالنَّحْلَى الْعَطِيَّةُ عَلَى فَعْلَى
(أَنْ اتَّخَذَ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا) أَيْ بَانَ اتَّخَذَ عَلَى أَنَّ هِيَ الْمَصْدَرِيَّةُ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ
تَفْسِيرِيَّةً لِأَنَّ فِي الْإِيحَاءِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَبِهِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ شَرِيٌّ وَغَيْرُهُ مِنْ مَنَعٍ وَهُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
الرَّازِيُّ قَالَ لَأَنْسَلِمَ أَنَّهُمْ مَفْسُورَةٌ كَيْفَ وَقَدْ اتَّفَقَ فِي شَرْطِ التَّفْسِيرِ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْإِيحَاءِ هُوَ
الْإِلَهَامُ اتَّفَاقًا وَلَيْسَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ وَحِينَئِذْ هِيَ مَصْدَرِيَّةٌ كَأَنَّهُ قِيلَ أَوْحَى رَبُّكَ بِاتَّخَاذِ
بَعْضِ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَوَرَدَ فِي الْمَغْنِيِّ أَنَّ الْإِلَهَامَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ مِنْ حَيْثُ الدَّلَالَةُ عَلَى الْمَعْنَى
وَأَنَّ الضَّمِيرَ فِي اتَّخَذَ لِكُونِهِ أَحَدَ الْجَائِزِينَ كَمَا تَقْدُمُ أَوَّلًا تَحْمِلُ عَلَى الْمَعْنَى أَوَّلًا لِكُونِ النَّحْلِ

(٣٢ فتح البيان خامس) أَرَبْدُوعَامِرٌ مَاتَ بِهِ فَقَالَ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ وَهُمْ بِمَجَادِلُونَ فِي اللَّهِ أَيْ يَشْكُونَ فِي عَظَمَتِهِ
وَإِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِمَالِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ شَدِيدَةٌ مَحَامِلُهُ فِي عَقُوبَةِ مَنْ طَعَنَ عَلَيْهِ وَهُوَ عَنِيٌّ وَتَمَادَى فِي كُفْرِهِ وَهَذِهِ الْآيَةُ
شَبِيهَةٌ بِقَوْلِهِ وَمَكْرَهُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا هُمْ لَا يَشْعُرُونَ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَادَمُوا نَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْعَلِينَ وَعَنْ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِمَالِ أَيْ شَدِيدُ الْإِخْذِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ شَدِيدُ الْقُوَّةِ (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ
بَشَيْءٌ إِلَّا كِبَاسُ طَعْنِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِالْمَغْنِيِّ وَمَادَعَاءُ الْكَافِرِينَ الْإِنْفِ ضَرْبٌ) قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ دَعْوَةٌ

الحق قال التوحيد رواه ابن جرير وقال ابن عباس وقتادة ومالك عن محمد بن المنكدر له دعوة الحق لا اله الا الله والذين يدعون من دونه الا آية آى ومثل الذين يعبدون آلهة غير الله بكاسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه قال علي بن أبي طالب كمثل الذي يتناول الماء من طرف البئر بيده وهو لا يناله أبدا بيده فكيف يبلغ فاه وقال مجاهد بكاسط كفيه يدعو الماء بلسانه ويشير اليه فلا يأتيه أبدا وقيل المراد كقباض يده على الماء فانه لا يحكم منه على شئ كما قال الشاعر
فانى وانامك وسوق اليكم * كقباض ماء لم تسقه انامه (٢٥٠) وقال الآخر فاصبحت ما قد كان بيني وبينها * من الود مثل القباض الماء باليد

جعوا وأهل الحجاز يؤثنون النخل والمعنى سخرها لما خلقها له وألهمها رشدها وقدر في نفسها
 هذه الأعمال العجيبة التي يحجز عنها العقلاء من البشر وذلك أن النخل تبني بيوتاً على شكل
 مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بحجر طباعها ولو كانت البيوت مدورة
 أو مثلثة أو مربعة أو غير ذلك من الأشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة ولما حصل المقصود
 فألهمها الله تعالى أن تبنيها على هذا الشكل المسدس الذي لا يحصل فيه خلل ولا فرجة
 خالية وألهمها أيضاً أن يجعلوا عليهم أميراً كبيراً فإذا حكمهم فيهم وهم بطيعونه ويمثلون
 أمره ويكون هذا الأمير أكبرهم جنة وأعظمهم خلقة ويسمى يعسوب النخل يعني ملكهم
 كذا أحكام الجوهرى وألهمها أيضاً أن جعلوا على باب كل خلية نواباً لا يمكن غير أهلها من
 الدخول إليها وألهمها أيضاً أن تخرج من بيوتها قند وورثى ثم ترجع إلى بيوتها ولا تضل
 عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء
 والفضيلة دل ذلك على الإلهام الإلهي ومن في من الجبال (و) كذا في (من الشجر) كذا في
 (نما يعرشون) للتبعض أي مساكن توافقها وتليق بها في كوى الجبال وتجويف الشجر
 وفي العروش التي يعرشها بنو آدم من الأجباح (أ) والحيطان وغيرها أو أكثر ما يستعمل
 فيما يكون من الخشب يقال عرش يعرش بكسر الراء وضمة هاء وسبعينان وبابه نصر
 وضرب كافي المختار والظاهر أن من في مما يعني في إذلا معنى لكونها تبني من بناء الناس بل
 الظاهر أنها تبني في بنائهم ويكون المراد من بنائهم الكوارة ومن بنائها بيتها الذي تتج فيه
 العسل فان من المشاهد أنها تبني لها بيتاً داخل الخلية من الشمع ثم تتج فيه العسل شيئاً
 والظاهر أن من في الموضوعين الأولين يعني في أيضاً كما صرح به الشهاب ويكون المراد
 ببيوتها تبنيه من الشمع كما تقدم فالشمع تارة تبنيه في الجبال وتارة في الأشجار وهذا في
 النحل الوحشي وتارة تبنيه في الخلاء وهذا في النحل الأهلي فان النحل قسمان كما ذكره
 الخازن (ثم كل من كل الثمرات) من التبعض لأنها تأكل النور من الأشجار فإذا أكلتها
 (فأسلكي) أي فأدخلي (سبل ربك) أي الطرق التي فهم الله وعلمك وأضافها إلى الرب
 لأنه خالقها ومعلم النحل أن تسلكها أي أدخلها لطلب الرزق في الجبال وخلال الشجر
 أو أسلكي مأكلت في سبل ربك أي في مسالكها التي يستعمل فيها بقدرته النور المتعسلا
 من أجوافك أو إذا أكلت الثمار في الأمكنة البعيدة فأسلكي إلى بيوتك راجعة سبل ربك

ومعنى الكلام ان هذا الذى ييسط
يذه الى الماء اما قابضا وامادتنا ولا
له من بعد كما انه لا ينفع بالماء الذى لم
يصل الى فيه الذى جعله محلا للشرب
وكذلك هؤلاء المشركون الذين
يعبدون مع الله غيره لا ينفعون
بهم أبدا فى الدنيا ولا فى الآخرة ولهذا
قال ومادعاء الكافرين الا فى ضلال
(ولله يسجد من فى السموات
والارض طوعا وكرها وظلالهم
بالغدو والاصال) يخبر تعالى عن
عظمته وسلطانه الذى فقه كل شئ
ودان له كل شئ ولهذا يسجد
له كل شئ طوعا من المؤمنين وكرها
من الكافرين وظلالهم بالغدو والاصال
البكر والاصال وهو جمع أصيل
وهو آخر النهار كقوله تعالى اولم
يروا الى ما خلق الله من شئ يتقيو
ظلاله الاية (قل من رب السموات
والارض قل الله قل افأخذتم من
دونه اولياء لا يملكون لانفسهم
نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الاعمى
والبصير أم هل تستوى الظلمات
والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا
كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله
خالق كل شئ وهو الواحد القهار)

خالق كل شيء وهو الواحد القهار
يقرر تعالى انه لا اله الا هو بانهم معترفون بانه هو الذى خلق السموات والارض وهو ربها ومديرها وهم مع
هذا قد اتخذوا من دونه اولياء يعبدونهم وأولئك الآلهة لا تملك لانفسها ولا لعبادها بطريق الاولى فنعوا ولا ضرا أى لا تحصل لهم
منفعة ولا تدفع عنهم مضرة فهل يستوى من عبده هذه الآلهة مع الله ومن عبده الله وحده لا شريك له وهو على نور من ربه ولهذا
قال قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا الله شركاء خلقوا كخلق فتيشابه الخلق عليهم أى اجعل
هؤلاء المشركون مع الله آلهة تنظر الرب وتماثل في الخلق فخلقوا كخلق فتيشابه الخلق عليهم فلا يدرون انهم مخلوقه من مخلوق غيره
(١) الجحيم وينبت خبثة العسل الجمع أجمع وأجباح اه قاموس

أى ليس الامر كذلك فانه لا يشابهه شئ ولا يماثل له ولا عدل له ولا وزير له ولا ولد ولا صاحبة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما عبدوا هؤلاء المشركون معه آلهة هم يعرفون انها مخلوقة له عبيد له كما كانوا يقولون في تليينهم ليسك الاشريك لك الاشريك اهولك تملكه وما ملك وكما أخبر تعالى عنهم في قوله ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زفان فانكر تعالى عليهم ذلك حيث اعتقدوا ذلك وهو تعالى لا يشفع أحد عنده الا بذنه ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وكمن ملك في السموات الآية وقال ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبد القدا حصارهم وعدهم عدا وكلهم (٢٥١) آتية يوم القيامة فردا فاذا كان الجميع عبيدا

فلم يعبد بعضهم بعضا بل دليل ولا برهان بل بمجرد رأى والاختراع والابتداع ثم قد أرسل رساله من أولهم الى آخرهم تنجزهم عن ذلك وتنهاهم عن عبادة من سوى الله فيكذبونهم وخالفونهم فحقت عليهم كلمة العذاب لا محالة ولا يظلم ربك أحدا (أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا ربا وما يؤمنون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال) اشتملت هذه الآية الكريمة على مثلين مضررين الحق في ثباته وبقائه والباطل في اضمحلاله وفناءه فقال تعالى أنزل من السماء ماء أى مطر افسالت أودية بقدرها أى أخذ كل واحد بحسبه فهذا كبير وسع كثيرا من الماء وهذا صغير وسع بقدره وهو اشارة الى القلوب وتفاوتها فمنها ما يسع علما كثيرا ومنها ما لا يتسع لكثير من العلوم بل يضيق عنها فاحتمل السيل زبدا ربا أى جفاء على وجه الماء الذى

لا تضلن فيها (ذلالا) حال من السبل وهى جمع ذلول أى مذلة غير متوعدة واختار هذا الزجاج وابن جرير وقيل حال من النخل يعنى مطيعة للتسخير واخراج العسل من بطونها واختار هذا ابن قتيبة قال مجاهد طرقالا يتوعر عليها مكان سلكته وعن قتادة قال مطيعة قال السدى ذليله (يخرج من بطونها) مستأنفة عدل به عن خطاب النخل بتعديد النعم ونحسب الكل سامع وتنبها على العبر وارشاد الى الآيات العظيمة الحاصلة من هذا الحيوان الضعيف الشبيه بالذباب (شراب) المراد به فى الآية هو العسل قاله ابن عباس (مختلف ألوانه) يعنى ان بعضه أبيض وبعضه أحر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف ذوات النخل وألوانها وما كولاتها وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار ويستحيل فى بطونها عسلا وفى هذا دليل على قدرته وفى البضاوى يختلف ألوانه بسبب اختلاف سن النخل أو الفصل قال الشهاب فالأبيض لفتها والاصفر لكهلها والاحمر لمسها ولا يخفى انه مما لا دليل عليه انتهى وجهور المفسرين على ان العسل يخرج من أفواه النخل ويسيل كاللعاب وقيل من أسفلها وقيل لا يدري من أين يخرج منها (فيه) أى فى الشراب الخارج من بطون النخل وهو العسل والى هذا ذهب الجمهور (شفاء للناس) قال مجاهد العسل فيه الشفاء وفى القرآن وقال الفراء وابن كيسان وجاعة من السلف ان الضمير راجع الى القرآن ويكون التقدير فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس ولا وجه للعدول عن الظاهر ومخالفة المرجح الواضح والسياق البين وعن ابن مسعود قال ان العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور وعنه من فوجا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بالشفاء من العسل والقرآن وقد وردت أحاديث فى كون العسل شفاء منها ما أخرجه البخارى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الشفاء فى ثلاثة فى شرطة محجم أو شربة عسل أو كية بنار أو أناهى أمتى عن الكى وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى سعيد أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان أخى استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقه عسلا ثم جاء فقال سقيته عسلا فبازاده الا استطلقا قال اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقه عسلا ثم جاء فقال ما زاده الا استطلقا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقه فبرا وقد اختلف أهل العلم هل هذا الشفاء الذى جعله الله فى

سال فى هذه الاودية زبدا عال عليه هذا مثل وقوله وما يؤمنون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع الآية هذا هو المثل الثانى وهو ما يسبب فى النار من ذهب أو فضة أو ابتغاء حلية أى يجعل حلية أو نحاسا أو حديد فيجعل متاعا فانه يعلمون بدمنه كما يعلمون ذلك بدمنه كذلك يضرب الله الحق والباطل أى اذا اجتمع الاثبات للباطل ولا دوام كما ان الزبد لا يثبت مع الماء ولا مع الذهب والفضة ونحوهما مما يسبب فى النار بل يذهب ويضمحل ولهذا قال فأما الزبد فيذهب جفاء أى لا ينتفع به بل يتفرق ويتفرق ويذهب فى جاني الوادى ويعلق بالشجر وتنسفه الرياح وكذلك خبث الذهب والفضة والحديد والنحاس يذهب ولا يرجع منه شئ ولا يبقى الا الماء وذلك

الذهب ونحوه ينتفع به وهذا قال وأما ما ينفع الناس فيكمث في الارض كذلك يضرب الله الامثال كقوله تعالى وتلك الامثال
نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون وقال بعض السلف كنت اذا قرأت مثلاً من القرآن فلم أفهمه بكيت على نفسي لان الله تعالى
يقول وما يعقلها الا العالمون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها الاية هذا
مثل ضرب به الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فأما الشك فلا ينفع معه العمل وأما اليقين فينتفع الله به أهله وهو
قوله فأما الزبد وهو الشك فيذهب جفاء (٢٥٢) وأما ما ينفع الناس فيكمث في الارض وهو اليقين وكما يجعل الحلي في

النار فيؤخذ خالصه ويترك
خبثه في النار فكذلك يقبل الله
اليقين ويترك الشك وقال العوفي
عن ابن عباس قوله أنزل من السماء
ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل
السييل زبداً رابياً يقول احتمل
السييل ما في الوادي من عود وما
يوقدون عليه في النار فهو الذهب
والفضة والخلية والمتاع والنحاس
والحديد فللنحاس والحديد خبث
فجعل الله مثل خبثه كزبد الماء
فأما ما ينفع الناس فالذهب والفضة
وأما ما ينفع الارض فيأشربت
من الماء فأنبتت فجعل ذلك مثل
العمل الصالح يبقى لأهله والعمل
السيئ يضمحل عن أهله كما يذهب
هذا الزبد وكذلك الهدى والحق
جا آمن عند الله فمن عمل بالحق
كان له وبقي كما بقي ما ينفع الناس في
الارض وكذلك الحديد لا يستطيع
ان يعمل منه سكين ولا سيف حتى
يدخل في النار فتأكل خبثه ويخرج
جيده فينتفع به فكذلك يضمحل
الباطل فاذا كان يوم القيامة وأقيم
الناس وعرضت الاعمال فيرفع
الباطل ويهلك وينتفع أهل الحق
بالحق وهكذا روي في تفسيرها عن

العسل عام لكل داء أو خاص ببعض الامراض فقالت طائفة هو على العموم في كل حال
ولكل أحد وقالت طائفة ان ذلك خاص ببعض الامراض ولا يقتضي العموم في كل علة
وفي كل انسان وليس هذا باقول انظر لخصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتي فيها العام
كثيراً بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام وما يدل على هذا ان العسل نكرت في سياق الاثبات
فلا يكون عاماً باتفاق أهل اللسان ومحققي أهل الاصول وتنكيره ان أريد به التعظيم
لا يدل الا على ان فيه شفاء عظيم للمرض أو مرض لا لكل مرض فان تنكير التعظيم
لا يفيد العموم والظاهر المستفاد من التجربة ومن قوانين علم الطب انه اذا استعمل مفرداً
كان دواءً لأمر اض خاصة وان خلط مع غيره كالمعاجين ونحوها كان مع ماخلط به دواء
لكثير من الامراض قلت وحديث البخاري ان أخى استطلق بطنه الحديث أو وضع
دليل على ما ذهب اليه طائفة من تعميم الشفاء لان قوله صلى الله عليه وآله وسلم صدق
الله أي انه شفاء فلو كان لبعض دون بعض لم يكرر الامر بالسقيا وقد اعترض على هذا
الحديث بعض المحدثين ومن في قلبه مرض بكونه خلاف ما أجمع عليه الاطباء من ان
العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال وأجاب عنه الخازن على الطريق الجارى
على صناعة الطب وأورده الشيخ سليمان الجلي ثم قال ولست انقص الاستظهار لتصدق
الحديث بقول الاطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفروناهم بذلك انتهى وعن ابن عمر انه كان
لا يشكو قرحة ولا شيئاً الا جعل عليه عسلاً حتى يدمل اذا خرج طلي عليه العسل وعن
أبي وجرة انه كان يكتحل بالعسل ويستنشق ويتداوى به ذكره القرطبي وفي الباب آثار
عن جماعة من السلف وقال البيضاوي شفاء للناس اما بنفسه كما في الامراض البليغة
أو مع غيره كما في سائر الامراض اذ قلما يكون معجون الا والعسل جزء منه وقيل ان هذا
القول خرج مخرج الاغلب وانه في الاغلب فيه شفاء ولم يقل انه شفاء لكل الناس ولكل
داء لكنه في الجملة دواء وان نفعه أكثر من مضرته ومنافعه كثيرة جداً قال السدي شفاء
للاوجاع التي شفاؤها فيه وبالجملة فهو من أعظم الاغذية وأنتفع الادوية وقليل ما يجتمع
هذان الامران في غيره (ان في ذلك) المذكور من أمر النحل (لاية لقوم يتفكرون)
اي يعملون افكارهم عند النظر في صنيع الله سبحانه وبجائ مجلوقاته فان أمر النحل
من أعجبها وأعربها وأدقها وأحكمها ومن تدبر اختصاص النحل بتلك الاعوام الدقيقة

مجاهد والحسن البصري وعطاء وقتادة وغير واحد من السلف والخلف وقد ضرب سبحانه وتعالى في أول سورة
البقرة لامة نافقين مثلين ناري ومائي وهو قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله الاية ثم قال أو كصيب من السماء
فيه ظلمات ورعد وبرق الاية وهكذا ضرب للكافرين في سورة النور مثلين أحدهما قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب الاية
والسراب انما يكون في شدة الحر ولهذا جاء في الصحيحين فيقال ليهود يوم القيامة فيأتريدون فيقولون اي ربنا عطشنا فأسقنا فيقال
ألا تردون فيردون النار فاذا هي كسراب يحطم بعضها ببعض اثم قال تعالى في المثل الاخر أو كظلمات في بحر لجي الاية وفي الصحيحين

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً فكان منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشرى بها ورعى وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأً فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني ونفع به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فهذا مثل المساء وقال في الحديث الآخر الذي رواه الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال (٢٥٣)

صلى الله عليه وسلم أنه قال مثلي ومثلكم كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الله الفرائش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقتحمهن فيها قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا أخذت يحجزكم عن النار هل من النار فتغلبوني فتقتحمون فيها وأخرجاه في الصحيين أيضاً فهذا مثل نارى للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لا قد وابه أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد) يخبر تعالى عن مال السعداء والاشقياء فقال للذين استجابوا لربهم - أي أطاعوا الله ورسوله وانقادوا لأوامره وصدقوا أخباره الماضية والآتية فلههم الحسنى وهو الجزاء الحسن كقوله تعالى خيرا عن ذي القرنين أنه قال إمامن ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً وإمامن آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

والأفعال العجيبة حق التدبر علم قطعاً عنه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه ولما ذكر سبحانه بعض أحوال الحيوان وما فيها من عجائب الصنعة الباهرة وخصائص القدرة القاهرة أتبعه بعجائب خلق الإنسان وما فيه من العبر فقال (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئاً (ثم يموتوا ثم) عند انقضاء آجالكم إما صبياناً وإما شباباً وإما كهولاً (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أي أضعفه وأردئه وأخسه وهو الهرم يقال رذل يردل يرذل رذالة والارذل والرذالة أردأ الشيء وأخسه وأحقره وأوضعه قال النيسابوري أن العقلاء ضبطوا مراتب عمر الإنسان في أربع أولها سن النشو والنماء وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد وثانيها سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين إلى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل وثالثها سن الكهولة وهو من الأربعين إلى الستين وهذه المرتبة تسرع الإنسان إلى النقص لكنه يكون النقص خفياً لا يظهر ورابعها سن الشيخوخة والانهطاط من الستين إلى آخر العمر وفيها يتبين النقص ويكون الهرم والخرف قال عليّ أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقيل تسعون سنة قاله قتادة ومثل هذه الآية قوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين وعن السدي قال هو الخرف وعن عكرمة قال من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر وعن طاوس العالم لا يخرف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح وغيره أنه كان يعوذ بالله أن يرد إلى أرذل العمر ثم علل سبحانه رده من يرد إلى أرذل العمر بقوله (لكيلا) اللام لام التعليل وكى حرف مصدر ونصب ولا نافية وقيل اللام هنا للصيرورة والعاقبة (يعلم بعد علم) كان قد حصل له (شيئاً) منه لا كثيراً ولا قليلاً أو شيئاً من المعلومات إذا كان العلم هنا بمعنى المعلوم وقيل المراد بالعلم هنا العقل وقيل المراد بالعلم زيادة على علمه الذي قد حصل له قبل ذلك وقيل لكي يصير كالصبي الذي لا عقل له وقال الزجاج المعنى وإن منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرافة يصير بعبدان كان عالماً جاهلاً ليرىكم الله من قدرته أنه كما قدر على أماته وأحيائه قادر على نقله من العلم إلى الجهل وأنه قادر على إحيائه بعد أماته فيكون ذلك دليلاً على صحة البعث بعد الموت (إن الله عليم) بحكم التحويل إلى الأرذل من الأكمل أو إلى الأفناء من الأحياء (قدير) على تبديل ما يشاء من الأشياء وعلى ما يريد ثم لما بين سبحانه خلق الإنسان وتقلبه في أطوار العمر ذكر

وقوله والذين لم يستجيبوا له أي لم يطيعوا الله لو أن لهم ما في الأرض جميعاً أي في الدار الآخرة لو أن يمكنهم أن يفتدوا من عذاب الله بملء الأرض ذهباً ومثله معه لا فتدوا به ولكن لا يقبل منهم لأنه تعالى لا يقبل منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً وأولئك لهم سوء الحساب أي في الدار الآخرة أي يناقشون على النقيير والقطمير والخليل والحقيرون من نوقش الحساب عذب ولهذا قال ومأواهم جهنم وبئس المهاد (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعشى غياضاً كراً ولو لا الأبواب) يقول تعالى لا يستوى من يعلم من الناس أن الذي أنزل إليك يا محمد من ربك هو الحق أي الذي لا شك فيه ولا مريبة ولا لبس فيه ولا اختلاف فيه بل كله حق

يصدق بعضه بعضا لا يضاد شيئا منه شيئا آخر فإخباره كلها حق وأوامره ونواهيه عدل كما قال تعالى وقت كلمة ربك صدقا وعدلا
 أي صدقا في الاخبار وعدلا في الطلب فلا يستوى من تحقق صدق ما جئت به يا محمد ومن هو أعمى لا يهتدي الى خير لا يفهمه ولو
 فهمه ما نقادله ولا صدقه ولا اتبعه كقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال في
 الآية الكريمة أفن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى أي أفهذا كهذا الاستواء وقوله انما يتذكر أولو الالباب أي
 يتعظ ويعتبر أولو العقول السليمة الصالحة (٢٥٤) جعلنا الله منهم الذين يوفون بعهد الله ولا يتفوضون الميثاق والذين يصلون

ما أمر الله به أن يوصل ويخشون
 ربهم ويخافون سوء الحساب
 والذين صبروا ابتغوا وجه ربهم
 وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما
 رزقناهم سرا وعلاية ويدرون
 بالحسنة السيئة وأما لهم عقي
 الدار جنات عدن يدخلونها ومن
 صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم
 والملائكة يدخلون عليهم من كل باب
 سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار
 يقول تعالى مخبرا عن انصف هذه
 الصفات الحميدة بان لهم عقبى الدار
 وهي العاقبة والنصرة في الدنيا
 والآخرة الذين يوفون بعهد الله ولا
 يتفوضون الميثاق وليسوا كالمثاققين
 الذين اذا عاهدوا خدعوا واذ
 خاصم فجروا واذ حدث كذبوا واذ
 اتبعن خان والذين يصلون ما أمر
 الله به أن يوصل من صلة الارحام
 والاحسان اليهم والى الفقراء
 والمحاويج وبذل المعروف ويخشون
 ربهم اي فيما يأتون وما يذرون من
 الاعمال يراقبون الله في ذلك
 ويخافون سوء الحساب في الدار
 الآخرة فلهذا أمرهم على السداد
 والاستقامة في جميع أحوالهم
 وسكانتهم وجميع أحوالهم

طرفا من أحواله لعله يتذكر عند ذلك فقال (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فنسبكم
 غنى وفقير ومالك ومملوك أي جعلكم متفاوتين فيه فوسع على بعض عباده وبسط حتى
 جعل له من الرزق ما يكفي أولوا فمؤلفة من بني آدم وضيقة على بعض عباده وقتر حتى صار
 لا يجسد القوت لا بسؤال الناس والتكفف لهم وكثروا حدوا قتل على واحد وذلك الحكمة
 بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها والاطلاع على حقيقة أسبابها وكما جعل التفاوت بين
 عباده في المال جعله بينهم في العقل والعلم والفهم والخلق والخلق والجهل وقوة البدن
 وضعفه والحسن والعجز والصحة والسقم وغير ذلك من الاحوال وعن ابن عباس في الآية
 قال لم يكونوا يشركوا عبيدكم في أموالهم ونسائهم فكيف يشركون عبيدي معي في
 سلطاني وعن مجاهد قال هذا مثل لآلهة الباطل مع الله وقيل معنى الآية ان الله سبحانه
 أعطى الموالى أفضل مما أعطى مماليكهم بدليل قوله (فما الذين فضلوا) أي فما الذين فضلهم
 الله بسعة الرزق على غيرهم كالموالى والسادة (برادى رزقهم) الذى رزقهم الله اياه (على
 ما ملكت أيمانهم) من المماليك (فهم) أي الممالكون والمماليك (فيه) أي فى الرزق
 (سواء) أي لا يردونه عليهم بحيث يساؤونهم فالقاء على هذا الدلالة على ان التساوى مترتب
 على الترادى لا يردونه عليهم ردا مستتبعا للتساوى وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا وهذا
 مثل ضرب به الله سبحانه لعباده الاصنام كما تقدم والمعنى اذ لم يكونوا عبيدكم معكم سواء ولا
 ترضون بذلك فكيف تجعلون عبيدي معي سواء والحال ان عبيدكم مساوون لكم في
 البشرية والخلقية فلما تجعلون عبيدكم مشاركين لكم في أموالكم فكيف تجعلون
 بعض عباد الله سبحانه شر كاله فتعبدونهم معه أو كيف تجعلون بعض مخلوقاته كالاصنام
 شر كاله في العبادة كرمعى هذا ابن جرير ومثل هذه الآية قوله سبحانه ضرب لكم مثلا
 من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شر كاه فيما رزقناكم وفى هذه الجملة أوجه
 أحدها تقديره أفهم فيه سواء ومعناه النقي اى ليسوا مستوين فيه والثانى انها اخبار
 بالتساوى أي انما هو رزق أجر به على أيديهم فهم فيه سواء قال أبو البقاء انها واقعة موقع
 فعل تقديره يستموا وقيل ان القاء في فهم بمعنى حتى (أفبنعمة الله يحبذون) حيث
 يفعلون ما يفعلون من الشر والنعمة هي كونه سبحانه جعل المالكين مفضلين على
 المماليك وقراءة الغيبة أولى لقرب الخبر عنه ولانه لو كان خطابا لكان ظاهرا للمسلمين

القاصرة والمتعدي والذين صبروا ابتغوا وجه ربهم اى عن المحارم والمآثم فقطموا أنفسهم عنها الله عز وجل والاستفهام
 ابتغاء مرضاته وجزيل ثوابه وأقاموا الصلاة بحمد ودوها ومواقيتها وركوعها وسجودها وخشوعها على الوجه الشرعى المرضى
 وأنفقوا مما رزقناهم أي على الذين يحب عليهم الانفاق لهم من زوجات وقربات وأجانب من فقراء ومحاويج ومساكين سرا وعلاية
 أي فى السر والجهر لم ينعمهم من ذلك حال من الاحوال آناء الليل وأطراف النهار ويدرون بالحسنة السيئة أي يدفعون القبيح
 بالحسن فاذا آذاهم أحدا قابله بالجميل صبرا واحتمالا وصفحوا وكفوا كقوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة

كانه ولي جيم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ولهذا قال مخبر عن هؤلاء السعداء المتصفين بهؤلاء الصفات الحسنة بأن لهم عقبي الدار ثم فسر ذلك بقوله جنات عدن والعدن الاقامة أي جنات اقامة يخلدون فيها وعن عبد الله بن عمرو أنه قال ان في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله الا نبى أو صديق أو شهيد وقال الضحاك في قوله جنات عدن مدينة الجنة فيها الرسل والانبياء والشهداء وأمة الهدى والناس حولهم بعد والجنات حولها رواهما ابن جرير وقوله ومن صلح من آبائهم (٢٥٥) وأزواجهم وذرياتهم اى يجمع بينهم وبين أحبائهم

فيها من الآباء والاهلين والابناء ممن هو صالح لدخول الجنة من المؤمنين لتقر أعينهم بهم حتى انه ترفع درجة الادنى الى درجة الاعلى امتنانا من الله واحسانا من غير تنقيص للاعلى كقوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم الآية وقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بمصيرتم فنعيم عقبي الدار اى وتدخل عليهم الملائكة من ههنا وههنا للتنشئة بدخول الجنة فعند دخولهم اياها تدخل عليهم الملائكة مسلمين مهتمين لهم بما حصل لهم من الله من التقريب والانعام والاقامة في دار السلام في جوار الصديقين والانبياء والرسل الكرام وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا أبو عبد الرحمن حدثني سعيد بن أبي أيوب حدثنا معمر بن سويد الحراني عن أبي عسانة الغافري عن عبد الله بن عمر بن العاص رضى الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله قالوا الله ورسوله أعلم قال أول من يدخل الجنة من خلق الله الفقراء

والاستفهام للانكار والتوبيخ والتقريع والفاء للعطف على مقدر اى أيسر كون به فيجدون نعمته ويكون المعنى على قراءة الخطاب ان المالكين ليسوا بارادى رزقهم على مالكهم بل أنا الذى أرزقهم واياهم فلا تظنوا انهم يعطونهم شيئا وانما هو رزقى أجزبه على أيديهم جميعا وهم في ذلك سواء لا مزية لهم على مالكهم فيكون المعطوف عليه المقدر فعلا يناسب هذا المعنى كأن يقال ألا تفهمون ذلك فتجدون نعمته الله ثم ذكر سبحانه الحالة الاخرى من أحوال الانسان فقال (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال المفسرون يعنى النساء فانه خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام قال قتادة خلق آدم ثم خلق زوجته منه أو المعنى خلق لكم من جنسكم أزواجا لتستأنسوا بها لان الجنس يأنس الى جنسه ويستوحش من غير جنسه وبسبب هذه الأنسبة يقع بين الرجال والنساء ما هو سبب للنسل الذى هو المقصود بالزواج ولم يذكر البنات لكرهيتهم لهن فلم يمتن عليهم الا بما يحبونه ولهذا قال (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) جمع حافدة يقال حفدة يحفد حفدا وحفودا اذا أسرع فكل من أسرع فى الخدمة فهو حافد ومنه اليك نسعى ونحفد اى نسرع الى طاعتك قال أبو عبيد الحفد العمل والخدمة وهذا أصله فى اللغة قال الخليل ابن أحمد الحفدة عند العرب الخدم والاعوان وبه قال الحسن وعكرمة والضحاك وقال الأزهرى قيل الحفدة أولاد الأ ولادوروى هذا عن ابن عباس والحفيد ولد الابن ذكر اكان أو انثى وولد البنت كذلك وتخصيصه بولد الذكرو تخصيص ولد الانثى بالسبط عرف طارئ على أصل اللغة وقيل الحفدة الاختان قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو الفخري وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وقيل الحفدة الأصهار قال الاصمعي الختن من كان من قبل المرأة كابنها وأخيها وما أشبههما والأصهار منهم ما جميعا يقال أصهار فلان الى بنى فلان فهو صاهر وقيل هم أولاد امرأة الرجل من غيره وقيل أولاد الرجل الذين يخدمونه وقيل البنات الخاديات لا يبين وكل هذه الأقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك لورج كثير من العلماء انهم أولاد الاولاد لانه سبحانه امتن على عباده بان جعل لهم من الأزواج بنين وحفدة فالحفدة فى الظاهر معطوفون على البنين وان كان يجوز أن يكون المعنى جعل لكم من أزواجكم بنين وجعل لكم حفدة ولكن لا يتسع على هذا المعنى الظاهر أن يراد بالبنين من لا يخدم وبالحفدة من يخدم الاب منهم أو يراد بالحفدة البنات فقط ولا يفيد أنهم

المهاجرون الذين تستبهم المغرور وتبقى بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله تعالى لمن يشاء من ملائكته اتوههم فيؤهم فيقول الملائكة نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك آفتا مرنا ان تأتى هؤلاء ونسلم عليهم فيقول انهم كانوا عبادا يعبدونى لا يشركون بى شيئا وتستبهم المغرور وتبقى بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء قال فتأتيهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم بمصيرتم فنعيم عقبي الدار ورواه ابو القاسم الطبراني عن أحمد بن رشد عن أحمد بن صالح عن عبد الله بن وهب عن عمر بن الحارث عن أبي عسانة سمع عبد الله بن عمرو عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال أول ثلاثة يدخلون الجنة فقراء المهاجرين الذين اتقى بهم المكاره وإذا هم واسمعو وأطاعوا وإن كانت لرجل منهم حاجة إلى سلطان لم تقض حتى يموت وهي في صدره وإن الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتى بنزخ فهاوز ينتها فيقول أين عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة بغير عذاب ولا حساب وتأتى الملائكة فيسجدون ويقولون سبحانك الليل والنهار وتقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب عز وجل هؤلاء عبادي الذين جاهدوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي فتدخل عليهم الملائكة (٢٥٦) من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وقال عبد الله بن المبارك

أولاد الأولاد إذا كان تقدير الآية وجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة (ورزقكم من الطيبات) التي تستطيعونها وتسلمون منها من أنواع الأعمار والحبوب والحيوان والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله ومن التبعية لأن الطيبات لا تكون مجتمعة إلا في الجنة والمرزوق في الدنيا أعوز من منافعها ختم سبحانه الآية بقوله (أفما لباطل يؤمنون) الاستفهام للانكار التوبيخ والفاء للعطف على مقدر أي أيكفرون بالله فيؤمنون بالباطل وفي تقديم الباطل على الفعل دلالة على أنه ليس لهم إيمان إلا به والباطل هو اعتقادهم في أصنامهم أنها تضر وتنفع وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة ونحوهما (وبنعمة الله) أي ما أنعم به عليهم مما لا يحيط به حصر (هم يكفرون) بإضافتها إلى غيره وفي تقديم النعمة وتوسيط ضمير الفصل دليل على أن كفرهم مختص بذلك لا يتجاوز له قصده المبالغة والتأكيدي عن ابن جرير الباطل هو الشيطان ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ويعبدون من دون الله) داخل تحت الانكار التوبيخي إنكاراً منه سبحانه عليهم حيث يعبدون الأصنام وهي لا تنفع ولا تضر ولهذا قال (ما لا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً) المعنى إن هؤلاء الكفار يعبدون معبودات لا تملك لهم رزقاً أي رزقاً كأنهم ماعن قتادة قال هذه الاوثان التي تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبد رزقاً من السموات والأرض ولا خير ولا حماية ولا نشور وفي شيء ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر أي لا يملك لهم ملكاً أي شيئاً من الملك والثاني أنه بدل من رزقاً وهذا غير مفيد إذ ليس فيه بيان ولا تأكيد الثالث أنه منصوب برزقاً على أنه اسم مصدر وهو يعمل عمل المصدر على خلاف في ذلك وبه قال الفارسي ورد عليه ابن الطراوة بأن الرزق اسم المرزوق كالرعي والطعن ورد عليه بأن الرزق أيضاً مصدر (ولا يستطيعون) الضمير راجع إلى ما وجع جمع العقلاء بناء على زعمهم الباطل والقاعدة في نفي الاستطاعة عنهم أن لا يملك شيئاً قد يكون موصوفاً باستطاعة التملك بطريق من الطرق فيمن سبحانه أنه لا يملك ولا يستطيع وقيل الضمير للكفار والمعنى لا يستطيع هؤلاء الكفار مع كونهم أحياء متصرفين فكيف بالجادات التي لا حياة لها ولا تستطيع التصرف ثم نهاهم سبحانه عن أن يشبهوه بمخلقه فقال (فلا تضر بوالله الامثال) فانه أحد صمد لم يولد ولم يكن له كفواً أحد قاله قتادة فان ضارب المثل يشبهه حالاً

عن بقرية بن الوليد حدثنا أرطاة بن المنذر سمعت رجلاً من مشيخة الجند يقال له أبو الحجاج يقول جلست إلى أبي امامة فقال ان المؤمن ليكون متكئاً على أريكته اذا دخل الجنة وعند سمطان من خدم وعند طرف السماء باب مبوب فيقبل الملك فيستأذن فيقول للذي يليه ملك يستأذن ويقول الذي يليه الذي يليه ملك يستأذن حتى يبلغ المؤمن فيقول ائذنوا فيقول أقربهم للمؤمن ائذنوا له ويقول الذي يليه الذي يليه ائذنوا له حتى يبلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف رواه ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من حديث اسمعيل بن عياش عن أرطاة بن المنذر عن أبي الحجاج يوسف الالهاني قال سمعت أبا امامة فذكر نحوه وقد جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور قبور الشهداء في رأس كل حول فيقول لهم سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان (والذين يفتنون عهد الله من بعد ميثاقه) يقطعون

ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) هذا حال الاشقياء وصفاتهم وذكراهم في الدار الآخرة ومصيرهم إلى خلاف ما صار اليه المؤمنون كما أنهم التصفوا بخلاف صفاتهم في الدنيا فاولئك كانوا يوفون بعهد الله ويصلون ما أمر الله به أن يوصل وهؤلاء يفتنون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض كما ثبت في الحديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفقن خان وفي رواية واذا عاهد غدر واذا خصم فجر ولهذا قال أولئك لهم اللعنة وهي الابتعاد عن الرحمة ولهم سوء الدار وهو سوء العاقبة والمآل

ومأواهم جهنم وبئس المهاد وقال أبو العالسة في قوله الذين ينقضون عهد الله الآية قال هي ست خصال في المنافقين إذا كان فيهم الظهيرة على الناس أظهر وأهذه الخصال إذا حدثوا كذبوا وأعدوا وأخلفوا وإذا ائتموا خافوا ونقضوا عهد الله من بعدهم مشاقه وقطعوا مأمر الله به أن يوصل وفسدوا في الأرض وإذا كانت الظهيرة عليهم أظهروا الثلاث خصال إذا حدثوا كذبوا وأعدوا وأخلفوا وإذا ائتموا خافوا (الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا خسر لا يضره شيء) يذكركم تعالى أنه هو الذي يوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء (٢٥٧) لما له في ذلك من الحكمة والعدل وفرح هؤلاء

الكفار بما أوتوا من الحياة الدنيا استدرجهم وأهمالهم كما قال أيحسبون أنهم لن يصلحوا من مال وبنين نسار ع لهم في الآخرة بل لا يشعرون ثم حذر الحياة الدنيا بالنسبة إلى ما دخر تعالى لعباده المؤمنين في الآخرة فقال وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا خسر لا يضره شيء قال قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون شيئا وقال بل تؤثر الحياة الدنيا وما والآخرة خير وأبقى وقال الإمام أحمد حدثنا وكيع عن يحيى بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن المستورد أخى بن فهر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا كالحب على الشجرة ثم رجع وأشار بالسبابة ورواه مسلم في صحيحه وفي الحديث الآخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بجدي أسد ميت والاسد الصغير الذين فقال والله للدنيا أهون على الله من هذا على أهله حين القوه (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يضل من يشاء ويهدي إليه

بجمال وقصة بقصة قال الزجاج لا تجعلوا الله مثلاً فانه واحد لا مثل له وكانوا يقولون إن الله العالم أجل من أن يعبد له الواحد من منافق كانوا يتوسلون إلى الأصنام والكواكب كما كان اصغار الناس يخدمون كبار حضرة الملك وأولئك الكبار يخدمون الملك فنوع ذلك وعلل النهي بقوله (إن الله) عليم (يعلم) ما عليكم من العبادة (وانتم لا تعلمون) ما في عبادتها من سوء العاقبة والتعرض لعذاب الله سبحانه وأنه تعالى يعلم كنه الأشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الأمثال فانه يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون أو أنتم لا تعلمون بشئ من ذلك وفعلكم هذا هو عن توهم فاسد وخطر باطل وخيال محتمل وعن ابن عباس قال يعنى اتخاذهم الأصنام يقول لا تجعلوا معي الها غيري فانه لا اله غيري ثم علمهم كيفية ضرب الأمثال في هذا الباب فقال (ضرب الله مثلاً) أى ذكر شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جناب الخالق سبحانه وبين ما جعلوه شريكاً له من الأصنام والمثل في الحقيقة هي حالة العبد عارضة له وهي المملوكية والعجز عن التصرف فقوله (عبد) تفسير للمثل وبديل منه وصفه بكونه (مملوكاً) لأن العبد والخمر مشتركان في كون كل واحد منهما عبد الله سبحانه ووصفه بكونه (لا يقدر على شئ) لأن المكاتب والمأذون يقدران على بعض التصرفات فهذا الوصف لتمييز عنهما واحتج الفقهاء بما دعى أن العبد لا يملك شيئاً (ومن) أى الذى وقيل موصوفة واختاره الزمخشري كأنه قيل وحرام الأحرار الذين يملكون الأموال ويتصرفون بها كيف شاؤوا (رزقناه) ليتطابق عبداً (مننا) أى من جهتنا (رزقاً حسناً) والمراد به أنه مما يحسن في عيون الناس لكونه رزقاً كثيراً مستقلاً على أشياء مستحسنة نفيسة تروق الناظرين إليها (فهو يتفوق منه) في وجوه الخير ويصرف منه إلى أنواع البر والمعروف (مراوهم) أى في حال السر وحال الجهر والمراوهم عموماً الانفاق للآوقات وتقديم السر على الجهر مشعر بفضيلته عليه وأن الثواب فيه أكثر (هل يستون) أى الحرة والعبد الموصوفان بالصفات المتقدمة وجمع الضمير لكان من لانه اسم مبهم يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث وقيل انه اراد بالعبد الموصول الذى هو عبارة عن الحر الجنس أى من اتصف بآثار الاوصاف من الجنسين والاستفهام للذكر أى هل يستوى العبد والأحرار مع كون كلا الفريقين مخلوقين لله

(٣٣ - فتح البيان خامس)

من أناب الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا يذکر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب) يخبر تعالى عن قيل المشركين لولا إله إلا أنزل عليه آية من ربه كقولهم فلما أتنا بآية كما أرسل الأولون وقد تقدم الكلام على هذا غير مرة وأن الله قادر على إجابة ما سألو وفي الحديث أن الله أوحى إلى رسوله لما سألوه أن يحول لهم الصفاذها وأن يحول لهم ينموها وأن يزيح الجبال من حول مكة فيصير مكانها روضة وبساتين أن شئت يا محمد أعطيتم يا محمد ذلك فإن كفروا أعذبهم عذاباً ألياً أعذبه أحد من العالمين وأن شئت فتحت عليهم باب التوبة والرجة فقال بل نتفخ لهم

باب التوبة والرجعة ولهذا قال لرسوله قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا ب أي هو المضل والهادي سواء بعثت الرسل بآية على وفق ما اقترحوا ولم يجيبهم الى سؤالهم فان الهداية والاضلال ليس منوطا بذلك ولا عدمه كما قال وما تغني الايات وانذر عن قوم لا يؤمنون وقال ان الذي حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقال ولولا انزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموقن وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله ولا يكن أكثرهم يحبهم ولولاهذا قال قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا ب (٢٥٨) أي ويهدي من انا ب الى الله ورجع اليه واستعان به ونضرع لديه

الذين آمنوا ونظم من قلوبهم بذكر الله أي تطيب وتركن الى جانب الله وتساكن عنده ذكره وترضى به مولى ونصير ولهذا قال الابد ذكر الله تطمئن القلوب أي هو حقيق بذلك وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم حسن ما ب قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس فرح ورقة عين وقال عكرمة نعم ما لهم وقال الضحاك غبطة لهم وقال ابراهيم النخعي خير لهم وقال قتادة هي كلمة عربية يقول الرجل طوبى لك أي أصبت خيرا وقال في رواية طوبى لهم حسنى لهم وحسن ما ب أي مرجع وهذه الاقوال شيء واحد لا منافاة بينها وقال سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس طوبى لهم قال هي أرض الحبشة وقال سعيد ابن مسعود طوبى اسم الجنة بالهندية وكذا روى السدي عن عكرمة طوبى لهم هي الجنة وبه قال مجاهد وقال العوفي عن ابن عباس لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما ب وذلك حين أعجبه وقال ابن جرير حدثنا ابن جهميد

سبحانه من جملة البشر ومن المعلوم انهم لا يستوون فكيف يجعلون لله سبحانه شركاء لا يمكن ان يكون لهم ضرر ولا نفعوا ويجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه وحاصل المعنى انه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حر قد رزقه الله رزقا حسنا فهو ينفق منه كذلك لا يستوى الرب الخالق الرازق والجادات من الاصنام التي تعبدونها وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تنفع ولا تضر وقيل المراد بالعباد المملوك في الآية هو الكافر المحروم من طاعة الله وعبوديته والآخر هو المؤمن وقال ابن عباس بعناه بأطول من هذا والغرض انهم لا يستويان في الرتبة والشرف وقال عطاءهما أبو جهل بن هشام وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل العبد هو الصنم والثاني عابد الصنم والمراد انهم لا يستويان في القدرة والتصرف لان الاول جاد والثاني انسان (الحمد) كله (لله) وحده حمد نفسه لانه المنعم المستحق لجميع المحامد لا يستحق غيره من العباد شيئا منه فكيف تستحق الاصنام منه شيئا ولا نعمة منها أصلا لا بالاصالة ولا بالتوسط وقيل أراد الحمد لله على ما أنعم به على أوليائه من نعمة التوحيد وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما الحمد صلى الله عليه وآله وسلم أول من رزقه الله رزقا حسنا وقيل انه لما ذكر مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أي على قوة هذه الحجة (بل أكثرهم لا يعلمون) ذلك حتى يعبدوا من تحق له العبادة ويعرفوا المنعم عليهم بالنعمة الجلية ونفي العلم عنهم اما لكونهم من الجهل بمنزلة لا يفهمون بسببها ما يجب عليهم أو هم يتركون الحق عناد مع علمهم به فكانوا كمن لا علم له وخص الاكثر بنفي العلم ما لكونه يريد الخلق جميعا وأكثرهم المشركون أو ذكر الالكثرو هو يريد الكل أو المراد أكثر المشركين لان فيهم من يعلم ولا يعمل بموجب العلم ثم ذكر سبحانه مثلا ثانيا يضر به لنفسه ولما يفيض على عباده من النعم الدينية والدنيوية وللاصنام التي هي أموات لا تضر ولا تنفع فقال (وضرب الله مثلا) آخر أوضح مما قبله وأظهر منه (رجلين) بدل من مثل وتفسيره (أحدهما أبكم) أي العي المفهم وقيل هو الاقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام وقيل هو الذي ولد أخرس فكل أبكم أخرس وليس كل أخرس أبكم وروى ثعلب عن ابن الاعراب انه الذي لا يسمع ولا يبصر ثم وصف الابكم فقال (لا يقدر على شيء) من الاشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره لعدم فهمه وعدم قدرته على النطق وهو اشارة الى العجز التام والنقصان

حدثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب قال طوبى لشجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها أعصانها الكامل من وراء سور الجنة هكذا روى عن أبي هريرة وابن عباس وهنئ بن سليمان وأبي اسحق السبيعي وغير واحد من السلف ان طوبى شجرة في الجنة في كل دار منها غصن منها وذكر بعضهم ان الرحمن تبارك وتعالى غرسها بيده من حبة لؤلؤة وامر هانئمة فقامت في الى حيث يشاء الله تبارك وتعالى وخرجت من أصلها ينابيع أنهار الجنة من عسل وخمر وماء ولبن وقد قال عبد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحرث ان دراجا بابا السهم حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد مر فوعا طوبى لشجرة في الجنة مسيرة مائة سنة

ثياب أهل الجنة يخرج من أكامها وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى سمعت ابن لهيعة حدثنا دراج أبو السمح ان أبا القاسم حدثه عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رأى وآمن بك قال طوبى لمن رأى وآمن بي وطوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني قال له رجل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرتها مائة عام ثياب أهل الجنة يخرج من أكامها وروى البخاري ومسلم جميعا عن اسحق بن راھويه عن مغيرة الخزومي عن وهيب عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة (٢٥٩) يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال

فحدثت به النعمان بن أبي عياش الزرق فقال حدثني أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها وفي صحيح البخاري من حديث يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه وسلم في قول الله تعالى وظل ممدود قال في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وقال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة افرأ ان شتم وظل ممدود أخرجه في الصحيحين وفي لفظ لاجد أيضا حدثنا محمد بن جعفر وحجاج قال حدثنا شعبة سمعت أبا الضحاك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين أو مائة سنة هي شجرة الخلد وقال محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله

الكامل (وهو كل) أى ثقيل (على مولاه) أى على وليه وقرابته وعيال على من يلي أمره ويعوله وبال على أخوانه وقد يسمى اليتيم كلالا لثقله على من يكفله وفي هذا بيان لعدم قدرته على اقامة مصالح نفسه بعد ذلك عدم قدرته على شئ مطلقا ثم وصفه بصفة رابعة فقال (أينما وجهه) أى يرسله ويصرفه في طلب الحاجة وكفاية المهم (لا يأت بخير) قط لانه عاجز آخرس لا يفهم ولا يعقل ما يقال له ولا يمكنه ان يقول (هل يستوى هو) في نفسه مع هذه الاوصاف التي اتصف بها (ومن يأمر) الناس (بالعدل) مع كونه في نفسه ينطق بما يريد النطق به ويفهم ويقدر على التصرف في الاشياء وهو سليم الخواس نفاع ذو كفاية ورشد وديانة (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) أى على دين قويم وسيرة صالحة ليس فيه ميل الى أحد جانبي الافراط والتعريط وانما قابل الاوصاف الأولى هذين الوصفين المذكورين للاسخر لأن حاصل اوصاف الاول عدم استحقيقه لشيء وحاصل وصفى هذا انه مستحق أكمل استحقيق والمقصود الاستدلال بعدم تساوى هذين الأمرين على امتناع التساوى بينهما وبين ما يجعلونه شريكا له قال ابن عباس يعنى بالأبكم الكافرو بالأمر بالعدل المؤمن وهذا المثل في الاعمال وعلى هذا تكون الآية على العموم في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي يأمر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والأبكم هو أبو جهل وقيل الأبكم أى بن خنذل والأمر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون وقال ابن عباس هذه الآية نزلت في عثمان بن عفان ومولى له كافر وهو أسيد بن أبي العيص كان يكره الاسلام وكان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه المؤنة وكان الآخر ينهاه عن الصدقة والمعروف فنزلت فيه ما ولما فرغ سبحانه من ذكر المثلين مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والارض) أى يختص ذلك به لا يشترك فيه غيره ولا يستقل به والمراد علم ما غاب عن العباد فيهما وأراد بعينهم ما يوم القيامة لان علمه غائب عن العباد ومعنى الاضافة اليهما التعلق بهما والمراد التوحيح للمشركين والتقريب لهم أى ان العبادة انما يستحقها من كانت هذه صفته لا من كان جاهلا عاجزا لا ينفع ولا يعلم شئ من أنواع العلم (ومأمر الساعة) التي هي أعظم ما وقعت فيه المماراة من الغيوب المختصة به سبحانه وهو امانة الاحياء واحياء الاموات من الاولين والآخرين وتبديل صور الأكو ان أجعين أو المعنى مأمر قيام

ابن الزبير عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سورة المنتهى فقال يسير في ظل الفصن منها الراكب مائة سنة أو قال يسير تظل في الفصن منها مائة راكب فيها فراش الذهب كان عمرها القلال رواه الترمذي وقال اسمعيل بن عياش عن سعد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الاسود قال سمعت أبا امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم أحد يدخل الجنة الا انطلق به الى طوبى فتفتح له أكامها فانيأخذ من أى ذلك شاء ان شاء ابيض وان شاء احمر وان شاء اصفر وان شاء اسود مثل شقائق النعمان وارق وأحسن وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن عبد الأعلى

حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن أشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال طوي شجرة في الجنة يقول الله لها تنفتق لعبدى كما شاء فتفتق له عن الخيل بسر وجوها ولجها وعن الابل بازمتها وعما شاء من الكسوة وقد روى ابن جرير عن وهب بن منبه ههنا أثر آخر يابجيا قال وهب رحمه الله ان في الجنة شجرة يقال لها طوي يسير الركب في ظلها مائة عام لا يقطعها ازهرها رياض وورقها برود وقضبانها غنبر وبطحاؤها يا قوت وترابها كافور ووحلها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر والبن والعسل وهي مجلس لاهل الجنة فيمنعهم (٢٦٠) في مجلسهم اذا أتتهم ملائكة من ربهم يقولون نجبا من مومة بسلاسل

من ذهب وجوهها كالمصابيح حسنا ووبرها كخز المرعزى من لينه علمها راحل ألواحها من ياقوت ودفوفها من ذهب وثيابها من سندس واستبرق فية تحونها يقولون ان ربنا أرسلنا اليكم لتزوروه وتسلموا عليه قال فركبونها فهى أسرع من الطائر وأوطأ من الفراش نجبا من غير مهنة يسير الركب الى جنبها أخيه وهو يكلمه ويناجيه لا يصيب اذن راحلة منها اذن الاخرى (١) ولا يزل راحلة تترك الاخرى حتى ان الشجرة لتنتج عن طر يقهم مثلا تفرق بين الركب وجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجوه الكرم حتى ينظروا اليه فاذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام والبرك والسلام والرحمة والجلال والاكرام قال فيقول تعالى أنا السلام ومنى السلام وعليكم حق رحمتى ومحبتى مرحبا بعبادى الذين خشوني بغيب وأطاعوا أمرى قال فيقولون ربنا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فأذن لنا فى السجود قدامك قال فيقول

الساعة في سرعته وسهولته (الكلح البصر) أى كرجع طرف من أعلى الحدقة الى أسفلها وانما ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان أقل منه واللمح النظر بسرعة ولا يدركه من زمان تتقلب فيه الحدقة نحو المرمى وكل زمان قابل للتجزئة ولذا قال (أوهو) أى بل أمرها (أقرب) منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذى تبدأ فيه فان الله تعالى يحيي الخلق دفعة وما يود جد دفعة كان في آن أى جزء غير منقسم وليس هذا من قبيل المبالغة بل هو كلام في غاية الصدق لأن مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها الى الأبد غير متناه ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى أو يقال ان الساعة لما كانت آتية ولا بد جعلت في القرب كالمح البصر وقال الزجاج لم يرد أن الساعة تأتى في لمح البصر وانما وصف سرعة القدرة على الايمان بها لانه يقول للشئ كن فيكون وقيل المعنى هى عند الله كذلك وان لم تكن عند الخلقين بهذه الصفة ومثله قوله سبحانه انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ولفظ أوليس للشك بل للتشكيل أو للتخيير وقيل دخلت لشك الخاطب وقيل هى بمنزلة بل (ان الله على كل شئ قدير) ومحجى الساعة بسرعة من جملة مقدوراته ثم انه سبحانه ذكر حالة اخرى للانسان دالة على غاية قدرته ونهاية رافته فقال (والله آخر حكمكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) معطوف على قوله والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا منتظم معه فى سلك أدلة التوحيد أى آخر حكمكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشئ ولا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق وقيل مما قضى به عليكم من السعادة والشقاوة وقيل شيئا من منافعكم والاولى التعميم لتشمل الآية هذه الامور وغيرها اعتبارا بعموم اللفظ فان شيئا نكرة واقعة فى سياق النفي (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) أى ركب فيكم هذه الاشياء وليس فيه دلالة على تأخير هذا الجعل عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو مطلق الجمع والمعنى جعل لكم هذه الاشياء لتصلوا بها العلم الذى كان مسلوبا عنكم عند اخر اجلكم من بطون امهاتكم وتعملوا بوجوب ذلك العلم من شكر المنعم وعبادته والقسم بحقوقه ونكتة تأخيره ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا أحس وأدرك وذلك بعد الاخراج وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحي أولان ادراكا قدم من ادراك البصر والافئدة جمع فؤاد وهو وسط القلب منزل منه بمنزلة القلب من الصدر وقد قدمنا الوجه فى افراد السمع وجمع الابصار والافئدة وهو أن افراد

الله انها ليست بدار نصب ولا عبادة ولا كنهاد اركم ولا نعيم وانى قدر فت عنكم نصب العبادة فسلونى ما شئتم فان السمع لكل رجل منكم أمنيته فيسألونه حتى ان أقصرهم أمنيته ليقول ربى تنافس اهل الدنيا فى دنياهم فتضايقوا فيها رب فأنى مثل كل شئ كلوا فيه من يوم خلقتها الى ان انتهت الدنيا فيقول الله تعالى لقد قصرت بك أميتك ولقد سألت دون منزلة لك هذا لك منى لانه ليس فى عطائى نكد ولا قصر يد قال ثم يقول اعرضوا على عبادى ما يبلغ أمانهم ولم يحظر لهم على بال قال فيعرضون عليهم (١) قوله ولا يزل راحلة تترك الاخرى هكذا بالاصل ولجرح الحديث اه

حتى تقصر أمانهم التي في أنفسهم فيكون فيما يعرضون عليهم براذين مقرنة على كل أربعة منها سائر من ياقوته واحدة على كل سائر
منها بقية من ذهب منفرغة في كل قبعة منها فرش من فرش الجنة متظاهرة في كل قبعة منها جاريات من الحور العين على كل جارية منهن
ثوبان من ثياب الجنة وليس في الجنة لون الا وهو فيهما ولا ربح طلبت الا قد عبت (٢) يتعرض وجوهها غلظ القبة حتى يظن من
براهما انها مادون القبة يرى مخهما من فوق سوقهما كالسلك الأبيض في ياقوته جارية يرى ان له من الفضل على صاحبه كفضل
الشمس على الخيارة أو أفضل ويرى هولاء ما مثل ذلك ويدخل اليهما (٢٦١) فيحسانه ويقبلانه ويتعلقان به ويقولان له والله

ما نطمنا ان الله يخلق مثلك ثم يأمر
الله تعالى الملائكة فيسيرون بهم
صفاف الجنة حتى ينتهى بكل رجل
منهم الى منزله التي أعدت له وقد
روى هذا الاثر ابن أبي حاتم بسنده
عن وهب بن منبه وزاد فانظروا
الى موهوب ربكم الذي وهب
لكم فاذا هو بقباب في الرفيق
الاعلى وغرف مبنية من الدر
والمرجان أبوابها من ذهب وسررها
من ياقوت وفرشها من سندس
واستبرق ومنابرهما من نور يفرور
من أبوابها وعراصها نور مثل شعاع
الشمس عندهم مثل الكوكب الذي
في النهار المضي عواذ بقصور شاحنة
في أعلى عشرين من الياقوت يزهو
نورها فلو لانه مسخر اذا التقع
الابصار فما كان من تلك القصور
من الياقوت الاحمر فهو مفروش
بالسندس الاخضر وما كان منها
من الياقوت الاصفر فهو مفروش
بالارجوان الاحمر (٣) منزله بالمرز
الاخضر والذهب الاحمر والفضة
البيضاء قوائنها وأركانها من الجواهر
وشرفها قباب من لؤلؤ وبروجها
غرف من المر جان فلما انصرفوا
الى ما أعطاهم ربهم قربت اليهم

السمع لكونه مصدر في الاصل يتناول القليل والكثير (لعلكم تشكرون) أي لكي
تصرفوا كل آله فيما خلقت له فعند ذلك تعرفون مقدار ما أنعم الله به عليكم فتشكرونه
أو أن هذا الصنف هو نفس الشكر ثم ذكر سبحانه دليلا آخر على كمال قدرته فقال
(ألم يروا الى الطير مسخرات) أي ألم ينظروا اليها حال كونها مدلات للطيران بما خلق الله
لها من الأجنية وسائر الاسباب المؤاتية لذلك كقوة قوام الهواء والهوام باسط الجناح
وقبضه كما يفعل السابح في الماء (في جوف السماء) أي في الهواء المتباعد من الارض في
سمت العلو واضافته الى السماء لكونه في جانبها قال كعب ان الطير ترتفع في الجوائن
عشر ميلا ولا ترتفع فوق ذلك (ما يسكنهن) في قبضهن وبسطهن ورتوفهن في الجوف
(الا الله) سبحانه بقدرته الباهرة فان ثقل أجسامها ورقة قوام الهواء فيقتضيان سقوطها
لانها لم تتعلق بشئ من فوقها ولا اعتمدت على شئ تحتها (ان في ذلك) التنجي على تلك
الصفة (آيات) ظاهرة تدل على وحدانية الله سبحانه وقدرته الباهرة (لقوم يؤمنون)
بالله سبحانه وبما جاء به رسوله من الشرائع التي شرعها (والله جعل) أي صير أو
خلق (لكم من بيوتكم) التي هي من الحجر والمدرو وغيرهما ومن ابتدائية (سكا)
مصعد يوصف به الواحد والجمع واليه ذهب ابن عطية ومنعه الشيخ ولم يذ كر وجه المنع
وهو بمعنى مسكون أي تسكنون فيها وتمهد أجوار حكمهم من الحركة وهذا من جملة تعديد
الله نعمه على الانسان فان الله سبحانه لو شاء خلق العبد مضطربا دائما كالافلاك ولو شاء
نطقه ساكنا أبدا كالارض (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) لماذا كرسجانه
بيوت المدن وهي التي للاقامة الطويلة عقبها بذكر بيوت البادية والرحل وهي الانطاع
والأدم جعلها بيوتا كالخيام والقباب والأخبية والفساطيط قال مجاهد وهي خيام
العرب وقيل ذلك في بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ويجوز
ان يتناول المتخذ من الصوف والوبر والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق
عليها انها من جلودها (تستخفونها) أي يخف عليكم حملها في الأسفار وغيرها ولهذا
قال (يوم نضعكم) أي في يوم سيركم ورحيلكم في أسفاركم والطعن بفتح العين وسكونها
وهما الغتان قرئ بهما كالنهر والنهر وهو سير أهل البادية للالتجاع والتحول من موضع الى
موضع والطعن الهودج أيضا قال ابن عباس بعض بيوت السيارة نبينا في ساعة (ويوم

براذين من ياقوت ابيض منقوخ فيها الروح تجنبها الولدان المخلدون يد كل وليد منهم حكمة برذون من تلك البراذين ولجها وأعتما
من فضة بيضاء منطومة بالدر والياقوت سروجها سمر موضونة مفروشة بالسندس والاستبرق فانطلقت بهم تلك البراذين ترف بهم
بيطن رياض الجنة فلما انتهوا الى منازلهم وجدوا الملائكة قعودا على منابر من نور ينتظرونهم ليروهم ويصافحونهم ويهنئونهم
كرامة ربهم فلما دخلوا قصورهم وجدوا فيها جميع ما تناول به عليهم وما سألو او تمنوا واذا على باب كل قصر من تلك القصور أربعة
جنان جنسان ذواتا اذن وجنسان مدهامتان وفيهما عينان نضاختان وفيهما من كل فاكهة زوان وحور مقصورات في الخيام
(٢) قوله يتعرض وجوهها غلظ القبة الخ كذا في النسخ وحرفته اه (٣) وقوله منزله بالمرز كذا في النسخ ولعله محرف وحرفته آه

فلما تبينوا منازلهم واستقروا قرارهم قال لهم ربهم هل وجدتم ما وعدناكم فقاموا انهم لم يجدوا قالوا هل ربي انهم قالوا
ربنا ربينا فافرض عنا قال رضاي عنكم قالتم داري ونظرت الى وجهي وصاغتكم ملائكتي فهنيا هنيا لكم عطاء غير مجدوذ
ليس فيه تنغيص ولا قصر يدفعند ذلك قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وأدخلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا
يمسنا فيها الغوب ان ربنا الغفور شكور وهذا سماع غريب وأثر عجيب ولبعضه شواهد في الصحيحين ان الله تعالى يقول لذلك
الرجل الذي يكون آخر أهل الجنة دخولا الجنة (٢٦٢) تمن فتمنى حتى اذا انتهت به الاماني يقول الله تعالى عن من كذا وتغن

من كذا يذكره ثم يقول ذلك لك
وعشرة أمثاله وفي صحيح مسلم عن
أبي ذر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الله عز وجل
يا عبادي لو ان أولكم وآخركم
وانسكم وجنكم قاموا في صعيد
واحد فسألوني فاعطيت كل انسان
منهم مسأله ما نقص ذلك من
ملك شيئا الا كما ينقص الخيط اذا
ادخل في البحر الحديث بطوله وقال
خالد بن معدان ان في الجنة شجرة
يقال لها طوبى لها شروع كلها
ترضع صبيان أهل الجنة وان سقط
المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة
يتقلب فيه حتى تقوم القيامة
فيبعث ابن أربعين سنة رواه ابن
أبي حاتم (كذلك أرسلناك
في أمة قد دخلت من قبلها أمة لتلو
عليهم الذي أوحينا اليك وهم
يكفرون بالرحن قل هوربي لا اله
الا هو عليه توكلت واليه متاب
يقول تعالى وكما أرسلناك يا محمد في
هذه الامة لتلو عليهم الذي أوحينا
اليك أي تبلغهم رسالات الله اليهم
كذلك أرسلناك في الامم الماضية
الكافرة بالله وقد كذب الرسل من

قبلك فلما بهم اسوة كما أوقفنا بأسنا ونقمنا بأولئك فليحذر هؤلاء من حلول النقم بهم فان تكذب بهم لك أشد
من تكذيب غيرك من المرسلين قال الله تعالى تالله لقد أرسلناك في الامم من قبلك الآية وقال تعالى ولقد كذب رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبا المرسلين أي كيف نصرناهم وجعلنا العاقبة لهم
ولا تباعهم في الدنيا والاخرة وقوله وهم يكفرون بالرحن أي هذه الامة التي بعثناك فيهم يكفرون بالرحن لا يقرن به لانهم كانوا
يأنفون من وصف الله بالرحن الرحيم ولهذا أنفوا يوم الحديمية ان يكتبوا باسم الله الرحن الرحيم وقالوا ما ندرى ما الرحن الرحيم

الاشارة

قوله قتادة والحديث في صحيح البخاري وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحب الاسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن قل هو ربي لا اله الا هو أي هذا الذي تكفرون به عليه تو كات في جميع اموري واليه متاب أي اليه ارجع وانيب فانه لا يستحق ذلك أحد سواه (ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كاهم به الموتى بل لله الامر جميعا أفلم يأس الذي آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو (٢٦٣) تحل قرييما من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله

لا يخلف الميعاد) يقول تعالى مادحا للقرآن الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم ومفضلا له على سائر الكتب المنزلة قبله ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال أي لو كان في الكتب الماضية كتاب تسير به الجبال عن أماكنها وتقطع به الارض وتنشق أو تكلم به الموتى في قبورها لكان هذا القرآن هو المتصف بذلك دون غيره أو بطريق الاولى ان يكون كذلك لما فيه من الاعجاز الذي لا يستطيع الانسان والجن عن آخرهم اذا اجتمعوا ان يأثروا مثله ولا بسورة من مثله ومع هذا فهو لاء المشركون كفرون به جاحدون له فله الامر جميعا أي مرجع الامور كلها الى الله عز وجل ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ومن يضل الله فلا هادي له ومن يهد الله فماله من مضل وقد يطلق اسم القرآن على كل من الكتب المتقدمة لانه مشتق من الجمع قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاشارة في الآية المتقدمة والفقر يسكن في ظلال الاشجار والحيطان والكهوف وإلى هذا الاشارة في هذه الآية وكانت بلاد العرب شديدة الحرارة وجاحتهم إلى الظلال وما يدفع شدة الحر وقوته أكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لان النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سراييل) جمع سرايل وهي القهصان والنياب من الصوف والقطن والسكان وغيرها قال الزجاج كل ما لبسته فهو سرايل (تقيكم الحر) أي تدفع عنكم ضررا الحر والبرد وهو ما عليه أكثر المفسرين من انه من حذف المعطوف للعلم به قال الشهاب في الريحانة في الآية نكتة لطيفة لم ينهوا عليها وهو انه اقتصر على الحر لانه أهم هنالما عرف من غلبة الحر على ديار العرب ثم ان ما بقي الحر يحصل به برودة في الهواء في الجبله فوقاية الحر انما هي لتحصيل البرد وهذا فيه من اللطف ما هو ألفت من التسميم فلهذا التزويل فيكم فيه من أسرار لا تنهاى انتهى وتظهر بذلك الخير أي والنشر لأن الخير مطلوب العباد من ربهم دون الشر أو لتقدم وقاية البرد في قوله لكم فيها دفء (وسراييل تقيكم بأسكم) وهي الدروع والجواشن وسائر ما يلبس في الحرب من السلاح تنقون بها الطعن والضرب والرمي والمعنى انها تقيكم البأس الذي يصل من بعضكم إلى بعض في الحرب (كذلك) الاتمام البالغ (يتم نعمته عليكم) فانه سبحانه قد من على عباده بصنوف النعم المذكورة هنا وبغيرها وهو بفضل واحسانه سيتم نعمة الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) أي ارادة ان تسلموا فان من أمعن النظر في هذه النعم لم يسعه الا الاسلام والاعتقاد للحق وقرأ ابن عباس وعكرمة من السلامة من الجراح وقرأ الباقر من الاسلام قال أبو عبيدوا الاختيار قرارة العامة لان ما أنعم الله به علينا من الاسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح وقيل الخطاب لأهل مكة أي لعلكم يا أهل مكة تخلصون لله الربوبية والجل على العموم أولى وأقرب النعمة هنالان المراد بها المصدر (فان تولوا) أي أعرضوا عن الاسلام ولم يقبلوا ما جئت به فقد تمهد عذرل وفيه التفات وجواب الشرط محذوف أي فلا لوم عليكم وهذا تسليته صلى الله عليه وآله وسلم والتعبير بالتولي اشارة الى ان الاصل فطرة الاسلام وخلافها عارض متجدد والمعنى ان داموا على التولي لظهور تواليهم (فانما عليك البلاغ) لما أرسلت به اليهم وقد فعلت ذلك بهم (المبين) أي الواضح وليس عليك غير ذلك وصرف

خفف على دوا القرآن فكان يأمر بدائنه ان تسرح فكان يقرأ القرآن من قبل ان تسرح دابته وكان لا يأت كل الامن عمل يديه انفر دباخر اجبه البخاري والمراد بالقرآن هو الزبور وقوله أفلم يأس الذين آمنوا أي من ايمان جميع الخلق ويعلموا أو يتبينوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فانه ليس ثم حجة ولا معجزة أو بلغ ولا نجمع في العقول والنفوس من هذا القرآن الذي لو أنزله الله على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي الا وقد أتى ما آمن على مثله البشر وانما كان الذين آمنوا وحيا أو حاء الله الى فارحوا ان يكون أكثرهم تابعا يوم القيامة معناه ان معجزة كل نبي انقرضت

بوتة وهذا القرآن حجة باقية على الابد لا تنقضي بما نبهه ولا يخلق عن كثرة الرد ولا يشبع منه العلماء هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا مناجاب بن الحرث أنبأنا بشر ابن عماره حدثنا عمر بن حسان عن عطية العوفي قال قلت له ولوان قرأنا سيرت به الجبال الآية قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم لو سيرت لنا جبال مكة حتى تنسحق فتخرب فيها أو قطعت لنا الارض كما كان سليمان يقطع لقومه بالريح أو أحييت لنا الموتى كما كان عيسى يحيي الموتى لقومه فانزل الله هذه الآية قال قلت هل (٢٦٤) تروون هذا الحديث عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

قال نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا روى عن ابن عباس والشعبي وقتادة والثوري وغير واحد في سبب نزول هذه الآية والله أعلم وقال قتادة لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لفعل بقرآنكم وقوله بل لله الامر جميعا أي لا يصنع من ذلك الا ما شاء ولم يكن ليفعل بسنده عنه قاله ابن عباس وقاله ابن جرير أيضا وقال غير واحد من السلف في قوله أفلم يأس الذين آمنوا أفلم يعلم الذين آمنوا وقرأ آخرون أفلم يمين الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقال أبو العالية قد يأس الذين آمنوا ان يهدوا ولو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريمان دارهم أي بسبب تكذيبهم لا تزال القوارع تصيبهم في الدنيا أو تصيب من حولهم ليستعظوا ويعتبروا كما قال تعالى ولقد آهلكم ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لهم ليرجعون وقال أفلم يروا اننا أنشأنا الارض تنقصهم من أطرافها فهم الغالبون

الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسليمة له وهذا قبل الامر بالقتال فتكون الآية منسوخة بالحكم وهو لا يظهر الا لو قدر جواب الشرط فاعرض عنهم ولا تقا لهم مع ان أكثر المفسرين قدروه بقولهم فلا عتب عليكم ولا مؤاخذة في عدم ايمانهم لانك بلغت ما أمرت بتبليغه وهذا لا إليك وهذا لا ينافي ان يكون مأمورا بقتالهم ثم استأنف لبيان قولهم فقال (يعرفون نعمة الله) التي عددها في هذه السورة فربما تعرفون بانهم من عند الله سبحانه (ثم ينكرونها) بما يقع عنهم من أفعالهم القبيحة من عبادة غير الله وأقوالهم الباطلة حيث يقولون هي من الله وليكنها بشفاعاة الاصنام وحيث يقولون انهم ورثوا تلك النعم من آبائهم وأيضا لكونهم لا يستعملون هذه النعم في مرضاة الرب سبحانه وفي جوه الخير التي أمرهم الله بصرفها فيها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يعرفونه صلى الله عليه وآله وسلم ثم ينكرون نبوته وقيل هي الاسلام وحيث يدل على ان انكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن من عرف النعمة حقه ان يعترف لان ينكر (وأكثرهم الكافرون) بالله أو الجاحدون انعم الله وعبر هنا بالاكثر عن الكل لانه قد يذكر الاكثر ويراد به الجميع واليسة أشار في التقرير أو أراد بالاكثر العقلاء دون الاطفال ونحوهم أو أراد كفرا بالجوهر لم يكن كفر كلهم كذلك بل كان كفر بعضهم كفر جهل وكفر بعضهم بسبب تكذيب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع اعترافهم بالله وعدم الجدل بويته ومثله هذه الآية قوله تعالى وحجدا وبها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ولما بين سبحانه من حال هؤلاء انهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها وان أكثرهم كفرون اتبعه بأصناف وعيد يوم القيامة فقال (و) اذكر (يوم نبعث) أي نخي ونخرج (من كل امة شهيدا) أو المعنى يوم نبعث وقعو اقيما وقعو اقيمه وشهد كل امة نبيها يشهد لهم بالايمان والتصديق وعليهم بالكفر والنجود والتكذيب قال ابن عباس شهيدنا نبيها على انه قد بلغ رسالات ربه قال الله وجئناك على هؤلاء شهيدا قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا قرأ هذه الآية فاضت عيناه وذلك اليوم هو يوم القيامة (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار اذا لا حجة لهم ولا عذر كقوله سبحانه ولا يؤذن لهم فيعتذرون وفي كثرة الكلام أو في الرجوع الى دار الدنيا والى التكليف أو في حالة شهادة الشهود بل يسكت أهل الجمع

كلهم قال نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا روى عن ابن عباس والشعبي وقتادة والثوري وغير واحد في سبب نزول هذه الآية والله أعلم وقال قتادة لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لفعل بقرآنكم وقوله بل لله الامر جميعا أي لا يصنع من ذلك الا ما شاء ولم يكن ليفعل بسنده عنه قاله ابن عباس وقاله ابن جرير أيضا وقال غير واحد من السلف في قوله أفلم يأس الذين آمنوا أفلم يعلم الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقال أبو العالية قد يأس الذين آمنوا ان يهدوا ولو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريمان دارهم أي بسبب تكذيبهم لا تزال القوارع تصيبهم في الدنيا أو تصيب من حولهم ليستعظوا ويعتبروا كما قال تعالى ولقد آهلكم ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لهم ليرجعون وقال أفلم يروا اننا أنشأنا الارض تنقصهم من أطرافها فهم الغالبون

وكلهم قال حتى يأتي وعد الله يعني فتح مكة وقال الحسن المصري حتى يأتي وعد الله يوم القيامة وقوله ان الله لا يخلف الميعاد أي لا ينقض وعده لم يزل النصر عليهم ولا تباعهم في الدنيا والآخرة ولا تخلف الله وعده رساله ان الله عز يزواتقام (ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) يقول تعالى مسلياً الرسول صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من قومه ولقد استهزئ برسل من قبلك أي فلان فيهم أسوة فامليت للذين كفروا أي أنظرتهم وأجلتهم ثم أخذتهم أخذت رابية فكيف بلغ ما صنعت بهم وعاقبتهم كقوله تعالى وكان من قرية (٢٦٥) أمليت لها وهي ظالمة الآية وفي الصحيحين ان الله

ليلى للظالم حتى اذا اخذته لم يفقه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذها اليه شديد (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلها لله شركاء قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أم ينظرون القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضل الله فماله من هاد) يقول تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت أي حفيظ عليهم رقيب على كل نفس منقوسة يعلم ما يعمل العاملون من خير وشر ولا يخفى عليه خافية وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تقيمون فيه وقال تعالى وما تسقط من ورقة الا يعلمها وقال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين وقال سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار وقال يعلم السر وأخفى وقال وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير أفمن هو كذلك كالاصنام التي

كلهم ليس شهد الشهود ولا يؤذن لهم في معارضة الشهود بالقاء معذرة أو ادلاء بحجة بل يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك وايرادهم هنا للدلالة على ان بتلاهم بالمنع عن الاعتذار المنبئ عن الانقراط الكلبي أسد من ابتلاهم بشهادة الانبياء (ولا هم يستمعون) أي لا يطلب منهم العتب أي الرجوع الى ما يرضى الله من العبادات لان العتاب انما يطلب لاجل العود الى الرضاء فاذا كان على عزم السخط فلا فائدة في العتاب والمعنى انهم لا يسترضون أي لا يكفون ان يرضوا ربهم لان الآخرة ليست بدار عمل ولا تكيف ولا يتركون الى رجوع الدينافيتوبون وأصل الكلمة من العتب وهو الموجدة يقال عتب عليه بعتب اذا وجد عليه وبابه ضرب ونصر فاذا أفاض عليه ما عتب فيه عليه قيل عاتبه فاذا رجع الى مسرته قيل أعتبه والاسم العتبى وهو رجوع المعتوب عليه الى ما يرضى العاتب قاله الهروي فالاستعتاب التعرض لطلب الرضاء وهذا باب منسب على الكفار في الآخرة وفي الخطيب أي لا تزال عتابهم وهي ما يعتبون عليهم ويلامون يقال استعتبت فلانا أي أرايت عتابه انتهى واستتفعل بمعنى أفعول غير مستمكر قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة وعاتبه معاتبه وعتابا وأعتبه سره بعد ما ساء واستعتب وأعتب بمعنى واستعتب أيضا طلب ان يعتب أي استرضاه فارضاه (واذا رأى) أي أبصر (الذين ظلموا) أي أشركوا وكفروا (العذاب) الذي يستحقونه بشرهم وهو عذاب جهنم (فلا يخفف) ذلك العذاب (عنهم ولا هم ينظرون) أي لا يعلمون ولا يؤخرون ليتوبوا اذ لا توبة هنالك (واذا رأى الذين أشركوا) يوم القيامة (شركاءهم) مفعول به والاضافة لادنى ملايسة باعتبار ادعائهم شركاء لله أي أصنامهم وأوثانهم التي عبدوها في الدنيا ما تقرر من انهم يعنون مع المشركين يقال لهم من كان يعبد شيئا فليتبعه كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو) أي نعبدهم ونستخذهم آلهم (من دونك) ونطيعهم ولعلمهم قالوا ذلك طمعاً في توزيع العذاب بينهم قال أبو مسلم الاصفهاني مقصود المشركين بهذا القول احالة الذنب على تلك الاصنام تعالاً بذلك واسترواحاً مع كونهم يعلمون ان العذاب واقع بهم لاحالة ولكن الغريق يتعلق بكل ما تقع يده عليه (فالقوا اليهم) أي ألقى أولئك الشركاء من الاصنام والوثان والشياطين ونحوهم الى المشركين

(٣٤ فتح البيان خامس) يعبدونها الا لسمع ولا تبصر ولا تعقل ولا تلك نفعا لانفسها ولا لعابدها ولا كشف ضرعها ولا عن عابدها وحذف هذا الجواب اكتفاء بدلالة السياق عليه وهو قوله وجعلوا لله شركاء أي عبدوها معه من أصنام وأنداد وأوثان قل سموهم أي أعلمونا بهم واكشفوا عنهم حتى يعرفوا فانهم لا حقيقة لهم ولهذا قال أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أي لا وجود له لانه لو كان لها وجود في الارض لعلم الاله لا يخفى عليه خافية أم ينظرون القول قال مجاهد بن من القول وقال الضحاک وقتادة يباطل من القول أي انما عبدتم هذه الاصنام بنظن منكم انها تنفع وتضرر وسميت قواها آلهم ان هي الاسماء سميت قواها انتم

وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى بِلِزْنٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَا كُفِّرْهُمْ قَالُوا بِمَا هَدَوْهُمْ قَوْلُهُمْ أَيْ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الضَّلَالِ وَالِدَعْوَةُ إِلَيْهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَقَفِضْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُمْ فِي سُبُحَاتِهِمْ الْآيَةَ وَصَدُوا عَنْ السَّبِيلِ مَنْ قَرَأَهَا بِفَتْحٍ الصَّادِ مَعْنَاهُ أَنْهُ لَمْ يَزِنْ لَهُمْ مَا هُمْ فِيهِ وَهُوَ أَنْهُ دَعَا إِلَيْهِ وَصَدُوا النَّاسَ عَنْ اتِّبَاعِ طَرِيقِ حَقِّ الرِّسَالِ وَمَنْ قَرَأَهَا بِالضَّمِّ أَيْ بِغَايِزٍ لَهُمْ مِنْ حَقِّ مَا هُمْ عَلَيْهِ صَدُوا بِهِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَهَذَا قَالَ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَهَلْ مِنْ هَادٍ كَمَا قَالَ وَمَنْ يَرِدْ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً وَقَالَ أَنْ تَحْرَصَ (٢٦٦) عَلَى هَدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (لَهُمْ عَذَابٌ

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ أَنْتَقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ) ذَكَرَ تَعَالَى عِقَابَ الْكَافِرِ وَثَوَابَ الْإِبْرَارِ فَقَالَ بَعْدَ إِخْبَارِهِ عَنْ حَالِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالشِّرْكِ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَيْ بِأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ قَتْلًا وَأَمْرًا وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَيْ الْمَذْخَرُ مَعَ هَذَا الْخِزْيِ فِي الدُّنْيَا أَشَقُّ أَيْ مِنْ هَذَا بَكْثٍ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ وَهُوَ كَمَا قَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا لَنْ يَقْضَى وَذَلِكَ دَائِمٌ أَبَدًا فِي نَارِهِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى هَذِهِ سَبْعُونَ ضِعْفًا وَوَثَاقٌ لَا يَتَوَصَّرُ كَوْنُ ثَقَاتِهِ وَشِدَّتُهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ وَقَالَ تَعَالَى وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ السَّاعَةَ سَعِيرًا إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهُمْ تَغِيظًا وَزَفِيرًا وَإِذَا أَلْقَوْا مِنْهَا مَكَانًا بَاضِعًا مَقَرَّتْ دَعْوَاهُنَّ أَلَّا

وَالْكَافِرِ (الْقَوْل) وَعَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ حَدَّثُونِي وَقَالُوا لَهُمْ (أَنْتُمْ) أَيْهَا الْمُشْرِكُونَ (لَكَاذِبُونَ) فِيمَا تَزْعُمُونَ مِنْ أَحَالَةِ الذَّنْبِ عَلَيْنَا الَّذِي هُوَ مَقْصُودُكُمْ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ أَوْ فِي تَسْمِيَتِنَا آلَهِ وَمَا دَعَوْنَاكُمْ إِلَى عِبَادَتِنَا بِلَعْنَةِ أَهْوَاءِكُمْ فَإِنْ قِيلَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ أَشَارُوا إِلَى الْأَصْنَامِ وَنَحْوِهَا هُوَ لَا شَرَّ كَانُوا قَدْ كَانُوا صَادِقِينَ فِي ذَلِكَ فَكَيْفَ كَذَّبْتَهُمُ الْأَصْنَامَ وَنَحْوَهَا فَالْجَوَابُ بَأَنَّ مَرَادَهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ هُوَ لَا شَرَّ كَانُوا هَؤُلَاءِ شَرَّكَاءَ اللَّهِ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ فَكَذَّبْتَهُمُ الْأَصْنَامَ فِي دَعْوَى هَذِهِ الشَّرْكَةِ وَالْأَصْنَامُ وَالْإِثْنَانُ وَكَانَتْ لَا تَقْدِرُ عَلَى النُّطْقِ فَإِنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ يَنْطَقُهَا فِي تِلْكَ الْحَالِ التَّجْهِيلِ الْمُشْرِكِينَ وَتَوَقُّعُ بَعْضِهِمْ هَذَا كَمَا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ يَعْنُونَ أَنَّ الْجِنَّ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا رَاضِينَ بِعِبَادَتِهِمْ لَهُمْ قَالَ الْكُرْخِيُّ أَنَّ الْمُثَبِّتَ لَهُمْ هَذَا النُّطْقَ بِتَكْذِيبِ الْمُشْرِكِينَ فِي دَعْوَى عِبَادَتِهِمْ لَهَا وَالتَّنْفِي عَنْهُمْ فِي الْكَهْفِ النُّطْقُ بِالْإِجَابَةِ إِلَى الشَّفَاعَةِ لَهُمْ وَدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ فَلَتَنَانِي (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ) أَيْ أَلْقَى الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَسْطِغَاثَ وَالْإِثْنَانِ وَالْخُضُوعَ لِعِزَّتِهِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَعَنْ قَتَادَةَ نَحْوَهُ وَقِيلَ الْمَعْنَى اسْتَغَاثُوا الْعِبَادُ الْمَعْبُودَ وَانْقَادُوا لِحُكْمِهِ فِيهِمْ لَكِنْ الْإِثْنَانُ فِي هَذَا الْيَوْمِ لَا يَنْفَعُهُمْ لَا نَقْطَاعَ التَّكْلِيفِ فِيهِ (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أَيْ ضَاعَ وَبُطِلَ وَزَالَ مَا افْتَرَوْا مِنْ أَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ شَرَّكَاءَ وَمَا كَانُوا يَزْعُمُونَ مِنْ شَفَاعَتِهِمْ لَهُمْ وَأَنَّ عِبَادَتَهُمْ لَهُمْ تَقْرِبُهُمْ إِلَى اللَّهِ سَجَّاهُ (الَّذِينَ كَفَرُوا) فِي أَنْفُسِهِمْ (وَصَدُوا) غَيْرَهُمْ (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ وَهُوَ طَرِيقُ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ بِأَنْ مَنَعُوهُمْ مِنْ سَلُوكِهَا وَجَلَّوهُمْ عَلَى الْكُفْرِ وَقِيلَ الْمَرَادُ بِهِ الصَّدْعُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْعُمُومُ أَوَّلَى (زِدْنَاهُمْ عَذَابًا) لِأَجْلِ الْأَضْلَالِ لَغَيْرِهِمْ (فَوْقَ الْعَذَابِ) الَّذِي اسْتَحَقُّوه لِأَجْلِ ضَلَالَتِهِمْ وَقِيلَ الْمَعْنَى زِدْنَا الْقَادَةَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ تَسَاعُهِمْ أَيْ أَشَدَّ مِنْهُ وَقِيلَ أَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ هِيَ آخِرُ أَجْزَائِهِمْ مِنْ حَرِّ النَّارِ إِلَى بَرْدِ الزَّمْهِرِيِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ زِيدُوا عِقَابًا لَهَا أَثْيَابٌ كَالنَّخْلِ الطُّوَالِ يَنْشَوْنَهُمْ فِي جَهَنَّمَ وَرَوَى مُثْلَهُ عَنِ الْبَرَاءِ مَرْفُوعًا أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ حَيَاتٌ كَالْبَحْتِ وَعِقَابٌ أَمْثَالُ الْبَغَالِ تَلْسَعُ أَحَدًا هُنَّ السَّعَةُ فَيَجِدُ صَاحِبَهَا أَلْمَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيفًا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَمْسَةٌ أَنْهَارُ مِنْ نَارِ صَهْبِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَعْبُدُونَ بَعْضُهَا بِاللَّيْلِ وَبَعْضُهَا بِالنَّهَارِ وَقَدْ رَوَى ابْنُ مَرْدُودٍ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزِّيَادَةُ خَمْسَةٌ أَنْهَارٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ عَلَى

ثُبُورٍ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَدَعَا ثُبُورًا كَثِيرًا قُلْ أُولَئِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ حِزَاءُ رُؤُوسٍ وَمَصِيرًا وَلِهَذَا قَرَنَ هَذَا بِقَوْلِهِ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ أَيْ صَفَتَهَا وَنَعْمَتَهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَيْ سَارِحَةٌ فِي أَرْجَائِهَا وَجَوَانِبِهَا وَحَيْثُ شَاءَ أَهْلُهَا يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا أَيْ يَصْرِفُونَهَا كَيْفَ شَاءُوا وَأَيْنَ شَاءُوا كَقَوْلِهِ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ لَوْنُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ لَآيَةٍ وَقَوْلُهُ أَكَلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا أَيْ فِيهَا الْفَوَاكِهُ وَالْمُطَاغِمُ وَالْمَشَارِبُ لَا انْقِطَاعَ وَلَا فَنَاءَ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ وَفِيهِ

قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأيناك تكلمت فقال اني رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولواخذته لا كاتم منه ما بقيت الدنيا وقال الحافظ أبو نعيم حدثنا أبو خزيمة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله حدثنا أبو عقيل عن جابر قال بينما نحن في صلاة الظهر اذ تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدمنا ثم تناول شيئا لياخذته ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال له أي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئا ما رأيناك كنت تصنعه فقال اني عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والنضرة فتناولت منها قطفًا من عنب لا يتكلم به وحيل بيني وبينه (٢٦٧) ولوا يتكلم به لاكل منه من بين السماء

والارض لا يتقصونه وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر شاهد البعضه وعن عتبة بن عبد السلمي ان اعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنة فقال فيها عنب قال نعم قال فاعظم العنقود قال مسيرة شهر للغراب الابقع ولا يفتر رواه الامام أحمد وقال الطبراني حدثنا معاذ بن المشي حدثنا علي بن المديني حدثنا ربحان بن سعيد عن عبادة ابن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا نزع عمرته من الجنة عادت مكانها أخرى وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل أهل الجنة ويشربون ولا يخطون ولا يعطون ولا يبولون طعامهم جشاء كريخ المسك ويلهمون التسبيح والتعديس كما يلهمون النفس رواه مسلم وروى الامام أحمد والنسائي من حديث الامش عن تمام بن عقبة سمعت زيد بن أرقم قال جاء رجل من أهل المكاب فقال يا أبا القاسم تزعمن ان أهل الجنة يأكلون

رؤس أهل النار ثلاثة أشهر على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار فذلك قوله زناهم عذابا فوق العذاب (بما كانوا يفسدون) بصددهم الناس عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا) أي نبيا يشهد (عليهم من أنفسهم) أي من جنسهم اتعالم الحججة وقطعا للمعدرة وهو أعدل شاهد عليها وهذا تكرير لما سبق لقصد التأكيد والتحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على ما أفهمته الآية السابقة وهو ان الشهادة تقع على الامم لا عليهم وتكون بحضورهم (وجئنا بك) يا محمد وايا ثار لفظ الجحى على البعث لكل العناية بشأنه عليه الصلاة والسلام وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع (شهيدا) تشهد (على هؤلاء) أي على هذه الامم وقيل على أمتك وقومك هكذا قال الجلال وسنده قوله سابقا ويوم نبعث من كل أمة شهيدا الخ ومثله في البيضاوي وفي الشهاب عليه وقيل الآية مسوقة لشهادته على الانبياء فتحلوا عن التكرار ورد بان المراد بشهادته على أمة تركيته وتعديله لهم وقد شهدوا على تبليغ الانبياء وهذا لم يعلم مما مر وهو الوارد في الحديث وقد تقدم مثل هذا في البقرة والنساء (ونزلنا عليك) في الدنيا (الكتاب) أي القرآن والجلجلة مستأنفة (تبيانا لكل شيء) أي بيانا له والتاء للمباغلة فالتبيان أخص من مطلق البيان على قاعدة ان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى ونظيره من المصادر التلقا ولم يأت غيرهما في الاسماء كثير فحو التماسح والتمثال ومثل هذه الآية قوله سبحانه ما فرطنا في الكتاب من شيء ومعنى كونه تبينا لكل شيء ان فيه البيان البليغ لكثير من الاحكام والاحالة فيما بقي منها على السنة وأمرهم باتباع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يأتي به من الاحكام وطاعته كما في الآيات القرآنية الدالة على ذلك وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اني أوتيت القرآن ومثله معه وعن ابن مسعود قال تبينا لكل شيء ولكن علمنا يقصر عما بين لثاني القرآن وعنه قال من أراد العلم فليثور القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين قال الكرخي اما تبينه في نفس الكتاب أو باحاطته على السنة لقوله تعالى وما آتاناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وباحاطته على الاجماع كما قال تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية وعلى القياس كما قال فاعتبروا يا أولي الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق لا يخرج شيء من أحكام الشريعة عنها وكلها سند كورقة في القرآن فكان

ويشربون قال نعم والذي نفس محمد بيده ان الرجل منهم ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع والشهوة قال ان الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون حاجة أحدهم رشحا فيفيض من جلودهم كرشح المسك فيمضه بطنه رواه الامام أحمد والنسائي وقال الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن حميد بن الاعرج عن عبيد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتنظر الى الطير في الجنة فيخرب بين يديك مشويا وجاء في بعض الاحاديث انه اذا فرغ منه عاد طائر اياذن الله تعالى وقد قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وقال ودانية عليهم

ظلالها وذللت قوتوها تذللا وكذلك ظلها لا يزول ولا يقلص كما قال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلالا ظليلا وقد تقدم في الصحيحين من غير وجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجراد المضمر السرير في ظلها مائة عام لا يقطعها ثم قرأ وظل مدود وكثيرا ما يقرب الله بين صفة الجنة وصفة النار ليرغب في الجنة ويحذر من النار ولهذا لما ذكر صفة الجنة بما ذكر قال بعده تلك عقبي الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار كما قال تعالى لا يستوى أصحاب الجنة أصحاب النار (٢٦٨) وأصحاب الجنة هم الفائزون وقال بلال بن سعد

خطيب دمشق في بعض خطبه عباد الله هل جاءكم مخبر يخبركم ان شيئا من عبادتكم تقبلت منكم أو ان شيئا من خطاياكم غفرت لكم أنخسبتم أنما خلقناكم عبداً وأنكم المينا لا ترجعون والله لو جعل لكم الثواب في الدنيا لاستقالتكم كلكم ما افترض عليكم أو ترغبون في طاعة الله لتعجيل ديننا لكم ولا تنافسون في الجنة كلها دائماً الآية رواه ابن أبي حاتم (والذين آتينا هم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكربعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أدعوا إليه ما ب وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واق) يقول تعالى والذين آتينا هم الكتاب وهم قاعون بمقتضاه يفرحون بما أنزل اليك أي من القرآن لما في كتبهم من الشواهد على صدقه والبشارة به كما قال تعالى الذين آتينا هم الكتاب يملونه حتى تلاوته الآية وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إلى قوله ان كان وعد ربنا لمفعولا أي ان كان

ديننا نالكل شيء فاندفع ما قيل كيف قال الله ذلك ونحن نجد كثيرا من أحكام الشريعة لم يعلم من القرآن نصا كعدد ركعات الصلاة ومدة المسح والحيض ومقدار أحد الشرب ونصاب السرقة وغير ذلك ومن ثم اختلفت الامم في كثير من الأحكام انتهى وفي هذا التقرير يبحث ونظر في محله فليراجع ذلك قال الشهاب على قول البيضاوي بالاحالة الى المسئلة والقياس وفيه تأمل انتهى وقد احتج بهذه الآية جمع من أهل العلم على منع التقليد (وهدي) للعباد من الضلالة (ورحة) لهم (وبشرى للمسلمين) خاصة دون غيرهم أو يكون الهدى والرحمة والبشرى خاصة لهم لانهم المستمعون بذلك ثم لما ذكر سبحانه ان في القرآن تبيان كل شيء ذكر عقبه آية جامعة لاصول التكليف كلها تصديقا لذلك فقال (ان الله يأمر) أي فيما نزله تبيانا لكل شيء وهدي وبشرى (بالعدل والاحسان) وإثارة صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لفادة التجدد والاستمرار وقد اختلف أهل العلم في تفسير العدل والاحسان فقيل العدل شهادة أن لا اله الا الله والاحسان أداء الفرائض وقيل العدل الفرض والاحسان النافلة وقيل العدل استواء العلانية والسرية والاحسان أن تكون السرية أفضل من العلانية وقيل العدل التوحيد والاحسان التفضل وقيل العدل خلع الانداد والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وقيل العدل التوحيد والاحسان الاخلاص وقيل العدل في الأفعال والاحسان في الأقوال فلا يفعل الا ما هو عدل ولا يقول الا ما هو حسن وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والعدل هو المساواة في كل شيء من غير شطط ولا وكس والاولى تفسير العدل بالمعنى اللغوي وهو المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط بمعنى أمره سبحانه بالعدل أن تكون عبادته في الدين على حالة متوسطة ليست بمائلة الى جانب الإفراط وهو الغلو المذموم في الدين ولا الى جانب التفريط وهو الاختلال بشيء مما هو من أمر الدين اعتقادا كالالتوحيد المتوسط بين التعظيم والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الخبر والقدر وعمل كالتعبد باداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلق كالجود المتوسط بين الجمل والتبذير وأما الاحسان فمعناه اللغوي يرشد الى انه التفضل بما لم يجب كصدقة التطوع ومن الاحسان فعل ما يشاء عليه العبد مما لم يوجب الله عليه في العبادات وغيرها ولم يذكر متعلقات العدل والاحسان والبغى ليعم جميع ما يعدل فيه ويحسن به واليه وينبغي فيه

ما وعدنا الله به في كتبنا من ارسال محمد صلى الله عليه وسلم لحقا وصدقا مفعولا لا محالة وكأننا فسبحانه ما صدق وقد

وعده فله الحمد وحده ويحترقون للاذقان يكونون في أيديهم خشوعا وقوله ومن الأحزاب من ينكربعضه أي ومن الطوائف من يكذب ببعض ما أنزل اليك وقال مجاهد ومن الأحزاب أي اليهود والنصارى من ينكربعضه أي بعض ما جاءك من الحق وكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهذا كما قال تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله الآية قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به أي انما بعثت بعبادة الله وحده لا شريك له كما أرسل الانبياء من قبلي اليه أدعوا أي الى سبيله أدعوا الناس واليه ما ب

لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء
و ثبت وعنده أم الكتاب يقول
تعالى وكما أرسلنا نوحا محمدا رسولا
بشريا كذلك قد بعنا المرسلين قبلك
شرايا كون الطعام وعيشون
في الاسواق وبأتون الزوجات
وولد لهم وجعلنا لهم أزواجا وذرية
وقد قال تعالى لا شرف الرسل
وخاتمهم قل انما ابشر مثلكم
يوحي الي وفي الصحيحين ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال اما أنا
فأصوم وأفطر وأقوم وأنام وآكل
اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن
سنتي فليس مني وقال الامام أحمد
حدثنا يزيد بن أباننا الحجاج بن أرطاة عن
مكحول قال قال أبو أيوب قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أربع من سنن
المسلمين التعطر والنكاح والسؤال
والخاء وقد رواه أبو عيسى الترمذي
عن سفيان بن وكيع عن حفص
ابن غيثان عن الحجاج عن مكحول
عن أبي السمال عن أبي أيوب فذكر
ثم قال وهذا أصح من الحديث
الذي لم يذكر فيه أبو السمال وقوله
وما كان لرسول أن يأتي بأية الا
بإذن الله أي لم يكن يأتي قومه بخارقة

عز وجل جمع لكم خيركم ما يشاء ويحكم ما يريد لكل أجل كتاب أي لكل مدة مضروبة كتاب مكتوب بها وكل شيء عنده بمقدار ألم تعلم
ان الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير وكان الضحاك بن مزاحم يقول في قوله لكل أجل
كتاب أي لكل كتاب أجل يعني لكل كتاب أنزله من السماء مدة مضروبة عند الله ومقدار معين فلهذا يجوز الله ما يشاء منها ويثبت
يعني حتى نسخت كلها بالقرآن الذي أنزله الله عن رسوله صلوات الله وسلامه عليه وقوله يجوز الله ما يشاء ويثبت اختلاف
المفسرون في ذلك فقال الثوري ووكييع وهشيم عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يدبر أمر

السنة فيمحو الله ما يشاء الا الشقاء والسعادة والحياة والموت وفي رواية يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الموت والحياة والشقاء والسعادة فانهم ما قدر غمهم ما وقال مجاهد يمحو الله ويثبت الا الحياة والموت والشقاء والسعادة فانهم لا يتغيران وقال منصور سألت مجاهد اقلت أرايت دعاء أحدنا يقول اللهم ان كان اسمي في السعداء فأنبته فيهم وان كان في الاشقياء فاحمه عنهم واجعله في السعداء فقال حسن ثم لقيته بعد ذلك بجول أو أكثر فسألته عن ذلك فقال أنا أنزلناه في ليلة مباركة الآيتين قال يقضي في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة (٢٧٠) ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فما كُتب السعادة والشقاء فهو

ثابت لا يغير وقال الاعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة انه كان كثيرا يدعو بهذا الدعاء اللهم ان كنت كيتبتنا أشقياء فاحمه واكتبنا سعداء وان كنت كيتبتنا سعداء فاثبتنا فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب رواه ابن جرير وقال ابن جرير أيضا حدثنا عمرو على حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن أبي حكيمة عصة عن أبي عثمان النهدي ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال وهو يطوف بالبيت وهو يبكي وهو يقول اللهم ان كنت كتبت على شقة أو ذنبا فاحمه فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة وقال جاد عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن ابن مسعود رضى الله عنه انه كان يدعو بهذا الدعاء أيضا ورواه شريك عن هلال بن حميد عن عبد الله بن عليم عن ابن مسعود بن عبد الله وقال ابن جرير حدثني حجاج حدثنا خفاف عن أبي حمزة عن ابراهيم ان كعبا قال لعمر بن الخطاب قال يا امير المؤمنين لولا آية في كتاب الله

طاعة الله شيئاً الا جمعه وأمر به ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغى من معصية الله شيئاً الا جمعه وزجر عنه وفي المستدرک عن ابن مسعود وهذه أجمع آية في القرآن للخير والشر قال البيضاوى وبسببها أسلم عثمان بن مظعون ولولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه انه تبيان لكل شيء وهدي ورجة ولعل ايرادها عقب قوله وزلنا عليك الكتاب للتنبية عليه ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (يعظكم) بما ذكره في هذه الآية مما أمركم به ونهاكم عنه (لعلكم تذكرون) أى ارادة ان تذكروا ما ينبغي تذكركم فتمنعوا عما وعظكم الله به فانه كاف في باب الوعظ والتذكير (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم) خص الله سبحانه الايفاء من جملة المأمورات التي تضمنها قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وظاهره العموم في كل عهد يقع من الانسان من غير فرق بين عهد البيعة وغيره وخص هذا العهد المذكور في الآية بعض المفسرين بالعهد الكائن في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام وهو خلاف ما يفيد العهد المضاف الى اسم الله سبحانه من العموم الشامل لجميع عهود الله ولو فرض ان السبب خاص بعهد من العهود لم يكن ذلك موجبا للقصر على السبب فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وفسره بعضهم باليمين وهو مدفوع بذكروا الفاء بالايان بعده حيث قال سبحانه (ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها) أى بعد تشديدها وتغليظها وتوثيقها بزيادة الاسماء والصفات وقيل ان كيدا ليمين هو حلف الانسان على الشيء الواحد مرارا وحكى القرطبي عن ابن عمر ان التوكيد هو ان يحلف مرتين فان حلف واحدة فلا كفارة عليه وليس المراد اختصاص النهي عن النقض بالايان المؤكدة لا يغيرها مما لا كيد فيه فان تحريم النقض يتناول الجميع ولكن في نقض اليمين المؤكدة من الاثم فوق الاثم الذي في نقض ما لم يؤكدها يقال وكدوا وكدتو كيدا وتأكدا وهما لغتان وقال الزجاج الاصل الواو والهمزة بدل منها وقيل ليست الهمزة بدلا من الواو كما زعمه أبو اسحق لان الاستعمالين في المادتين متساويان فليس ادعاء كونه أحدهما أصلا أولى من الآخر وتبع مكي الزجاج في ذلك ثم قال ولا يحسن ان يقال الواو بدل من الهمزة ولذلك تبعه الزمخشري أيضا وهذا العموم مخصوص بما ثبت في الاحاديث الصحيحة من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من حلف على عين فرأى غير ما خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن عيئه حتى بالغ في ذلك صلى الله عليه وآله وسلم فقال والله لا أحلف

لأنك بما هو كائن الى يوم القيامة قال وما هي قال قول الله تعالى يمحو الله ما يشاء الاية ومعنى هذه على الأقوال ان الاقدار ينسخ الله ما يشاء منها ويثبت منها ما يشاء وقديس تأس لهذا القول بما رواه الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان هو الثوري عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يحرم الرزق بالذنب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر رواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان الثوري به وثبت في الصحيح ان صلة الرحم تزيد في العمر وفي حديث آخر ان الدعاء والقضاء ليعتجان بين السماء والارض وقال ابن جرير حدثني محمد

ابن سهل بن عسكر حدثنا عبد الرزاق أن أبا جريح عن عطاء عن ابن عباس قال ان الله عز وجل لو حافظ ما مسيرة خمسة عام
من درة يضاء لها دفنان من ياقوت والدفنان لو كان الله عز وجل ثلاث وستون لمحة يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب
وقال الليث بن سعد عن زيادة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يفتح الذ كرفي ثلاث ساعات ييقن من الليل في الساعة الاولى منها يتطرق في الذ كرا الذي لا يتطرق فيه أحد غيره فيحوم ما يشاء
ويثبت وذ ك تمام الحديث رواه ابن جرير وقال الكشي يحو الله ما يشاء (٢٧١) ويثبت قال يحومون الرزق ويزيد فيه ويحوم

من الاجل ويزيد فيه فليل له من
حدثك هذا فقال أبو صالح عن جابر
ابن عبد الله بن رباب عن النبي صلى
الله عليه وسلم ثم سئل بعد ذلك عن
هذه الآية فقال يكتب القول كله
حتى اذا كان يوم الخميس طرح منه
كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب
مثل قولك أكلت وشربت دخلت
وخرجت ونحو ذلك من الكلام
وهو صادق ويثبت ما كان فيه
الثواب وعليه العقاب وقال
عكرمة عن ابن عباس الكتاب كتابان
فكتاب يحو الله ما يشاء ويثبت
وعنده أم الكتاب وقال العوفي عن ابن
عباس في الآية في قوله يحو الله ما يشاء
ويثبت وعنده أم الكتاب يقول هو
الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم
يعود لعصية الله فموت على ضلاله
فهو الذي يحو والذي يثبت الرجل
يعمل بعصية الله وقد كان سبق
له خير حتى يموت وهو في طاعة الله
وهو الذي يثبت وروى عن سعيد
ابن جبير انها بمعنى يغفر لمن يشاء
ويعذب من يشاء والله على كل
شيء قدير وقال علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس يحو الله ما يشاء ويثبت
يقول يدل ما يشاء فيمنحه ويثبت

على عين فأرى غير ها خير منها الآية الذي هو خير وكفرت عن عيني وهذه اللفاظ ثابتة
في الصحيحين وغيرهما ويخص أيضا من هذا العموم بين اللغو لقوله سبحانه لا يؤخذكم
باللغو في أيمانكم ويمكن أن يكون التقييد بالتوكيد هنا لخراج إيمان اللغو وقد تقدم
بسط الكلام على الإيمان في البقرة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) أي شهيدا أمانة على
التشبيه فهو استعارة أو باستعماله في لازم معناه فهو مجاز مرسل وقيل حافظا وقيل ضامنا
وقيل رقيب الان المكفيل يراعي حال المكفول له (ان الله يعلم ما تفعلون) من وفاء العهد
ونقضه فيجازيكم بحسب ذلك ان خيرا خيرا وان شرا شرا وفيه ترغيب وترهيب ثم أكد
وجوب الوفاء وتحريم النقض فقال (ولا تكونوا) فيما تصنعون من النقض بعد التوكيد
(كأنني نقضت غزاهما) أي ما غزله (من بعد قوة) أي ابرام الغزل واحكامه عن ابن عباس
ان سعيدة الاسدية كانت تجمع الشعرو الليف فنزلت فيها هذه الآية وعن أبي بكر بن
حفص مثله وفي الروايتين جميعا انها كانت مجنونة وعن السدي في سبب نزولها قال كانت
امراة بمكة تسمى خرقاء مكة كانت تغزل فاذا أبرمت غزلها انقضته وعن عبد الله بن كثير
معناه وقيل هي امراة حقا اسمها ربيعة بنت سعد بن تيم قرشية فالمناسبة به معين على هذا
وفي الكرخي المراءية تشبيهه الناقض عن هذا شأنه من غير تعيين لان القصيدة بالامثال صرف
المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين
اذ لا يلزم في التشبيه أن يكون المشبه به موجودا في الخارج (انكاثا) جمع نكث بكسر
النون ما ينكث فتله ليغزل ثانيا بمعنى منكوث أي منقوض يقال نكث الرجل العهد
نكثا من باب قتل نقضه وبهذه فاتكث قال ابن قتيبة هذه الآية متعلقة بما قبلها والتقدير
وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا الإيمان فانكم ان فعلتم ذلك كنتم مثل امراة غزلت غزلا
وأحكمته ثم جعلته انكاثا أي اقطاعا وأجزاء (تخذون أيمانكم دخلا بينكم) قال
الجوهري الدخل المكرو والخديعة وقال أبو عبيدة كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل وقيل
الدخل ما أدخل في الشيء على فساد له وقال الزجاج عشا وعلا وقيل أصل الدخل العيب
والعيب ليس من الشيء الذي يدخل فيه (أن تكون أمة) أي بان تكون جماعة أو لاجل
وجدانكم أمة (هي أربي من أمة) جماعة أي أكثر عددانها أو فرفرا لا يقال ربي
الشيء يربو اذا كثر قال الفراء المعنى لا تعدوا بقوم لقلتهم وكثر تكلم أو قلتهم وكثر تكلمهم

ما يشاء فلا يبدله وعنده أم الكتاب وجملة ذلك عنده في أم الكتاب النسخ وما يثبت كل ذلك في كتاب وقال قتادة في قوله يحو
الله ما يشاء ويثبت كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها الآية وقال ابن أبي شيبة عن مجاهد في قوله يحو الله ما يشاء ويثبت قال قالت
كفار قريش لما نزلت وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله ما نرى محمد ايك شيئا وقد فرغ من الامر فانزلت هذه الآية
تخويفا ووعيدا لهم اننا سننأ حديثا له من أمرنا ما نشاء ونحدث في كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء من أرزاق الناس
ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال الحسن البصري يحو الله ما يشاء ويثبت قال من جاء أجله يذهب ويثبت الذي هو حي

يجرى الى أجله وقد اختار هذا القول أبو جعفر بن جرير رحمه الله وقوله وعنده أم الكتاب قال الحلال والحرام وقال قتادة أي جملة الكتاب وأصله وقال الضحاك وعنده أم الكتاب قال كتاب عند رب العالمين وقال سنيد بن داود حدثني معمر عن أبيه عن يسار عن ابن عباس أنه سأل كعباً عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون ثم قال لعلمه كن كتاباً فكان كتاباً وقال ابن جرير عن ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الذكر (واما من ينك بعض الذي نعدهم أو توفينك فأعنا عليك البلاغ وعلينا الحساب أولم يروا أنا أنأت الأرض تنقصها من أطرافها والله يحكمكم (٢٧٢) لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب) يقول تعالى لرسوله

واما من ينك يا محمد بعض الذي نعد أعداءك من الحزن والنكال في الدنيا أو توفينك قبل ذلك فأعنا عليك البلاغ أي أعنا أرسلناك لتبلغهم رسالة الله وقد فعلت ما أمرت به وعلينا الحساب أي حسابهم وجزاؤهم كقوله تعالى فذكرنا أنأت منذ كرست عليهم عيسى طر الأمن تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر انينا يا محمد ثم ان علينا حسابهم وقوله أولم يروا أنا أنأت الأرض تنقصها من أطرافها قال ابن عباس أولم يروا أنأت فتح محمد صلى الله عليه وسلم الأرض بعد الأرض وقال في رواية أولم يروا إلى القرية تخرب حتى يكون العمران في ناحية وقال مجاهد وعكرمة تنقصها من أطرافها قال خرابها وقال الحسن والضحاك هو ظهور المسلمين على المشركين وقال العوفي عن ابن عباس نقصان أهلها وبركتها وقال مجاهد نقصان الانفس والثمار وخراب الأرض وقال الشعبي لو كانت الأرض تنقص لضاق عليك حشك ولكن تنقص الانفس والثمار وكذا قال عكرمة

وقد عززت قوتهم بالايان قبل وقد كانت قريش اذار أو أشوك في أعادي حلفائهم فنقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم قال مجاهد وقيل هو تحذير للمؤمنين ان يغتروا بكثرة قريش وسعة أموالهم فينقضوا ببيعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم (انما يلوكم الله به) أي يختبركم بكونكم أكثر أو أقل فينظر هل تمسكون بحبل الوفاء أم تنقضون اغترابا بالكثرة فالضمير في به راجع الى مضمون الجملة المتقدمة أي انما يلوكم الله بذلك الكثيرة ليعلم ما تصنعون وانما يلوكم الله بما يأمركم وينهاكم (وليسين اسكنكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) فيوضح الحق والمحقق ويرفع درجاتهم ويبين الباطل والمبطل فينزل بهم من العذاب ما يستحقونه أو يبين لكم ما كنتم تختلفون فيه من البعث والخمعة والنار وفي هذا انذار وتحذير من مخالفة الحق والركون الى الباطل ثم بين سبحانه انه قادر على ان يجمع المؤمنين والكافرين على الوفاء أو على الايمان فقال (ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) متفقة على الحق (ولكن) بحكم الالهية (يضل من يشاء) بخلافه اياهم عدل الله فيهم (ويهدى من يشاء) بتوفيقه اياهم فضلا منه عليهم لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولهذا قال (ولتسألن) يوم القيامة سؤال تبيكيت لسؤال استفسار وتفهيم وهو المنفي في غير هذه الآية (عما كنتم تعملون) من الاعمال في الدنيا التجاوزا عليها واللام في ليسين وفي لتسألن هي الموطئة للقسمة ثم لما نهاهم سبحانه عن نقض مطلق الايمان نهاهم عن نقض ايمان مخصوصة فقال (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) قال الشهاب وغيره ولما كان اتخاذ الايمان دخلا قيد للنهي عنه كان منهيا عنه ضمنا فصرح به هنا تأكيدها ومبالغة في قبح المنهى عنه قال في الجمل وعلى هذا فهو تاسيس لا تأكيده ولا تكثير قال أبو حيان لم يكرر النهي وانما الذي سبق اخبار بانهم اتخذوا ايمانهم دخلا معلا لشيء خاص هو أن تكون أمة هي أربي من أمة وجاء النهي بقوله هذا استثناء للنهي عن اتخاذ الايمان دخلا على العموم أي في كل حال فيشمل جميع الصور من الخديعة في المبايعات وقطع الحقوق المالية وغير ذلك قال الواحدى قال المفسرون وهذا في نهى الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن نقض العهد على الاسلام ونصرة الدين واسئلوا على هذا التخصيص بما في قوله فقتل قدم بعدي بوثها من المبايعات وبما في قوله وتذوقوا السوء بما صددتم لانهم اذا نقضوا العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم صدوا غيرهم عن الدخول

لو كانت الأرض تنقص لم تجد مكانا تقع فيه ولكن هو الموت وقال ابن عباس في رواية خرابها موت علمائها في الاسلام وفقهاؤها وأهل الخير منها وكذا قال مجاهد أيضا هو موت العلماء وفي هذا المعنى روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أحمد بن عبد العزيز أبي القاسم المصري الواعظ سكن اصبهان حدثنا أبو محمد طحمة بن أسد المري بدمشق أنشدنا أبو بكر الأجرى بمكة قال أنشدنا أحمد بن نزال لنفسه الأرض تحيا اذا ما عاش علمها متى عت عالم منها عت طرف كالارض تحيا اذا ما الغيت حل بها وان أبي عادى كافها التلغ والقول الاول أولى وهو ظهور الاسلام

على الشرك قرية بعد قرية كقوله ولقد أهلكنا ما حوالكم من القرى الآية وهذا اختيار ابن جرير (وقدم مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار) يقول تعالى وقدم مكر الذين من قبلهم برسلهم وأرادوا الخراجهم من بلادهم فمكر الله بهم وجعل العاقبة للمتقين كقوله وأذيعركم الذين كفروا بالشرك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وقوله تعالى ومكروا مكرا ومكرا نامكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكرهم بأدمرناهم وقومهم أجمعين فتلكت بيوتهم خاوية بما ظلموا الآيتين وقوله يعلم ما تكسب (٢٧٣) كل نفس أي أنه تعالى عالم بجميع السرائر والضمائر

وسيجزي كل عامل بعمله وسيعلم الكافر والقراءة الأخرى الكفار لمن عقبي الدار أي لمن تكون الدائرة له والعاقبة اليهم ولا تباع الرسل كلابل هي لا تباع الرسل في الدنيا والآخرة والله الحمد والمنة (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا قل كفي بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) يقول تعالى يكذب هؤلاء الكفار ويقولون لست مرسلًا أي ما أرسلك الله قل كفي بالله شهيدا بيني وبينكم أي حسبي الله هو الشاهد علي وعليكم شاهد علي فيما بلغت عنه من الرسالة وشاهد عليكم أيها المكذبون فيما افترونه من البهتان وقوله ومن عنده علم الكتاب قيل نزلت في عبد الله بن سلام قاله مجاهد وهذا القول غريب لأن هذه الآية مكية وعبد الله بن سلام إنما أسلم في أول مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولا يظهر في هذا ما قاله العوفي عن ابن عباس قال هم من اليهود والنصارى وقال قتادة منهم ابن سلام وسلمان وعيم الداري وقال مجاهد في رواية عنه هو الله تعالى وكان سعيد بن جبير يكر أن يكون المراد به عبد الله بن سلام ويقول هي

في الإسلام وعلى تسليم أن هذه الأيمان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي سبب نزول هذه الآية فالاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب (فتزل قدم) أي قدم من اتخذ عينه دخلا عن حجة الحق (بعد ثبوتها) عليها وروسخها فيها قيل وافراد القدم وتنكيرها للايدان بان زل قدم واحدة آية قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم فكيف بأقدام كثيرة وهذا استعارة لثمة مستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه لان القدم اذا زلت نقلت الانسان من حال خير الى حال شر ويقال لمن أخطأ في شيء زلت به قدمه (وتذوقوا السوء) أي العذاب السيئ في الدنيا أو في الآخرة وفيهما (بما ددتم) أي بسبب امتناعكم وصدودكم (عن سبيل الله) وهو الاسلام أو بسبب صدكم بغيركم عن الاسلام فان من نقض البيعة وارتد اقدى به غيره في ذلك فكان فعله سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها وهذا قال (ولكم عذاب عظيم) أي متبالغ في العظم وهو عذاب الآخرة ان كان المراد بما قبله عذاب الدنيا ثم نهاهم سبحانه عن الميل الى عرض الدنيا والرجوع عن العهد لاجل فقال (ولا تشعروا بعهد الله) الذي تركتموه (غنا قليلا) أي لا تأخذوا في مقابلته عهدكم عوضا يسيرا حقيرا وكل عرض دنيوي وان كان في الصورة كثيرا فهو لكونه ذا هبازا ثلثا يسيرا ولهذا ذكر سبحانه بعد تقيل عرض الدنيا خيرة ما عند الله فقال (انما عند الله) وفي رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية ففي بعضها واصلها بما وفي بعضها فصلها عنها كما ذكره ابن الجزري أي ما عند الله من النصر في الدنيا والغنائم والرزق الواسع وما عند الله في الآخرة من نعيم الجنة الذي لا يزول ولا ينقطع (هو خير لكم) ثم عمل النهي عن ان يشعروا بعهد الله غنا قليلا بقوله (ان كنتم تعلمون) وتبينون بين الاشياء ثم ذكر دليله لا فاطما على حقارة عرض الدنيا وخيرة ما عند الله فقال (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) والتفاد القناء والذهاب يقال نفد بكسر العين ينفد بفتحها تفاديا ونفودا أو ما نفد بالمجتمعة ففعله نفذ بالفتح ينفذ بالضم ويقال أنفد القوم اذا نفى زادهم وبقى ثبوت الباع وحذفها مع سكون القاف وهما سبعيتان ومعلوم لسلك عاقل ان ما ينفد يزول وان بلغ في الكثرة الى أي مبلغ فهو حقير يسير وما كان يبق ولا يزول فهو كثير جليل امان نعيم الآخرة فظاهر وأمان نعيم الدنيا الذي أنعم الله به على المؤمنين فهو وان كان زائلا لئلا يكتنه لما كان متصلا بنعيم الآخرة كان من هذه الحثيثة في حكم الباقي الذي

(٣٥ فتح البيان خامس) مكية وكان يقرؤا ومن عنده علم الكتاب ويقول من عند الله وكذا قرأها مجاهد والحسن البصري وقد روى ابن جرير من حديث هرون الأعور عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها ومن عنده علم الكتاب ثم قال لأصل له من حديث الزهري عند الثقات قلت وقد رواه الحافظ أبو يعلى في مسنده عن طريق هرون بن موسى هذا عن سليمان بن أرقم وهو ضعيف عن الزهري عن سالم عن أبيه عن فروعا كذلك ولا يثبت والله اعلم والصحيح في هذا أن ومن عنده علم الكتاب اسم جنس يشمل علم أهل الكتاب الذين يجدون صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته في كتبهم الممتدة من بشارات الانبياء كما قال

تعالى ورحتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل الآية وقال تعالى أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل الآية وأمثال ذلك مما فيه الاخبار عن علماء بني إسرائيل انهم يعلمون ذلك من كتبهم المنزلة وقد ورد في حديث الاخبار عن عبد الله بن سلام بأنه أسلم بحكمة قبل الهجرة قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كتاب دلائل النبوة وهو كتاب جميل حديثنا سليمان بن أحمد الطبراني حديثنا عبدان بن أحمد حديثنا محمد بن صفي حديثنا (٢٧٤) الوليد بن مسلم عن محمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده

عبد الله بن سلام قال لاخبار اليهود اني أردت أن أحدث بمسجد أينا ابراهيم واسماعيل عيدا فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فوافاهم وقد انصرفوا من الحج فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس حوله فقام مع الناس فلما نظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنت عبد الله بن سلام قال قلت نعم قال ادن قال فدنوت منه قال أنشدك بالله يا عبد الله بن سلام أمتجددني في التوراة رسول الله فقلت له انعت ربنا قال فناء جبريل حتى وقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له قل هو الله احد الله الصمد الى آخرها فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن سلام أشهد ان لا اله الا الله وأنك رسول الله ثم انصرف ابن سلام الى المدينة فكتبته اسلامه فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأنافوق فخله الى اجدها فلقيت نفسي فقالت أمي انت لو كان موسى بن عمران ما كان لك ان تلقى نفسك من نفس الخلة فقلت والله لا تأسر بقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من موسى بن عمران اذ بعث وهذا غريب جدا آخر تفسير سورة الرعد ولله الحمد والمنة عيشه

لا ينقطع ثم قال (ولنجزي) بالنون ففيه التفات وقرى بالياء واللام هي الموطئة للقسم أي والله لنجزي (الذين صبروا) بسبب صبرهم على ما نالهم من مشاق التكليف والفاقة وجهاد الكافرين والصبر على ما نالهم منهم من الاذى (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعات قيل وانما خص أحسن أعمالهم لان ماعدا وهو الحسن مباح والخزائنما يكون على الطاعة وقيل المعنى ولنجزى عنهم مجزأ أشرف وأوفر من أعمالهم كقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقيل أحسن هنا ليس للتفضيل بل بمعنى الحسن أولنجزيهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لنعطيهم بمقابلته الفرد الا دني من أعمالهم المذكورة ما نعطيهم بمقابلته الفرد الا على منها من الجزاء الجزيل لانا نعطى الاجر بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بان نجزي الحسن منها بالاجر الحسن والا حسن بالاحسن كذا قيل وفيه ما لا يخفى من العدة الجلية باغتفار ما عسى يعتريهم في تضاعيف الصبر من بعض جزع وتظمه في سلك الصبر الجميل (من عمل صالحا) هذا شروع في ترغيب كل مؤمن في كل عمل صالح وتعميم الوعد والمعنى من عمل عملا صالحا أي عمل كان (من ذكر أو أتى) زيادة التمييز بكروا أي مع كون لفظ من شاملا له ما قصده التاكيد والمبالغة في تقرير الوعد وقيل ان لفظ من ظاهر في الذكور فكان في التنصيص على الذكور والانتفاء لشموله للنوعين (وهو مؤمن) جعل سبحانه الايمان قيداً في الجزاء المذكور لان عمل الكافر لا اعتداده له وله سبحانه وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ثم ذكر سبحانه الجزاء لمن عمل ذلك العمل الصالح فقال (فلنجزيه حياة طيبة) وقد وقع الخلاف في الحياة الطيبة بماذا تكون فقيل بالرزق الحلال في هذه الحياة الدنيا واذا صار الى ربه جازاه بأحسن ما كان يعمل روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك وقيل بالقناعة قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه وروى أيضا عن علي وابن عباس قال وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعوا اللهم فنعني بما رزقني وبارك لي فيه واخلف علي كل غائبة في بخير وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر وأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وفتقه الله بما آتاه وأخرج الترمذي والنسائي من حديث فضالة بن عبيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من هدى الى الاسلام وكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم من موسى بن عمران اذ بعث وهذا غريب جدا آخر تفسير سورة الرعد ولله الحمد والمنة عيشه
* (تفسير سورة ابراهيم عليه السلام وهي مكية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) الر كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما في السموات وما في الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا أولئك في ضلال بعيد) وقد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور كتاب أنزلناه اليك أي هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد وهو القرآن العظيم الذي هو أشرف كتاب أنزل الله من السماء على أشرف رسول بعثه الله في الارض

الى جميع أهلها عرهم وعجمهم لتخرج الناس من الظلمات الى النور اى انما بعثناك يا محمد بهذا الكتاب لتخرج الناس مما هم فيه من الضلال والغي الى الهدى والرشد كما قال تعالى الله ولى الذين آمنوا يخروجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات الآية وقال تعالى هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور الآية وقوله باذن ربهم اى هو الهادى لمن قدر له الهداية على يدى رسوله المبعوث عن أمره يهديهم الى صراط العزيز الحميد اى العزيز الذى لا يمانع ولا يغالب بل هو القاهر لكل ما سواه الحميد (٢٧٥) اى المحمود فى جميع أفعاله وأقواله وشرعه

وأمره ونهييه الصادق فى خبره وقوله الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض قرأ بعضهم مستأنفا مرفوعا وقرأ آخرون على الاتباع صفة للجلالة كقوله تعالى قل يا أيها الناس ائنى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض الآية وقوله وويل للكافرين من عذاب شديد اى ويل لهم يوم القيامة اذ خالفوا ما محمد وكذبوا ثم وصفهم بانهم يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة اى يقدمونها ويؤثرونها عليها ويعملون للدنيا ونسوا الآخرة وتركوها وراء ظهورهم ويصدون عن سبيل الله وهى اتباع الرسل ويغونها عوجا اى ويحبون أن تكون سبيل الله عوجا مثله وعائلته وهى مستقيمة فى نفسها لا يضرها من خالفها ولا من خذلها فهم فى ابتغائهم ذلك فى جهل وضلال بعيد من الحق لا يرجى لهم والحالة هذه صلاح (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليسين لهم فيضل الله من يشاء ويمدى من يشاء وهو العزيز الحكيم) هذا من

عيشه كفا فاقنع به وقيل بالكسب الطيب والعمل الصالح قاله ابن عباس وقيل بالتوفيق الى الطاعة قاله الضحاك وقيل هى حياة الجنة روى هذا عن مجاهد وقتادة وغيرهما وحكى عن الحسن انه قال لا تطيب الحياة لاحد الا فى الجنة وقيل الحياة الطيبة هى السعادة روى ذلك عن ابن عباس وقيل هى المعرفة بالله حكى ذلك عن جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه وقال أبو بكر الوراق هى حلوة الطاعة وقال مقاتل هى العيش فى الطاعة وقيل رزق يوم يوم وقال السدى انما هى تحصل فى القبر لان المؤمن يستريح بالموت من نكد الدنيا وتعبها وقال سهل بن عبد الله التستري هى أن ينزع عن العبد تدبير نفسه ويرتديه الى الحق وقيل هى الاستغناء عن الخلق والافتقار الى الحق وأكثر المفسرين على ان الحياة الطيبة هى فى الدنيا لا فى الآخرة لان حياة الآخرة قد ذكرت بقوله (ولنجزيهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) وقد قدمنا قريبا تفسير الجزء بالا حسن ووجدنا الضمير فى انجيينه وجمعه فى لنجزيهم جملا على لفظ من وعلى معناه ثم لما ذكر سبحانه العمل الصالح والجزاء عليه أتبعه بذكر الاستعانة التى تخلص بها الاعمال الصالحة عن الوسواس الشيطانية فقال (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) الفاء لترتيب الاستعانة على العمل الصالح وقيل هذه الآية متصلة بقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيينا لكل شئ والتقدير فاذا أخذت فى قراءته فاستعذ بالله قال الزجاج وغيره من أئمة اللغة معناه اذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ وهذا على مذهب الاكثرين من الفقهاء والمحدثين من أن الاستعانة تطلب قبل القراءة وليس معناه استعذ بعد أن تقرأ القرآن ومثله اذا أكلت فقل بسم الله قال الواحدى وهذا إجماع الفقهاء ان الاستعانة قبل القراءة الا ما روى عن أبي هريرة وابن سيرين ومالك وجزء من القراء فانهم قالوا الاستعانة بعد القراءة ذهبوا الى ظاهر الآية واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة وداود الظاهري واما مذهب الاكثرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة وفقهاء الامصار انهم قبل القراءة كما تقدم ومعنى فاستعذ بالله أسأله ان يعينك (من الشيطان الرجيم) اى من وسوسه ثم لا يوسوسك فى القراءة وفيه دليل على ان المصلى يستعين فى كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر به كركونه قياسا وتعقبيه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايدان بان الاستعانة عند القراءة من هذا القبيل وتخصيص

لطفه تعالى بخلقه انه يرسل اليهم رسلا منهم بلغاتهم ليفهموا ما يريدون وما أرسلوا به اليهم كما روى الامام أحمد حدثنا وكيع عن عمر بن ذر قال قال مجاهد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث الله عز وجل نبيا ابلاغة قومه وقوله فيضل الله من يشاء اى من يشاء بعد البيان واقامة الحججة الحجة يضل تعالى من يشاء على وجه الهدى ويهدى من يشاء الى الحق وهو الذى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن الحكيم فى افعاله فضل من يستحق الاضلال ويهدى من هو أهل لذلك وقد كانت هذه سنته فى خلقه انه ما بعث نبيا فى أمة الا ان يكون بلغتهم فاختص كل نبي بالبلاغ رسالته الى أمته دون غيرهم واختص محمد بن عبد الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعموم الرسالة الى سائر الناس كما ثبت في الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأدخلت لي الجنة وللمؤمنين في ذلك لايات لكل صبار شكور) يقول تعالى (٢٧٦) كما أرسلناك يا محمد وأزلاً علينا الكتاب لتخرج الناس كلهم بدعهم

الى الخروج من الظلمات الى النور كذلك أرسلنا موسى الى بني اسرائيل بآياتنا قال مجاهد هي التسع الآيات أن أخرج قومك من الظلمات أي أمرناه قائلين له أخرج قومك من الظلمات الى النور أي ادعهم الى الخير ليخرجوا من ظلمات ما كانوا فيه من الجهل والضلال الى نور الهدى ونصر الايمان وذكرهم بآيات الله أي بآياته ونعمه عليه - ثم في آخره آياتهم من أسرف فرعون وقهره وظلمه وحشمه وانجائه اياهم من عدوه - وفلقه لهم البحر وتظليله اياهم الغمام وانزاله عليهم المن والسوى الى غير ذلك من النعم قال ذلك مجاهد وقتادة وغير واحد وقد ورد في الحديث المرفوع الذي رواه عبد الله ابن الامام أحمد بن حنبل في مسنده أبيه حيث قال حدثني يحيى بن عبد الله مولى بني هاشم حدثنا محمد بن أبان الجعفي عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير وابن أبي حاتم عن حديث محمد بن أبان به ورواه عبد الله ابنه أيضا عن ابني ابن كعب رفعه في قوله وذكرهم بآيات الله قال بنعم الله ورواه ابن جرير

قراءة القرآن من بين الاعمال الصالحة بالاستعانة عند ارادتها الله بنسبه على انها سائر الاعمال الصالحة عند ارادتها أهم لأنه اذا وقع الامر بها عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه كانت عند ارادته غيره أولى كذا قيل وتوجه الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للاشعار بان غيره أولى منه بفعل الاستعانة لأنه صلى الله عليه وآله وسلم اذا أمرهم بالدفع وسأوس الشيطان مع عصيته فكيف بسائر أمته قال السيوطي في الآية أي قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم انتهى وهذا بيان للافضل والافضل السنة يحصل بأي صيغة كانت من صيغ الاستعانة وقد ذهب الجمهور الى ان الامر في الآية للندب وروى عن عطاء الجواب أخذ بظاهر الامر والضمير في (انه) للشأن وللشيطان (ليس له سلطان) أي تسلط لتعليل لمخدوف هو جواب الامر بتقديره فان استعذت كقمت شره (على) اغواء (الذين آمنوا) وحكي الواحدى عن جميع المفسرين انهم فسر والسلطان بالحجة وقالوا المعنى ليس له حجة على المؤمنين في اغوائهم ودعائهم الى الضلالة (وعلى ربهم يتوكلون) أي يفوضون أمورهم اليه في كل قول وفعل فان الايمان بالله والتوكل عليه يمنع الشيطان من وسوسته لهم وان وسوس لاحد منهم لا تؤثر فيه وسوسته وهؤلاء الجامعون بين الايمان والتوكل هم الذين قال فيهم ابليس الاعداء منهم المخلصين وقال الله فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ثم حصر سبحانه سلطان الشيطان فقال (انما سلطانه) أي تسلطه (على) اغواء (الذين يتولونه) أي يتخذونه وليا ويطيعونه في وسوسته يقال توليته اذا أطعته وتوليت عنه اذا أعرضت عنه وهذا مقابل لقوله وعلى ربهم يتوكلون (والذين هم به) أي بالله والباء التبعذية (مشركون) وقيل الضمير يرجع الى الشيطان والباء للسببية أي والذين هم من أجله بسبب وسوسته مشركون بالله وهذا مقابل لقوله على الذين آمنوا (واذا بدلنا آية مكان آية) هذا شروع منه سبحانه في حكاية شبهة كفرية ورفعهاموعنى التبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها باخرى غيرها وهو نسخها بآية سواها قال مجاهد هو كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها لخلق وقد تقدم الكلام على النسخ في البقرة (والله أعلم بما ينزل) اعتراض دخل في الكلام أي انه أعلم بما ينزل من النسخ وما هو أصح خلقه وما يغير وما يبدل من أحكامه وهذا نوع توبيخ وتقرير لل كفر وقيل

موقوفا وهو أشبه وقوله ان في ذلك لايات لكل صبار شكور أي فيما صنعنا باولينا بني اسرائيل حين أنقذناهم من يد فرعون وأنجيناهم مما كانوا فيه من العذاب المهيئ لعبارة لكل صبار أي في الضراء شكور أي في السراء كما قال قتادة نعم العبد عبد اذا ابتلى صبر واذا أعطى شكر كذا جاء وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان أمر المؤمن كله عجب لا يقضى الله له قضاء الا كان خيرا له ان أصابته ضراء صبر فكان خيرا له وان أصابته سراء شكر كان خيرا له (واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء

من ربكم عظيم واذا تأذن ربكم اثنى شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد يقول تعالى محراب عن موسى حين ذكر قومه بايام الله عندهم ونعمه عليهم اذا انجهاهم من آل فرعون وما كانوا يسومونهم به من العذاب والاذلال حيث كانوا يذبحون من ابناءهم ويتركون اناهم فانقذهم الله من ذلك وهذه نعمة عظيمة ولهذا قال وفي ذالكم بلا من ربكم عظيم أي نعمة عظيمة منهم عليكم في ذلك انتم عاجزون عن القيام بشكرها وقيل وفيما كان يصنعه بكم قوم فرعون من تلك الافاعيل بلا أي اختبار عظيم ويحتمل ان يكون (٢٧٧) المراد هذا وهذا والله أعلم كقوله تعالى

وبلوناهم بالحسنات والسيئات
لعلهم يرجعون وقوله واذا تأذن
ربكم أي اذنكم وأعلمكم بوعده
لكم ويحتمل ان يكون المعنى واذا
أقسم ربكم وألى بعزته وجلاله
وكبريائه كقوله تعالى واذا تأذن ربك
ليبعثن عليهم ليوم القيامة وقوله
لازيدنكم أي اثنى شكرتم نعمتي
عليكم لازيدنكم منها ولئن كفرتم
أي ككفرتم النعم وسوءتوها
وبعدتوها ان عذابي لشديد
وذلك بسلبها عنهم وعقابه اياهم على
كفرها وقد جافى الحديث ان
العبد يحرم الرزق بالذنب يصيبه
وفي المسند ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم مرتبه سائل فاعطاه قرة
فستخطها ولم يقبلها ثم مر به آخر
فاعطاه اياها فقبلها وقال قرة من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له
باربعين درهما أو كما قال الامام
أحمد حدثنا أسود حدثنا عمارة
الصدي لاني عن ثابت عن أنس قال
أتى النبي صلى الله عليه وسلم سائل
فامر له بقرة فلم يأخذها أو وحش
بها قال وأناه آخر فامر له بقرة فقال
سبحان الله قرة من رسول الله صلى

الجله حالية وليس بظاهر وجواب اذا قوله (قالوا) أي كفار قريش الجاهلون بالحكمة في
النسخ (أما أنت) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (مفتري) أي كاذب محتمق على الله فتقول
عليه بما لم يقل حيث تزعم انه أمرك بشئ ثم تزعم انه أمرك بخلافه فرد الله سبحانه عليهم
بما يفيد جهالهم فقال (بل أكرههم لا يعلمون) شيأ من العلم أصلا أولا يعلمون حقيقة
القرآن وهوانه اللفظ المنزل من عند الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا لعجز بسورة
منه المتعبد بتلاوته أولا يعلمون بالحكمة في النسخ فانه مبني على المصالح التي لا يعلمها الا الله
سبحانه فقد تكون في شرع هذا الشئ مصلحة موقفة بوقت ثم تكون المصلحة بعد ذلك
الوقت في شرع غيره وفيه التخفيف على العباد ولولا انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعرفوا
ان ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق واللطيف ثم بين سبحانه لهؤلاء المعترضين على
حكمة النسخ الزاعمين ان ذلك لم يكن من عند الله وان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
اقتراه فقال (قل نزل) أي القرآن المدلول عليه بذكر الآية (روح القدس) بضم الدال
وسكونها سبع عيتان والقدس التطهير والطهارة والمعنى نزل الروح المطهر من ادناس
البشرية وهو جبريل عليه السلام فهو من اضافة الموصوف الى الصفة كما يقال حاتم
الجود وطلحة الخير (من ربك) أي ابتداء تنزيله من عنده سبحانه (بالحق) أي متلبسا
بكونه حقا ثابتا بالحكمة بالغة (ليثبت الذين آمنوا) على الايمان فيقولون كل من الناسخ
والمسوخ من عند ربنا ولا نهم أيضا اذا عرفوا ما في النسخ من المصالح ثبتت اقدامهم على
الايمان ورسخت عقائدهم وقرئ من الاثبات (وهدي وبشرى للمسلمين) معطوفان
على محل ليثبت أي تثبتا لهم وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول اضداد هذه الخصال
لغيرهم ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبههم فقال (ولقد نعلم) علمنا مستمرا (انهم يقولون
انما يعلمه بشر) وليس هو من عند الله كما هو زعمهم واللام هي الموطئة أي والله لقد نعلم ان
هؤلاء الكفار يقولون انما يعلم محمد القرآن بشر من بني آدم غير ملك وقد اختلف أهل العلم
في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه ما زعموا ف قيل هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه جبر
وكان نصرانيا حاد ااروميا فاسلم وكان قريش اذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أخبارا اقروا الاولي مع كونه أميا قالوا انما يعلمه جبر وقيل اسمه عايش أو يعيش عبد لبي
الحضرمي وكان يقرأ الكتب الاجمية وقيل غلام لبي عامر بن لؤي وقيل عنوا سلمان

الله عليه وسلم فقال للجارية اذهبي الى ام سلمة فاعطيه الاربعين درهما التي عندها تفرد به الامام أحمد وعمار بن زاذان وثقة ابن حبان
واحمد ويعقوب بن عثمان وقال ابن معين صالح وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ليس بالمتين وقال
البخاري ربما يضرب في حديثه وعن أحمد ايضا انه قال روي عنه احاديث منكورة وقال ابوداود ليس بذلك وضعفه الدارقطني وقال
ابن عدي لا بأس به ممن يكتب حديثه وقوله تعالى وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد اي هو غني
عن شكر عباده وهو الحميد المجود وان كفره كفره كقوله ان تكفروا فان الله غني عنكم الآية وقوله فكفروا وتولوا واستغنى الله

والله غنى حميد وفي صحيح مسلم (١) عن أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روي عنه عن ربه عز وجل انه قال يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا دخل البحر فسبحانه وتعالى الغنى الحميد (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح (٢٧٨) وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا

أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتنا به وإنا لنافئ شاك مما تدعونا إليه مريب) قال ابن جرير هذا من تمام قول موسى لقومه يعني وتذكاره إياه بأيام الله باستقامته من الأمم المكذبة بالرسول وفيما قال ابن جرير تطروا وظاهر انه خبر مستأنف من الله تعالى لهذه الأمة فانه قد قيل ان قصة عاد وثمود ليست في التوراة فلو كان هذا من كلام موسى لقومه لقصة عليهم ولا شك أن تكون هاتان القصتان في التوراة والله أعلم وبالجملة قاله تعالى قد قص عينا خبر قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم المكذبة بالرسول مما لا يحصى عدده إلا الله عز وجل أنتم رسلهم بالبينات أي بالحجج والدلائل الواضحات الباهرات القاطعات وقال ابن اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله انه قال في قوله لا يعلمهم إلا الله كذب النسابون وقال عروة ابن الزبير ما وجدنا أحدا يعرف ما بعد معد بن عدنان وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف المفسرون في معناه قيل معناه أنهم أشاروا إلى أفواه الرسل بأمر ونهيم بالسكوت عنهم لما دعواهم إلى الله عز وجل وقيل بل وضعوا أيديهم على أفواههم تكذيبا لهم وقيل بل هو عبارة عن سكوتهم عن جواب الرسل وقال مجاهد موصلة ومحمد بن كعب وقتادة معناه أنهم كذبوهم وردوا عليهم قولهم بأفواههم قال ابن جرير وتوجيه ان في هذا معنى الباطل وقد سمع من العرب أذخلك الله بالجنة يعنون في الجنة وقال الشاعر وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * ولكنني عن سفيس لست أرغب يريد أرغب بها قلت يؤيد قول مجاهد تفسيره بتمام الكلام قالوا إنا كفرنا بما أرسلتنا به وإنا لنافئ شاك مما تدعونا إليه مريب فكأن هذا تفسير لمعنى فردوا أيديهم في أفواههم وقال سفيان الثوري واسير السبل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله

أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتنا به وإنا لنافئ شاك مما تدعونا إليه مريب) قال ابن جرير هذا من تمام قول موسى لقومه يعني وتذكاره إياه بأيام الله باستقامته من الأمم المكذبة بالرسول وفيما قال ابن جرير تطروا وظاهر انه خبر مستأنف من الله تعالى لهذه الأمة فانه قد قيل ان قصة عاد وثمود ليست في التوراة فلو كان هذا من كلام موسى لقومه لقصة عليهم ولا شك أن تكون هاتان القصتان في التوراة والله أعلم وبالجملة قاله تعالى قد قص عينا خبر قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم المكذبة بالرسول مما لا يحصى عدده إلا الله عز وجل أنتم رسلهم بالبينات أي بالحجج والدلائل الواضحات الباهرات القاطعات وقال ابن اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله انه قال في قوله لا يعلمهم إلا الله كذب النسابون وقال عروة ابن الزبير ما وجدنا أحدا يعرف ما بعد معد بن عدنان وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف المفسرون في معناه قيل معناه أنهم أشاروا إلى أفواه الرسل بأمر ونهيم بالسكوت عنهم لما دعواهم إلى الله عز وجل وقيل بل وضعوا أيديهم على أفواههم تكذيبا لهم وقيل بل هو عبارة عن سكوتهم عن جواب الرسل وقال مجاهد موصلة ومحمد بن كعب وقتادة معناه أنهم كذبوهم وردوا عليهم قولهم بأفواههم قال ابن جرير وتوجيه ان في هذا معنى الباطل وقد سمع من العرب أذخلك الله بالجنة يعنون في الجنة وقال الشاعر وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * ولكنني عن سفيس لست أرغب يريد أرغب بها قلت يؤيد قول مجاهد تفسيره بتمام الكلام قالوا إنا كفرنا بما أرسلتنا به وإنا لنافئ شاك مما تدعونا إليه مريب فكأن هذا تفسير لمعنى فردوا أيديهم في أفواههم وقال سفيان الثوري واسير السبل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله (١) قوله وفي صحيح مسلم الخ الموجود هنا بعض الحديث

كذبهم ولما ذكر سبحانه جوابهم وبخهم وهددهم فقال (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي لا يصدقون بها في علم الله (لا يهديهم الله) إلى الحق الذي هو سبيل النجاة هداية

فردوا أيديهم في أفواههم قال عضو عليهم اغيظوا وقال شعبة عن أبي اسحق عن أبي هبيرة بن مريم عن عبد الله انه قال ذلك أيضا وقد اختاره عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فوجه ابن جرير مختاراه بقوله تعالى عن المنافقين وإذا خلوأعضوا عليكم الانامل من الغيظ وقال العوفي عن ابن عباس سمعوا كلام الله عجبوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم وقالوا انا كفرناجبا أرسلتم به الآية يقولون لا نصدقكم فيما جئتم به فان عندنا فيه شك اقويا (قالت رسلهم في الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا (٢٨٩) تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا

فأتوا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عين على من يشاء من عباده وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا ان لا توكل على الله وقد هدانا سبيلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليستوكل المتوكلون) يخبر تعالى عما دار بين الكفار وبين رسلهم في المجادلة وذلك أن أمهم لما واجهوهم بالشك فيما جاؤا به من عبادة الله وحده لا شريك له قالت الرسل في الله شك وهذا يحتمل شيئين أحدهما في وجوده شك فان الفطر شاهدة بوجوده ومجبولة على الاقرار به فان الاعتراف به ضروري في الفطر السليمة ولكن قد يعرض لبعض الفطر شك واضطراب فيحتاج الى النظر في الدليل الموصل الى وجوده ولهذا قالت لهم الرسل ترشدكم الى طريق معرفته بانه فاطر السموات والارض الذي خلقهما واتبعدعهما على غير مثال سبق فان شواهد الحدوث والخلق والتسخير ظاهر عليهم ما فلا بد لهم من صانع وهو الله لا اله الا هو خالق كل شيء والله ومليك والمعنى الثاني في

موصلة الى المطلوب لما علم من شقاوتهم (ولههم في الآخرة عذاب أليم) بسبب ما هم عليه من الكفر والتكذيب بآيات الله ثم لما وقع منهم نسبة الافتراء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رد عليهم بقوله (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فكيف يقع الافتراء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو رأس المؤمنين بها والداعين الى الايمان بها وهؤلاء الكفار هم الذين لا يؤمنون بهم افترى الكذب قال الزجاج المعنى انما يفترى الكذب الذين اذاروا والآيات التي لا يقدر عليها الا الله كذبوا بها هؤلاء كذب الكذبة ثم سماهم الكاذبين فقال (وأولئك) المتصفون بذلك (هم الكاذبون) أي ان الكذب نعت لازم لهم وعادة من عاداتهم فهم الكاملون في الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيبهم بآيات الله وقولهم انما يعلمه بشر والتأكيد بالتكرار وان وغيرهما رد القول لهم انما أنت مفتر (من كفر بالله من بعد ايمانه) أي تلفظ وتكلم بالكفر أو فعل كفر سواء كان مختارا في ذلك أو مكرها عليه فالاستثناء في قوله (الامن) كرهه وقلبه مطمئن بالايمان متصل وقال القرطبي أجمع المفسرون وأهل العلم على ان من أكرهه على الكفر حتى خشى على نفسه القتل انه لا اثم عليه ان كفر وقلبه مطمئن بالايمان ولا تين منه زوجه ولا يحكم عليه بحكم الكفر وحكي عن محمد بن الحسن انه اذا ظهر الكفر كان مرتدافي الظاهر وفيما بينه وبين الله على الاسلام وتين منه امراته ولا يصلي عليه ان مات ولا يرث أباه ان مات مسلما وهذا القول مردود على قائله مندفع بالكتاب والسنة وذهب الحسن البصري والاوزاعي والشافعي وسحنون الى ان هذه الرخصة انما جاءت في القول وامافي الفعل فلا رخصة مثل ان يكره على السجود لغير الله ويدفعه ظاهر الآية فانها عامة فيمن أكرهه من غير فرق بين القول والفعل كما تقدم والمعنى الامن كفر باكره والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تغير عقيدته أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أرا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يهاجر الى المدينة قال لا صحابة تفروا عني فمن كانت به قوة فليمتأخر الى آخر الليل ومن لم تكن به قوة فليذهب أول الليل فاذا سمعتم بي قد استقرت لي الارض فالحقوا بي فاصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قريش كانت أسأت فاخذهم المشركون وأبوجهل فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم

قولهم في الله شك أي في الهيئته وتفرده بوجوب العبادة له شك وهو الخالق لجميع الموجودات ولا يستحق العبادة الا هو وحده لا شريك له فان غالب الاحم كانت مقرة بالصانع ولكن تعبد معه غيره من الوسائط التي يظنونها تنفعهم أو تقربهم من الله زلفى وقالت لهم رسلهم الرسل تدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم أي في الدار الآخرة ويؤخركم الى أجل مسمى يتبعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله الآية فقالت لهم الاحم محاجين في مقام الرسالة بعد تقدير تسليمهم المقام الاول وحاصل ما قالوه ان أنتم الا بشر مثلنا أي كيف تتبعكم بمجرد قولكم ولما نرى منكم معجزة فأتوا بسلطان مبين أي خارق نفترحه عليكم قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم أي صحيح اننا بشر مثلكم في البهية ولكن الله عين على من يشاء من عباده أي بالرسالة والنبوة وما كان لنا ان نأتيكم

بسلطان على وفق ما سألت الاباذن الله اى بعد سؤالنا اياه واذنه لانافى ذلك وعلى الله فليست كل المؤمنين اى في جميع أمورهم ثم قالت
الرسول وما لنا ان لا نتوكل على اى وما يمنعنا من التوكل عليه وقد هدا لنا الاقوام الطرق وأصحها وأبينها ولنصبرن على ما آذيتونا اى
من الكلام السيئ والافعال السخيفة وعلى الله فليست كل المتوكلون (وقال الذين كفروا الرسولهم لخبر جنسكم من أرضنا أوتلثعون
في دلتنا فأوحى اليهم ربهم انهم لم يكن الظالمين ولنسكنكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيدوا استفتحوا وخاب
كل جبار عنيد من وراء جهنم ويسقى من ماء (٢٨٠) صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو

يلبسونها اياه فاذا ألبسوها اياه قال أحداً واحداً ما خباب جعلوا يجرونه في الشوك وأما
عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم ثم تقية وأما الجارية فوجدتها أربعة أو ثمانية مداه
فادخل الحربة في قلبها حتى قتلها ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلحقوا برسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فآخبروه بما هم واشتد على عمار الذي كان تكلم بدفع لرسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كيف كان قلبك حين قلت أكان منشراً بالذى قلت أم لا قال
لا فانزل الله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان وقيل نزلت في أناس من أهل مكة وقيل
نزلت في جابر مولى عاصم بن الحضرمي أكرهه سيده على الكفر والاول اولى والحق ان
الآية عامة في كل من أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصاً وفيه
دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن) الاستدراك واضح لان قوله الامن أكره
قد يسبق الوهم الى الاستثناء مطلقاً فاستدرك هذا وقوله مطمئن لا ينفي ذلك الوهم (من)
موصولة أو شرطية والاول اولى (شرح بالكفر صدرنا) أى اختاره ورضى به وطابت به
نفسه (فعليهم) فيه مراعاة معنى من ولوراحى لفظها لا فرد وقال فعليه (غضب من الله
ولهم عذاب عظيم) في الآخرة عن ابن عباس قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه
حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكروا آلهتهم بخير فتركوه فلما أتى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال ما وراءك قال شرماتركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير قال
كيف تجد قلبك قال مطمئناً بالايمان قال ان عادوا فعد فنزلت الامن أكره الخ قال فذلك
عمار بن ياسر ولكن من شرح بالكفر صدرنا عبد الله بن أبي سرح أخرجه البيهقي والحاكم
وصححه وفي الباب روايات مصرحت بأنهم نزلت فيه وعن محمد بن سيرين قال نزلت هذه
الآية في عياش بن أبي ربيعة وعن ابن عباس قال هو عبد الله بن أبي سرح الذي كان
يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فآذاه الشيطان فلحق بالكفر فمر به النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ان يقتل يوم فتح مكة فاستجار له عثمان بن عفان فاجاره النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وعن الحسن وعكرمة مشهورة وليس بعد هذا الوعيد العظيم وهو الجمع
للمرتدين بين غضب الله وعظيم عذابه وعيد (ذلك) اى الكفر بعد الايمان والوعيد
بالغضب والعذاب (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) اى ذلك بسبب تأثيرهم للحياة الدنيا الفانية
(على الآخرة) الباقية الدائمة (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) في علمه الى الايمان به

بميت ومن وراءه عذاب غليظ) يخبر
تعالى بما وعدت به الامم الكافرة
رسولهم من الاخراج من الارض
والنفي من بين أظهرهم كما قال قوم
شعيب له ولئن آمنا به لنخرجنك
يا شعيب والذين آمنوا معك من
قريتنا الآية وكما قال قوم لوط
أخرجوا آل لوط من قريتهم الآية
وقال تعالى اخبارا عن مشركي
قريش وان كادوا ليستفزونك من
الارض ليخرجوك منها واذ ايلبسون
خلافك الا قليلا وقال تعالى واذ
يكررك الذين كفروا ليثبتوك أو
يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون
ويمكر الله والله خير الماكرين وكان
من صنعه تعالى انه أظهر رسوله ونصره
وجعل له بسبب خروجه من مكة
أنصاراً وأعواناً وجنداً يقاتلون في
سبيل الله تعالى ولم يزل يرقبه تعالى
من شئ الى شئ حتى فتح له مكة التي
أخرجته ومكان فيها وأرغم أنوف
أعدائه منهم ومن سائر أهل الارض
حتى دخل الناس في دين الله أفواجا
وظهرت كلمة الله ودينه على سائر
الاديان في مشارق الارض ومغاربها

في أيسر زمان ولهذا قال تعالى فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكنكم الارض من بعدهم وكما
قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله
قوى عزيز وقال تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك اى وقول موسى اقوم الله استعينوا بالله واصبروا وان الارض لله
يوزنها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقال تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي
باركنا فيها وسمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقوله ذلك لمن
خاف مقامى وخاف وعيد اى وعيدى لمن خاف مقامى بين يدي يوم القيامة وخف من وعيدى وهو تخوفى وعذابى كما قال تعالى

فأما من طغي وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى وقال لمن خاف مقام ربه جنتان وقوله واستفتحوا أي استنصرت الرسل ربها على قومها قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم استفتحوا الأئمة على أنفسهم كما قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ويحتمل ان يكون هذا مراداً وهذا مراداً كما انهم استفتحوا على أنفسهم يوم بدر واستفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنصر وقال الله تعالى للمشركين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم الآية والله أعلم وخاب كل جبار عنيد أي متجبر في نفسه عنيد (٢٨١) معاند للحق كقوله تعالى القيافي جهنم كل كفار

عنيد مناع للخير عنيد مررب الذي جعل مع الله الهات آخر فالقيامة في العذاب الشديد وفي الحديث انه يؤتى بجهنم يوم القيامة فتنادي الخلائق فتقول اني وكنت بكل جبار عنيد الحديث خاب وخسر حين اجتهد الانبياء في الابتغال الى ربها العزيز المقدر وقوله من وراءه جهنم وراءه ما يعني امام كقوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان ابن عباس يقرأها وكان امامهم ملك أي من وراء الجبار العنيد جهنم أي هي له بالمرصاد يستكنها اخلاص يوم المعاد ويعرض عليها غدو وعشيا الى يوم التناد ويسقي من ماء صديد أي في النار ليس له شراب الا من جيم وغساق فهذا في غاية الحرارة وهذا في غاية البرد والنبت كما قال هذا فليذوقوه جيم وغساق وآخر من شكله أزواج وقال مجاهد وعكرمة الصديد من القيح والدم وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه وجلده وفي رواية عنه الصديد ما يخرج من جوف الكافر قد خالط القيح والدم وفي حديث شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد بن السكن قالت قلت

ولا يصعهم من الزيع ثم وصفهم بقوله (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الاوصاف القبيحة (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وبصارهم) فلم يفهموا المواعظ ولا سمعوها ولا أبصروا الآيات التي يستدل بها على الحق وقد سبق تحقيق الطبع في أول البقرة ثم أثبت لهم صفة نقص غير الصفة المتقدمة فقال (وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم من العذاب في الآخرة وضمير الفصل يفيد انهم متساهون في الغفلة اذ لا غفلة أعظم من غفلتهم هذه (الاجرم) قد تقدم تحقيق الكلام في معناها أي حقاً (انهم في الآخرة هم الخاسرون) أي الكاملون في الخسران البالغون الى غاية منه ليس فوقها غاية لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم والموجب لخسرانهم ان الله وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا الرابعة انهم حرّمهم الله من الهداية الخامسة انه طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين (ثم ان ربك للذين هاجروا) من دار الكفر الى دار الاسلام وخبر ان محذوف أي لغفور رحيم وقيل الخبر هو الذين هاجروا أي ان ربك لهم بالولاية والنصرة لا عليهم وفيه بعد قال في الكشف ثم ههنا للدلالة على تباعد حال هؤلاء يعني الذين نزلت الآية فيهم عن حال أولئك وهم عمار وأصحابه ويدل على ذلك ما روي انه نزلت في ابن أبي السرح قال ابن عباس كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فنزلت فيهم هذه الآية فكتبوا بذلك اليهم أن الله قد جعل لكم نحر جافا فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلهم فبقي من نجي وقتل من قتل (من بعد ما قتلوا) أي قتلهم الكفار بتعذيبهم لهم ليرجعوا في الكفر وقرئ فتنبوا على البناء للفاعل وهي سبعة أيضاً أي للذين قتلوا المؤمنين وعذبوهم على الاسلام (ثم جاهدوا) في سبيل الله (وصبروا) على ما أصابهم من الكفار وعلى ما يلقيه من مشاق التكليف (ان ربك من بعدها) أي من بعد الفتنة التي قتلوها أو بعد المهاجرة أو الجهاد أو الصبر أو جيم ذلك (لغفور رحيم) أي كثير الغفران والرحمة لهم ومعنى الآية على قراءة البناء للفاعل واضح ظاهر أي ان ربك لهؤلاء الكفار الذين قتلوا من أسلم وعذبوهم ثم جاهدوا وصبروا والغفور رحيم وأما على قراءة البناء للمفعول وهي قراءة الجمهور فالعنى ان هؤلاء المقومين الذين تكلموا بالكلمة الكفر مكرهين وصدورهم غير منسححة

(٣٦ فتح البيان خامس) يارسول الله ما طينة الخبال قال صديد أهل النار وفي رواية عصاة أهل النار وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق انبا ناعبد الله انبا ناصفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بشر عن أبي امامة رضی الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يسقي من ماء صديد يجبرعه قال يقرب اليه فيتكرهه فاذا ذاق منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله تعالى وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه الآية وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن المبارك بن زرواه وهو ابن أبي حاتم من حديث ببيعة بن الوليد عن صفوان بن عمرو بن

وقوله يتجرعه أي يتغصصه ويتكرهه أي يشربه قهرا لا يضعه في فيه حتى يضربه الملك بطراق من حديد كما قال تعالى ولهم مقامع من حديد ولا يكاد يسيغه أي يردده لسوء طعمه ولونه وريحه وحرارته أو برده الذي لا يستطاع وبأية الموت من كل مكان أي يألمه جميع بدنه وجوارحه وأعضائه قال عمرو بن ميمون من كل عظم وعصب وعرق وقال عكرمة حتى من أطراف شعره وقال إبراهيم التيمي من موضع كل شعرة أي من جسده حتى من أطراف شعره وقال ابن جرير وبأية الموت من كل مكان أي من أمامه وخلفه وفي رواية وعن عيينة وشماله ومن فوقهم ومن (٢٨٢) تحت أرجلهم ومن سائر أعضائه جسده وقال الضحاك عن ابن عباس وبأية

الموت من كل مكان قال أنواع العذاب الذي يعذبه الله بها يوم القيامة في نار جهنم ليس منها نوع الأياتية الموت منه لو كان يموت ولكن لا يموت لأن الله تعالى قال لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها ومعنى كلام ابن عباس رضي الله عنه أنه ما من نوع من هذه الأنواع من العذاب إلا إذا ورد عليه اقتضى أن يموت منه لو كان يموت ولكنه لا يموت ليخلد في دوام العذاب والنكال ولهذا قال وبأية الموت من كل مكان وما هو بعمت وقوله ومن وراءه عذاب غليظ أي وله من بعده هذه الحال عذاب آخر غليظ أي مؤلم صعب شديد أغلظ من الذي قبله وادهى وأمر وهذا كما قال تعالى عن شجرة الزقوم أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعها كأنه رؤس الشياطين فانهم لا يكلون منها فاللون منها البطون ثم إن لهم عليها الشوبان جحيم ثم إن مرجعهم إلى الجحيم فأخبر أنهم تارة يكونون في كل زقوم وتارة في شرب جحيم وتارة يردون إلى جحيم عذاب الله من ذلك وهكذا قال تعالى هذه جهنم التي يكذب

للكفر إذا صلت أعمالهم وجاهدوا في الله وصبروا على المسكاره لغفور لهم رحيم بهم وأما إذا كان سبب الآتية هو هذا عبد الله بن أبي سرح الذي ارتد عن الإسلام ثم رجع بعد ذلك إليه فالمعنى أن هذا المفتون في دينه بالردة إذا أسلم وجاهد وصبر فالتة غفور له رحيم به (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) أي تخصم وتسمي في خلاصها وقد استشكل إضافة ضمير النفس إلى النفس ولا بد من التغير بين المضاف والمضاف إليه وهو واجب بالمراد بالنفس الأولى جله بدن الإنسان وبالنفس الثانية الذات فكأنه قيل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لا يمه غيره هابل يقول نفسي نفسي ومعنى الجادلة عنها الاعتذار بما لا يقبل منه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من المعاذير الكاذبة فهو مجادل ومخاصم عن نفسه لا يتفرغ لغيرها يوم القيامة (وتوفي كل نفس) جزاء (ما عملت) في الدنيا من خير أو شر (وهم لا يظلمون) من جزاء أعمالهم بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة أو نقصان (وضرب الله مثلا قرية) قد قدمنا أن ضرب مضمين معنى جعل ولذا عدى إلى مفعولين قد اختلف المفسرون هل المراد بهذه القرية قرية معينة أو المراد قرية غير معينة قال الزمخشري بل كل قوم أنعم الله عليهم فابطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فانزل الله بهم عقوبته ونحوه في البيضاوي قال القرطبي أنه مثل مضر وب لا قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى فيجوز أن تراد قرية مقدرة على هذه الصفة ويجوز أن تكون في قرى الأولى قرية كانت هذه حالها فضر بها الله مثلا لمكة اندار من مثل عاقبتهم وأذهب إلا كثرون إلى الأولى وصرحوا بانها مكة وذلك لما دعا عليهم رسول الله صلى الله وآله وسلم وقال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلوا بالقحط حتى أكلوا العظام والثاني أرجح لأن تنكير قرية يفيد ذلك ومكة تدخل في هذا العموم البدلي دخولا أو لا وما أيضا يكون الوعيد أبلغ والمثل أكل وغير مكة مثلها وعلى فرض إرادتها في المثل انذار لغيرها من مثل عاقبتهم وعن ابن عباس قال يعنى مكة وعن عتبة بن مسعود زاد فقال لا ترى أنه قال ولا قد جاءهم رسول منهم فكذبوه قال الواقدي ذكر المشبه به ولم يذكر المشبه لوضوحه عند مخاطبة بني الأية عند عامة المفسرين نازلة في أهل مكة وما أمكنوا به من الخوف والجوع بعد الأمن والنعمة بتذكيرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتقدير الآية ضرب الله مثلا لقرية تكلم أي بين الله لها شهابا ثم وصف القرية بأنها

بها المجرمون يطوفون بينها وبين جحيم أن وقال تعالى أن شجرة الزقوم طعام الأثيم كالمهل يغلي في البطون كغلي الجحيم (كانت خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم ذائق أن انت العزيز الكريم أن هذا ما كنتم به تترون وقال أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وجحيم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم وقال تعالى هذا وان للطاغين لشرما ب جهنم يصلونها فبئس المهاده هذا فليذوقوه جحيم وغساق وآخر من شكله أزواج إلى غير ذلك من الآيات الدالة على تنوع العذاب عليهم وتكراره وأنواعه وأشكاله مما لا يحصى إلا الله عز وجل جزاء وفاؤا وماربك بظلام للعبيد (مثل الذين كفروا برهم أعمالهم كرماد اشتدت به

الريح في يوم عاصف لا يقدرُونَ مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد) هذا مثل ضربه الله تعالى لأعمال الكفار الذين عبدوا معه غيره وكتبوا رساله وبنوا أعمالهم على غير أساس صحيح فانهارت وعدموها أحوج ما كانوا اليها وقال تعالى مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم اى مثل أعمالهم يوم القيامة اذا طلبوا ثوابها من الله تعالى لانهم كانوا يحسبون انهم على شيء فلم يجدوا شيئا ولا القوا حاصلها الا كما يحصل من الرماد اذا اشتدت به الريح العاصفة في يوم عاصف اى ذى ريح عاصفة قوية فلم يقدرُوا على شيء من أعمالهم التى كسبوا فى الدنيا الا كما يقدرُونَ على جمع هذا الرماد فى هذا اليوم كقوله (٢٨٣) تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه

هباء منثورا وقوله تعالى مثل ما ننفقون فى هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرا أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكتهم وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذى ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فتهلكه كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين وقوله فى هذه الآية ذلك هو الضلال البعيد اى سعيهم وعملهم على غير أساس ولا استقامة حتى فقدوا ثوابهم أحوج ما كانوا اليه ذلك هو الضلال البعيد (الم تر ان الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) يقول تعالى مخبرا عن قدرته على معاد الابدان يوم القيامة بانه خلق السموات والارض التى هى أكبر من خلق الناس أفليس الذى قدر على خلق هذه السموات فى ارتفاعها واتساعها وعظمتها وما فيها من الكواكب والنوابت والسيارات

(كانت آمنة) غير خائفة (مطمئنة) غير منزعجة أى لا يخاف أهلها ولا ينزعجون وعن ابن شهاب قال القرية التى كانت آمنة مطمئنة هى يثرب قلت ولا أدري اى دليل على هذا التعيين ولا أى قرية قامت له على ذلك ومتى كفرت دار الهجرة وتمسكن الانصار بانعم الله وأى وقت اذا قها الله لباس الجوع والخوف وهى التى تنفى خبتها كما ينفى الكبر خبث الحديد كما صح ذلك عن الصادق المصدوق وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون (يا أيها رزقها) أى ما يرتزق به أهلها (رغدا) أى واسع يقال رغدا العيش بالضم رعادة اتسع ولان فهو رغدا ورغدا ورغدا ورغدا من باب تعب لغة فهو راغد وهو فى رغد من العيش أى رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصبوا والرغد الزبد (من كل مكان) من الامكنة التى يجب ما فيها اليها أى من نواحيها من البر والبحر (فكفرت) أى كفر أهلها (بانعم الله) التى أنعم بها عليهم وهى جمع نعمة كالاشد جمع شدة وقيل كالادرع جمع درع على ترك الاعتدال ابتداء وقيل جمع نعم مثل بؤس وبؤس ويحتمل انه جمع نعماء بفتح النون والمد وهى بمعنى النعمة وهذه الكفر منهم هو كفرهم بالله سبحانه وتكذيب رساله (فاذا قها الله) أى أهلها (لباس الجوع والخوف) أى أثرهما ففقدوا وسبع سنين وسمى ذلك لباسا لانه يظهر به عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الاذاقة وأصلها الذوق بالقلم ثم استعيرت لمطلق الاصال مع انبائها بشدة الاصابة لمافيهما من اجتماع الادراكين ادراك اللبس والذوق روى ان ابن الراوندى الزنديق قال لابن الاعرابى امام اللغة والادب هل يذاق اللباس فقال له ابن الاعرابى لا بأس أيها النسئناس هب ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم لما كان نبيا أما كان عربيا كأنه طعن فى الآية بان المناسبات يقال فكساها الله لباس الجوع أو فاذا قها الله طعم الجوع فرد عليه ابن الاعرابى وقد أجاب علماء البيان ان هذا من تجريد الاستعارة وذلك انه استعار اللباس لما عشى الانسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ثم ذكر الوصف ملائمة الاستعارة وهو الجوع والخوف لان اطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضرب واذا قه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت مرشحة قيل وترشيع الاستعارة وان كان

والحركات المختلفة والايات الباهرات وهذه الارض بما فيها من مهاد ووهاد وأوتاد وبرارى وصحارى وقفار وبحار وأشجار ونبات وحيوان على اختلاف أصنافها ومنافعها واشكالها وألوانها أولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على ان يحيى الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال تعالى أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا

ان يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وقوله ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز نأى بعظيم ولا تمتنع بل هو سهل عليه اذا خالفتم أمره كما قال وان تقولوا يستمدل قومنا غيركم ثم لا يكونوا أمنا لكم وقال بأنهم الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وقال ان يشأ يذهبكم ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا (وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا (٢٨٤) ما لنا من محيص) يقول تعالى وبرزوا أي برزت الخ لائق كلها برها

وفاجرها لله الواحد القهار أي اجتهعوا له في برز من الارض وهو المكان الذي ليس فيه شيء يستتر احدا فقال الضعفاء وهم الاتباع لقادتهم وسادتهم وكبرائهم الذين استكبروا عن عبادة الله وحده لا شريك له وعن موافقة الرسل فقالوا اللهم انا كنا لكم تبعا أي همما أمرتونا ان نفركنا وفعلنا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء أي فهل تدفعون عنا شيئا من عذاب الله كما كنتم تعدوننا وتعتونا فقال القادة لهم لو هدانا الله لهديناكم وما يكن حق علينا قول ربنا وسبق فينا وفيكم قدر الله وحقت كلمة العذاب على الكافر ين سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص أي ليس لنا خلاص مما نحن فيه ان صبرنا عليه

أوجز عنا منه قال عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم ان أهل النار قال بعضهم لبعض تعالوا فإنا أدرك أهل الجنة الجنة ييكأهم ونضر عنهم الى الله عز وجل تعالوا إنك وتضرع الى الله ففعلوا فلما رأوا أنه لا ينفعهم قالوا انما أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر تعالوا حتى نصبر فصبروا صبر الميز مثل فلم ينفعهم ذلك فعند ذلك قالوا

مستحسنان من جهة المبالغة الا ان للتجريد ترجيحا من حيث انه روى جانب المستعارة فازداد الكلام وضوحا قال الرازي والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبهه المذوق وحالة تشبهه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قها والتقدير ان الله عرفها لباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بلفظ الاذاقة وأصل الذوق بالقم ثم قد يستعار في موضع وضع التعريف والاختيار قال الشاعر

ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها * وسيق آلينا عذيبا وعذابها

أو يحمل اللبس على المماسه أي فاذا قها الله مساس الجوع (بما كانوا يصنعون) أي فعلنا بهم ما فعلنا بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجه من بين أظهرهم ولم يقل صنعت لانه أراد أهل القرية قال الفراء كل الصفات أخرجت على القرية الا قوله يصنعون تنبيه على ان المراد في الحقيقة أهلها (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم) أي من جنسهم يعرفونه ويعرفون نسبه فامرهم بعبادته ففعلهم ونهاهم عما فيه ضررهم (فكذبوه) فيما جاء به (فاخذهم العذاب) النازل بهم من الله سبحانه (وهم) أي والحال انهم في حال أخذهم العذاب لهم (ظالمون) لانفسهم بايقاعها في العذاب الابدي وغيرهم بالاضرار اراهم وصدهم عن سبيل الله وهذا الكلام من تمام المثل المضروب وقيل ان المراد بالعذاب هنا هو الجوع لذى أصابهم وقيل القتل يوم بدر والاول أولى ثم لما وعظهم الله سبحانه بما ذكره من حال أهل القرية المذكورة أمرهم بان يأكلوا مما رزقهم الله من الغنائم ونحوها وقال (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) جاء بالقاء للاشعار بان ذلك متسبب عن ترك الكفر والمعنى انكم لما آمنتم وتركت الكفر فكلوا الحلال الطيب وهو الغنائم واتركوا الخبائث وهي الميتة والدم قبل الخطاب للمسلمين وبه قال جمهور المفسرين وقيل للمشر كين من أهل مكة حكامه الواحدى وغيره والاول أولى وقيل ان القاء في فكلوا داخلته على الامر بالشكر وانما دخلت على الامر بالاكل لان الأكل ذريعة الى الشكر (واشكروا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم واعرفوا حقها (ان كنتم اياه تعبدون) ولا تعبدون غيره أو ان صح زعمكم انكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادة الله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) حرم الله (ما أهل) أي مرفع الصوت (لغير الله) سواء كان صنما أو وثنا أو نصبا

سواء علينا أجزعنا أم صبرنا الآية قلت والظاهر ان هذه المراجعة في النار بعد دخولهم اليها كما قال تعالى واذا تجاجون أو في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال تعالى قال ادخلوا في ام قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كما دخلت امه لعنت اختها حتى اذا داركوا فيها جميعا قالت آخر اهلهم ولا هم ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لا خراهم فإنا كان لكم علينا من فضل فدفعوا العذاب بما كنتم تكسبون وقال تعالى ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا فإنا أضلونا

السبلار بنأتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا أو امتحانهم في المحشر فقال تعالى ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا الذين استكبروا لولا انكم لمكن اموالكم مؤمنين قال الذين استكبروا والذين استضعفوا ان نحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمر وتنهان نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يحزون الا ما كانوا يعملون (وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق (٢٨٥) ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من

سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم ما انا بمصرخكم وما انا بمصرخي اني كفرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحييتهم فيها (سلام) يخبر تعالى عما خاطب به ابليس اتباعه بعد ما قضي الله بين عباده فادخل المؤمنين الجنة وأسكن الكافرين الدركات فقام فيهم ابليس لعنه الله يومئذ خطيبا ليزيدهم حزنا الى حزنهم وغمنا الى غمهم وحسرة الى حسرتهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق أي على السنة رسله ووعدكم في اتباعهم النجاة والسلامة وكان وعدا حقا وخبرا صدقا وأما ما فوعدتكم فاخلفتكم كما قال الله تعالى يعدهم وينهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ثم قال وما كان لي عليكم من سلطان أي ما كان لي دليل فيما دعوتكم اليه ولا حجة فيما وعدتكم الا ان دعوتكم فاستجبتم لي بمجرد ذلك هذا وقد أقامت عليكم الرسل

أوروا خبيثا من جن أو روحا طيبا من انس كالنبي والولي والصالح حيا كان أو ميتا فهو حرام وقد ورد في الحديث ما عاون من ذبح غير الله أي سوا اسمي الله عند ذبحه أولم يسم لان ما اشترى لغيره سبحانه وتعالى ورفع به الصوت باسم الفلاني لا ينفع بعد ذلك ذكر اسمه تعالى عند ذبحه لان هذا الحيوان قد انتسب الى ذلك الغير وحدث فيه من الخبيث ما زاد على خبيث الميتة فانهم لم يدركوا عليه اسم الله وهذا الحيوان قد عين روحه لغير خالقه ثم ذبح له وهو الشرك بعينه وحين سري هذا الخبيث وأثر فيه لا يحل بحال وان ذكر اسم الله عليه كالمذبح الكاب او الخنزير على اسمه سبحانه وتعالى لا يحل والسر في ذلك ان نذر الروح لغير خالق الروح لا يجوز ان كان حكم جميع الماء كولات والمشروبات والاموال المنذورة للتقرب الى غير الله سبحانه هكذا فانهم اشركوا وحرام ولكن ثوابها الذي كان يعود الى الناذر جاز جعله للغير كما جاز للانسان ان يعطى ماله من شاء بخلاف روح الحيوان فانه ليس بماله للانسان حتى يعطيه لاحد غير الله وانما وجب الاجر في اتفاق المال لان المال شيء ينتفع به في الحال ولما كان الموتى لا ينتفعون به في المال جعل طريق ايصال النفع اليهم ان يجعل الاموال المعطاة لاهل الاستحقاق لهم فيعود ثوابها اليهم واما روح الحيوان فلا يصلح للانتفاع في حياة الانسان فكيف بعد مماته ومضى الزمان وأما الاضحية عن الميت التي ورد بها الحديث فعنها ان الاجر الذي كان يثبت في ازهاق الروح لله سبحانه وتعالى يعطى لذلك الميت لانه يذبح لاجله ويرفع به الصوت للتقرب اليه وهذه الآية الكريمة جاءت في أربعة مواضع من التنزيل ومعناها ما رفع به الصوت لغير الله لا ما ذبح باسم غير الله فنرفع الصوت بحيوان لغيره تعالى ثم ذكر اسم الله عند ذبحه لا ينفع له هذا الذكربشياً ولا يأتي بفائدة ولا يعود بفائدة ولا يحل أكله بهذا الذكربعند الذبح وانما الاهلال في لغة العرب بمعنى رفع الصوت لاجبى الذبح كيف ولم يرد به عرف ولا وقع في شعر قط هذه كتب اللسان العربي ودفاتر اللغات على وجه البسيطة ليس في احد منها الاهلال بمعنى الذبح وانما يقال الاهلال لرؤية الهلال ولبكاء الطفل ولتلبية بالحج لا للذبح فليس معنى أهلت لله ذبحت له في القاموس استهل الصبي رفع صوته بالبكاء كاهل وكذا اكل متكام رفع صوته أو خفض وأهل نظر الى الهلال والملي رفع صوته بالتلبية وقال الجوهرى استهل الصبي أي صاح عند الولادة وأهل المعمر اذا رفع صوته

الحج والأدلة الصحيحة على صدق ما جئكم به خالفتموهم فصرتم الى ما أنتم فيه فلا تلوموني اليوم ولوموا انفسكم فان الذنب لكم لكونكم خالفتم الحج واتبعتوني بمجرد ما دعوتكم الى الباطل ما انا بمصرخكم أي بتافعكم ومنعذكم ومخلصكم مما أنتم فيه وما أنتم بمصرخي أي بتافعي بانهاذي مما أنافيه من العذاب والنكال اني ككفرت بما أشركتمون من قبل قال قتادة أي بسبب ما أشركتمون من قبل وقال ابن جرير يقول اني وجدت ان أكون شر يك الله عز وجل وهذا الذي قاله هو الراجح كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعاؤهم غافلون واذا حشيت الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم

كافرين وقال كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم سدا وقوله ان الظالمين أى فى اعراضهم عن الحق واتباعهم الباطل لهم عذاب أليم والظاهر من سياق الآية ان هذه الخطبة تكون من ابليس بعد دخوله النار كما قدمنا ولكن قد ورد فى حديث رواه ابن ابي حاتم وهذا النظم وابن جرير من رواية عبد الرحمن بن زياد حدثني دحيان الجري عن عقبه بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا جمع الله الاولين والآخرين ففرض بينهم ففرغ من القضاء قال المؤمنون قد قضى بيننا ربنا فمن يشفع لنا فيقولون انطلقوا بنا الى آدم وذكروا ابراهيم وموسى وعيسى (٢٨٦) فيقول عيسى أدلكم على النبي الاى فيأتون فيأذن الله لى ان أقوم اليه

فيشور من مجلسى من أطيب ریح
شهاأ حد قط حتى أتى ربى فيشفعنى
ويجعل لى نوراً من شعراًسى الى
ظفر قدى ثم يقول الكافرون هذا
قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن
يشفع لنا ما هو الا ابليس هو الذى
أضلنا فيأتون ابليس فيقولون قد
وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم
أنت فاشفع لنا فانك انت أضللتنا
فيقوم فيثور من مجلسه من أنتن
ريح شهاأ حد قط ثم يعظم تحميمهم
وقال الشيطان لما قضى الامر ان
الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم
فأخلفتكم وما كان لى عليكم من
سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى
فلا تلموني ولوموا أنفسكم وهذا
سياق ابن ابي حاتم ورواه ابن المبارك
عن رشدين سعد عن عبد الرحمن
ابن زياد بن أهدم عن دحيان عن عقبه
به مرفوعاً وقال محمد بن كعب
القرظى رحمه الله لما قال أهل النار
سوا علينا أجر عنا أم صبرنا ما لنا
من محيص قال لهم ابليس ان الله
وعدكم وعد الحق الآية فلما سمعوا
مقاتله مقتوا أنفسهم فمردوا المقت
الله أكبر من مقتكم أنفسكم اذ
تدعون الى الايمان فتكفرون وقال

بالتلبية وأهل بالتسمية على الذبيحة وقوله تعالى وما أهل لغير الله به أى نودى عليه بغير
اسم الله وأصله رفع الصوت انتهى ولو سلم ان معناه ذبح لغير الله فإن هذا من معنى ذبح
باسم غير الله حتى تنقض به الحجة فالقول بان الالهلال فى هذه الآية ونظائرهما معنى الذبح
وغير الله بمعنى اسم غير الله يقرب بتحرير كلامه سبحانه وتعالى حاشاه عن ذلك وقد حكى
النظام النيسابورى فى تفسيره اجماع أهل العلم على ان ذبيحة المسلم التى قصد بذبحها
التقرب الى غير الله ذبيحة مرتدة وقد صار هو مرتداً أيضاً وكان الكفار فى الجاهلية اذا
خرجوا من ديارهم رفعوا الاصوات باسماء الاصنام فى الطرق والشوارع واذا وصلوا الى
مكانة المكرمة طافوا الكعبة مع ان طوافهم هذا لم يكن يقبل عند الله ولهذا نزل قوله تعالى
فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فكذلك فيما نحن فيه اذ ارفع أحد الصوت
بحمىوان انه لفلان أو لاجله أو يذبح له ثم ذكر عليه اسم الله عند الذبح فهذه لا تترتب
عليه الحلية أصلاً نعم ان يغير النية ويبدل الامنية ويزيل قصد التقرب به الى غير الله
ويرفع به الصوت خلاف ما رفع به أولاً ويقول ثبت عنه ثم يذبح ويذكر عليه اسم الله
تعالى يحل أكله واذا تقرر لك ان الالهلال بمعنى رفع الصوت فى اللغة لا بمعنى الذبح علمت
ان الذى فسر به بالذبح قد غلط غلطاً بيناً وتجوز ولا يصار الى الجواز الا عند تعدد الحقيقة
أو تأول رفع الصوت بالذبح بناء على سبب النزول وانما العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص
السبب وقد فسرنا الالهلال فى البقرة والمائدة والانعام بما فسر به جمهور المفسرين
وهو توسع سبق به القلم وانما الحق فى المقام تفسيره برفع الصوت والغناء قيد الذبح ليتناول
النظم المكرم كل حيوان رفع به الصوت لغير الله سبحانه وتعالى سواء ذبح باسم الله
أو باسم غيره وعليه تدل اللغة العربية وهى الاصل المقدم فى تفسير كلام الله العزيز على
الجميع ما لم يعارضه نص مقدم أو ناقل مرجح أو دليل مساو والذى فسرنا به الآية هنا قد
فسرها به الشيخ عبد العزيز المحمدي الدهلوى رحمه الله فى تفسيره وهو الصواب وبالله
التوفيق ثم ذكر الله سبحانه الرخصة فى تناول شئ مما ذكر فقال (فمن اضطر) أى دعت
ضرورة الحاجة الى تناول شئ من ذلك حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر (ولا عاد)
متعد قدر الضرورة وسد الرمي (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ بذلك وقيل معناه غير
باغ على الوالى ولا مستعد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا الايضاح تناول شئ من

عامر الشعبي يقوم خطيبان يوم القيامة على رؤس الناس يقول الله تعالى لعيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني
وأخى الهين من دون الله الى قوله قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال ويقوم ابليس لعنه الله فيقول ما كان لى عليكم من سلطان
الا ان دعوتكم فاستجبتم لى الآية ثم لما ذكر تعالى ما ل الاشقياء وما صاروا اليه من الخزي والنكال وان خطيبهم ابليس عطف بما ل
السعداء فقال وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ساروا فيها حيث ساروا واين ساروا خالدين فيها
ما كئيب أبداً لا يحولون ولا يزولون يحيمهم فيها سلام كما قال تعالى حتى اذا جاءوها ففتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم وقال

تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى ويلقون فيها تحية وسلاما وقال تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (لم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومثل كلمة طيبة شهادة أن لا إله إلا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن أصلها ثابت يقول لا إله إلا الله في قلب المؤمن وفرعها في السماء (٢٨٧) يقول يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء وهكذا قال

الضحاك وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وغير واحد أن ذلك عمل المؤمن وقوله الطيب وعمله الصالح وإن المؤمن كشجرة من النخل لا يزال يرفع له عمل صالح في كل حين ووقت وصباح ومساء وهكذا رواه السدي عن مرة عن ابن مسعود قال هي النخلة وشعبه عن معاوية بن قرة عن أنس هي النخلة ومجاهد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقنابيس فقرا ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة وروى من هذا الوجه ومن غيره عن أنس موقوفا وكذا نص عليه مسروق ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وقتادة وغيرهم وقال البخاري حدثنا عبيد بن اسمعيل عن أبي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني عن شجرة تشبهه أو كالرجل المسلم لا يتحات ورقها صيفا ولا شتاء تؤتي أكلها كل حين قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكهرت أن أتكلم

المحرمات في سفر المعصية ثم زيف طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتحميل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا إحلال وهذا حرام) قال الكسائي والزجاج ما مصدرية والكذب منتصب بلا تقولوا أي لا تقولوا الكذب لأجل وصف ألسنتكم ومعناه لا تتكلموا ولا تحرموا لأجل قول تنطق به ألسنتكم من غير حجة وقيل ما موصولة والكذب منتصب بـ تصف أي لا تقولوا الذي تصف ألسنتكم الكذب فيه حذف لفظ فيه ليكون معلوما فيكون هذا إحلال وهذا حرام بدلا من الكذب قال مجاهد في البحيرة والسائبة وقيل يعني قولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك الوصف إلى الوحي قيل في الكلام حذف بتقدير القول أي فقولوا هذا إحلال وهذا حرام أو قائل هذا إحلال وهذا حرام وقيل لا تقولوا هذا إحلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب وقرئ كذب بضم الثلاثة عنى أنه نعت للالسنة وقرئ ككف نعتا لما أو بدلا منها ومعناه ولا تقولوا الكذب الذي تصفه ألسنتكم هذا إحلال وهذا حرام عن أبي نضرة قال قرأت هذه الآية في سورة النحل فلم أزل أخاف الفتيا إلى بوي هذا قلت صدق رحمه الله فإن هذه الآية تتناول بعموم لفظها فتيا من أفتى بخلاف ما في كتاب الله أو في سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يقع كثير من المؤثرين للرأي المتقدمين له على الرواية أو الجاهلين لعلم الكتاب والسنة كالمقلدة وانهم لحققة بان يحال بينهم وبين فتاواهم ويعنعون من جهالاتهم فانهم أفتوا بغير علم من الله ولا هدى ولا كتاب منهير فاضلوا وأضلوا فهم ومن يستفتيهم كما قال القائل

كبهيمة عمياء قاذر ما مها * أعمى على عوج الطريق الحائر

وأخرج الطبراني عن ابن مسعود قال عسى رجل يقول إن الله أمر بكذا ونهى عن كذا فيقول الله عز وجل كذبت أو يقول إن الله حرم كذا أو أحل كذا فيقول الله له كذبت (لتفتروا) اللام هي لام العاقبة لا لام الغرض أي فيتعقب ذلك افتراءكم (على الله الكذب) بالتحميل والتحريم واستناد ذلك إليه من غير أن يكون منه (إن الذين يفترون على الله الكذب) أي افتراء كان (لا يفلحون) بنوع من أنواع الفلاح والنور بالمطلوب لا في الدنيا ولا في الآخرة بدليل ما بعده (متاع قليل) قال الزجاج متاعهم متاع قليل

فلما يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قلنا قلت لعمر يا ابتاه والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة قال ما منعك أن تكلم قال لم أركم تكلمون فكهرت أن أتكلم أو أقول شيئا قال عمر لا تذكر قلتم يا أحب إلى من كذا وكذا قال أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صحبت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمعهم يتحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثا واحدا قال تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فقال من الشجر شجرة مثلها مثل الرجل المسلم فأردت أن أقول هي النخلة فتمطرت فإذا أنا أصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة آخر جاء وقال مالك وعبد العزيز عن عبد الله بن

دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤم الا لصحابه ان من الشجر شجرة لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البوادي ووقع في قلبي انها النخلة آخر جاء أيضا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبان يعني ابن زيد العطار حدثنا قتادة ان رجلا قال يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالاجور فقال أرايت لو عمد الى متاع الدنيا فركب بعضه على بعض أكان يبلغ السماء أفلا أخبرك بعمل أصلا في الأرض وفرعه في السماء قال ما هو يا رسول الله قال تقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله عشر (٢٨٨) مرات في دبر كل صلاة فذل أصلا في الأرض وفرعه في السماء وعن ابن

عباس كسجرة طيبة قال هي شجرة في الجنة وقوله تؤتي اكلها كل حين قال غدوة وعشية وقيل كل شهر وقيل كل شهرين وقيل كل ستة أشهر وقيل كل سبعة أشهر وقيل كل سنة والظاهر من السياق ان المؤمن مثله كمثل شجرة لا يزال يوجد منها ثمر في كل وقت من صيف أو شتاء أو ليل أو نهار كذلك المؤمن لا يزال يرفع له عمل صالح آتاء الليل وأطراف النهار في كل وقت وحين باذن ربها أي كاملا حسنا كثيرا طيبا ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون وقوله تعالى ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هذا مثل الكافر لا أصل له ولا ثبات مشبهه بشجرة الحنظل ويقال لها الشريان وقال أبو بكر البزار الحافظ حدثنا يحيى بن محمد السكن حدثنا أيونيد سعيد بن الربيع حدثنا شعبة عن معاوية بن قرة عن أنس أحسبه رفعه قال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هي الشريان ثم رواه عن محمد بن المنثري عن

وقيل لهم متاع قليل (ولهم عذاب أليم) يردون اليه في الآخرة ثم خص محرمان اليهود بالذكرفقيل (وعلى الذين هادوا) أي على اليهود خاصة دون غيرهم (حرمانا مقصنا عليك) بقولنا حرمانا عليهم كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمانا عليهم شكودهما الآية (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرماننا قال الحسن يعني في سورة الانعام وعن قتادة مثله وقال حيث يقول وعلى الذين هادوا الى قوله وانالصادقون وتحريم الشيء اما لضر فيه واما لبغى المحرم عليهم فقوله انما حرم عليكم الخ اشارة للقسم الاول وهذا اشارة للقسم الثاني (وما علمناهم) بذلك التحريم بل جزيناهم بينهم (ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون) حيث فعلوا أسباب ذلك فحرمانا عليهم تلك الاشياء عقوبة لهم ثم بين سبحانه ان الافتراء على الله سبحانه ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة فقال (ثم ان ربك للذين علموا السوء بجهالة) أي متلبسين بجهالة أي جاهلين غير عارفين بالله وبعباقبه أي غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم وعن السلف كل من عصي الله فهو جاهل ولا يصدر العمل السوء الا من الجاهل بالعاقبة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح وفيه بيان سعة مغفرته ورحمته لان السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وقدم تقدم تفسير هذه الآية في سورة النساء (ثم تابوا من بعد ذلك) أي من بعد عملهم للسوء وفيه تأكيد فان تم قد دلت على البعدية فاكدها بزيادة ذكر البعدية (وأصلحوا) أعمالهم التي كان فيها فساد بالسوء الذي علموه ثم كر ذلك تأكيد وتقرير فقال (ان ربك من بعدها) أي من بعد التوبة (لغفور) كثير الغفران (رحيم) أي واسع الرحمة ولم يفرغ سبحانه من دفع شبه المشركين وابطال مظانهم وكان ابراهيم عليه السلام من الموحدين وهو قدوة كثير ممن ذكره الله في آخر هذه السورة قال (ان ابراهيم كان أمة) قال ابن العربي يقال للرجل العالم امة والامة الرجل الجامع للخير قال الواحدى قال أكثر المفسرين معنى الامة المعلم للخير وبه قال ابن مسعود وعلى هذا فعني كون ابراهيم امة انه كان معلما للخير أو جامع الخصال الخير أو عالما بما علمه الله من الشرائع وقيل انه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان امة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل يبعثه الله امة وحده لانه كان فارق الجاهلية قاله مجاهد قيل بمعنى مأموم أي الذي يؤمه الناس لياخذوا منه الخير كما قال تعالى اني جاعلك للناس اماما وحكى ابن الجوزي عن

عند عن شعبة عن معاوية عن أنس موقوفا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد هو ابن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي الحنظلة فاخبرت بذلك أبا العالية فقال هكذا كنا نسمع ورواه ابن جرير من حديث حماد بن سلمة به ورواه أبو يعلى في مسنده بإسقاط من هذا فقال حدثنا عثمان عن حماد عن شعيب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقنا عليه بسرف قال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها فقال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة

اجتمعت من فوق الارض ما لها من قرار قال هي الجنة قال شعيب فاخبرت بذلك ابا العالمة فقال كذلك كما سمع وقوله اجتمعت أي استؤصلت من فوق الارض ما لها من قرار أي لأصل لها ولا ثبات كذلك الكفر لا أصل له ولا فرع ولا يصعد للكافر عمل ولا يتقبل منه شيء (ينبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) قال البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعيب أخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم إذا سئل في القبر شهده أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله يثبت

الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه مسلم أيضاً وبقية الجماعة كلهم من حديث شعيب عنه وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فأتينا الى القبر ولما لحق بجلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الارض فرفع رأسه فقال استعبدوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثاً ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسبل كما تسبل القطرة من في السقاء فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها

ابن الانباري انه قال ان هذا مثل قول العرب فلان رجلة وعلامة وتسابية يقصدون بهذا انشأ نيت السناه في المعنى الذي يصفونه به والعرب توقع الاسماء المهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله فنادته الملائكة وانما ناداه جبريل وحده وانما سمي ابراهيم امة لانما اجتمع فيه من صفات الفضل وسمات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في أمة

انس على الله بمسئله * ان يجمع العالم في واحد

(قالت الله) أي مطيعا له قائماً بأوامره قال ابن مسعود هو الذي يطيع الله ورسوله وعن ابن عباس قال كان على الاسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الاسلام غيره فذلك ما قال الله كان أمة قالت الله وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من عبد تشبه له أمة الا قبل الله شهادتهم والامة الرجل يخافوقه ان الله يقول ان ابراهيم كان أمة أخرجه ابن مردويه وقد تقدم معنى القنوت في البقرة (حنيفاً) الحنيف المائل عن الأديان الباطلة الى دين الحق أي مسلماً مقيماً على دين الاسلام وقد تقدم بيانه في الانعام (ولم يك من المشركين) بالله كما تزعمه كذا قرئش انه كان على دينهم الباطل بل كان من الموحدين الخاصين لله تعالى من صغره الى كبره (شاكر الأتعمه) التي أنعم الله بها عليه وان كانت قليلة كما يدل عليه جمع القلة فهو شاكر لما كثر منها بالاولى (اجتباها) أي اختارها للنسب واختصها بها (وهدها الى صراط مستقيم) وهو ملة الاسلام ودين الحق (وآتيناه في الدنيا حسنة) أي خصلته حسنة أو حالة حسنة قيل هي الولد الصالح وقيل الثناء الجميل وقيل النبوة وقيل الصلاة مناع عليه في التشهد وقيل لسان الصدق وقيل القبول العام في جميع الامم فانه يتولاه جميع أهل الأديان ويثنون عليه ولا يكفرون به أحد ورزقه أولاداً طيبة وعمراً طويلاً في السعة والطاعة ولا مانع أن يكون ما تاه الله شاملاً لذلك كله ولما عاده من خصال الخير وفيه التفات عن الغيبة ونسبة الالتفات زيادة الاعتناء بشأنه عليه السلام (وان في الآخرة لمن الصالحين) أي في أعلى مقاماتهم في الجنة وقيل من بمعنى مع وهذا حسبما وقع منه السؤال لربه حيث قال وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرة واجعلني من ورثة جنة النعيم اللهم اني أسألك ان تجعلني ممن يصدق عليه هذا الدعاء اني من ذرية خليلك ابراهيم وما ذلك عليك بعز وآن في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وفي النار انك انت التواب الرحيم وحاصل ما ذكر من

(٢٧ فتح البيان خامس) في يده طرفه عين حتى يأخذوها ويجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها

كأطيب نفحة مسك وجدت على وجهه الارض فيصعدون بها فلا يعرفون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان باحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينثروا به الى السماء الدنيا فيستحقون له فيفخه الى من كل سماء مقر بوها الى السماء التي تليها حتى ينثريها الى السماء السابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبد في عليين وأعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال فتمعد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان

له من ربك فيقول ربني الله فيقول ان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقول ان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقول ان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحو له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول له من أنت فوجهك الوجه الذي يأتي بالخير فيقول أنا عملك الصالح فيقول رب أقم الساعة (٢٩٠) رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلى ومالى قال وان العبد

الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح فجلسوا منه مد البصر ثم يجي ملك الموت فيجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب قال فتفرق في جسده فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح فيخرج منها كائنت ريح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان باقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهي بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله اكتبوا كتابه في سجين في الارض السفلى فتطرح روحه طرطا ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح

الصفات هن التسعة بل عشرة اذ قوله سبحانه (ثم أوحينا اليك) يا محمد مع علم ودرجتك وسمو منزلة وكونك سيد ولد آدم يرجع لوصف ابراهيم وتعظيمه بان محمد أكرم باتباعه (أن) مفسرة أو مصدرية (أتبع مله ابراهيم) أي دينه وأصل الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان نبي من أنبيائه من أملايت الكتاب اذا أمليته وهو الذين بعينه لكن باعتبار اطاعة له وتحقيق ذلك ان الوضع الالهى مهم انساب الى من يؤدبه عن الله تعالى يسمى ملته ومهما نسب الى من يقيمه ويعمل به يسمى ديننا قال الراغب الفرق بينهما ان الملة لاتضاف الا الى النبي ولا تكاد توجد مضافة الى الله ولا الى آحاد الامة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بعلمته الاسلام الذي عبر عنه آنفا بالصراط المستقيم قيل والمراد باتباعه صلى الله عليه وآله وسلم ملته عليه السلام في التوحيد والدعوة اليه وقيل ابن جرير في التبري من الاوثان والتدين بدين الاسلام وقيل في مناسك الحج وقيل في الاصول دون الفروع وقال أبو السعود في الاصول والعقائد وأكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار انتهى وقيل في جميع شريعتيه الامانة وسخيه وهذا هو الظاهر وفي الكرخي انما جاز اتباع الفضل المفضل لسبقه الى القول والعمل به قال القرطبي وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع الفضل للمفضل فيما يؤدي الى الصواب ولادرك على الفاضل في ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الانبياء عليهم السلام وقد أمر بالاقداء بالانبياء مع كونه سيدهم فقال تعالى فبهذا هم اقتدوا (حنيفا) حال من ابراهيم ورازجي الحال منه لان الملة كالجزء منه وقد تقررت في علم النخوة ان الحال من المضاف اليه جائز اذا كان يقتضى المضاف العمل في المضاف اليه أو كان جزءا أو كالجزء من حيث صحة الاستغناء بالثاني عن الاول اذ يصح ان يقال ان اتبع ابراهيم حنيفا (وما كان من المشركين) تكرير لما سبق للسكينة التي ذكرناها اي كرر دأ على زعم المشركين انهم على دينه (انما جعل السبت) اي وبال السبت وهو المسيح في زمن داود عليه السلام أو فرض تعظيم السبت وترك الصيد فيه (على الذين اختلفوا فيه) وهم اليهود لا على غيرهم من الامم وقد اختلف العلماء في كيفية الاختلاف السكائن بينهم في السبت فقالت طائفة ان موسى أمرهم بيوم الجمعة وعينه لهم وأخبرهم بفضيلته على غيره فخالفوه وقالوا ان السبت أفضل فقال الله له دعهم وما اختاروا لأنفسهم وقيل ان الله سبحانه أمرهم بتعظيم يوم

في مكان سحيق فتعادر روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه ويقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه من النار وافتحو له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تتكشف فيه أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول ومن أنت فوجهك يبي بالبشر فيقول أنا عملك الخبيث فيقول رب لا تقم الساعة ورواه أبو داود من حديث الاعمش والنسائي وابن ماجه من

حديث المنهال بن عمرو به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن يونس بن حبيب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن
البراء بن عازب رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة فذكر نحوه وفيه فاذا خرجت روحه صلى عليه
كل ملك بين السماء والارض وكل ملك في السماء وقتحت ابواب السماء ليس من أهل باب الا وهم يدعون الله عز وجل ان يعرج
بروحه من قبلهم وفي آخره ثم يقبض له أسمى أصم أبكم وفي يده مرزبة لوضرب بها جيل لكان ترابا فيضربه بضر به فصرير تراثم
يعيد الله عز وجل كما كان فيضربه بضر به أخرى فيصيح صيحة (٢٩١) يسعهما كل شيء الا النقلين قال البراء ثم يفتح له باب
الى النار ويعهد له من قرش النار

وقال سفيان الثوري عن أبيه عن
خيمته عن البراء في قوله تعالى يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة قال عذاب
القبر وقال المسعودي عن عبد الله
ابن محرق عن أبيه عن عبد الله
قال ان المؤمن اذا مات أجلس في
قبره فيقال له مبارك ما دينك من
نبيك فينبته الله فيقول ربى الله
ودينى الاسلام ونبي محمد صلى الله
عليه وسلم وقرأ عبد الله يثبت الله
الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة وقال الامام
عبد بن حميد رحمه الله في مسنده
حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان
ابن عبد الرحمن بن قتادة حدثنا
أنس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان العبد
اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه
انه ليسمع قرع نعالهم فمات به
ملك كان فيقعدانه فيقول ان له
ما كنت تقول في هذا الرجل قال
فاما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد
الله ورسوله قال فيقال له انظر الى
مقعدك من النار قد أدبلك الله به

في الاسبوع فاختلف اجتهدهم فيه فعينت اليهود السبت لان الله سبحانه فرغ فيه من
الخلق وعينت النصارى يوم الاحد لان الله بدأ فيه الخلق فألزم الله كلامهم ما أدى اليه
اجتهاده وعين لهذه الامة الجمعة من غير أن يكلفهم الى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ووجه
اتصال هذه الآية بما قبلها ان اليهود كانوا يزعمون ان السبت من شرائع ابراهيم عليه
السلام فاخبر الله سبحانه انه انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ولم يجعله على ابراهيم
ولا على غيره وانما شرع ذلك لبي اسرائيل بعد مدة طويلة قال الواحدى هذا مما أشكل
على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت ان بعضهم قال هو
أعظم الايام حرمة وقال آخرون الاحد أفضل وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا يفرقون في
السبت وانما اختاروا الاحد النصارى بعدهم بزمن طويل وعن مجاهد في الآية قال أراد
الجمعة فأخذوا السبت مكانها وعن أبي مالك وسعيد بن جبيرة في الآية قال لا باستحلالهم اياه
رأى موسى عليه السلام رجلا يحمل حطباً يوم السبت فضرب عنقه وفي الصحيحين
وغیرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تمن
الآخرون السابقون يوم القيامة يبدأ بهم أولوا الكتاب من قبلنا وأولينا من بعدهم
ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة فاختلفوا فيه فهذا الله له فالناس لنا فيه تبع
اليهود غدا والنصارى بعد غد وأخرج مسلم وغيره من حديث حذيفة بن غزو (وان ربك
ليحكم بينهم) اى بين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيجازى فيه كلا
بما يستحقه ثوابا وعقابا كما وقع منه سبحانه من المسخ لطائفة منهم والتجية لآخرى ثم أمر
الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو أمة الى الاسلام فقال (ادع الى سبيل
ربك) وحذف المفعول للتعميم لكونه بعث الى الناس كافة أو المعنى افعل الدعاء والاول
أولى وكان المعنى وخاطب الناس في دعائك لهم وسبيل الله هو الاسلام (بالحكمة) اى
بالمقالة المحكمة الصحيحة الموضحة للحق المزيل للشبهة والشك قيل وهى الحجج القطعية
المفيدة لليقين وقيل القرآن وقيل النبوة (والموعظة الحسنة) وهى المقالة المشتملة على
الموعظة الحسنة التى يستحسنها السامع وتكون فى نفسه باحسنة باعتبار ارتفاع السامع
بها قيل وهى الحجج الظنية الاقناعية الموجهة للتصديق بمقدمات مقبولة قيل ولايس للدعوة
الاها تان الطريقتان ولكن الداعى قد يحتاج مع الخصم الاذ الى استعمال المعارضة

مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فتراهما جميعا قال قتادة وذكرا لانه يفسح له في قبره سبعون ذراعا ويملا عليه خضرا
الى يوم القيامة رواه مسلم عن عبد بن حميد به وأخرجه النسائي من حديث يونس بن محمد المؤدب به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى
ابن سعيد عن ابن جريح عن أبي الزبير انه سأل جابر بن عبد الله عن فتاتى القبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
هذه الامة تتبلى في قبورها فاذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاء ملك شديد الاثثار فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فاما
المؤمن فيقول انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله فيقول له الملك انظر الى مقعدك الذى كان لك فى النار قد أنجاك الله منه وأبدلك

بمقعدك الذي ترى من النار مقعدك الذي ترى من الجنة فيرأهم ما كليم ما فيقول المؤمن دعوني أبشر أهلي فيقال له اسكن وأما المنافق فيقعده إذا أتى عنه أهله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري أقول كما يقول الناس فيقال له لا دريت هذا مقعدك الذي كان لك في الجنة قد أبدلت مكانه مقعدك من النار قال جابر فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يعث كل عبد في القبر على مامات المؤمنين على إيمانه والمنافق على نفاقه اسناده صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عباد بن راشد عن داود بن أبي هند (٢٩٢) عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال شهدنا مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم جنازة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس إن هذه الأمة تبتلى في قبورها فإذا الإنسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق من حديد فاقرعه فقال ما تقول في هذا الرجل فإن كان مؤمناً قال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول له صدقت ثم يفتح له باباً الى النار فيقول كان هذا منزلك لو كفرت بربك فاما اذا آمنت فهذا منزلك فيفتح له باباً الى الجنة فيريد أن ينهض اليه فيقول له اسكن ويقسم له في قبره وان كان كافراً أو منافقاً فيقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فيقول لا دريت ولا قلت ولا اهتديت ثم يفتح له باباً الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت به فإن الله عز وجل أبدلك به هذا فيفتح له باباً الى النار ثم يغممه قعة بالمطراق فيصبح صيحة يسمعها خلق الله عز وجل كلهم غير النقلين فقال بعض القوم يا رسول الله ما أحد يقوم عليه ملك في يده

والمناقضة ونحو ذلك من الجدل ولهذا قال سبحانه (وجادلهم بالتى هي أحسن) أى بالطريق التى هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظاة ولا تعنيف وإيثار الوجه الأيسر والمقدمات التى هي أشهر فان ذلك أنفع فى تسكين شرهم وهورث على من يأبى المناظرة فى الدين وانما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة لكون الداعى محققاً وغرضه صحيحاً وكان خصمه مبطلاً وغرضه فاسداً قيل ان الناس خلقوا وجبلوا على ثلاثة أقسام الاول هم العلماء وهم المشار اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة والثانى هم أصحاب النظر السليم والخليفة الأصلية وهم غالب الناس وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة والثالث هم أصحاب جدال وخصام ومعاندة وهم المشار اليهم بقوله وجادلهم الخ وقال مجاهد فى الآية اعرض عن أذا هم اياك ولا تقصر فى تبليغ الرسالة وعلى هذا فالآية منسوخة بآية السيف قال بعضهم لا حاجة الى دعوى النسخ اذا الامر بالمجادلة ليس فيه تعريض للنهى عن المقاتلة (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) لما حث سبحانه على الدعوة بالطرق المذكورة بين ان الرشد والهداية ليس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما ذلك الى الله تعالى وهو العلم عن يضل (وهو أعلم بالمهتدين) أى بمن يصير الحق فيقصد به غير متعنت وانما شرع لك الدعوة وأمر لك بها قطعاً للمعذرة وتقيماً للحجة وازاحة للشبهة وليس عليك غير ذلك وفى اشارة الفعلية فى الضالين والاسمية فى مقابلتهم اشارة الى انهم غيروا الفطرة وبنلوا بها أحداث الضلال ومقابلوهم استمروا عليها وتقديم أرباب الضلال لان الكلام وادفعهم ثم لما كانت الدعوة تتضمن تكليف المدعوتين بالرجوع الى الحق فان أبو اقولنوا أمر الداعى بان يعدل فى العقوبة فقال (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) أى بمثل ما فعل بكم لا تجاوزوا ذلك قال ابن جرير زلت هذه الآية فمن أصيب بظلامة ان لا ينال من ظالمه اذا تمكن الا مثل ظلامته لا يتعداها الى غيره ونحوه فى البضاوى وهذا صواب لان الآية وان قيل ان لها سبباً خاصاً كما سيأتى فالاعتبار بعموم اللفظ وعمومه يؤدى هذا المعنى الذى ذكره وسمى سبحانه الفعل الاول الذى هو فعل البادئ بالشر عقوبة مع ان العاقبة ليست الافعل الثانى وهو المجازى للمشاكلة وهى باب معروف وقع فى كثير من الكتاب العزيز ثم حث سبحانه على العفو فقال (ولئن صبرتم) عن المعاقبة بالمثل وعن الانتقام بتركها بالمشكلة (لهو) بضم الهاء وسكونها قراءتان سبعيتان

مطراق الأهل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وهذا أيضاً اسناد لا بأس به فان عباد بن راشد التميمي روى له البخارى مقرئاً ولكن ضعفه بعضهم وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال اخرجي أيها النفس المطمئنة كانت فى الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال فلا يزال يقال لهذا حتى يخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقولون مرحباً

بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخل في حمة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجي أيها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بحميم وغساق واخر من شكله أزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء فيرسل من السماء ثم يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح فيقال له (٢٩٣) مثل ما قيل في الحديث الاول ويجلس الرجل

السوء فيقال له مثل ما قيل له في الحديث الاول ورواه النسائي وابن ماجه من طريق ابن أبي ذئب بنحوه وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا خرجت روح العبد المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها قال حماد فذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك كنت تعمر به فينطلق به الى ربه عز وجل فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد وذكر من تنهاؤ كرمقتا ويقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الارض فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل قال أبو هريرة فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ريطة كانت عليه على أنفه هكذا وقال ابن حبان في صحيحه حدثنا عمار بن محمد الهمداني حدثنا زيد بن أرقم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن قيس بن زهير عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا قبض أتمه

أي فالصبر (خير للصابرين) من الاتصاف ووضع الصابر من موضع الضمير ثناء من الله عليهم بانهم صابرون على الشدائد وقد ذهب الجمهور الى ان هذه الآية محكمة لانها واردة في الصبر عن المعاقبة والثناء على الصابرين على العموم وفي تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق والقصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه الاشياء لا تكون منسوخة ولا تتعلق لها بالنسخ وقيل هي منسوخة بآيات القتال وبه قال ابن عباس والبخاري ولا وجه لذلك أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد أصيب من الانصار أربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم حزة فقتلوا بهم فقالت الانصار لئن أصبنا منهم يوم ما مثل هذا لثربن عليهم فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله تعالى وان عاقبتم الاية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصبر ولا نعاقب كفوا عن القوم الأربعة وأخرج الطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقف على حزة حيث استشهد فتنظر الى منظر لم ينظر الى شيء قط كان أوجع لقلبه منه ونظر اليه قدم مثل به فقال رحمة الله عليك فانك كنت ما علمت وصولا للرحم فعولا للخير ولولا حزن من بعدك عليك لسرني ان أتركك حتى يحسبك الله من أرواح شتى أما والله لا مثلن بسبعين منهم مكانك فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بخواتيم سورة النحل وان عاقبت الاية فكفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن يمينه وأمسك عن الذي أراد وصبر وعن ابن عباس مر فوعانحوه أخرجه الطبراني وابن المنذر وغيرهما وهذا القول من النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه كان باجتهاد منه وعليه فلم ينظر هل قوله تعالى ولئن صبرتم الخ نسخ له هذا الاجتهاد أو تنبيه على خطئه تأمل وعنه قال هذا حين أمر الله نبيه أن يقاتل من قاتله ثم نزلت براءة وانسلاخ الاشهر الحرم فهذا منسوخ ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (واصبر) على ما أصابك من صنوف الاذى (وما صبرك الا بالله) أي بتوفيقه وتبليته والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي وما صبرك معكوا بابشي من الاشياء الا بتوفيقه لك وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم نهاه عن الحزن فقال (ولا تحزن عليهم) أي على الكافرين في اعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم أو لا تحزن على قتلى أحد فانهم قد أفوضوا الى رحمة الله (ولانك في ضيق) أي ضيق صدر

ملائكة الرحمة بحرية يضاه فيقولون اخرجي الى روح الله فتخرج كأطيب ريح مسك حتى انه ليسا وله بعضهم بعضا يسمونه حتى يأتوا به باب السماء فيقولون ما هذه الريح الطيبة التي جاءت من قبل الارض ولا يأتون سماء الا قالوا مثل ذلك حتى يأتوا به أرواح المؤمنين فلهم أشد فرحاه من أهل الغائب بغائبهم فيقولون ما فعل فلان فيقولون دعوه حتى يستريح فانه كان في غم فيقول قدماء أمأنا كم فيقولون ذهب به الى أمه الهاوية وأما الكافر فيأتيه ملائكة العذاب بمسخ فيقولون اخرجي الى غضب الله فتخرج كأنك ريح خبيثة فذهب به الى باب الارض وقد روي أيضا من طريق همام بن يحيى عن قتادة عن أبي الجوزاء عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال فيسأل ما فعل فلان ما فعل فلان ما فعلت فلانة قال وأما الكافر فاذا قبضت نفسه وذهب به الى باب الارض يقول خزنة الارض ما وجدنا رجلاً مثلاً من هذه فيسأله عن الارض السفلى قال قتادة وحدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو قال ارواح المؤمنين تجتمع بالخايعين واوراح الكفار تجتمع ببرهوت سبعة بجحيم موت ثم يضيق عليه قبره وقال الحافظ أبو عيسى الترمذي رحمه الله حدثنا يحيى بن خلف حدثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٩٤) اذا قبر الميت أو قال أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال

لأحدهما منكر والآخر نكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله رسول الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفسخ له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين وينوره فيه ثم يقال ثم فيقول أرجع الى أهلي فاحبرهم فيقولون ثم نومة العروس الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقاً قال سمعت الناس يقولون فقالت مثلهم لا أدري فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا فيقال للارض اتبني عليه فتلتم عليه حتى تختلف أضلاعه فلا يزال فيها معه ذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك اذا قيل له في القبر من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربني الله وديني الاسلام

قري بفتح الضاد وكسر هاو هما سبعيتان قال ابن السكيت هما سوء وقال الفراء الضيق بالفتح ماضاق عنه صدرك وبالكسر ما يكون في الذي يتسع كالدار والثوب وكذا قال الاخفش وهو من الكلام المقلوب لان الضيق وصف للانسان يكون فيه ولا يكون الانسان فيه وكأنه أراد وصف الضيق بالعظم حتى صار كالشيء المحيط بالانسان من جميع جوانبه وقال هنا بك بحدف النون ليكون ذلك مبالغة في التسليمة وأنتها في النمل على القياس ولان الحزن ثم دون الحزن هنا الى ذلك أشار في التقرير (مما يكرون) أي من مكرهم بك فيما يستقبل من الزمان وما مصدرية أو بمعنى الذي ثم ختم هذه السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي على اختلاف أنواعها وقيل اتقوا المثلة والزيادة في القصص وسائر المناهي والعموم أولى وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة (والذين هم محسنون) بتأدية الطاعات والقيام بما أمر به منها أو بالعفو عن الجاني وقيل المعنى محسنون في أصل الاتقام فيكون الاول اشارة الى قوله فعاقبوا بمنزل ما عوقبتم به والثاني اشارة الى قوله ولئن صبرتم لهو خير للصابر ين وقيل الذين اتقوا اشارة الى التعظيم لاهل الله والذين هم محسنون اشارة الى الشفقة على عباد الله تعالى وعن الحسن قال اتقوا فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم والعموم أولى وقيل لهرم بن حيان عند الموت أوص فقال انما الوصية في المال ولا مال لي ولكني أوصيك بخواتيم سورة النحل

* (سورة بني اسرائيل) *

وتسمى سورة سحان وسورة الاسراء مائة واحدى عشرة آية وهي مكية وبه قال ابن عباس وعن ابن الزبير مثله الا ثلاث آيات قوله وان كادوا اليس تنقزونك نزلت حين جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفد ثقيف وحين قالت اليهود ليست هذه بارض الانبياء وقوله رب أدخلني مدخل صدق وقوله ان ربك أخطأ بالناس وزاد مقاتل قوله ان الذين آمنوا العلم من قبله وقيل الايات الثمان وعن ابن مسعود قال في هذه والكهف ومريم انهن من العتاق الاول وهن من تлады وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ كل ليلة بني اسرائيل والزمر

ونبي محمد جاء بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت فيقال له صدقت على هذا عشت وعلمت وعلمت عليه تعبت (بسم الله وقال ابن جرير حدثنا مجاهد بن موسى والحسن بن محمد قالوا حدثنا يزيد بن أبي عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الميت ليسمع خفق نعالكم حين توفون عنه مدبرين فان كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فيقول الصلاة ما قبلي مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ما قبلي مدخل فيؤتى عن يساره فيقول

الصيام ما قبله مدخل فيؤتى من عند رجليه فيقول فعل الخير ما قبله مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس قد دنت للغروب فيقال له أخبرنا عما نسألك فيقول دعني حتى أصلي فيقال انك ستفعل فاخبرنا عما نسألك فيقول وعم تسألوني فيقال رأيت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول أحمده فيقال له نعم فيقول أشهد أنه رسول الله وأنه جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه فيقال له على ذلك حديث وعلى ذلك مات وعليه تبعث ان شاء الله ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً وينور له فيه ويفتح له باب إلى الجنة فيقال له انظر إلى ما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة (٢٩٥) وسروراً ثم تجعل نسمة في النسيم الطيب وهي طير أخضر يعلى بشجر الجنة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبحان) هو مصدر سماعي لسبح المشدداً واسم مصدر يقال سبح يسبح تسبيحاً وسبحاناً أو مصدر قياسي لسبح المخفف فإنه يقال سبح في الماء ومعناه التنزيه والبعده والبراءة لله سبحانه من كل نقص وسوء وعلى كل فهو علم جنس للتنزيه والتعديس وقال سيبويه العامل فيه فعل لا من لفظه والتقدير أنزه الله تنزيهاً فوق سبحان مكان تنزيهاً فهو وعلى هذا مثل قعد القرصاء واشتمل الصماء وقيل هو علم للتسبيح كعثمان للرجل أي أسبح الله سبحان ثم نزل منزلة الفعل وسد مسدده ودل على التسبيح بالبليغ والتنزيه الكامل ولذا لا يستعمل الا فيه تعالى (الذي أسرى بعبد) الاسراء قيل هو سير الليل يقال سرى وأسرى كسقى وأسقى لغتان بمعنى سار في الليل وهما الازمان لكن مصدر الاول الاسراء ومصدر الثاني سرى بضم السين كهدي فالهمزة ليست للتعدية إلى المفعول وانما جاءت التعدية هنا من الباء ومعنى أسرى به صيره سارياً في الليل وقيل هو سير أول الليل خاصة وإذا كان الاسراء لا يكون الا في الليل فلا بد للتصريح بذكر الليل بعده من فائدة فقيل اراد بقوله (ليلاً) تقليل مدة الاسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسافة أربعين ليلة ووجه دلالة ليلاً على تقليل المدة ما فيه من التنكير الدال على البعضية بخلاف ما اذا قلت سرى الليل فإنه يفيد استيعاب السيرة جميعاً وقد استدلل صاحب الكشف على افادة ليلاً للبعضية بقراءة عبد الله وحذيفة من الليل أي في جزء قليل من الليل قيل قدر أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل أقل من ذلك والتقليل والتبعض متقاربان فاستعمل في التبعض ما هو للتقليل وقال الزجاج معنى الآية سير عبده يعني محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليلاً وعلى هذا معنى أسرى سير فيكون للتقييد بالليل فائدة وقد أجمع المفسرون والعلماء والمتكلمون على ان المراد بالعبء محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يختلف أحد من الامة في ذلك وقال بعبده ولم يقل بنبيه أو برسوله أو بمحمد تشرى فإله صلى الله عليه وآله وسلم قال أهل العلم لو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله سبحانه به في هذا المقام العظيم والحالة العلمية

أصم اذا نوديت باسمي وانى * اذا قيل لي يا عبده السميع

وبعاد الجسد إلى ما بدأ من التراب وذلك قول الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه ابن حبان من طريق المعتمر بن سليمان عن محمد بن عروذ كرجواب الكافر وعذا به وقال البزار حدثنا سعيد بن بجر القرطبي حدثنا الوليد بن القاسم حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة أنه سببه رفعه قال ان المؤمن ينزل به الموت ويعاين ما يعاين فيود لو خرجت يعني نفسه والله يحب لقاءه وان المؤمن يصعد بروحه إلى السماء فتأمله أرواح المؤمنين فتستخبره عن معارفهم من أهل الأرض فاذا قال تركت فلاناً في الأرض أعجبهم ذلك واذا قال ان فلاناً قد مات قالوا ما جئ به النساوان المؤمنين يجلس في قبره فيستل من ربه فيقول ربي الله فيقول من نبيك فيقول محمد نبي فيقول ماذا دينك قال ديني الاسلام فيفتح له باب في قبره فيقول أو يقال انظر إلى مجلسك ثم يرى القبر فكأنما كانت رقدة واذا كان عدو الله نزل به الموت وعان ما عان فإنه

لا يحب ان يخرج روحه أبداً والله يبغض لقاءه فاذا جلس في قبره أو أجلس فقال له من ربك فيقول لأدري فيقال لا دريت فيفتح له باب إلى جهنم ثم يضرب ضربة تسمع كل دابة الا النقلين ثم يقال له ثم كأيام المنهوش قلت لا بي هريرة المنهوش قال الذي تنهشه الدواب والحيات ثم يضيق عليه قبره ثم قال لا تعلم رواه الوليد بن مسلم وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن محمد بن المنكدر قال كانت أسماء يعني بنت الصديق رضي الله عنها تحدث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت قال اذا دخل الانسان مؤمناً أحف به عمله الصلاة والصيام قال فيأتيه الملائكة من نحو الصلاة فترده ومن نحو الصيام فترده

قال فينا ديه اجلس فيجلس فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال محمد قال أشهد أنه رسول الله قال وما يدريك أدر كتمه قال أشهد أنه رسول الله قال يقول على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث وان كان فاجرا أو كافرا جاءه الملك ليس بينه وبينه شيء يرده فأجلسه فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل قال أي رجل قال محمد قال يقول والله ما أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت له الملك على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث قال ويسلط عليه دابة في قبره معها سوط ثم تبهجرة مثل عرق البعير تضربه ماشاء الله (٢٩٦) صماء لا تسمع صوته فترجعه وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما

في هذه الآية قال ان المؤمن اذا حضره الموت شهدته الملائكة فسلوا عليه وبشروا بالجنة فاذا مات مشوا مع جنازته ثم صلوا عليه مع الناس فاذا دفن اجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربى الله فيقال له ماشه ادتك فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيوسع له في قبره مد بصره وأما الكافر فتتزل عليه الملائكة فيسبطون أيديهم والبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أقعد فقيلا له من ربك فلم يرجع اليهم شيئا وأنساه الله ذلك واذا قيل من الرسول الذي بعث اليكم لم يهش له ولم يرجع اليه شيئا كذلك يضل الله الظالمين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأزدي حدثنا شريح بن مسالة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق عن عامر بن سعد الجبلي عن أبي قتادة الانصاري في قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية قال ان المؤمن اذا

(غيره) لا تدعى الا يساعدها * فانه أشرف اسمائى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وعن ابن شهاب قال أسرى به الى بيت المقدس قبل خروجه الى المدينة بسنة وعن عروة بن خوجه وقال السدى قبل مهاجرة بسنة عشر شهرا (من المسجد الحرام) قال الحسن وقتادة يعني المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن وقال عامة المفسرين أسرى به صلى الله عليه وآله وسلم من دار أم هانئ فخلوا المسجد الحرام على مكة أو الحرم لاحاطة كل واحد منهما بالمسجد الحرام أولان الحرم كله مسجد وفى حديث مالك بن مضع ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بينما أنا فى المسجد الحرام فى الحجر وذكر حديث المعراج بكمله ومن ابتداءية ثم ذكر سبحانه الغاية التى أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليها فقال (الى المسجد الأقصى) وهو بيت المقدس وسمى الأقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام فهو أبعد بالنسبة الى من بالحجاز وفى تاريخ القدس انه سمي به لانه أبعد المساجد التى تزار من المسجد وقيل لبعده عن الأقدار والخبائث وقيل لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وفى ذلك من تربية معنى التنزه والتعجب ما لا يخفى وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة باربعين سنة كفى المواهب فهو أول مسجد بنى فى الارض بعد الكعبة وتمام حاله فى كفا القطة العجى لان فماتس الى معرفته حاجة الانسان وكان الاسراية بيده فى القطة وكان قبلها فى المنام كما أنه رأى فتح مكة سنة ست وتحقق منه سنة ثمان والحكمة فى أسرائه الى بيت المقدس دون العروج به من مكة لانه محشر الخلائق فيطوؤه بقدمه ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم ببركة أثر قدمه أولانه مجمع أرواح الانبياء فاراد الله أن يشرفهم بزيارته صلى الله عليه وآله وسلم ولجبر الناس بصفاته فيصدقوه فى الباقي قاله الكرخى والوجه الاخير أظهر والله أعلم ثم وصف المسجد الأقصى بقوله (الذى بارك حوله) بركة تنبؤية وهى ليست الاحول الأقصى وأما فى الداخل فالبركة فى كل من المسجد دين بل هى فى الحرام أتم وهى كثرة الثواب بالعبادة فيهما وعبرة الخازن يعنى بالثمار والانهار والاشجار وبالانبياء والصالحين لانه قبلتهم قبل نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وسماه مباركا لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحى واليه تخشع الخلق يوم القيامة فقد بارك الله سبحانه حول المسجد الأقصى ببركات الدنيا والآخرة قال السدى

مات اجلس فى قبره فيقال له من ربك فيقول الله فيقال له من نبيك فيقول محمد بن عبد الله فيقال له ذلك مرات المعنى ثم يفتح له باب الى النار لوزعت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى منزلك (١) لو ثبت ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك اذ زعت وذلك قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفى الآخرة المسئلة فى القبر وقال قتادة أما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وفى الآخرة فى القبر وكذا روى عن غير واحد من السلف (١) ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له الخ هنا سقط وانظر الرواية اه معجزة

وقال أبو عبد الله الحكيم الترمذي في كتاب نوادر الأصول حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي فديك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة بجباريت رجلا من أمتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستمقذته من ذلك ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستمقذته من أيديهم ورأيت رجلا من أمتي يلهث عطشا كلما ورد حوضا (٢٩٧) منع منه فجاءه صيامه فستقاه وأرواه ورأيت رجلا من أمتي والنبيون يعودون حلقا حلقا كما دنا

لحلقه طردوه فجاءه اغتساله من الجنابة وأخذ بيده فأفغده الى جنبي ورأيت رجلا من أمتي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو متخير فيها فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور ورأيت رجلا من أمتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءه صلاة الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه فكلموه ورأيت رجلا من أمتي يتقى وهج النار وأشرها يسده عن وجهه فجاءته صدقة فصارت سترًا على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من أمتي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيها عن المنكر فاستمقذاه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا من أمتي جاثيا على ركبته بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله عز وجل ورأيت رجلا من أمتي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في عنقه ورأيت رجلا من أمتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستمقذته من ذلك

المعنى أنبتنا حوله الشجر وجعل الاسراء اليه كالتوطئة لعرجاه الى السماء ثم ذكر العلة التي أسرى به لاجلها فقال (لنريه من آياتنا) أي ما أراه الله سبحانه في تلك الليلة من العجائب التي من جملتها قطع هذه المسافة الطويلة في جزء من الليل ومن تعجيبية وانما أتى بها تعظيما لآيات الله فان الذي رآه صلى الله عليه وآله وسلم وان كان جليلا عظيما فهو بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته قاله أبو شامة والروية هنا بصريه وقيل قلبية واليه نحا ابن عطفية (انه) سبحانه (هو السميع) بكل مسموع ومن جملة ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (البصير) بكل مبصرون ومن جملة ذلك ذات رسوله وأفعاله قيل في هذه الآية أربعة التفاتات وذلك انه التفات أولا من الغيبة في قوله الذي أسرى بعبيده الى التكلم في قوله باركا حوله ثم التفات ثانيا من التكلم في باركا الى الغيبة في ليرب على قراءة الحسن بالياء ثم التفات ثالثا من هذه الغيبة الى التكلم في آياتنا ثم التفات رابعا من هذا التكلم الى الغيبة في قوله انه هو على الصحيح في الضمير انه لله تعالى وأما على قول نقله أبو البقاء ان الضمير في انه هو للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يجي ذلك ويكون في قراءة العامة التفات واحد وفي قراءة الحسن ثلاثة وهذا موضع غريب وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرات على ما قال الزمخشري في قول امرئ القيس تطاول ليلك بالاعتماد الآيات وقيل فيها خمس التفاتات والخامس الالتفات من قوله انه هو الى التكلم في قوله الاثنى وآتيناموسى وقد اختلف أهل العلم هل كان الاسراء بجسده صلى الله عليه وآله وسلم مع روحه أو بروحه فقط فذهب معظم السلف والخلف الى الاول وذهب الى الثاني طائفة من أهل العلم منهم عائشة ومعاوية والحسن وابن اسحق وحكام بن جرير عن حذيفة بن اليمان وذهبت طائفة الى التفصيل فقالوا كان الاسراء بجسده يقظة الى بيت المقدس وإلى السماء بالروح واستدلوا على هذا التفصيل بقوله الى المسجد الأقصى فجعله غاية للاسراء بذاته صلى الله عليه وآله وسلم فلو كان الاسراء من بيت المقدس الى السماء وقع بذاته لا ذكره والذي دلت عليه الاحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف والخلف من الاسراء بجسده وروحه يقظة الى بيت المقدس ثم الى السموات ولا حاجة الى التأويل وصرف هذا النظم القرآني وما يماثله من ألفاظ الاحاديث الى ما يخالف الحقيقة ولا مقتضى لذلك الاجراء الاستبعاد وتحكيم محض العقول القاصرة

(٣٨ فتح البيان خامس) ومضى ورأيت رجلا من أمتي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار ورأيت رجلا من أمتي على الصراط يزحف احميا وناو يحبو احميا فجاءته صلاته على وأخذت بيده فقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من أمتي انتهى الى باب الجنة فغلقت الابواب ودونه فجاءته شهاده أن لا اله الا الله ففتحت له الابواب وأدخلته الجنة قال القرطبي بعد ايراد هذا الحديث من هذا الوجه هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالا خاصة نجي من أهوال خاصة وأورده هكذا في كتابه التذكرة وقد روى الحافظ أبو يعلى الموصلى في هذا حديثا غريبا مطولا فقال حدثنا أبو عبد الرحمن

أحمد بن إبراهيم المكري حدثنا محمد بن بكر البرساني أبو عثمان حدثنا أبو عاصم الحبيطي وكان من أخبار أهل البصرة وكان من أصحاب
 حزم وسلام بن أبي مطيع حدثنا بكر بن حميش عن ضراب بن عمرو عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن تميم الداري عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل للملك الموت انطلق إلى ولي فأنتي به فأنتي قد ضربته بالسراة والضراة فوجدته حيث أحب أنتني
 به فلا تريخته فينطلق إليه ملك الموت ومعه خمسة مائة من الملائكة معهم أكفان وحنوط من الجنة ومعهم ضباط الریحان أصل
 الریحانة واحد وفي رأسهم أعشرون لونا (٢٩٨) لكل لون منها ريح سوى ريح صاحبها ومعهم الخبز الأبيض فيه المسك

الاذفر فيجلس ملك الموت عند رأسه
ويحفون بالمالكة ويضع كل ملك
منهم مامعه على عضو من أعضائه
ويستذلّك الحزير الأبيض والملك
الاذفر تحت ذقنه ويفتح له باب إلى
الجنة فإن نفسه لتعمل عند ذلك
بطرف الجنة تارة باز واجها ومرة
بكسوتها ومرة بثمارها كما يعمل
الصبي أهله اذا بكى قال وان أزواجه
ليبتشن عند ذلك ابتهاسا قال وتبرز
الروح قال البرساني يريد أن يخرج
من العجل الى ما يحب قال ويقول
ملك الموت اخرجي يا أيتها الروح
الطيبة الى سدر مخضود وطح
منضود وظل ممْدود وماء مسكوب
قال وملك الموت أشد به لطفامن
الوالدة لولدها يعرف ان ذلك الروح
حبيب لربه فهو يلتمس بلطفه تحببا
لديه رضا للرب عنه قتل روحه كما
تسل الشعرة من العجين قال وقال
الله عز وجل الذين تموفاهم الملائكة
طيسين وقال فاما ان كان من
المقربين فروح وريحان وجنة
نعيم قال روح من جهة الموت
وريحان يلقى به وجنة نعيم مقابلة
قال فاذا قض ملك الموت روحه

عن فهم ما هو معلوم من انه لا يستحيل عليه سبحانه شيء ولو كان ذلك مجرّد روي كما يقوله من
زعم ان الاسراء كان بالروح فقط وان روي الانبياء حتى لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم عند اخباره لهم بذلك حتى ارتد من ارتد عن لم يشرح بالايان
صدرا فان الانسان قد يرى في نومه ما هو مستبعد بل هو محال ولا ينكر ذلك أحد وما
اتمسك لمن قال بان هذا الاسراء انما كان بالروح على سبيل الرؤيا بقوله وما جعلنا الرؤيا
التي أريناك الا فتنة للناس فعلى تسليم ان المراد بهذه الرؤيا هو هذا الاسراء قالت صريح
الواقع هنا بقوله سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا وتصريح في الاحاديث الصحيحة
الكثيرة بانه أسرى به لاي قصر عن الاستدلال به على تأويل هذه الرؤيا الواقعة في الآتية
برؤية العين فانه قد يقال لرؤية العين رؤيا وكيف يصح حمل هذا الاسراء على الرؤيا مع
تصريح الاحاديث الصحيحة بان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركب البراق وكيف يصح
وصف الروح بالركوب وهكذا كيف يصح حمل الاسراء على الرؤيا مع تصريحه صلى الله
عليه وآله وسلم بانه كان عند أن أسرى به بين المنام واليقظان فالاولى ما ذهب اليه الجمهور
اذ لا فضيلة للعالم ولا مزية للنائم وقد اختلف أيضا في تاريخ الاسراء فروى ان ذلك كان قبل
الهجرة الى المدينة بسنة وروى ان الاسراء كان قبل الهجرة بأعوام ووجه ذلك ان
خديجة صلت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد ماتت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل
بثلاث وقيل بأربع ولم تترض الصلاة الالهية الاسراء وقد استدل بهذا ابن عبد البر على
ذلك وقد اختلفت الرواية عن الزهري وعن من قال بان الاسراء كان قبل الهجرة بسنة
الزهري في رواية عنه وكذلك الحربي فانه قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة
سبع وعشرين من ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وقال ابن القاسم في تاريخه كان
الاسراء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا قال ابن عبد البر لأعلم أحد من أهل السير قال بمثل
هذا وروى عن الزهري انه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام وروى عنه انه قال كان قبل
مبعثه بخمس سنين وروى يونس عن عروة عن عائشة انها قالت توفيت خديجة قبل ان
تفرض الصلاة واعلم انه قد أطل كثير من المفسرين كابن كثير والسيوطي وغيرهما في هذا
الموضع بذكر الاحاديث الواردة في الاسراء على اختلاف المناظر وما يتعلق بها من
الاحكام وما قال أهل العلم فيه وما ظهر بعد المعراج من الآيات الدالة على صدقه وليس

قالت الروح الجسد الذي الله عنى خير افقد كنت سريعا الى طاعة الله بطيأى عن معصية الله فقد نجيت
 وانجيت قال و يقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبكي عليه بقاع الارض التي كان يطيع الله فيها وكل باب من السماء يصعد منه عنه
 وينزل منه رزقه أربعين ليلة قال فاذا قبض ملك الموت روحها قامت الجسماثة من الملائكة عند جسده فلا يقبله بنو آدم لشق
 الانقلاب الملائكة قبله سم وعسلته وكنته بها كذا ان قبل الكفان بنى آدم وحنوط قبل حنوط بنى آدم ويقوم من باب بيته الى قبره
 صفان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار فيصيح عند ذلك ابليس صيحة تصدع منها عظام جسده قال ويقول لحنوده الويل لكم

كيف خلص هذا العبد منكم فيقولون ان هذا كان عبدا معصوما قال فاذا اصعد ملك الموت بروحه يستقبله جبريل في سبعين ألفا من الملائكة كل يأتيه ببشارة من ربه سوى بشارة صاحبه قال فاذا انتهى ملك الموت بروحه الى العرش خر الروح ساجدا قال يقول الله عز وجل الملك الموت انطلق بروح عبدى فضعه في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب قال فاذا وضع في قبره جاءت به الصلاة فكانت عن يمينه وجاءه الصيام فكان عن يساره وجاءه القرآن فكان عند رأسه وجاءه مشيئه الى الصلاة فكان عند رجليه وجاءه الصبر فكان ناحية القبر قال فبعث الله عز وجل (٢٩٩) عنقا من العذاب قال فيأتيه عن يمينه قال فتقول الصلاة وراى الله والله ما زال دائما عمره

كله وانما استراح الان حين وضع في قبره قال فيأتيه عن يساره فيقول الصيام مثل ذلك قال ثم يأتيه من عند رأسه فيقول القرآن والذكر مثل ذلك قال ثم يأتيه من عند رجليه فيقول مشيئه الى الصلاة مثل ذلك فلا يأتيه العذاب من ناحية هل يلقى هل يجد اليه مساعا الا وجدولى الله قد أخذ ناحيته قال فينقمع العذاب عند ذلك فيخرج قال ويقول الصبر لسائر الاعمال اما انه لم ينعني أن أبشر أنا بنفسى الا أنى نظرت ما عندكم فان عجزتم كنت أنا صاحبه فاما اذا أخرتم عنه فاناله ذخركم عند الصراط والميزان قال ويبعث ملكين أيضا وهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأنيابهما كالصامسى وأنفاسهما كاللهب يطآن في أشعارهما بين منكب كل واحد مسيرة كذا وكذا وقد نزعتم من الرأفة والرحمة يقال لهما منكر ونكير في يد كل واحد منهما مطرقة لواجتمع عليهما ريعة ومضر لم يقلوها قال فيقولان له

في ذلك كثير فائدة فهي معروفة في مواضعهما من كتب الحديث وهكذا أطالوا في فضائل المسجد الحرام والمسجد الأقصى وهو بحث آخر والمقصود في كتب التفسير ما يتعلق بتفسير ألفاظ الكتاب العزيز وذكر أسباب النزول وبيان ما يؤخذ منه من المسائل الشرعية وما عدا ذلك فهو فضل لا تدعو اليه حاجة (وآتيناموسى الكتاب) أى التوراة قيل والمعنى كرمنا محمد بالمرعاج وأكرمنا موسى بالكتاب قال الشهاب عقب آية الاسراء بهذه استطراد اجماع ان موسى أعطى التوراة بعسيرة الى الطور وهو بمنزلة معراج له منه ثمة التسليم وشرف باسم الكليم والواو استئنافية أو عاطفة على جملة سبحان الذى أسرى لا على أسرى بعبدته وتكلفه (وجعلناه) أى ذلك الكتاب وقيل موسى (هدى لبنى اسرائيل) يهتدون به (أن لا تتخذوا) قرى بالتحمية ولا نافية وان مصدرية ولام التعليل مقدرة وبالفوقية ولا ناهية وان زائدة والمعنى على الاولى آتيناه الكتاب لهداية بنى اسرائيل لئلا يتخذوا وعلى الثانية قلنا لهم لا تتخذوا الاولى ان تكون ان مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادة بل ذلك في نحو ولما ان جاءت رسلنا (من دونى وكيلا) أى كفيلا بامرهم قاله الفراء وروى عنه انه قال كفيلا وقيل معناه متوكلون عليه في امورهم وقيل شريكوا معنى الوكيل في اللغة من توكل اليه الامور (ذرية من جلتنا مع نوح) نصب على الاختصاص وبه بدأ الرخصى النداء أى يذرية من جلتنا مع نوح كونوا كما كان نوح في العبودية والانقياد وفي كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات ذكرهم سبحانه انعامه عليهم في ضمن انجاء آبائهم من الغرق وقيل المعنى ولا تتخذوا ذرية من جلتنا مع نوح من دونى وكيلا كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا والمراد بالذرية هنا جميع من فى الارض لانهم من ذرية من كان فى السفينة وقيل موسى وقومه وهذا هو المناسب لقراءة النص على النداء والنصب على الاختصاص والرفع على البدل من فاعل لا تتخذوا وعلى الخبر فانها كلها راجعة الى بنى اسرائيل المذكورين وأما على جعل النص على ان ذرية هى المفعول الاول لقوله لا تتخذوا فالاولى تفسير الذرية بجميع من فى الارض من بنى آدم أخرج ابن مردويه عن عبد الله بن زيد الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذرية من جلتنا مع نوح قال ما كان مع نوح الا أربعة أولاد حام وسام ويافث وكوش فذلك أربعة أولاد اتسوا هذا الخلف (انه) أى ان

اجلس قال فيجلس فيستوى جالسا قال ويقع كفاؤه فى حقويه قال فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك قال قالوا يا رسول الله ومن يطيق الكلام عند ذلك وأنت تصف من الملائكة ما تصف قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء قال فيقول ربى الله وحده لا شريك له ودينى الاسلام الذى دانت به الملائكة ونبيى محمد خاتم النبيين قال فيقولان له صدقت قال فيدفعا القبر فيوسعا من بين يديه أربعين ذراعا وعن يمينه أربعين ذراعا وعن شماله أربعين ذراعا ومن خلفه أربعين ذراعا ومن عند رأسه أربعين ذراعا قال

فمقرضونه حتى يلتقين في وسطه قال ويعت الله ملكين أبصارهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأنيابهما كالصيافي وأنفاسهما كاللهب يطان في أشعارهما بين منسكي كل واحد منهما مسيرة كذا وكذا قد نزعتهما من الرأفة والرحمة يقال لهما منكر ونكير في يد كل واحد منهما مطرقة لواجتمع عليهما بيعة ومضر لم يقلوها قال فيقولان له اجلس فيستوي جالسا قال وتقع كفانه في حقويه قال فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لأدرى فيقولان لا دريت ولا علمت فيضربانه ضربة يتطاير شرارها في قبره ثم يعودان قال فيقولان انظر فوقك (٣٠١) فينظر فإذا باب مفتوح فيقولان والله منزلتك

لواطعت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد ابدأ قال ويقولان له انظر تحتك فينظر تحته فإذا باب مفتوح الى النار فيقولان عدوا الله هذا منزلتك اذ عصيت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد ابدأ قال وقالت عائشة ويفتح له سبعة وسبعون بابا الى النار يأتيه حرها وسمومها حتى يبعثه الله اليها هذا حديث غريب جدا وسياق عجيب يزيد الراشي راو عنه أنس له غرائب ومنكرات وهو ضعيف الرواية عند الأئمة والله أعلم ولهذا قال ابو داود حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي حدثنا هشام هو ابن يوسف عن عبد الله بن بجير عن هاني مولى عثمان عن عثمان رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا للاخيكم واسألوا له التثبيت فانه الا أن يسئل تغدبه أبو داود وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مردويه

(بعثنا عليكم عبادنا أولى بأس شديد) أي قوة في الحروب وبطش عند اللقاء قيل هو مختصر وجنوده وقيل جالوت وقيل جنود من فارس وقيل جنود من بابل وقيل هو سجنار يب من أهل نينوى فقتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين الفا (فجاسوا خلال الديار) أي كانوا تردوا يقال جاسوا وحاسوا واداسوا بمعنى ذكروا بن عزيز والقتبي قال الزجاج معناه طافوا هل بقي أحد لم يقتلوه قال والجوس طلب الشيء باستقصاء قال الجوهري الجوس مصدر قولك جاسوا خلال الديار أي تخالوها كما يجوس الرجل للاخبار أي يطلبها وكذا قال أبو عبيدة وقال ابن جرير معنى جاسوا طافوا بين الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين وقال القراء معناه قتلوهم بين بيوتهم وقال قطرب معناه نزلوا وقرأ ابن عباس فحاسوا بالحاء المهملة قال أبو زيد الجوس والجوس والعوس والهوس الطوف بالليل وقيل الطوف بالليل هو الجوسان محركا كذا قال أبو عبيدة وقال ابن عباس جاسوا ومشوا ومعنى خلال الديار وسط الديار فهو على هذا اسم مفرد بمعنى الوسط ويؤيده قراءة الحسن خلل الديار والثاني جمع خلل بفتحين كجبل وجبال وجبل وجبال قاله السمين (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) أي كأنه لا محالة لازما لا خلف فيه (ثم ردونا لكم الكفرة) أي الدولة والغلبة والرجعة (عليهم) وذلك عندئذ بفتحهم قيل وذلك حين قتل داود جالوت وقيل حين قتل مختصر ووضع ردنا موضع نزلنا لم يقع وقت الاخبار لكن لتحقيقه عبر بالماضى والكفرة في الاصل مصدر كركب أي رجع ثم يعبر بهما عن الدولة والقهر (وأمددناكم بأموال وبنين) بعد نهب أموالكم وسبي أنبائكم حتى عاد أمركم كما كان (وجعلناكم أكثر نفيرا) قال أبو عبيدة النفير العدد من الرجال فالمعنى أكثر رجالا من عدوكم والنفير من ينفر مع الرجل من عشيرته يقال نفير ونافر مثل قدير وقادر ويجوز أن يكون النفير جمع نفر وهم اجتمعوا للذهاب الى العدو (ان أحسنتم) أفعالكم وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم (أحسنتم لا نفسكم) لان ثواب ذلك عائد عليكم (وان أسأتم) أعمالكم فأوقعوها على الوجه المطلوب منكم (فلها) أي فعلها اسأتمها وانما عبر بها للمشاكله الكرماني قال ابن جرير اللام بمعنى الى أي فاليها ترجع الاساءة كقوله تعالى بأن ربك أوحى لها أي اليها وقيل المعنى فلها الجزاء والعقاب وقال

عند قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم الآية حديثا مطولا جدا من طرق غريبة عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا وفيه غرائب أيضا (ألم ترى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وجعلوا لله أندادا يصلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار) قال البخاري قوله ألم ترى الذين بدلوا نعمة الله كفرا ألم تعلم كقوله ألم تكلف ألم ترى الذين خرجوا البوار لهلك باريور بورا قوم ابوراهل الكين حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء سمع ابن عباس ألم ترى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار أهل مكة وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية هو

جسده بن الابهيم والذين اتبعوه من العرب فلقوا بالروم والمنشور الصحيح عن ابن عباس هو القول الاول وان كان المعنى بعم جميع الكفار فان الله تعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ونعمة للناس فمن قبلها وقام بشكرها دخل الجنة ومن ردها وكفرها دخل النار وقد روى عن علي بن ابي حمزة عن ابن عباس الاول وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا ابي ابراهيم حدثنا شعبة عن القاسم بن ابي بزة عن ابي الطفيل ان ابن الكواء سأل عليا عن الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش يوم بدر حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا (٣٠٢) يعلى بن عبيد حدثنا بسام هو الصيرفي عن ابي الطفيل قال جاء رجل الى

علي فقال يا امير المؤمنين من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال منافق قريش وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا ابي نفيل قال قرأت على معقل عن ابن ابي حسين قال قام علي بن ابي طالب رضی الله عنه فقال الا احديسأني عن القرآن فوالله لو علم اليوم أحد أعلم به مني وان كان من وراء البحار لاتيته فقام عبد الله بن الكواء فقال من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال مشرك قريش أتهم نعمة الله الايمان فبدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار وقال السدي في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الا يفتد كرمهم المسلم المستوفى عن علي انه قال هم الاجران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فام بنو المغيرة فاحلوا قومهم دار البوار يوم بدر وأما بنو أمية فاحلوا قومهم دار البوار يوم احد وكان ابو جهل يوم بدر وابو سفيان يوم أحد وأما دار البوار فهي جهنم وقال ابن ابي حاتم رحمه الله حدثنا محمد بن يحيى حدثنا الحرث أبو منصور عن اسرا ئيل عن أبي اسحق عن عمرو بن مرة قال سمعت

الحسين بن الفضل فلما ربه يغفر الاساءة وقال الكرخي أبحر اللام على بابها قال ابو البقاء وهو الصحيح لان اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله حسنه وسيئه انتهى وهذا الخطاب قيل هو لبني اسرا ئيل الملبسين لما ذكر في هذه الايات وقيل لبني اسرا ئيل الكائنين في زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومعناه اعلامهم ما حل بسلفهم فليترقبوا مثل ذلك وقيل هو خطاب لمشركي قريش (فاذا جاء وعد الآخرة) أي حضرو وقت ما وعدوا من عقوبة المرة الآخرة والمرة الآخرة هي قتلهم يحيى بن زكريا كما سبق وقصة قتله مستوفاة في الانجيل واسمه فيه يوحنا قتله ملك من ملوكهم بسبب امرأة حمله على قتله واسم الملك لاخت قاله ابن قتيبة وقال ابن جرير يهودوس فسلط عليهم الفرس والروم فسبواهم وقتلواهم وقيل هو قصدهم قتل عيسى فخلصه الله منهم ورفعهم اليه وجواب اذا محدود في دلالة جواب اذا الاولى تقديره بعثناهم (ليسوا وأجوهكم) أي ليفعلوا بكم ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثار المساءة وتبين في وجوهكم السكابة وقيل المراد بالوجوه السادة منهم وقرئ لنسوة النون على ان الضمير لله سبحانه وقرئ لنسوة نون التاء كيد وقرئ ليسوء بالضمية وافراد الضمير لله أو للوعد وقرئ ليسوء أعلى ان الناعل عبادنا وفي عود الواء على العباد نوع استخدام اذا المراد بهم أولا جالوت وجنوده والمراد بهم في ضمن الضمير يختصرو جنوده (وليدخلوا المسجد) اي بيت المقدس ونواحيه فخير بوها (كما دخلوا أول مرة) اي وقت افسادهم الاول (وليتبروا) اي يدمروا ويهلكوا قاله ابن عباس وقال قطرب يهدموا قال الزجاج كل شيء كسرته وفسته فقد تهرته (ما علوا) ما غلبوا وعليه من بلادكم أو مدة علوهم (قتبيرا) اي تدمير اذ كرام المصدرا زالة للشك وتحقيق الخبر (عسى ربكم) يا بني اسرا ئيل (ان يرجمكم) بعد ان تقامه منكم في المرة الثانية فيرد الدولة اليكم قال الضحاك كانت الرحمة التي وعدهم بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وان عدتم) الى العصية ثالثا (عدنا) الى عقوبتكم قال اهل السير ثم انهم عادوا الى ما لا ينبغي وهو تمكيد محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكان ما ورد من نعمته في التوراة والانجيل فعاذ الله الى عقوبتهم على أيدي العرب بخبري علي بن قريظة والنضير وبني قينقاع وخيبر ما جرى من القتل والسبي والاحلاء وضرب الحزبة على من بقي منهم

عليا قرأ هذه الآية وأحلوا قومهم دار البوار قالهم الاجران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فام بنو المغيرة وضرب فاهلكوا يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين ورواه أبو اسحق عن عمرو بن مرة عن علي بن حنظل وروى من غير وجه عنه وقال سفيان الثوري عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد عن عمر بن الخطاب في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قالهم الاجران من قريش بنو المغيرة فام بنو أمية فاهلكوا يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين وكذا رواه جزء الزيات عن عمرو بن مرة قال قال ابن عباس لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قالهم

الاجفران من قريش أخوالى وأعمامك فاما خوالى فاستأصلهم الله يوم يدروا ما أعمامك فاملى الله لهم الى حين وقال مجاهد وسعيد ابن جبير والضحاك وقتادة وابن زيدهم كفار قريش الذى قتلوا يوم بدر وكذا رواه مالك فى تفسيره عن نافع عن ابن عمر وقوله وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله أى جعلوا له شركاء عبودهم معه ودعوا الناس الى ذلك ثم قال تعالى مهديا لهم ومتوعدا لهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم قل تتعوا فان مصيركم الى النار اى مهمما قدرتم عليه فى الدنيا فافعلوا فمهما يكن من شئ فان مصيركم الى النار اى مرجعكم وموتكم اليها كما قال تعالى نمتعهم قليلا ثم نصطربهم (٣٠٣)

ثم ينصر جمعهم ثم يذيقهم العذاب الشديديا كانوا يكفرون (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا يسع فيه ولا خلال) يقول تعالى أمر اعباده بطاعته والقيام بحقه والاحسان الى خلقه بان يقيموا الصلاة وهى عبادة الله وحده لا شريك له وان يتفقوا بما رزقهم الله باداء الزكوات والتفقه على القرابات والاحسان الى الاجانب والمراد باداء ما هو المحافظة على وقتها وحدودها وركوعها وخشوعها وسجودها وأمر تعالى بالاتفاق بما رزق فى السراى فى الخفية والعلانية وهى الجهر واليسار والى ذلك خلاص أنفسهم من قبل أن يأتى يوم وهو يوم القيامة لا يسع فيه ولا خلال أى ولا يقبل من أحد فدية بان تباع نفسه كما قال تعالى فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وقوله ولا خلال قال ابن جرير يقول ليس هناك محالة خليل فيصفع عن استوجب العقوبة عن العقاب لمحالة التهرب

وضرب الذلة والمسكنة وقال قتادة وفعدوا فبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فهم يعطون الجزية عن يديهم صاغرون وقد اختلفت الروايات فى تعيين الواقع منهم فى المرتين وفى تعيين من سلطه الله عليهم وفى كيفية الانتقام منهم ولا يتعلق بذلك كثير فائدة (وجعلنا جهنم للكافرين) منهم ومن غيرهم (حصيرا) اى سجننا ومحسبا جعل الله مأواههم فيها قاله ابن عباس والحصير هو الحبس فهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول والمعنى انهم محبوسون فى جهنم لا يتخلصون عنها أبدا قال الجوهرى حصره محصره حصرا ضيق عليه وأحاط بهو يقال للسجين محصور وحصير وقيل فراسوا مهاذا قاله الحسن وأراد على هذا بالحصير المحصر الذى يفرشه الناس (ان هذا القرآن يهدى) الناس (الى) أى للطريقة التى (هى أقوم) وأصوب من غيرهما من الطرق وهى ملة الاسلام وقال الزجاج للحال التى هى أقوم الحالات وهى توحيد الله والايان برسوله وكذا قال القراء وقيل للكلمة التى هى أعدل وهى شهادة أن لا اله الا الله فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون (وبشرا المؤمنين) بما أشبهت عليه من الوعد بالخير آجلا وعاجلا (الذين يعملون الصالحات) التى أرشد الى عملها القرآن (أن لهم) أى بان لهم (أجرا كبيرا) وهو الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها المبينة فى القرآن (أعندنا لهم عذابا أليما) وهو عذاب النار فلا يكون ذلك دخلا فى حيز البشارة وعليه جرى السفاقيس والبيضاوى والسيوطى والجله عطف على جملة يبشر بتقدير يخبر وقيل عطف على قوله ان لهم أجرا كبيرا ويراد بالبشر مطلق الاخبار سواء كان بخيرا أو شرا أو معنما للحقيقى ويكون الكلام مشتتلا على تبشير المؤمنين ببشارتين الاولى ما لهم من الثواب والثانية ما لا عدا لهم من العقاب ولا شك ان ما يصيب عدوهم سرور لهم (ويدع) القياس ان تثبت وادع لانه مرفوع الاندما وجب سقوطها انظرا لاجتماع الساكنين سقطت فى الخطأ بضاعلى خلاف القياس وتظيره سنده الرابطة (الانسان بالشر) المراد بالانسان هو الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض افراده وهو دعاء الرجل على نفسه وماله وولده عند الضجر بما لا يجب ان يستجاب له نحو اللهم أهلك اللهم انعمه ونحو ذلك (دعاه بالخير) أى مثل دعائه لربه بالخير لنفسه ولا هله كطلب العافية والرزق ونحوه ما فلو استجاب الله دعائه على نفسه بالشرا لهلك لكنه لم يستجب تفضلا منه ورحمة ومثل ذلك

هناك العدل والقسط والخلال مصدر من قول القائل خالته فلا فانا خاله محالة وخال لا ومنه قول امرئ القيس

صرفت الهوى عنهن من خيبة الردا * ولست بمقل للخلال ولا قالى

وقال قتادة ان الله قد علم ان فى الدنيا يوسعوا وخال لا يتخالون به فى الدنيا فينظر الرجل من يخال وعلايم يصاحب فان كان الله فليداوم وان كان لغير الله فسيقطع عنه قلت والمراد من هذا انه يخبر تعالى انه لا ينفع أحد باسيع ولا فدية ولو افندي بلا الارض ذهبوا وجدده ولا تنفعه صداقة أحد ولا شفاعة أحد اذ انى الله كافر اقال الله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها

عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مِمَّا رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون (الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر باهر) وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ماسا تقوتون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظالم كفار) يعدد تعالى نعمه على خلقه بان خلق لهم السموات سقفا محفوظا والارض فراشا وأنزل من السماء ماء فأخرج به أزواجا من (٣٠٤) نبات شتى ما بين ثمار وروزع مختلفة الألوان والاشكال والطعوم والروائح

ولو يجعل الله الناس الشر استجبالهم بالخير وقد تقدم في سورة يونس انه يستجاب له بالخير ولا يستجاب له في الشر فراجعه وقيل المراد لانسان القاتل هذه المقالة هو الكافر يذو لنفسه بالشر وهو استجبال العذاب دعاء بالخير كقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقال ابن عباس قوله اللهم العنه واغضب عليه وقيل هو ان يدعو في طلب المحذور كدعائه في طلب المباح (وكان الانسان بحولا) أى مطبوعا على المجلة يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر الى عاقبته ومن عجلته انه يسأل الشر كما يسأل الخير وقال ابن عباس ضجير الا صبره على سراء ولا ضراء والمراد بالانسان الجنس لان أحدا من الناس لا يعرى عن مجلته ولو تركها لكان تركها أصلي في الدين والدنيا وقيل أشار به الى آدم عليه السلام حين نهض قبل ان يكمل فيه الروح فعن سلمان النازي قال أول ما خلق الله من آدم رأسه فجعل ينظر وهو يخلق وبقيت رجلاه فلما كان بعد العصر قال يارب أعجل قبل الليل فذلك قوله وكان الانسان عجولا والمناسب للسياق هو الاول ولما ذكر سبحانه دلائل النبوة والتوحيد كدعائه ليل آخر من عجائب صنعته وبدائع خلقه فقال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وذلك لما فيه ماسا من الاظلام والانارة مع تعاقبها وسائر ما اشتد عليه من العجائب التي تحار في وصفها الاحلام ومعنى كونها آيتين انها ما يدلان على وجود الصانع وقدرته وعلى انفاذ الحكم بتعاقبها على نسق واحد مع امكان غيره وقدم الليل على النهار لكونه الاصل وثنى الآية ههنا وأفردها في قوله وجعلناها وابنها آية لتباين الليل والنهار من كل وجه وتكرره ما فانسب هنا التثنية بخلاف عيسى مع امه فانه جرح منها ولا تكرر فيه ما فانسب فيه ما الافراد قاله الكرخي (فخو نا آية الليل) اي طمسنا نوره او قد كان القمر كالشمس في الانارة والضوء قيل ومن آثار الحواسود الذي يرى في القمر وقيل المراد بمحوها انه سبحانه خلقها موهوبة الضوء مطموسة مظلمة لا يستبين فيها شيء وليس المراد انه محوها بعد ان لم تكن كذلك والفاء تفسيرية لان الحواسود كور وما عطف عليه ليس اسماء يحصل عقب جعل الليل والنهار آيتين بل هما من جملة ذلك الجعل ومتمماته وعن علي قال في الآية هو السواد الذي في القمر وعن ابن عباس نحوه وأخرج البيهقي وابن عساكر عن سعيد المقبري ان عبد الله بن سلام سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن السواد الذي في القمر فقال كان شمسين

والمنافع وسخر الفلك بأن جعلها طافية على تيار ماء البحر تجري عليه باهر الله تعالى وسخر البحر يحملها ليقطع المسافرون بهامن اقليم الى اقليم آخر جلب ما هنالك الى ما هنالك وما هنالك الى ههنا وسخر الانهار تشق الارض من قطر الى قطر رزقا للعباد من شرب وسقي وغير ذلك من أنواع المنافع وسخر لكم الشمس والقمر دائبين أى يسيران لا يفتران لئلا ولا نهارا لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات باهره آله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين فالشمس والقمر يتعاقبان والليل والنهار يتعارضان فتارة يأخذ هذا من هذا فيطول ثم يأخذ الاخر من هذا فيقصير يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى الا هو العزيز الغفار وقوله وآتاكم من كل ماسا لتقوتوا يقول هيأ لكم كل ما تحتاجون اليه في جميع أحوالكم ما تسألونه بحالكم وقال

بعض السلف من كل ماسا لتقوتوا لم تسألوه وقرأ بعضهم وآتاكم من كل ماسا لتقوتوا وقوله وان تعدوا نعمة الله قال السواد لا تحصوها ليخبر تعالى عن عجز العباد عن تعداد النعم فضلا عن القيام بشكرها كما قال طلق بن حبيب رحمه الله ان حق الله أثقل من أن يقوم به العباد وان نعم الله أكثر من أن يحصيها العباد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين وفي صحيح البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك الحمد غير مكفي ولا دودع ولا مستغنى عنه ربنا وقال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا اسمعيل ابن أبي الحرث حدثنا داود بن الحجير حدثنا صالح المري عن جعفر بن زيد العبدى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى عليه فيقول الله تعالى لا أصغر نعمته أحسبه قال في ديوان النعم خذني ثمنك من عملك الصالح فتستوعب عمله الصالح كله ثم تحي وتقول وعزتك ما استوفيت وتبقى الذنوب والنعم فاذا أراد الله أن يرجعه قال يا عبدى قد ضاعت لك حسناتك وتجاوزت لك عن سيئاتك أحسبه قال ووهبت لك نعمى غريب وسنده ضعيف وقدر روى في الآثار أن داود عليه السلام قال يارب كيف أشكرك وشكرى لك نعمة منك على فقال الله تعالى الآن شكرتني يا داود حين اعترفت بالتقصير عن أداء (٣٠٥) شكر النعم وقال الامام الشافعي رحمه الله الحمد لله

الذي لا تؤدى شكر نعمته من نعمه
الابنة حادثة توجب على مؤديها
نعمة وبأدائها نعمة حادثة توجب
عليه شكرها وقال القائل في ذلك
لو كل جارحة مني لها لغة

تثنى عليك بما أوتيت من حسن
لكان ما زاد شكرى اذ شكرت به

اليدك بلغ في الاحسان والامن

(واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا

البلد آمنا واجنبنى وبني أن نعبد

الاصنام رب انهم أضلن كثير من

الناس فن تبعني فانه مني ومن عصاني

فانك غفور رحيم) يذكر تعالى في هذا

المقام محبة على مشركي العرب بان

البلد الحرام مكة انما وضعت أول

ما وضعت على عبادة الله وحده

لا شريك له وان ابراهيم الذي كانت

عامرة بسببه أهله تبرأ من عبده غير

الله وانه دعا مكة بالامن وقال رب

اجعل هذا البلد آمنا وقد استجاب

الله له فقال تعالى أولم يروا أنا جعلنا

حرم ما أمنا الآية وقال تعالى ان أول

بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا

وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام

ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال

في هذه القصة رب اجعل هذا

قال السواد الذي رأيت هو الحو وعن ابن عباس مر فوعانحوه باطول منه أخرجه ابن
مرويه قال السيوطي واسناده واه (وجعلنا آية النهار مبصرة) أى مبصر فيها قال
الكسائي وغيره هو من قول العرب أبصر النهار اذا صار بحاله يصبر بها وأشار بهذا الى ان
في الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يصبر بل يصبر فيه فهو من اسناد الحدث الى زمانه وقيل
مبصرة للناس من قولهم أبصره فبصره فالاول وصف لها بحال أهلها والثاني وصف لها
بحال نفسها واضافة آية الى النهار ببيان آية أى فحونا الآية التي هي النهار مبصرة كقولهم
نفس الشئ وذاته وقيل آية النهار الشمس كما ان آية الليل القمر فعنى وجعلنا آية النهار
مبصرة أى جعلنا شمس النهار مضيئة تبصر بها الاشياء رؤية بينة (لتبغوا فضلا من ربكم)
أى لتتوصلوا بيباض النهار الى التصرف في وجوه المعاش والمعنى جعلناها لتبغوا وتطلبوا
فضلا أى رزقا فان غالب تحصيل الارزاق وقضاء الحوائج يكون بالنهار ولم يذكر هنا السكون
في الليل اكتفاء بما قاله في موضع آخر وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا
ثم ذكر مصلحة اخرى في ذلك الجعل فقال (ولتعلموا عدد السنين والحساب) وهذا متعلق
بالفعلين جميعا أعنى فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتعلموا الخ لا بأحدهما فقط
كالاول اذ لا يكون علم عدد السنين والحساب الا باختلاف الجديدين ومعرفة الايام
والساعات وروا السنين والفرق بين العدد والحساب ان العدد احصاء ماله كية بتكرير أمثاله من
غير أن يتحصل منه شئ والحساب احصاء ماله كية بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة
معينة منها احد معين منه له اسم خاص فالسنة مثلا لان وقع النظر اليها من حيث عدد
ايامها فذلك هو العدد وان وقع النظر اليها من حيث تحققها وتحصلها من عدة أشهر وقد
تحصل كل شهر من عدة أيام وقد تحصل كل يوم من عدة ساعات وقد تحصلت كل ساعة من
عدة دقائق فذلك هو الحساب ولو كانا مثليين لما عرف الليل من النهار ولا استراح حراس
المكتسبين والتجار ولتعطلت الامور ولم يدر الصائم متى يفطر ولم يعرف وقت الحج والصوم
والصلاة ولا وقت الزراعة ولا وقت حلول الديون المؤجلة وقال الكرخي لا تكرار اذ
العدد موضوع الحساب (وكل شئ فصلناه تفصيلا) أى كل ما تقرون اليه فى أمر
دينكم ودينكم بيناه تبيينا واضحا لا يلتبس فهو كقوله ما فرطنا في الكتاب من شئ
وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ وانما ذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد

(٣٩ فتح البيان خامس) البلد آمنا فعترقه لانه دعا به بعد نبائها ولهذا قال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل
واسحق ومعلوم ان اسمعيل أكبر من اسحق بثلاث عشرة سنة فاما حين ذهب باسمعيل وأمه وهو رضيع الى مكان مكة فانه دعا
أيضا فقال رب اجعل هذا البلد آمنا كما ذكرناه هنالك في سورة البقرة مستقصى مطولا وقوله واجنبنى وبني أن نعبد الاصنام ينبغى
لكل داع أن يدعو نفسه ولو اديه ولذريته ثم ذكر انه افتتن بالاصنام خلافت من الناس وانه تبرأ من عبدها ورد أمرهم الى الله
ان شاء عبدهم وان شاء غفر لهم كقول عيسى عليه السلام ان تعبدواهم فانهم عبادكم وان تغفروا لهم فانك انت العزيز الحكيم

وليس فيه أكثر من الرد إلى المشيئة لا تجوز وقوع ذلك قال عبد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث أن بكر بن سواد حدثه عن عبد الرحمن بن جري عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول إبراهيم عليه السلام رب أنهن أضلان كثيرا من الناس الآية وقول عيسى عليه السلام أن تعذبهم فإنهم عبادك الآية ثم قال اللهم أمتي اللهم أمتي وبكى فقال الله اذهب يا جبريل إلى محمد وريك أعلم وسله ما يكيك فأتاه جبريل فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فقال الله اذهب إلى محمد فقل له أنا سرضيك في أدتك ولا (٣٠٦) نسوءك (ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم

ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) وهذا يدل على أن هذا دعاء ثان بعد الدعاء الأول الذي دعا به عند ما رآى عن هاجر وولدها وذلك قبل بناء البيت وهذا كان بعد نبأه تأكيذا ورغبة إلى الله عز وجل ولهذا قال عند بيتك المحرم وقوله ربنا ليقيموا الصلاة قال ابن جري هو متعلق بقوله المحرم أي انما جعلته محرما ليقمن أهله من إقامة الصلاة عنده فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وغيره لو قال أفئدة الناس لأزدهم عليه فارس والروم واليهود والنصارى والناس كلهم ولكن قال من الناس فاخص به المسلمون وقوله وارزقهم من الثمرات أي ليكون ذلك عوناً لهم على طاعتك وكما أنه واد غير ذي زرع فاجعل لهم ثمناً يأكلونها وقد استجاب الله لذلك كما قال أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجيب إليه شرار كل شيء رزقاً من لدنا وهذا من لطفه تعالى وكرمه ورحمته وبركته أنه ليس في البلد الحرام مكة

الكلام وتقريره فكانه قال فصلناه حقاً على الوجه الذي لا مزيد عليه وعند ذلك تنزاح العلل وتزول الاعتذار ليلك من هلاك عن بينة ولهذا قال (وكل انسان أئزمناه طائر في عنقه) قال أبو عبيدة الطائر عند العرب الحظ ويقال له البخت فالطائر ما وقع للشخص في الازل بما هو نصيبه من العقل والفهم والعمل والعمر والرزق والسعادة والشقاوة كان طائر يطير إليه من وكر الازل وظلمات عالم الغيب طيراً لا نهاية له ولا غاية إلى أن انتهى إلى ذلك الشخص في وقته المقدر من غير خلاص ولا مناص وقال الازهرى الأصل في هذا أن الله سبحانه لما خلق آدم علم المطيع من ذريته والعاصي فكتب ما علمه منهم أجمعين وقضى بسعادته من علمه مطيعاً وشقاوته من علمه عاصياً فطار لكل منهم ما هو صائر إليه عند خلقه وأنشأه وذلك قوله وكل انسان أئزمناه طائر في عنقه أي ما طار له في علم الله وقيل إن العرب كانوا إذا أرادوا الإقدام على عمل من الأعمال وأرادوا أن يعرفوا أن ذلك العمل يسوقهم إلى خير أو شر اعتبروا أحوال الطير فلما كثرت ذلك منهم سمو أنفس الخير والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه وفي عنقه عبارة عن شدة اللزوم وكما الارتباط قال الزجاج ذكر العنق عبارة عن اللزوم كزوم القلادة العنق من بين ما يلبس قال مجاهد ما من مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شيء أو سعيد أخرج أحمد وعبد بن جبريل وابن جري بسند حسن عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول طائر كل انسان في عنقه وقال ابن عباس طائر سعادته وشقاوته وما قدر الله له وعليه فهو لازمه أي بما كان وعن أنس قال طائر كلبه فالطائر له تفسيران الأول العمل وما قدر له والثاني الكتاب الحقيقي (وتخرج) بنون التعظيم (له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً) وقرئ يخرج بالتحنية وبالراء المضمومة على معنى ويخرج له الطائر فيصير كتاباً وقرئ يخرج والفاعل هو الله سبحانه وقرئ على البناء للمفعول أي يخرج له الطائر كتاباً والمعنى مكتوب بآفیه أعماله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها قال الحسن بسط لك صحيفة ووكل بك ما كان فهماً عن يمينك وعن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن يسارك فيحفظ عليك سيئاتك حتى إذا امت طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة وانما قال سبحانه يلقاه منشوراً التحجيم لا للبشرى بالحسنة والتوبيخ على السيئة قال ابن عباس هو عمله الذي أحصى عليه فخرج له يوم القيامة ما كتب له من

العمل شجرة مثمرة وهي تجبي إليها ثمرات ما حولها استجابة لدعاء الخليل عليه السلام (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) قال ابن جري يقول تعالى مخبراً عن إبراهيم خليفه انه قال ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن أي أنت تعلم قصدي في دعائي وما أردت بدعائي لاهل هذا البلد وانما هو القصد إلى رضاك والاخلاص لك فانك تعلم الأشياء كلها ظاهراً وباطناً لا يخفى عليك منها شيء في الارض ولا في السماء ثم جدد به عز وجل

على ما رزقه من الولد بعد الكبير فقال الحمد لله الذي وهب لي على الكبير اسمعيل واسحق ان ربي اسمع الدعاء أي انه يستجيب لمن دعاه وقد استجاب لي فيما سألته من الولد ثم قال رب اجعلني مقيم الصلاة أي محافظا عليها مقيما حدودها ومن ذريتي أي واجعلهم كذلك مقيمين لها ربنا وتقبل دعاء أي فيما سألتك فيه كله ربنا اغفر لي ولوالدي قرأ بعضهم ولوالدي بالافراد وكان هذا قبل ان يتبرأ من أبيه لما تبين له عداوته لله عز وجل وللمؤمنين أي كلهم يوم يقوم الحساب أي يوم تحاسب عبادك فتجازيهم بأعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم (٣٠٧) ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعين رؤسهم

لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء) يقول تعالى ولا تحسبن الله يا محجودا غافلا عما يعمل الظالمون أي لا تحسبنه اذا انظرهم وأجلهم انه غافل عنهم مهمل لهم لا يعاقبهم على صنعهم بل هو يحصى ذلك عليهم ويعتده عليهم عدا انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار أي من شدة الاهوال يوم القيامة ثم ذكر تعالى كيفية قيامهم من قبورهم وعجلتهم الى قيام المحشر فقال مهطعين أي مسرعين كقوله تعالى يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له الى قوله وعنت الوجوه للحي القيوم وقال تعالى يوم يخرجون من الاجساد سراعا الآية وقوله مقنعين رؤسهم قال ابن عباس ومجاهد وغيره احدث رافعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم أي ابصارهم طائفة شاخصة مديمون النظر لا يطفون لحظة لكثرة ما هم فيه من الهول والفكرة والخافة لما يميل بهم عباد الله العظيم من ذلك ولهذا قال وأفئدتهم هواء أي وفلوبهم خالية ليس فيها شيء لكثرة

العمل فقرأه منشورا والمعنى يلقيه الانسان أو يلقي الانسان (اقرأ كتابك) أي يقال له أو قائلين له اقرأ قيل يقرأ في ذلك اليوم الكتاب من كان قارئاً ومن لم يكن قارئاً قاله قتادة (كفى بنفسك) أي بشخصك (اليوم عليك حسيباً) أي حاسباً أو كفايوا الحسب بمعنى الحاسب كالشريك والجليس والخليط قال الحسن لقد عدل عليك دن جعلك حسيب نفسك (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) بين سبحانه ان ثواب العمل الصالح وعقاب ضده يختصان بفعله ما لا يتعديان منه الى غيره فمن اهتدى بفعله ما أمره الله به وترك ما نهاه الله عنه وعمل بما في نصاعيقه من الاحكام فانما تعود ومنفعة ذلك الى نفسه لا تنطه الى غيره ممن لم يهتد (ومن ضل) عن طريق الحق فلم يفعل ما أمر به ولم يترك ما نهى عنه (فانما يضل عليها) اي فان وبال ضلاله واقع على نفسه لا يجاوزها فكل أحد حاسب عن نفسه مجزى بطاعته معاقب بعصيته وهذا حاصل ما تقدم من بيان كون القرآن هادياً لا قوم الطريق ولزوم الاجمال لصاحبها ثم كدهذا الكلام بأبلغ تأكيده فقال (ولا تزر وازرة وزر اخرى) الوزر الاثم يقال وزر وزر ووزرة أي اثماً والجمع أوزار والوزر الثقل ومنه يحملون أوزارهم على ظهورهم أي أنقل ذنوبهم ومعنى الآية لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى تتخلص الاخرى عن وزرها وتؤخذ به الاولى وقد تقدم مثل هذا في الانعام قال الزجاج في تفسير هذه الآية ان الاثم والمذنب لا يؤاخذ بنب غيره وهذا تحقيق معنى قوله وكل انسان ألزمتاه طائفة من عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من حمل الغيبة وزر الغير وانتفاعه بحسنة وتضرره بسيئة فهو في الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسيئة فان جزاء الحسنة والسيئة اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لا جزاء أصل الحسنة والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال وانما خص التأكيده بالجملة الثانية قطعاً لا لاطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم ان لم يكونوا على الحق فالشفاعة على أسلافهم الذين قلدوهم أخرج ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أولاد المشركين فقال هم من آباءهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله

الوجل والخوف ولهذا قال قتادة وجماعة ان امكنة أفئدتهم خالية لان القلوب لدى الحناجر قد خرجت من أمانتها من شدة الخوف وقال بعضهم هي خراب لا تعي شيئاً لشدة ما أخبر به تعالى عنهم ثم قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب ننجب دعوتك ونتبسح الرسل) أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربناكم الامثال وقدمكم وامكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منهم الجبال) يقول تعالى مخبراً عن قيل الذين ظلموا أنفسهم عند معاناة العذاب ربنا أخرنا الى أجل قريب ننجب دعوتك

وتتبع الرسل كقوله حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون الآية وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا تنسوا
وقال تعالى خذوا زينةكم في كل مكان واكلوا وشاربوا ولا تسرفوا في ذلك انكم لا تحبون الا ان ينفقوا في الله ولعلهم يتقون
ولا تكذب بايات ربنا الآية وقال تعالى وهم يصطرون فيها الآية قال تعالى راذا عليهم في قولهم هذا ولم تكونوا قسمتم من
قبل مالكم من زوال أى أولم تكونوا تخلفون من قبل هذه الحالة انه لا زوال لكم عما أنتم فيه وانه لا معدول ولا جزاء فدوقوا هذا ذلك
قال مجاهد وغيره مالكم من زوال أى مالكم (٣٠٨) من انتقال من الدنيا الى الآخرة كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم

أعلم بما كانوا عاملين ثم سأله بعد ما استحكم الاسلام فزلت ولا تزروا الآية فقال لهم
على النظرة أو قال في الجنة قال السيوطي وسنده ضعيف وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل فقيل له يا رسول الله انا نصيب في البيات من ذراري
المشركين قال هم منهم وفي ذلك أحاديث كثيرة وبحت طويل وقد ذكر ابن كثير في تفسير
هذه الآية غالب الاحاديث الواردة في أطفال المشركين ثم نقل كلام أهل العلم في المسئلة
فليرجع اليه (وما كأمعدين) أحدا (حتى تبعث رسولا) لم يذكر سبحانه اختصاص
المهتدي بهديته والصال بضلالته وعدم مؤاخذه الانسان بجناية غيره ذكر انه لا يعذب
عباده الا بعد الاعذار اليهم بارسال رسله وانزال كتبه فينبى سبحانه انه لم يتركهم سدى ولا
اخذهم قبل اقامة الحجة عليهم والظاهر انه لا يعذبهم لا في الدنيا ولا في الآخرة الا بعد
الاعذار اليهم بارسال الرسل وبه قالت طائفة من أهل العلم وذهب الجمهور الى ان المنى
هنا هو عذاب الدنيا لا عذاب الآخرة وفيه دليل على ان ما وجب انما وجب بالسبع
لا بالعقل (واذا اردنا ان نهلك قرية) اختلف المفسرون في معنى (امرنا متريها) على
قولين الاول ان المراد به الذي هو نقيض النهى وعلى هذا اختلفوا في المأمور به فالأكثر
على انه الطاعة والخير وقال في الكشف معناه أمرناهم بالفسق (ففسقوا فيها) وأطال
الكلام في تقرير هذا وتبعه المقتدون به في التفسير وما ذكره هو ومن تابعه معارض بمنزل
قول القائل أمرته ففعلنى فان كل من يعرف اللغة العربية يفهم من هذا ان المأمور به
شئ غير المعصية لان المعصية منافية للامر مناقضة له فكذلك أمرته ففسق يدل على ان
المراد به شئ غير الفسق لان الفسق عبارة عن الاتيان بضد المأمور به فكونه فسقا ينافي
كونه مأمورا به ويناقضه والقول الثانى ان معنى أمرنا متريها أكثر ناسا قها قال
الواحدى تقول العرب أمر القوم اذا كثروا وأمرهم الله اذا كثروا وقد قرئ أمرنا
بتشديد الميم أى جعلناهم أمراء مسلمين وقرئ أمرنا بالمد والتخفيف أى أكثرنا جبابرتها
وأمرنا ما قاله الكسائى وقال أبو عبدة أمرته بالمد وأمرته لغتان بمعنى كثرت ومنه
الحديث خير المال مهرة مأمورة أى كثيرة السباح والنسل وكذا قال ابن عزيرو قرئ أمرنا
بالقصر وكسر الميم على معنى فعلنا ورويت هذه القراءة عن ابن عباس قال قتادة الحسن
المعنى أكثرنا وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيد وأنكره الكسائى قال لا يقال من الكثرة

لا يبعث الله من يموت الآية وسكنتم
في مساكن الذين ظلموا أنفسهم
وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا
لكم الامثال أى قدر أى يتم وبلغكم
ما أحلنا بالامم المكذبة قبلكم ومع
هذا لم يكن لكم فيهم معتبر ولم يكن
فيما أوقعنا بهم لكم من دجر حكمة
بالغة فانغن النذر وقد روى شعبة
عن أبى اسحق عن عبد الرحمن بن
رباب ان عليا رضى الله عنه قال في
هذه الآية وان كاد مكرهم لتزول
منه الجبال قال اخذ ذلك الذى حاج
ابراهيم في ربه نسرين صغيرين
فرباهما حتى استغظا واستفجلا
وشبها قال فأوثق رجل كل واحد
منهما بوثدى تابوت وجوعهما موقع
هو ورجل آخر في التابوت قال ورفع
في التابوت عصا على رأسه اللحم فطارا
رجل يقول لصاحبه انظر ما ترى
قال أرى كذا وكذا حتى قال ارى
الدنيا كلها كأنهم اذباب قال فصوب
العصا فصوبها فهبط قال فهو
قوله عز وجل وان كاد مكرهم
لتزول منه الجبال قال ابو اسحق
وكذلك هي في قراءة عبد الله وان
كاد مكرهم قلت وكذا روى عن ابى

ابن كعب وعمر بن الخطاب رضى الله عنهم انهم اقرأوا ان كاد كما قرأ على وكذا رواه سفيان الثوري واسرائيل
عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن رباب عن علي فدكر نحوه وكذا روى عن عكرمة ان سباق القصة لمرودمك كنعان انه رام اسباب
السماء بهذه الحيلة والمكر كرام ذلك بعده فرعون ملك القبط في بناء الصرح فججزوا وضعفاهم ما أفل وأحقروا وصغروا دحروا
مجاهده هذه القصة عن بخت نصر وانه لما انقطع نظره عن الارض وأهلها نادى أيتها الطاغية أين تريد ففرق ثم سمع الصوت فوقه
فصوب الرماح فصوبت النسور ففرغت الجبال من هدمها وكادت الجبال ان تزول من حس ذلك فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول

منه الجبال ونقل ابن جريج عن مجاهد انه قرأها تنزل منه الجبال بفتح اللام الاولى وضم الثانية وروى العوفي عن ابن عباس في قوله وان كان مكبرهم تنزل منه الجبال يقول ما كان مكبرهم تنزل منه الجبال وكذا قال الحسن البصري ووجهه ابن جريان هذا الذي فعلوه بأنفسهم من شركهم بالله وكفرهم ما ضر ذلك شيئا من الجبال ولا غيرها وانما عادوا بالذلك عليهم قلت ويشبهه هذا قول الله تعالى ولا تش في الارض من حالك ان تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا والقول الثاني في تفسيرها ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان كان مكبرهم تنزل منه الجبال يقول شركهم كقوله تكاد (٣٠٩) السموات تنفطرن منه الآية وهكذا قال الضحاك

وقنادة (فلا تحسن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار) يقول تعالى مقرر الوعد ومؤكد فلا تحسن الله مخلف وعده رسله أي من نصرتهم في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ثم أخبر تعالى انه ذو عزة لا يمتنع عليه شيء أرادته ولا يغالب وذو انتقام من كفر به ووجهه فويل يومئذ للمكذبين ولهذا قال يوم تبدل الارض غير الارض والسموات أي وعده هذا حاصل يوم تبدل الارض غير الارض وهي هذه على غير الصفة المألوفة المعروفة كما جاء في الصحيحين من حديث أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسد الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي ليس فيها معلم لا حد وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة انها قالت أنا أول الناس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قالت

الا أمرنا بالمد قال في الصحاح وقال أبو الحسن أمرناه بالكسر أي كثروا من القوم أي كثروا وقرأ الجمهور أمرنا من الأمر ومعناه ما قدمنا في القول الاول وقد قيل في تأويل أمرنا بانه مجاز عن الأمر الحامل لهم على الفسق وهو اذرار النعم عليهم وقيل المراد قرب اهلاك قرية وهو عدول عن الظاهر بدون ملجئ اليه والمراد بالمترفين المنعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعة العيش والمفسرون يقولون في تفسير المترفين انهم الجبارون المتسلطون والملوك الجائرون قالوا وانما خصوا بالذكر لان من عداهم أتباع لهم وفي القاموس الترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والشئ الظريف يخص به صاحبك وترف كفرح نعم وأترفه النعمة أظعمته أو نعمته كترفته ترفقا والمترف المكرم المترول يفعل ما يشاء ولا يمتنع والمتنعم لا يمتنع من تنعمه وتترف نعم (حق عاينها القول) أي ثبت وتحقق ووجب عليهم العذاب والعقاب بعد ظهور فسقهم وعمردهم في كفرهم (فدمرناها تدميرا) عظيما لا يوقف على كنهه لشدة وعظيم موقعه وأهلكناها هلاك استئصال والدمار الهلاك والخراب ثم ذكر سبحانه ان هذه عادته الجارية مع القرون الخالية فقال (وكم أهلكنا من القرون) أي كثيرا ما أهلكنا منهم فكم يفعل أهلكنا أي من قوم كفروا (من بعد نوح) كعادته وعمره غيرهم من الأمم الخالية فكل بهم البوار ونزل بهم سوط العذاب وفيه تخويف لكفار مكة وانما قال ذلك لانه أول من كذب بقومه ومن ثم لم يقل من بعد آدم ومن الثانية لابتداء الغاية والاولى للبيان فلذلك التحمد متعلقهما وقال الخوفي الثانية تبدل من الاولى وليس كذلك لاختلاف معنيهما ثم خاطب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بما هو ردع للناس كافة فقال (وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) قال الفراء انما يجوز ادخال الباء في المرفوع اذا كان يمدح به صاحبه أو يذم كقولك كفاك به أو كرم به رجلا وطاب بطعامك طعاما ولا يقال قام باخيك وأنت تريد قام أخوك والمراد بكونه سبحانه خبيرا انه محيط بحقائق الاشياء ظاهر أو باطنا عالم بجميع المعلومات راء لجميع المراتب لا تخفى عليه خافية من أحوال الخلق وفي الآية بشارة عظيمة لاهل الطاعة وتخويف شديد لاهل المعصية لان العلم التام والخبرة الكاملة والبصيرة النافذة يقتضي ايصال الجزاء الى مستحقه بحسب استحقاقه ولا ينافية من يد التفضل على من هو أهل لذلك (من كان يريد العاجلة) هذاتأ كيدما سلف من جملة كل انسان ألزمناه

قلت أين الناس يومئذ يا رسول الله قال على الصراط رواه مسلم منفردا به دون البخاري والترمذي وابن ماجه من حديث داود بن أبي هند به وقال الترمذي حسن صحيح ورواه أحمد أبضا عن عفان عن وهيب عنها ولم يذكر مسروقا وقال قتادة عن حسان بن بلال المنزني عن عائشة رضي الله عنها انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال قالت يا رسول الله فأين الناس يومئذ قال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمتي ذاك أن الناس على خمسهم وروى الامام أحمد من حديث حبيب بن أبي عمرة عن مجاهد عن ابن عباس حدثني عائشة انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله

يقول الله تعالى في كتابه يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ابن الخلق عند ذلك فقال اضياف الله فلن يعجزهم ماله ورواه ابن ابي حاتم من حديث ابي بكر بن عبد الله بن ابي هريرة وقال شعبة اخبرنا ابو اسحق سمعت عمرو بن ميمون وروى قال قال عبد الله وروى ما لم يقل فقلت له عن عبد الله فقال سمعت عمرو بن ميمون يقول يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض كالنضة البيضاء نقيصة لم يسبق فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة ينفذهم البصرو يسمعهم الداعي حفاة عراة كما خلقوا قال اراه قال قيا ما حنى يلجمهم العرق وروى من وجه آخر عن شعبة عن اسرائيل عن ابي اسحق (٣١١) عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بنحوه وكذا رواه عاصم عن زر عن ابن مسعود

به وقال سفيان الثوري عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون لم يخبر به أورد ذلك كله ابن جرير وقد قال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى بن عقال حدثنا سهل بن حماد بن عيسى بن عقال حدثنا جرير بن أيوب عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض بيضاء لم يسقط عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة ثم قال لا تعلم رفعه الا جرير بن أيوب وليس بالقوي ثم قال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن عمار عن معاوية بن هشام عن سنان عن جابر الجعفي عن أبي جهميرة عن زيد قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليهود فقال هل تدرون لم أرسلت اليهم قالوا الله ورسوله أعلم قال أرسلت اليهم أسألهم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض انما تكون يومئذ بيضاء مثل الفضة فلما جاؤا أسألهم فقالوا تكون بيضاء مثل النقي وهكذا روى

يتقبل الله من المتقين والواو والجال (فأولئك) أي المريدون للآخرة الساعون لها سعيها وفيه من اعاد معني من بعد مرعاة لفظها وهو مبتدأ وخبره (كان سعيهم مشكورا) عند الله أي مقبولا غير مردود وقيل مضاعفا الىضاعف كثيرة فقد اعتبر سبحانه في كون السعي مشكورا أمورا ثلاثة الاول ارادة الآخرة الثاني ان يسعي لها السعي الذي يحق لها والثالث أن يكون مؤمنا وفي الخطيب قال بعض السلف الصالح من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية ثم بين سبحانه كمال رافته وشمول رحمته فقال (كلا) أي كل واحد من الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة (عند) أي نزيره من عطاء تعالى تلاحق من غير انقطاع (هؤلاء هؤلاء) بدل من المفعول وهو كلافه قيل غده هؤلاء هؤلاء الاول للاول والثاني للثاني فهو لف ونشر مرتب أي نرزق الكفار والمؤمنين وأهل المعصية وأهل الطاعة لا تؤثر معه نسبة العاصي في قطع رزقه وما به الامداد هو ما عجز له من يريد الدنيا وما أنعم به في الاولى والاخرى على من يريد الآخرة وفي قوله (من عطاء ربك) إشارة الى ان ذلك بمحض التفضل وهو متعلق بئذ (وما كان عطاء ربك محظورا) أي ممنوعا عن أحد قاله الضحاك يقال حظره يحظره حظرا منعه وكل ما حال بينك وبين شيء فحظره عليك والمراد بالعطاء العطاء في الدنيا كالرزق والجاه اذ لا حظ للكافر في الآخرة قال الزجاج علم الله سبحانه انه يعطي المسلم والكافر وانه يرزقهم جميعا وقال الحسن كل يرزقه الله في الدنيا البر والفاجر وقال ابن عباس يرزق الله من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة (انظر) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون الخطاب لكل من له أهلية النظر والاعتبار وهذه الجملة مقررة لما مر من الامداد وموضحة والمعنى انظر (كيف فضلنا) في العطايا العاجلة (بعضهم) أي بعض العباد (على بعض) فمن غنى وفقير وقوى وضعيف وصحيح ومرىض وعاقل وأحمق وذلك لحكمة بالغة تقصر العقول عن ادراكها (وللاخرة) اللام لام ابتداء وقسم (أكبر درجات وأكبر تفضيلا) من الدنيا وذلك لان نسبة التفاضل في درجات الآخرة الى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة الى الدنيا وليس للدنيا بالنسبة الى الآخرة مقدار فلها كانت الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وقيل المراد ان المؤمنين يدخلون الجنة والكافرين يدخلون النار فتظهر فضيلة المؤمنين على الكافرين وحاصل المعنى ان

عن علي وابن عباس وأنس بن مالك ومجاهد بن جبر انهما تبدل يوم القيامة بأرض من فضة وعن علي رضي الله عنه انه قال تصير الارض فضة والسموات ذهباً وقال الربيع عن ابي العالية عن ابي بن كعب قال تصير السموات جنانا وقال أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي عن محمد بن قيس في الآية في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال خبيرة يا كل منها المؤمنون من تحت أقدامهم وكذا روى وكيع عن عمر بن بشر الهمداني عن سعيد بن جبيرة في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل الارض خبيرة بيضاء كل المؤمن من تحت قدميه وقال الاعمش عن خثيم قال قال عبد الله بن مسعود الارض يوم القيامة كلها نار والجنة من

وزاها ترى كواكبها وأكواكبها يلجم الناس العرق ويبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب وقال الأعشى أيضاً عن المنهال بن عمرو عن
قيس بن السكن قال قال عبد الله الأرض كلها نار يوم القيامة والجنة من وزاها ترى أكواكبها وكواكبها والذي نفس عبد الله بيده أن
الرجل ليفيض عرقاً حتى ترشح في الأرض قدمه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وما مسه الحساب قالوا أم ذلك يا أبا عبد الرحمن قال بما يرى
الناس ويلقون وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن كعب في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات قال تصير
السموات جناناً ويصير مكان البحار ناراً (٣١٢) وتبدل الأرض غيرها الحديث الذي رواه أبو داود لا يركب البحر إلا غاراً أو
حاجاً أو معترفاً تحت البحر ناراً أو

التفاضل في الآخرة ودرجاتهم فوق التفاضل في الدنيا ومراتب أهلها فيها من بسط وقبض
ونحوهما وثبت في الصحيحين أن أهل الدرجات العلى يرون أهل عليين كما ترون الكوكب
الغابر في أفق السماء ثم لا أجل سبحانه أعمال البر في قوله وسعي لها سعيها وهو مؤمن أخذ
في تفصيل ذلك مبتدئاً بأشرفها الذي هو التوحيد فقال (لا تجعل) الخطاب للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم والمراد به أمة تهيأوا لها باباً ولكل مكلف متأهل له صالح لتوجيهه إليه
وقيل التقدير قل لكل مكلف لا تجعل (مع الله الها آخر فتعبد) المنصب على جواب النهي
أى لا يكن مثلك جعل فتعبد ومعنى تعبد تصير من قولهم شئذا الشفرة حتى قعدت كأنها
حر به وإلى ذهب الفراء والخشري وليس المراد حقيقة القعود المقابل للقيام وقيل هو
كناية عن عدم القدرة على تصصيل الخيرات فإن السعي فيه انما يتأتى بالقيام والنجز عنه
يلزمه أن يكون قاعداً عن الطلب وقيل إن من شأن المذموم الخذلان أن يعبد نادماً
مفكراً على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة (مذموم ما خذولاً) ونصهم على خبرية
تعبد أو على الحال أى من غير جد وبغير ناصر فتصير جامعاً بين الأمرين الذم لك من الله
ومن ملائكته ومن صالحى عباده والخذلان لك منه سبحانه أو حال كونك جامعاً بينهما
وحاصل ما ذكر في هذه الآيات من أنواع التكليف خمسة وعشرون نوعاً بعضها أصلية
وبعضها فروع وقد بدأ بالأصلية في قوله لا تجعل ثم ذكر عقبيه سائر الأعمال التي يكون
من عمل بها ساعياً في الآخرة فقال (وقضى ربك) أى أمر أمراً جازماً وحكماً قطعاً وحتماً
مبرماً وعن ابن عباس أنه قرأ أو وصى ربك مكان وقضى وقال الترقى الواو والصاد وانتم
تقرؤنها وقضى ولونزلت على القضاء ما أشرك به أحدوه قرأ الضحالك أيضاً أقول انما
يلزم هذا لو كان القضاء بمعنى الفراغ من الأمر وهو وان كان أحدهما معنى مطلق القضاء كما
في قوله قضى الأمر الذي فيه تستفتيان وقوله فإذا قضيت مناسككم وقوله فإذا قضيت
الصلاة ولكنه ههنا بمعنى الأمر وهو أحدهما معنى القضاء والأمر لا يستلزم ذلك فإنه سبحانه
قد أمر عباده بجميع ما أوجبه ومن جملة ذلك أفراده بالعبادة وتوحيده وذلك لا يستلزم
أن لا يقع الشرك من المشركين ومن معاني مطلق القضاء معان آخر غير هذين المعنيين
كالقضاء بمعنى الخلق ومنه فقضاءهن سبع سموات بمعنى الإرادة كقوله إذا قضى أمراً
وبمعنى العهد كقوله أذقنيها إلى موسى الأمر وقد روى عنه أيضاً أنه قال قضى أمر وقيل

تحت النار بحراً وفي حديث الصور
المشهور المروى عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تبدل
الله الأرض غير الأرض والسموات
في بسطها وقيدها من الأديم العكاظي
لا ترى فيها عرجاً ولا أمتاً ثم يجر الله
الخلق زجرة فإذا هم في هذه
المبدلة وقوله وبرزوا لله أى خرجت
الخلق لاثق جميعها من قبورهم لله
الواحد القهار أى الذى يهمل كل شئ
وعليه ودانت له الرقاب وخضعت
له الأبواب (وترى الجرمين يومئذ
مقرنين في الاصفاة سرايبهم من
قطران وتغشى وجوههم النار
يجزى الله كل نفس ما كسبت أن
الله سميع الحساب) يقول تعالى
يوم تبدل الأرض غير الأرض
والسموات وتبرز الخلائق لربها ترى
يا محمد يومئذ الجرمين وهم الذين
أجرموا بكفرهم وفسادهم مقرنين
أى بعضهم إلى بعض قد جمع بين
النظر أوالأشكال منهم كل صنف
إلى صنف كما قال تعالى احشروا
الذين ظلموا وازواجهم وقال وإذا
النفوس زوجت وقال وإذا ألقيوا

منها مكاناً ضيقاً مقرنين دعوا هنالك ثبورا وقال الشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الاصفاد أوجب

والاصفاة هي القيود قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والأعشى وعبد الرحمن بن زيد وهو مشهور في اللغة قال عمرو بن كلثوم

فأبوا بالثياب وبالسيمايا * وأبوا بالملوك مصفدينا

وقوله سرايبهم من قطران أى شياهم التي يلبسونها من قطران وهو الذى تهتبه الابل أى تطلّى قال قتادة وهو الصق
شئ بالنار ويقال فيه قطران بفتح القاف وكسر الطاء وتسكينها بكسر القاف وتسكين الطاء ومنه قول أبى النجم

كان قطراناً اذا تلاحها * ترحى به الريح الى مجراها

وكان ابن عباس يقول القطران هو النحاس المذاب ورمقاً راساً يلههم من قطران أى من نحاس حار قد انتهى حره وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة وقوله وتغشى وجوههم النار كقوله تلتفح وجوههم النار وهم فيها كالخون وقال الامام أحمد رحمه الله حديثنا يحيى بن اسحق أنبأنا أبان بن يزيد عن يحيى بن أبى كندير عن زيد عن أبى سلام عن أبى مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمتي (٣١٣) من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر بالحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء

بالنجوم والنياحة على الميت والنائحة اذا لم تقب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب انقرد باخراجه مسلم وفي حديث القاسم عن أبى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعه النائحة اذا لم تقب توقف في طريق بين الجنة والنار وسرا يلهها من قطران وتغشى وجوها النار وقوله ليجزى الله كل نفس ما كسبت أى يوم القيامة ليجزى الذين أساءوا عما علوا الآية ان الله سريع الحساب يحتمل ان يكون كقوله تعالى اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ويحتمل انه في حال محاسبته لعبده سريع النجاز لانه يعلم كل شئ ولا يخفى عليه خافية وان جميع الخلق بالنسبة الى قدرته كالواحد منهم كقوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وهذا معنى قول مجاهد سريع الحساب احصاء ويحتمل ان يكون المعنيين مرادين والله أعلم (هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما

أوجب ربك وعن مجاهد قال عهد ربك قال الرازي هذا القول أى قول ابن عباس بعيد جدا لانه يفتح باب التحريف والتغيير قد تطرق الى القرآن ولو جوزنا ذلك لارتفع الامان على القرآن وذلك يخبر به عن كونه حجة ولا شك انه طعن عظيم في الدين (أن لا) أى بان (لا تعبدوا الاياه) قاله السيوطي وقال في الجمل قوله هذا غير سديد حيث أثبت النون بين الهمزة ولا النافية بقلم الجرقة فيقتضى انها من رسم القرآن مع انه ليس كذلك وقد نص في شرح الجزرية ان ما عدا المواضع العشرة يكتب موصولاً لا تنتم فيه النون وقيل ان مفسره لا تعبدوا نهى وفيه وجوب عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق ثم أرفقه بالامر ببر الوالدين فقال (وبالوالدين) أى وقضى بان تحسنوا بهم ما أووا حسنوا بهم ما (احساناً) وتبرؤا مما قبل وجه ذكر الاحسان الى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه اهما السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما وفى جعل الاحسان الى الابوين قرينة للتوحيد الله وعبادته من الاعلان بتأ كد حقهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى وهكذا جعل سبحانه فى آية أخرى شكرهما مقترناً بشكره فقال ان اشكر لى ولو الذي ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذ كر لكونها الى البر من الولد اخرج من غيرهما فقال (أما يلغن) ان شرطية وما زائدة والفعل مبنى على النسخ لاتصاله بنون التأ كيد الثقيلة (عندك الكبير أحدهما أو كلاهما) معنى عندك ان يكونا فى كنفك وكفالتك وتوحيد الضمير فى عندك ولا تنقل وما بعدهما للاشعار بان كل فرد من الافراد نهى بما فيه النهى ومأمور بما فيه الامر (فلا تنقل لهما أف) جواب الشرط قيل والتقييد بهذا الشرط خرج مخرج الغالب من ان الولد انما يتماون بالديه عند الكبر والا فلا يختص بالكبير والمعنى لا تنقل لواحد منهما فى حالى الاجتماع والانفراد وليس المراد حالة الاجتماع فقط عن الحسين بن على مرفوعاً لعلم الله سبحانه من العقوق أدنى من أف لحزمه وقال مجاهد لا تنقل لهما أف لما تيط عنهما من الاذى الخلاء والبول كما كانا يقولانه فيما كانا يعيطان عندك من الخلاء والبول وفى أف أربعون لغة قاله السمين ثم قال وقد قرئ من هذه اللغات بسبع ثلاث فى المتواتر وأربع فى الشواذ وقال الفراء تقول العرب فلان يئأف من ربح وجهه أى يقول أف أف وقال الاصمعي الاف وسخ الاذن والنف وسخ الاظفار يقال ذلك عند اس تقذار الشئ ثم كثر حتى استعملوه فى كل ما يتأذون به وعن ابن الاعرابي ان الاف الضجر وقال القتيبي

(٤٠ فتح البيان خامس)

هو اله واحد وليذكر أولوا الالباب) يقول تعالى هذا القرآن بلاغ للناس كقوله لا نذكركم به ومن بلغ أى هو البلاغ لجميع الخلق من انس وجن كما قال فى أولها الم كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور الآية ولينذروا به أى ليعظوا به وليعلموا انما هو اله واحد أى يستدلوا بما فيه من الحجج والدلائل على انه لا اله الا هو وليذكر أولوا الالباب أى ذور العقول آخر تفسير سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والحمد لله رب العالمين

(تفسير سورة الحجر وهى مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الترک آیات الكتاب وقرآن مبین ربما یؤذ الذین کفروا لو کانوا مسلمین ذرهم یا کفروا ویتمتعوا ویلهمهم الامل فسوف یعلمون) قد تقدم الکلام علی الحروف المقطعة فی أوائل السور وقوله تعالی ربما یؤذ الذین کفروا الآية اخبار عنهم انهم سینهدمون علی ما کانوا فیهم من الکفر ویتمنون لو کانوا فی الدینا مسلمین ونقل السدی فی نفسه سیره بسنده المشهور عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من الصحابة ان کفار بدر لما عرضوا علی النار تموا لو کانوا مسلمین وقیل المراد ان کل کافر یؤذ عند احتضاره ان لو کان مؤمنا وقیل هذا الخبر (٣١٤) عن يوم القيامة کقوله تعالی ولوتری اذ وقفوا علی النار فقالوا یا لیتنا

نردوا لا نکذب بایات ربنا ونکون من المؤمنین وقال سفیان الثوری عن سلمة بن کھیل عن أبی الزاهرية عن عبد الله فی قوله ربما یؤذ الذین کفروا لو کانوا مسلمین قال هذا فی الجهمین اذ ارأوهم یخرجون من النار وقال ابن جریر حدثنی المثنی حدثنا مسلم حدثنا القاسم حدثنا ابن أبی فـروة العبدی ان ابن عباس وأنس بن مالک كانا یتأولان هذه الآية ربما یؤذ الذین کفروا لو کانوا مسلمین یتأولانها يوم یحبس الله أهل الخطایا من المسلمین مع المشرکین فی النار قال فیقول لهم المشرکون ما أغنی عنکم ما کنتم تعبدون فی الدینا قال فیغضب الله لهم بفضل رحمة فیخرجهم فذلک حين یقول ربما یؤذ الذین کفروا لو کانوا مسلمین وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوری عن حماد عن ابراهیم وعن خصیف عن مجاهد قال لا یقول أهل النار للموحدين ما أغنی عنکم ایمانکم فاذا قالوا ذلک قال الله أخرجوا من کان فی قلبه منقل ذرة من ایمان قال فعند ذلک قوله ربما یؤذ الذین کفروا لو کانوا مسلمین وهكذا روی عن

أصله انه اذا سقط علیه تراب ونحوه فنفخ فیہ لیزيله قال صوت الحاصل عند ذلک النفخة هو قول القائل أف ثم توسعوا فذکروه عند کل مکروه یصل الیههم وقال الزجاج معناه المتن وقال أبو عمرو بن العلاء آلاف وخیین الاظفار والنف قلامتها والحاصل انه اسم فعل ینبی عن التضجر والاستثقال أو صوت ینبی عن ذلک فنهی الولد عن ان یظهر منه ما یدل علی التضجر من أبویه أو الاستثقال لهما وقیل أف مصدر بمعنى تباوقحوا وخسر انا والاؤل أربح وبهذا النهی یفهم النهی عن سائر ما یؤذیهما بفحوى الخطاب أو لجنه کما هو مقرر فی الاصول (ولانتهرهما) ای لا تضجرهما عما یتعاطیانہ مما لا یجیبک والنهی والنهر والنهم أخوات بمعنى الزجر والغلظة یقال نهروا نهره وانتهره اذا استقبله بکلام یزجره قال الزجاج معناه لا تکلمهم ما ضجر اصائحا فی وجوههم (وقل لهما) بدل التألیف والنهر (قولا کریمیا) ای لینا الطیفاجیلا سهلا أحسن ما یمکن التعبیر عنه من لطف القول وکرامته مع حسن التأدب والخیاء والاحتشام قال محمد بن زبیر یعنی اذا دعوا لک فقل لیسک وسعدیکما وقیل هو ان یقول یا أمایا یا تاه ولا یدعوهم باسمائهم ما ولا یکنیهم (واخفض لهما جناح الذل) قال سعید بن جبیر اخضع لوالدیک کما یخضع العبد لالسید اللفظ الغلیظ ذکر القفال فی معنی خفض الجناح وجهین الاول ان الطائر اذا أراد ضم فراخه الیه للتریة خفض لهما جناحه فلهذا صار خفض الجناح کناية عن حسن التدبیر فکانه قال للولدا کفل لوالدیک بان تضمهما الی نفسك لیکبرهما وافتقارهما الیوم الیک کما فعل ذلک بک فی حال صغرک وکنت مقنن الیهما والثانی ان الطائر اذا أراد الطيران والارتفاع نشر جناحه واذا أراد النزول خفض جناحه فصار خفض الجناح کناية بلیغة عن التواضع وترك الارتفاع وفي اضافة الجناح الی الذل وجهان الاول انها کضافة حاتم الی الجود فی قولک حاتم الجود فالاصل فیہ الجناح الذلیل والثانی سلوک سبیل الاستعارة کانه تمخیل للذل جناحا ثم أثبت لذلک الجناح خفضا والذل من ذل یدل ذلا وذلة ومذلة فهو ذلیل وقری بکسر الذال من قولهم دابة ذلول ینت الذل ای منقادة سهله لا صعوبة فیها وقوله (من الرحمة) فیہ معنی التعلیل ای من أجل فرط الشفقة والعطف علیهم ما لکبرهما وافتقارهما الیوم لمن کان أفقر خلق الله الیهما بالامس قال السمین وفي من ثلاثة أو وجهه أحدها انها التعلیل والثانی انها ابتداء ینیة قال ابن عطية ای ان هذا الخفض یكون ناشئا

الضحاک و قتادة وأبی العالیة وغيرهم وقد ورد فی ذلک أحادیث مر فوعة فقال الحافظ أبو القاسم الطبرانی حدثنا محمد بن العباس هو الآخر حدثنا محمد بن منصور الطوسی حدثنا صالح بن اسحق الجهمی وابن علیة یحیی بن موسی حدثنا معروف ابن واصل عن یعقوب بن نباتة عن عبد الرحمن الاغر عن أنس بن مالک رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ناسا من أهل لاله الا الله یدخلون النار بذنوبهم فیقول لهم أهل اللات والعزی ما أغنی عنکم قولکم لا اله الا الله وأنتم معنا فی النار فیغضب الله لهم فیخرجهم فیلقیهم فی نهر الحیاة فیرثون من حرقهم کما یرث القمر من کسوفه ویدخلون الجنة ویسمون فیها

الجهنميون فقال رجل يا انس أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار نعم انما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا ثم قال انظر اني تقر دبه الجهمي * الحديث الثاني قال الطبراني أيضا حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبو الشعثاء على بن حسن الواسطي حدثنا خالد بن نافع الاشعري عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين (٣١٥) ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم الاسلام فقد صرتم معنا في النار قالوا كانت

لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ما قالوا فأمر بمن كان في النار من أهل القبلة فأخرجوا فلما رأى ذلك من بقي من الكفار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين فنجرح كما خرجوا قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم الرقعة آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين ورواه ابن أبي حاتم من حديث خالد بن نافع به وزاد فيه بسم الله الرحمن الرحيم عوض الاستعاذة * الحديث الثالث قال الطبراني أيضا حدثنا موسى بن هرون حدثنا اسحق بن راهويه قال قلت لابي أسامة أحدثكم أبوروق واسمه عطية بن الحرث حدثني صالح بن أبي شريف قال سألت أبا سعيد الخدري فقلت له هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الآية ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نعم سمعته يقول يخرج الله ناسا من المؤمنين من النار بعدما أخذ نفقته منهم وقال لما أدخلهم الله النار مع المشركين قال لهم المشركون تزعمون انكم أولياء الله في الدنيا فما بالكم معنا

من الرحمة المستكنة في النفس الثالث انما نصب على الحال من جناس ثم كانه قال له سبحانه ولا تكف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحمهما) أى وادع الله لهما ولو لحسن مرات في اليوم والليلة ان يرحمهما برحمته الباقية الدائمة وأراد به اذا كانا مسلمين (كما ريباني صغيرا) أى رحمة مثل تربيتهم ما الى قدره الخوف أو مثل رحمتهم ما الى قدره البقاء وقيل ليس المراد رحمة مثل الرحمة بل الكفا لاقتراحه ما في الوجود أى فلتقع هذه كما وقعت تلك والتربية التسمية ويجوز ان تكون الكفا للتعليل أى لاجل تربيتهم ما الى كقولهم واذا كروه كما هذا كم ولقد بالغ سبحانه في التوصية بالوالدين مبالغته فحسبها جلود أهل العقوق وقف عندها شعورهم حيث افتتحها بالامر بتوحيده وعبادته ثم شفعه بالاحسان اليهم ما ثم ضيق الامر في مراتب ما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنقلت من المتعجز مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الانسان معها وان بذل ويخضع لهما ثم ختمها بالامر بالدعاء لهما والتوحيهم عليه ما وهذه خمسة أشياء كلف الانسان بها في حق الوالدين وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة ثابتة في الصحيحين وغيرهما وهي معروفة في كتب الحديث (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أى بما في ضمائركم من الاخلاص وعدمه في كل الطاعات ومن التوبة من الذنب الذي فرط منه ثم أو الاصرار عليه ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق اندراجا أولا وقيل ان الآية خاصة بما يجب للوالدين من البر ويحرم على الاولاد من العقوق والاوّل أولى اعتبارا بعموم اللفظ فلا يخصه دلالة السياق ولا تقيده (ان تكونوا صالحين) أى ابراراً مطيعين قاصدين الصلاح والبر والتوبة ومن السيئات الى الحسنات ومن العقوق الى البر ومن عدم الاخلاص الى محض الاخلاص (عقورا) لما فرط منه كم قول أو فعل أو اعتقاد فلا يضر كم ما وقع من الذنب الذي يقيم عنه فن تاب تاب الله عليه ومن رجع الى الله رجع الله اليه وقال سعيد بن جبيرة يعنى المبادرة من الولد الى الوالد أى ان تكن النية صادقة فانه كان عفورا للمبادرة التي بدت منه كالغلبة والزلة تكون من الرجل الى أبويه أو احدهما وهو لا يضر عقوقا ولا يربد بذلك بأسا قال سعيد بن المسيب هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب وقيل الاواب الذي اذا ذكر خطايا استغفر منها

في النار فاذا سمع الله ذلك منهم أذن في الشفاعة لهم فيشفع لهم الملائكة والنبيون ويشفع المؤمنون حتى يخرجوا باذن الله فاذا رأى المشركون ذلك قالوا يا ليتنا كنا مثلهم فتدركنا الشفاعة فنخرج معهم قال فذلك قول الله ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين فيسمون في الجنة الجهنميين من أجل سواد في وجوههم فيقولون يا رب اذهب عنا هذا الاسم فيأمرهم فيغتسلون فينهم في الجنة فيذهب ذلك الاسم عنهم فأقر به أبو أسامة وقال نعم * الحديث الرابع قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا العباس بن الوليد البرسي حدثنا مسكين أبو فاطمة حدثني اليان بن يزيد عن محمد بن جبير عن محمد بن علي عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم منهم من تأخذه النار الى ركبته ومنهم من تأخذه الى حيزته ومنهم من تأخذه النار الى عمقه على قدر ذنوبهم وأعمالهم ومنهم من يكث فيها شهرا ثم يخرج منها وأطولهم فيها مكثا بقدر الدنيا منذ يوم خلقت الى ان تنفث فاذا أراد الله ان يخرجهم منها قالت اليهود والنصارى ومن في النار من أهل الايمان والاوثان لمن في النار من أهل التوحيد آمنتم بالله وكتبه ورسله فحن وأنتم اليوم في النار سواء في غضب الله لهم غضبا لم يغضب به لشيء فمضى فيخرجهم الى عين في الجنة وهو قوله ربما يولد الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا (٣١٦) تهديد شديد لهم ووعداً كيد كقوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار

وقال عبد بن عمر هم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون الله وهذه الاقوال متقاربة قال ابن عباس الاواين المطيعين المحسنين التوابين وقيل المسبحين وقيل المصلين قال عون العقيلي هم الذين يصلون صلاة الضحى وقيل من يصلي بين المغرب والعشاء والاول أولى ثم ذكر سبحانه التوصية بغير الوالدين من الاقارب بعد التوصية بهما فقال (وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ) الخطاب اما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يهيجوا الهابا لغيره من الامة أو لكل من هو صالح لذلك من المكلفين كما في قوله وقضى ربك والامر للوجوب عند أبي حنيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الانفقة الاصول والنزوع دون غيرهما من الاقارب أقول المراد بذوى القربى أو لوال القربة وحققهم هو صلة الرحم التي أمر الله بها والمودعة والزياره وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء وكرر الوصية فيها والخلاف بين أهل العلم في وجوب النفقة للقربة أو لبعضهم كالوالدين على الاولاد والاولاد على الوالدين معروف والذي ينبغي الاعتماد عليه وجوب صلتهم بما بلغ اليه القدرة وحسبما تقتضيه الحال قال ابن عباس أمر به باحق الحقوق وعلمه كيف يصنع اذا كان عنده وكيف يصنع اذا لم يكن عنده (و) آت (المسكين وابن السبيل) حقهما من الزكاة وهذا دليل على ان المراد بما يؤتى ذوى القربى من الحق هو تعهدهم بالمال وعن سفيان في الآية قال هو ان يصل ذا القربة ويطعم المسكين ويحسن الى ابن السبيل وعن السدي قال القربى قري بنى عبد المطلب وقربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقول ليس في السياق ما يفيد هذا التخصيص ولادل عليه دليل ومعنى النظم القرآني واضح ان كان الخطاب مع كل من يصلح له من الامة لان معناه أمر كل مكلف متمكن من صلة قريته بان يعطيهم حقهم وهو الصلة التي أمر الله بها وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فان كان على وجه التعريض لأمته فالامر فيه كالاول وان كان خطابا له من دون تعريض فامته اسوته فالامر له صلى الله عليه وآله وسلم بآية ذى القربى حقه أمر لكل فرد من افراد امته والظاهر ان هذا الخطاب ليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بل دليل ما قبل الآية وهي قوله وقضى ربك وما بعد ها وهي قوله (ولا تذر تبذرا) هو تفريق المال كما يفرق البذر كيفما كان من غير تعمد لمواقعه وهو الاسراف المذموم لمجاوزته للحد المستحسن شرعا في

وقوله كذا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون ولهذا قال ويلهم الامل أى عن التوبة والالابة فسوف يعلمون أى عاقبة أمرهم (وما أهل كما من قربة الاولها كتاب معلوم ما تسبق من امة أجلها وما يستأخرون) يخبر تعالى انه ما أهل لك قرية الا بعد قيام الحجة عليها وانتهاء أجلها وان لا يؤخر أمة حان هلاكهم عن ميقاتهم ولا بتقدمون عن مدتهم وهذا تنبيه لاهل مكة وارشادهم الى الافلاح عما هم عليه من الشرك والعناد والاحاد الذي يستحقون به الهلاك (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لولا ما نينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين اننا نحن نزلنا الذكر واننا له لحافظون) يخبر تعالى عن كفرهم وعتوهم وعنادهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر أى الذى تدعى ذلك انك لمجنون أى فى دعائك ايانا الى اتباعك وترك ما وجدنا عليه آباءنا لوما أى هلا نأتينا بالملائكة أى يشهدون لك بصحة

الانفاق

ما جئت به كما قال فرعون لولا آتى عليه أسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين وقال الذين

لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى بناتك داست كبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وكذا قال فى الآية ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقال مجاهد فى قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق بالرسالة والعذاب ثم قرر تعالى انه هو الذى أنزل عليه الذكر وهو القرآن وهو الحافظ له من التغيير والتبديل ومنهم من أعاد الضمير فى قوله تعالى له لحافظون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كقوله والله يعصمك من

الناس والمعنى الأول وهو ظاهر السياق (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين وما يأتيهم من رسول إلا كانوا يستهزئون كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين) يقول تعالى مسلماً رسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من كفار قريش أنه أرسل من قبله من الأمم الماضية وأنه ما أتى أمة رسول إلا كذبوه واستهزؤا به ثم أخبر أنه سلك التكذيب في قلوب المجرمين الذين عاندوا واستكبروا عن اتباع الهدى قال أنس والحسن البصري كذلك نسلكه في قلوب المجرمين يعني الشرك وقوله وقد خلت سنة الأولين أي قد علم ما فعل تعالى عن كذب (٣١٧) رسوله من الهلاك والدمار وكيف أنجي الله الأنبياء

وأتباعهم في الدنيا والآخرة (ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) يخبر تعالى عن قوة كفرهم وعنادهم ومكابرتهم للحق أنه لو فتح لهم باباً من السماء فجعلوا يصعدون فيه لما صدقوا بذلك بل قالوا إنما سكرت أبصارنا قال مجاهد وابن كثير والضحاك سدت أبصارنا وقال قتادة عن ابن عباس أخذت أبصارنا وقال العوفي عن ابن عباس شبهه علينا وإنما سكرنا وقال الكلبي عمت أبصارنا وقال ابن زيد سكرت أبصارنا السكران الذي لا يعقل (ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للنظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الأمن استترق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض مددناها وألقينا فيها راسي وأنبتنا فيها من كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين) يذكر تعالى خلقه السماء في ارتفاعها ومازيناها من الكواكب الثوابت والسيارات لمن تأمل وكرر النظر فيما يرى من العجائب والآيات الباهرات ما يحار نظره فيه وهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا هي الكواكب قلت وهذا كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا والآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي البروج ههنا هي قصور فيها الحرس وجعل الشهاب حرساً لها من هرمة الشياطين لئلا يسعون إلى الملا الأعلى فن تقدم منهم لا سترق السمع جاءه شهاب فابلقه فربما يكون قد أتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب إلى الذي هو دونه فبأخذها الآخر ويأتي بها إلى وليه كما جاء مصر حابه في الصحيح كما قال البخاري في تفسير هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

الانفاق أو هو الانفاق في غير الحق وإن كان يسير أقال الشافعي التنبذ انفاق المال في غير حقه ولا تنذير في عمل الخير قال القرطبي وهذا قول الجمهور قال أشهب عن مالك التنبذ هو أخذ المال من حقه ووضع في غير حقه وهو الاسراف وهو حرام لقوله (إن المبذرين كانوا اخوان الشياطين) فإن هذه الجملة تعليل للنهي عن التنبذ والمراد بالاخوة المماثلة التامة وتجنب مماثلة الشيطان ولو في خصاله واحدة من خصاله واجب فكيف فيما هو أعم من ذلك كما يدل عليه اطلاق المماثلة والاسراف في الانفاق من عمل الشيطان فإذا فعله أحد من بني آدم فقد أطاع الشيطان واقتدى به وهذا غاية المذمة لانه لا شر من الشياطين والعرب تقول لكل من هو لازم سنة قوم هو أخوهم قال ابن مسعود التنبذ انفاق المال في غير حقه وعنه كأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحدث أن التنبذ النفقة في غير حقه وعن ابن عباس قال هم الذين ينفقون المال في غير حقه وعن علي قال ما أنفقت على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تنذير وما أنفقت فلك وما أنفقت رياء وسمعة فذلك حظ الشيطان وقيل هو انفاق المال في العمارة على وجه السرف وقيل لو أنفق الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذراً ولو أنفق درهمه أو مدي في باطل كان مبذراً قيل إن بعضهم أنفق نفقة في خيراً فأنفق له صاحبه لا خيراً في السرف فقال لا سرف في الخير ولا مانع من حل الآية على الجميع والعموم أولى (وكان الشيطان لربه) أي لنعم ربه (كفوراً) أي كثير الكفران بحود النعمة عظيم القرد عن الحق لانه مع كفره لا يعمل الا شراً ولا يأمر الا ببعمل الشر ولا يؤسس الا بعلال خبير فيه وفي هذه الآية تسجيل على المبذرين بمماثلة الشياطين ثم التسجيل على جنس الشيطان بانه كفور فاقضى ذلك ان المبذر مماثل للشيطان وكل مماثل للشيطان له حكم الشيطان وكل شيطان كفور فالمبذر كذلك قال الكرخي وكذلك من رزقه الله جاهاً أو مالا فصرفه إلى غير مرضاة الله كان كفوراً النعمة الله لانه موافق للشيطان في الصفة والفعل (واما تعرض عنهم) أي ان أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل لاهم اضطررك إلى ذلك الاعراض ابتغاء رجة) أي لفقد رزق (من ربك) ولكنه أقام المسبب الذي هو ابتغاء رجة الله مقام السبب الذي هو فقد الرزق لان فاقدر الرزق مبغله (ترجوها) أي ترجو أن يفتح الله به عليك (فقل لهم قولاً ميسوراً) أي قولاً سهلاً لينالوا كل واحد الجليل أو الاعتذار

فيما يرى من العجائب والآيات الباهرات ما يحار نظره فيه وهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا هي الكواكب قلت وهذا كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا والآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي البروج ههنا هي قصور فيها الحرس وجعل الشهاب حرساً لها من هرمة الشياطين لئلا يسعون إلى الملا الأعلى فن تقدم منهم لا سترق السمع جاءه شهاب فابلقه فربما يكون قد أتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب إلى الذي هو دونه فبأخذها الآخر ويأتي بها إلى وليه كما جاء مصر حابه في الصحيح كما قال البخاري في تفسير هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

عرو عن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان قال على وقال غيره صفوان يفتندهم ذلك فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا واحد فوق آخر ووصف صفوان بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى نصها بعضها فوق بعض فرمى أدرك الشهاب المستمع قبل ان يرمى بها الى صاحبه فيحرقه وربما لم يدركه حتى يرمى بها الى الذي يليه الى الذي هو أسفل منه حتى يلقوها (٣١٨) الى الارض وربما قال سفيان حتى تنتهي الى الارض فتلقى على فم

المقبول قيل هو ان يقول رزقنا الله واياكم من فضله قال الكسائي يسرت له القول أي لينة قال الفراء معنى الآية أن تعرض عن السائل اضافة واعصار افعدهم عدة حسنة ويجوز أن يكون المعنى وان تعرض عنهم ولم تنفعهم لعدم اسطاعتك فقل لهم قولاً ليسوا وليس المراد هنا الاعراض بالوجه وفي هذه الآية تأديب من الله سبحانه لعباده اذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبما يردون ولقد أحسن من قال

ان لا يكن ورق يوماً أجود بها * للسائلين فاني لئن العود

لا يعدم السائلون الخير من خلقي * امانوال واما حسن مردود

ولما ذكر الله سبحانه أدب المنع بعد النهي عن التثدير بين أدب الانفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) هذا النهي يتناول كل مكلف سواء كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تعريضاً لامته وتعليماً لهم أو الخطاب لكل من يصلح له من المكلفين والمراد النهي للانسان بان يمسك امسا كايصير به مضيقاً على نفسه وعلى اهله ولا يوسع في الانفاق توسيعاً لا حاجة اليه بحيث يكون به مسرفاً فهو نهى عن جاني الافراط والتفريط ويتحصل من ذلك مشروعية التوسط وهو العدل الذي ندب الله اليه ولا تك فيها مفرطاً ومفرطاً * كلا طرفي قصد الامور ذميم

وقد مثل الله سبحانه في هذه الآية حال الشيخ بحال من كانت يده مغلولة الى عنقه مضومة اليه مجموعة معه في الغل بحيث لا يستطيع التصرف بها ومثل حال من يجاوز الحد في التصرف بحال من يبسط يده بسطاً لا يتعاق بسببه فيها مما يقبض الايدي عليه ولا يبقى شيئاً في كفه وفي هذا التصوير مبالغاة عظيمة بليغة ثم بين سبحانه غاية الطرفين المنهى عنهم فقال (فتعبد) تصير (ملوماً) مذموماً عند الناس بسبب ما انت عليه من الشح أو عند الله سبحانه لان الشح غير مرضي لديه أو عند نفسك وأصحابك أو يلوهم سائلوك اذا لم تعطهم (محسوراً) بسبب ما فعلته من الاسراف أي منقطعاً عن المقاصد بسبب الفقر والمحسور في الاصل المنقطع عن السير من حسره الفقر اذا بلغ منه أي أثر فيه والبعر الحسره هو الذي ذهب قوته فلا تبعث به ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسماً وهو حسير أي كليل منقطع وقيل معناه نادماً على ما سلف فجعله هذا القائل من الحسرة التي هي الندامة وفيه نظر لان الفاعل من الحسرة حسران ولا يقال محسور الالمام وفي المختار

الساخر أو الساكن فيكذب معها مائة كذبه فيصدق فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً للكلمة التي سمعت من السماء ثم ذكر تعالى خلقه الارض ومده اياها وتوسيعها وبسطها وما جعل فيها من الجبال والروابي والادوية والاراضي والرمال وما أنبت فيها من الزروع والثمار المناسبة وقال ابن عباس من كل شيء موزون أي معلوم وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبو مالك ومجاهد والحكم بن عتيبة والحسن بن محمد وأبو صالح وقتادة ومنهم من يقول مقدر بقدر وقال ابن زيد من كل شيء يوزن ويقدر بقدر وقال ابن زيد ما يزنه أهل الاسواق وقوله وجعلنا لكم فيها معاش يذكر تعالى انه صرفهم في الارض في صنوف الاصناف والمعاش وهي جمع معيشة وقوله ومن استم له برازقين قال مجاهد هي الدواب والانعام وقال ابن جرير هم العبيد والاماء والدواب والانعام والقصد انه تعالى يتن عليهم بما يسر لهم من أسباب المكاسب ووجوه

الاسباب وصنوف المعاش وبما سخر لهم من الدواب التي يركبونها والانعام التي يأكلونها والعبيد والاماء

التي يستخدمونها ورزقهم على خالقهم لا عليهم فلم يسمهم المنفعة والرزق على الله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) وأرسلنا الرياح فأتواهم بالغيث فأتواهم من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين وانما نحن فجي ونميت ونحن الوارثون ولقد علمنا ان المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم يخبر تعالى انه مالك كل شيء وان كل شيء سهل عليه يسير لديه وان عنده خزائن الاشياء من جميع الصنوف وما ننزله الا بقدر معلوم أي كما يشاء وكما يريد وما له في ذلك من

الحكمة البالغة والرحمة لعباده لا على وجه الوجوب بل هو كتب على نفسه الرحمة قال يزيد بن أبي حنيفة عن عبد الله
 ما من عام بامطر من عام ولكن الله يقسمه حيث شاء عاماهمنا ثم قرأ وان من شيء الا عندنا خزائنه الا يفرهوا بن جرير وقال
 أيضا حدثنا القاسم حدثنا هشيم أخبرنا اسمعيل بن سالم عن الحكم بن عيينة في قوله وما ننزله الا بقدر معلوم قال ما عام بأكثر مطرا
 من عام ولا أقل ولكنه يطر قومه ويحرم آخرون بما كان في البحر قال وبلغنا أنه ينزل مع المطر الملائكة أكثر من عدد دولد ابليس وولد
 آدم يحصون كل قطرة حيث تقع وماتت وقال البراء حدثنا داود هو ابن (٣١٩) بكير حدثنا حيان بن أغلب بن تميم حدثني أبي

عن هشام عن محمد بن سيرين عن
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خزان الله الكلام فإذا أراد شيئا
 قال له كن فكان ثم قال
 لا يرويه الا أغلب وليس بالقوى
 وقد حدث عنه غير واحد من
 المتقدمين ولم يروه عنه الا بنوه
 وقوله تعالى وأرسلنا الرياح لواقح
 أي تلقح السحاب فتدري ما وتلقح
 الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها
 وذكرها بصيغة الجمع ليكون
 منها الاتساع بخلاف الريح العقيم
 فإنه أفرد بها وصفها بالعقيم وهو
 عدم الاتساع لأنه لا يكون الا بين
 شيئين فصاعدا وقال الاعمش
 عن المنهال بن عمرو عن قيس بن
 السكن عن عبد الله بن مسعود في
 قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال
 ترسل الريح فتحمل الماء من
 السماء ترمي السحاب حتى تدر
 كما تدر اللقحة وكذا قال ابن
 عباس وابراهيم التيمي وقتادة
 وقال الضحاك يبعثها الله على
 السحاب فتلقح فيتملى ماء وقال
 عبيد بن عمير الليثي يبعث الله

الحسرة شدة النمل على الشيء الفاتت تقول حسر على الشيء من باب طرب وحسره
 أيضا فهو حسير وحسره غيره تحسيرا وعن سيار أبي الحكم قال أتى رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم بزمن العراق وكان معطاء كريما فقسمه بين الناس فبلغ ذلك قوم من العرب
 فقالوا انا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدوه قد فرغ منه فانزل الله ولا تجعل يدك
 الية آخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر أقول ولا أدري كيف هذا فالاية ممكنة ولم يكن
 اذ ذلك عرب يقصدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يحمل اليه شيء من العراق
 ولا عما هو أقرب منه على ان فتح العراق لم يكن الا بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم ثم سلى
 رسوله والمؤمنين بان الذي يرهقهم من الاضاعة ليس لهواهم على الله سبحانه ولكن لمشيئة
 الخلق الرازق فقال (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسععه على بعض
 ويضيقه على بعض لحكمة بالغة لا يكون من وسع له رزقه مكرما عنه مدوم من ضيقه عليه
 هينا لديه ويقدر ويقتدر اذ ان قيل ويجوز أن يراد أن البسط والقبض انما هما من أمر
 الله الذي لا تنفي خرائته فاما عباده فعلمهم ان يقتصدوا وعن الحسن في الية قال ينظر له
 فان كان الغنى خيرا له أعناه وان كان الفقر خيرا له أفقره ثم عمل ما ذكره من البسط
 للبعض والتضييق على البعض بقوله (انه كان لعباده خيرا بصيرا) أي يعلم ما يسرون
 وما يعلنون لا تخفى عليه خافية من ذلك فهو الخبير باحوالهم البصير بكيفية تدبيرهم في
 ارزاقهم وفي هذه الية دليل على انه المنكفل بارزاق عباده فلذلك قال بعدها (ولا
 تقتلوا أولادكم) خطاب للموسرين بدليل قوله (خشية املاق) أي فافقه وفقه يقع بك
 يقال أملك الرجل اذ لم يقله الا الملقات وهي الحجارة العظام الملس يقال أملك اذا افقر
 وسلب الدهر ما بيده منها هم الله سبحانه عن ان يقتلوا أولادهم خشية الفقر وقد كانوا
 يفعلون ذلك وقد تقدم في سورة الانعام نهى المعسر من يقتله ولا تقتلوا أولادكم من املاق
 وفي الكرخي حاصلة ان قتل الاولاد ان كان خوف الفقر فهو من سوء الظن بالله وان كان
 لاجل الغيرة على البنات فهو سي في تخريب العالم فالاول ضد التعظيم لامر الله والثاني
 ضد الشفقة على خلق الله وكلاهما مذموم ثم بين ان خوفهم من الفقر حتى يبلغوا بسبب
 ذلك الى قتل الاولاد لا وجه له فان الله سبحانه هو الرزاق لعباده يرزق الانباء كما يرزق الاءاء
 فقال (نحن نرزقهم واياناكم) ولستم لهم برازقين حتى تصنعوا بهم هذا الصنع ثم عمل

المشيرة فتقم الارض كما تبعث الله المنيرة فتشيعر السحاب ثم يبعث الله المولقة فتؤلف السحاب ثم يبعث الله اللواقح فتلقح الشجر
 ثم تلا وأرسلنا الرياح لواقح وقد روى ابن جرير من حديث عيسى بن ميمون عن أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال الريح الجنوب من الجنة وهي التي ذكر الله في كتابه وفيها ما نافع للناس وهذا اسناد ضعيف وقال الامام أبو بكر عبد الله
 ابن الزبير الحمدي في مسنده حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني يزيد بن جعدة الليثي انه سمع عبد الرحمن بن خرقا يحدث
 عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق في الجنة ريحا بعدد الريح سبع سنين وان من دونها بابا مغلقا

وانما ياتكم الریح من ذلك الباب ولو فتح لا ذرت ما بين السماء والارض من شئ وهى عند الله الاذيب وهى فيكم الجنوب وقوله فأسقيناكموه أى أنزلناه لكم عن ذبايكم ان تشر بوامنه ولو نشاء جعلناه أجاجا كبناه على ذلك فى الآية الاخرى فى سورة الواقعة وهى قوله تعالى أفرايتم الماء الذى تشربون أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون وفى قوله وهو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون وقوله وما أنتم له بخازنين قال سفيان الثوري بمانعين ويحتمل ان المراد وما أنتم له بخافطين بل (٣٢٠) نحن ننزله فنحفظه عليكم ونجعله معيناً وينابيع فى الارض ولو شاء تعالى

سبحانه النهى عن قتل الاولاد لذلك بقوله (ان قتلهم كان خطأ كبيراً) قرأ الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء وقرأ بفتح الخاء والطاء يقال خطئ فى دينه خطأ اذا أثم وخطأ اذا سلك سبيلاً خطأ عامداً أو غير عامد قال الازهرى خطئ يخطئ خطأً مثل أثم يأثم أثم اذا نعد الخطأ أو خطأ اذا لم يتعمد خطأً والخطأ الاثم يقوم مقام الاخطاء وفيه لغتان القصر وهو الجمد والمد وهو قليل وقرأ ابن كثير خطأ بكسر الخاء وفتح الطاء ومد الهمة قال النحاس ليس لهذه القراءة وجه وكذلك جعلها أبو حاتم غلطاً ولما نهى سبحانه عن قتل الاولاد المستدعى لافناء النسل ذكر الله عن الزنا المقضى الى ذلك لما فيه من اختلاط الانساب فقال (ولا تقربوا الزنا) قربت الامر أقربه من باب تعب وفى لغة من باب قتل قرباً بالاكسر فعلته أوداً ينشئ ومن الاول هذه الآية ومن الثانى لا تقرب الحى أى لا تدن منه وفى النهى عن قربانه بما شره مقدم ما نهى عنه بالاولى فان الوسيلة الى الشئ اذا كان حراماً كان المتوسط الىه حراماً بفحوى الخطاب والزنا فيه لغتان المد والقصر ثم عمل النهى عن الزنا بقوله (انه كان فاحشة) أى قبيحة متباعدة عن القبح مجاوز الحد شرعاً وعقلاً (وساء سبيلاً) أى بش طر يقاطر يقه وذلك لانه يؤدى الى النار ولا خلاف فى كونه من كبائر الذنوب وقد ورد فى تقييده والتفريق عنه من الأدلة ما هو معلوم وهو يشتمل على أنواع من المفاسد منها المعصية وإيجاب الحد على نفسه ومنها اختلاط الانساب فلا يعرف الرجل ولده من هو ولا يقوم أحد بترتيبه وذلك بوجوب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وذلك بوجوب خراب العالم وعن السدى فى الآية قال يوم نزلت هذه لم تكن حدود فجاءت بعد ذلك الحدود فى سورة النور وعن أبى بن كعب قال ساء سبيلاً الامن تاب فان الله كان غفوراً رحيماً فذكر لعمر فأتاه فسأله فقال أخذتهما فى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس لك عمل الا الصق بالقبيع ولمافرغ سبحانه من ذكر النهى عن القتل لخصوص الاولاد وعن النهى عن الزنا الذى يقضى الى ما يقضى اليه قتل الاولاد من اختلاط الانساب وعدم استتقرارها نهى عن قتل النفس المعصومة على العموم فقال (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله) أى التى جعلها الله معصومة بعصمة الدين أو عصمة العهد والاصل فى القتل هو الحرمة الغليظة وحل القتل انما يثبت بسبب عارض فلما كان كذلك نهى الله عن القتل على حكم الاصل ثم استثنى الحالة التى يحصل فيها حل القتل وهى الاسباب العارضة فقال

لأعاره وذهب به ولكن من رحمته أنزله وجعله عذبا وحفظه فى العيون والآبوا الأتهار وغير ذلك ليق لهم فى طول السنة يشربون ويسقون أنعامهم وزروعهم وغارهم وقوله وانا نحن نحي ونميت اخبار عن قدرته تعالى على بدء الخلق واعادته وانه هو الذى أحى الخلق من العدم ثم يميتهم ثم يحييهم كلهم ليوم الجمع وأخبرناه تعالى يرث الارض ومن عليها واليه يرجعون ثم أخبر تعالى عن تمام علمه بهم أولهم وآخرهم فقال ولقد علمنا المستقدمين منكم الآية قال ابن عباس رضى الله عنهما المستقدمون كل من هلك من نسل آدم عليه السلام والمستأخرون من هو حى ومن سبأ إلى يوم القيامة وروى نحوه عن عكرمة ومجاهد والخناك وقتادة ومحمد بن كعب والشعبي وغيرهم وهو اختيار ابن جرير رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتبر بن سليمان عن أبيه عن رجل عن مروان بن الحكم انه قال كان أناس يستأخرون فى

الصقوف من أجل النساء فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وقد ورد فيه حديث (الا غريب جداً) قال ابن جرير حدثني محمد بن موسى الجرشى حدثنا نوح بن قيس حدثنا عمرو بن قيس حدثنا عمرو بن مالك عن ابى الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت نصى خلف النبي صلى الله عليه وسلم امرأه قال ابن عباس لا والله ما رأيت مثلهما قط وكان بعض المسلمين اذا صلوا استقدموا يعنى لئلا يراها وبعض يستأخرون فاذا سجدوا انظروا اليها من تحت أيديهم فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم الآية وهذا فيه نكارة شديدة وكذا رواه أحمد وابن أبي حاتم فى تفسيره ورواه الترمذى والنسائى فى كتاب

التفسير من سننهما وابن ماجه من طرق عن نوح بن قيس الحداني وقد وثقه أحمد وأبو داود وغيرهما وحكي عن ابن معين تضعفه
وأخرجه مسلم وأهل السنن وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وقد رواه عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك وهو السكري
أنه سمع أبا الجوزاء يقول في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين والظاهر أنه من كلام أبي
الجوزاء فقط ليس فيه لابن عباس ذكر وقد قال الترمذي هذا أشبهه من رواية نوح بن قيس والله أعلم وهكذا روى ابن جرير عن
محمد بن أبي معشر عن أبيه أنه سمع عون بن عبد الله يذكر محمد بن كعب في (٣٢١) قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا

المستأخرين انتهى في صفوف
الصلاة فقال محمد بن كعب ليس
هكذا وإنما علمنا المستقدمين منكم
الميت والمقتول والمستأخرين من
يخلق بعدوا ربك هو يحشرهم
أنه حكيم عليم فقال عون بن عبد
الله وفقد الله وخزائلكم (ولقد
خلقنا الإنسان من صلصال من
جماسم من والجان خلقناه من
قبل من نار السموم) قال ابن
عباس ومجاهد وقتادة المراد
بالصلصال ههنا التراب اليابس
والظاهر أنه كقوله تعالى خلق
الإنسان من صلصال كالفخار وخلق
الجان من مارج من نار وعن مجاهد
أيضا الصلصال الممتن ونفسير الآية
بلاية أولى وقوله من جماسم من
أي الصلصال من جماد وهو الطين
والمسنون الأملس كما قال الشاعر
ثم خاضتها إلى القبة الخاض

مراء تشي في مرم مسنون
أي أملس صقيل ولهذا روى
عن ابن عباس أنه قال هو التراب
الرطب وعن ابن عباس ومجاهد
أيضا والضمك أن الجأ المسنون
هو الممتن وقيل المراد بالمسنون ههنا

(الابالحق) كالردة والزنا من المحصن وكالقصاص من القاتل عمدادوا وأما يلتحق بذلك
والاستثناء مفرغ أي لا تقتلوا بسبب من الأسباب لا بسبب متلبس بالحق أو الامتلبس
بالحق وقد تقدم الكلام في هذا في الانعام وعن الضحاك قال نزل هذا مكة ونبي الله صلى الله
عليه وآله وسلم هو أول شيء نزل من القرآن في شأن القتل كان المشركون من أهل مكة
يعتالون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله من قتلكم من المشركين فلا
يحملنكم قتله إياكم على أن تقتلوا له أباً وأخاً أو واحداً من عشيرته وإن كانوا مشركين
فلا تقتلوا إلا قاتلكم وهذا قبل أن تنزل براءة وقبل أن يؤمر بقتال المشركين فذلك قوله فلا
يسرف في القتل أنه كان منصوباً يقول لا تقتل غير قاتلك وهي اليوم على ذلك الموضع من
المسلمين لا يحل لهم أن يقتلوا إلا قاتلهم ثم بين حكم بعض المقتولين بغير حق فقال (ومن قتل
مظلوماً) أي لا بسبب من الأسباب المسوغة لقتله شرعاً وهو أحد ثلاث كفر بعد إيمان وزنا
بعد إحسان وقتل مؤمن معصوم عمداً كما في الحديث (فقد جعلنا لوليهِ) أي لمن يلي أمره
من ورثته أن كلوا موجد من أولئ له سلطان أن لم يكونوا موجد من (سلطاناً) أي تسلطاً
على القاتل أن شاء قتل وإن شاء عفا وإن شاء أخذ الدية قال ابن عباس سلطاناً بئينة من الله
أنزلها يطلبها ولي المقتول القود والعقل ثم لما بين إباحة القصاص لمن هو مستحق لدم
المقتول أو ما هو عوض عن القصاص نهى عن مجاوزة الحد فقال (فلا يسرف) أي
لا يجاوز الولي إباحة الله له (في القتل) فيقتل بالواحد الاثنان أو جماعة أو يثمل بالقاتل
أو يعذب بقر أو الجهور بالخصية وقرى بالفوقية فهو خطاب للقاتل الأول ونهى له عن القتل
أي فلا تسرف أيها القاتل المتعدي بالقتل بغير الحق فإن عليك القصاص مع ما عليك من
عقوبة الله وسخطه ولعنته وقال ابن جرير الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللأمة من
بعده أي لا تقتل يا محمد غير القاتل ولا تفعل ذلك الأثم بعدك وفي قراءة أبي لا تسرفوا قال
مجاهد معني لا يسرف لا يكثر ولا يقاتل إلا قاتل رجه وعن زيد بن أسلم أن الناس في
الجاهلية كانوا إذا قتل الرجل من القوم رجلاً لم يرضوا بقتل قاتله حتى يقتلوا به رجلاً
شريفاً وإذا كان قتيلاً منهم شريفاً لم يقتلوا قاتله وحده بل قتلوا معه غيره فوعظوا في ذلك
بقول الله سبحانه فلا يسرف في القتل ثم عمل النبي عن السرف فقال (أنه) يعني ولي
المقتول (كان منصوباً) أي مؤيداً معاً فإن الله سبحانه قد نصر ما ثبت القصاص له

(٤١ فتح البيان خامس) المصوب وقوله والجان خلقناه من قبل أي من قبل الإنسان من نار السموم قال ابن عباس هي
السموم التي تقتل وقال بعضهم السموم بالليل والنهار ومنهم من يقول السموم بالليل والحروب بالنهار وقال أبو داود والطبراني حدثنا
شعبة عن أبي اسحق قال دخلت على عمر الأصم أعوده فقال ألا أحدثك حديثاً سمعته من عبد الله بن مسعود يقول هذه السموم جزء
من سبعين جزءاً من السموم التي خلق منها الجان ثم قرأ والجان خلقناه من قبل من نار السموم وعن ابن عباس أن الجان خلق من لهب
النار ورواية من أحسن النار وعن عمرو بن دينار من نار الشمس وقد ورد في الصحيح خلقت الملائكة من نور وخلقت الجان من مارج

من نار وخلق آدم مما وصف لكم والمقصود من الآية التنبيه على شرف آدم عليه السلام وطيب عنصره وطهارة محمده (واذ قال ربك للملائكة إني خالق بشر من صلصال من جامسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أي ان يكون مع الساجدين قال يا إبليس مالك ان لا تكون مع الساجدين قال لم أكن لا سجد لبشر خلقته من صلصال من جامسنون) يذكر تعالى تنويه به إذ كآدم في ملائكة قبل خلقته وتشريفه إياه بأمر الملائكة بالسجود له ويذكر تخلف إبليس عدوه عن السجود له من بين سائر (٣٢٢) الملائكة حسدا وكفرا وعنادا واستكبارا واقتخارا بالباطل ولهذا قال لم أكن

لا سجد لبشر خلقته من صلصال من جامسنون كقوله أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وقوله أرايتك هذا الذي كرمت على الآية وقد روى ابن جرير ههنا أثرًا غريبًا عجيبًا من حديث شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال إني خالق بشر من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين قالوا لا نفعل فارسل عليهم نارًا فاحرقتهم ثم خلق ملائكة فقال لهم مثل ذلك قالوا سمعنا وأطعنا إلا إبليس كان من الكافرين الأولين وفي ثبوت هذا عنه بعدوا الظاهر أنه اسرائيلي والله أعلم (قال فاخرج منها فالك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين قال رب فانتظرنى الى يوم يعينون قال فانك من المنتظرين الى يوم الوقت المعلوم) يذكر تعالى أنه أمر إبليس أمرا كونيًا لا يخالف ولا يمانع بالخروج من المنزل التي كان فيها من الملا الأعلى وأنه رجيم أي مرجوم وأنه قد استعته لعنة لا تزال متصلة به لاحقة

أو الآية بما أبرزه من الحجج وأوضحه من الأدلة وأمر أهل الولايات بمعونته والقيام بحقه حتى يستوفيه ويجوز أن يكون الضمير راجعًا الى المقتول ظلمًا أي ان الله نصره بوليّه يعنى منصورا في الدنيا بإيجاب القود على قاتله وفي الآخرة سيكفر خطاياهم وإيجاب النار لقاتله قيل وهذه الآية من أول ما نزل من القرآن في شأن القتل لأنهم أممية كما تقدم ولما ذكر سبحانه النهى عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهى عن اتلاف الأموال وكان أهمها بالحفظ والرعاية مال اليتيم فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) الخطاب لأولياء اليتيم والنهى عن قربانه مباغته في النهى عن المباشرة واتلافه قال قتادة كانوا لا يخاطبونهم في مال ولا مالا كل ولا مركب حتى نزلت وان تخاطبوا فآخو انكم ثم بين سبحانه ان النهى عن قربانه ليس المراد منه النهى عن مباشرة فيما يصلحه ويفسده بل يجوز لولي اليتيم ان يفعل في مال اليتيم ما يصلحه وذلك يستلزم مباشرة فقال (الابائى) أي الابناء لصلته التي (هى أحسن) من جميع الخصال وهى حفظه وطلب الربح فيه والسعى فيما يزيد به والاتفاق عليه بالمعروف ثم ذكر غاية النهى عن قربان مال اليتيم فقال (حتى يبلغ) أي لا تقربوه حتى يبلغ اليتيم (أشدّه) فاذا بلغ أشده كان لكم ان تدفعوا اليه أو تصرفوا فيه باذنه لأن التصرف له حينئذ والاشد مفرد يعنى القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع شدة بكسر الشين وقيل جمع شد كذلك وقيل جمع بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة وكل عقله ورشده بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله والالم بنفق عنه الحجر وان كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وقيل هى ثمانى عشرة سنة وقيل خمس عشرة سنة وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى في الانعام (وأوفوا بالعهد) قد تقدم الكلام فيه في غير موضع قال الزجاج كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد فيدخل في ذلك ما بين العبد وربّه وما بين العباد بعضهم لبعض والوفاء بالعهد هو القيام بحفظه على الوجه الشرعى والقانون المرضى الا اذا دل دليل خاص على جواز النقص (ان العهد كان مسؤولا) عنه فالمسؤول هنا هو صاحبه وقيل ان العهد يسئل تبكيثا لناقضة فيقال فيم نقض كالموودة تسئل فيم قتلت وان كان سؤال العهد تخيلا وتمثيلا وسؤال الموودة تحقيقا قال سعيد بن جبيرة ان الله يسأل ناقض العهد عن عهده وعن ابن جرير قال يسئل عهده من أعطاه إياه (وأوفوا السكيل) أي أتموه ولا تخسروا خطاب للبايعين (اذا كنتم) أى وقت كياكم للناس وأخذ

له متواترة عليه الى يوم القيامة وعن سعيد بن جبيرة انه قال لما لعن الله إبليس تغيرت صورته عن صورة من الملائكة ورن رنة فكل رنة في الدنيا الى يوم القيامة منها رواه ابن أبي حاتم وأنه لما تحقق الغضب الذى لا مراء له سأل من تمام حسده لا آدم وذريته النظرة الى يوم القيامة وهو يوم البعث وأنه اجيب الى ذلك استدراجا له وامهالا فلما تحقق النظرة تبعه الله قال رب بما أغويتنى لأزین لهم فى الارض ولا تغوينهم أجمعين العبادك منهم المخلصين قال هذا صراط على مستقيم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من أمرك من القواوين وان جهنم لم وعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم يقول تعالى مخبرا

عن ابليس وقدر وعتموه انه قال للرب بما اغويتني قال بعضهم انفسهم باغوا الله له قلت ويحتمل انه بسبب ما اغويتني واضللتني لا زين
لهم أي لذرية آدم عليه السلام في الارض أي أحب اليهم المعاصي وأرغبهم فيها وأوهم اليها وأزجهم اليها ازعا جاولا غويتهم أجمعين
أي كما اغويتني وقد رت على ذلك الاعداء منهم المخلصين كقوله أرايت هذا الذي كرمت على لئن أحرقتني الى يوم القيامة لا تحسن
ذوبته الا قليلا قال الله تعالى له مهتدا ومتوعدا هذا صراط على مستقيم أي مرجعكم كلكم الى قاجازيكم باعمالكم ان خير اخبر وان
شرا فشر كقوله تعالى ان ربك لبالمرصاد وقيل طريق مرجعها الى الله تعالى (٣٢٣) واليه تنتهي قالة مجاهد والحسن وقتادة كقوله

وعلى الله قصد السبيل وقرأ قيس
ابن عباد ومحمد بن سير بن وقتادة
وهذا صراط على مستقيم كقوله
وانه في أم الكتاب لدينا العلي حكيم
أي رفيص والمشهد والقراءة الاولى
وقوله ان عبادي ليس لك عليهم
سلطان أي الذي قدرت لهم الهداية
فلا سبيل لك عليهم ولا وصول لك
اليهم الامن اتبعك من الغاوين
استثناء منقطع وقد ورد ابن جرير
ههنا من حديث عبد الله بن المبارك
عن عبد الله بن موهب حدثنا
يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء
يكون لهم مساجد خارجة من
قراهم فاذا أراد النبي ان يستنبي
ربه عن شيء خرج الى مسجده
فصلى ما كتب الله ثم سأله ما بد الله
فيميناني في مسجده اذ جاء عدو
الله يعني ابليس حتى جلس بينه
وبين النبلة فقال النبي أعوذ بالله
من الشيطان الرجيم قال فرد ذلك
ثلاث مرات فقال عدو الله
أخبرني بأى شيء تنجو امنى فقال
النبي بل أخبرني بأى شيء تغلب ابن
آدم مرتين فاخذ كل واحد على
صاحبه فقال النبي ان الله تعالى يقول
ان عبادي ليس لك عليهم سلطان

من هذا بعضهم ان أجرة الكيال على البائع لانهم من تمام التسليم وكذلك عليه اجرة النقاد
للمن وهو كذلك كما هو مقرر في الفروع (وزنوا بالقسطاس المستقيم) قال الزجاج هو ميزان
العدل أي ميزان كان صغيرا أو كبيرا من موازين الدراهم وغيرها وفيه لغتان ضم القاف
وكسر ها وقيل هو القبان المسمى بالقسطون قاله الضحاك وقيل هو العدل نفسه قاله
مجاهد وهي لغة الروم قاله ابن جبير وقيل لغة سريانية ثم عربت ولا يقدح ذلك في عربية
القرآن لان العجمي اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف
والتنكير ونحوها صار عربيا والاصح انه عربي مأخوذ من القسط وهو العدل والتفاوت
الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد فوجب
الاحترار عنه وانما عظم الوعيد فيه لأن جميع الناس محتاجون الى المعاوضات والبيع
والشراء فالسارع بالغ في المنع من التطفيف والنقصان سعيا في ابقاء الاموال على أربابها
(ذلك) أي ايفاء الكيل والوزن بالميزان المستوي (خير) لكم عند الله وعند الناس يتأثر
عنه حسن الذكرو ترغيب الناس في معاملته من كان كذلك (وأحسن فأويلا) أي عاقبة
من آل اذا رجع ثم أمر سبحانه باصلاح اللسان والقلب فقال (ولا تقف ما ليس لك به علم)
أي لا تتبع ما لا تعلم وهو مأخوذ من قولك ففوت فلانا اذا اتبعته أثره ومنه قافية الشعر
لأنها تقف كل بيت ومنه القيلة المشهورة بالقافة لانهم يتبعون آثارا فدام الناس وحكي
ابن جرير عن فرقة انها قالت فقي وقاف مثل عني وعاث وقال منذ بن سعيد البلوطي فقي
وقاف مثل جذب وجذب وقيل مجزوم بحذف الواو من باي عدو سما أي لا تغفل رأيت
ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلت ولم تعلم ومعنى الآية النهي عن أن يقول الانسان ما لا يعلمه
أو يعمل بما لا علم له وهذه قضية كلية وقد جعلها جامعة من المفسرين خاصة بأموه فقال
ابن عباس لا تنم أحدا بما ليس لك به علم وقيل هي في شهادة الزور قاله محمد بن الحنفية
وقيل هي في القذف وقال القتيبي معنى الآية لا تتبع الخدس والظنون وهذا صواب
فان ما عدا ذلك هو العلم وقيل المراد بالعلم هنا هو الاعتقاد الراجح المستفاد من مستند
قطعي كان أو ظاهريا قال أبو السعود في تفسيره واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه
وأقول ان هذه الآية قد دلت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم ولكنها عامة لمخصصة
بالأدلة الواردة بجواز العمل بالظن كالعالم بالعام ومخبر الواحد والعمل بالشهادة

الامن اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل أن تولد قال النبي ويقول واما يزغك من الشيطان نزع فاستعذ بالله
انه سميع علم وانى والله ما أحسست بك قط الاستمذت بالله منك قال عدو الله صدقت بهذا تنجو مني فقال النبي أخبرني بأى شيء
تغلب ابن آدم قال آخذ عند الغضب والهوى وقوله وان جهنم لموعدهم أجمعين أي جهنم موعده جميع من اتبع ابليس كما قال عن
القرآن ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده ثم أخبر أن لجهنم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم أي قد كتب لكل باب منها
جزء من أتباع ابليس يدخلونه لا يحيد لهم عنه اجازنا الله منها وكل يدخل من باب بحسب عمله ويستقر في دركة بقدر عمله قال اسمعيل

ابن عليه وشعبة كلاهما عن أبي هريرة عن عمرو بن عثمان بن عبد الله أنه قال سمعت علي بن أبي طالب وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا قال أبو هريرة أطباء بعضهم فوق بعض وقال إسرائيل عن أبي إسحق عن هبيرة بن مريم عن علي رضي الله عنه قال أبواب جهنم سبعة بعضهم فوق بعض فيملي الأول ثم الثاني ثم الثالث حتى تمتلي كلها وقال عكرمة سبعة أبواب سبعة أطباق وقال ابن جرير سبعة أبواب وأهل جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وروى الضحاك عن ابن عباس نحوه وكذا روى عن الأعشى نحوه أيضاً وقال قتادة (٣٢٤) لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم هي والله منازل بأعمالهم

رواه ابن جرير وقال جوير عن الضحاك لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال باب لليهود وباب للنصارى وباب للصابئين وباب للمجوس وباب للذين أشركوا وهم كفار العرب وباب للمنافقين وباب لأهل التوحيد ربحي لهم ولا ربحي لأولئك أبداً وقال الترمذي حدثنا عبد بن حميد حدثنا عثمان بن عمر عن مالك بن مغول عن حميد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمتي أو قال على أمة محمد ثم قال لا يعرفه إلا من حديث مالك ابن مغول وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عباس بن الوليد الخلال حدثنا زيد يعني ابن يحيى حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي نضرة عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لكل باب منهم جزء مقسوم قال أن أهل النار منهم من تأخذه النار إلى كعبه وإن منهم من تأخذه النار إلى حجرته ومنهم من تأخذه النار إلى تراقيه منازلهم بأعمالهم فذلك قوله لكل باب منهم جزء مقسوم

والاجتهاد في القبلة وفي جزاء الصمد ونحو ذلك فلا يخرج من عمومها ومن عموم ان الظن لا يغني من الحق شيئا إلا ما قام دليل جواز العمل به فالعمل بالرأى في مسائل الشرع ان كان لعدم وجود الدليل في الكتاب والسنة فقد رخص فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما في قوله لما عذبا بعنه قاضيا يم تقضى قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد قال أجتهد رأيي وهو حديث صالح للاحتجاج به كما أوضح الشوكاني ذلك في بحث مفرد وأما التوثيق على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة ولكنه قصر صاحب الرأي عن البحث فإبرأه فهو داخل تحت هذا النهي دخولا أوليا لأنه محض رأي في شرع الله وللمناس عنه غنى بكتاب الله سبحانه وبسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تدع إليه حاجة على ان الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل إنما هو رخصة للمجتهد يجوز له أن يعمل به ولم يدل دليل على أنه يجوز لغيره العمل به وبذلك منزلة مسائل الشرع وبهذا يتضح لك أتم اتضاح ويظهر لك أكمل ظهور أن هذه الآراء المدونة في الكتب الفروعية ليست من الشرع في شيء والعامل بها على شفا جرف هار فالجتهاد المستكثر من الرأي قد قلنا ما ليس له به علم والمقلد المسكين العامل برأى ذلك المجتهد قد عمل بما ليس له به علم ولا لمن قلده ظلمات بعضهم فوق بعض وقد قيل ان هذه الآية خاصة بالعقائد ولا دليل على ذلك أصلاً ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس به علم بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد) أي القلب (كل أولئك) أي كل واحد من الخواص الثلاثة وأجريت مجرى العقلاء كانت مسؤولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها وقال الزجاج ان العرب تعبر عما لا يعقل وعما يعقل بأولئك والضمير في (كان) يرجع الى كل وكذا الضمير في (عنه) وقيل الضمير في كان يعود الى القافي المدلول عليه بقوله لا تتقف وقوله عنه في محل رفع لاسناد (مسؤولاً) اليه ورد بما حكاه النحاس من الاجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل اذا كان جارا ومجرورا قيل والاولى ان يقال انه فاعل مسؤول المحذوف والمذكور مفسر له ومعنى سؤال هذه الجوارح انه يستل صاحبها عما استعملها فيه لانها آلات والمستعمل لها هو الروح الانساني فان استعملها في الخير استحق الثواب وان استعملها في الشر استحق العقاب وهو اختيار الزمخشري وقيل ان الله سبحانه ينطق الاعضاء هذه عند سوء الهافت فخير عما فعله صاحبها وعليه جرى القاضي فستل توخيها

(ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يصيبهم فيها من أنصب وما هم منها بخرجين نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) لما ذكر تعالى حال أهل النار عطف على ذكر أهل الجنة وانهم في جنات وعيون وقوله ادخلوها بسلام أي سالمين من الآفات مسلم عليهم آمنين من كل خوف وفزع ولا تخشوا من انقطاع ولا اخراج ولا فناء وقوله ونزعنا ما في صدورهم الآية روى القاسم عن أبي امامة قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الديان من الشحنا والضغائن حتى اذا تكافؤوا تقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الديان من غل ثم قرأ

وزعمنا ما في صدورهم من غل هكذا في هذه الرواية والقاسم بن عبد الرحمن في روايته عن أبي امامة ضعيف وقد روى سفيان في تفسيره حدثنا ابن فضالة عن لقمان عن أبي امامة قال لا يدخل الجنة مؤمن حتى ينزع الله في صدره من غل حتى ينزع منه مثل السبع الضاري وهذا موافق لما في الصحيح من رواية قتادة حدثنا أبو المتوكل التاجي أن أبا سعيد الخدري حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخلص المؤمنون من النار فيحسبون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتل بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن علي بن فضال (٣٢٥) هرون أخبرنا هشام عن محمد بن سيرين قال استأذن الأشرع على أن يرضى

الله عنه وعنده ابن طلحة فبسه ثم أذن له فلما دخل قال اني لأراك انما حبستني لهذا قال أجل اني لأرى لو كان عندك ابن عثمان لحبستني قال أجل اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله

تعالى وزعمنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سر رمتهما بلين وقال أيضا حدثنا الحسن بن محمد حدثنا معاوية الضرير حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد حدثنا أبو مالك الأشجعي حدثنا أبو حبيبة مولى طلحة قال دخل عمران بن طلحة على علي رضي الله عنه بعد ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به وقال اني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين ينزع الله ما في صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا على سر رمتهما بلين وحدثنا الحسن بن علي بن فضال حدثنا معاوية الضرير حدثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حبيبة مولى طلحة قال دخل عمران بن طلحة على علي رضي الله عنه بعد ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به وقال اني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال الله وزعمنا ما

لأصحابها وهذا أبلغ مما قبله وفي الآية دليل على ان العدم مؤاخذ بعزمه على المعصية (ولا تمس في الأرض مراحا) قيل هو شدة الفرح وقيل التكبر في المشي وقيل تجاوز الانسان قدره وقيل الخيلاء في المشي وقيل البطور والاشروقيل النشاط والظاهر أن المراد به الخيلاء والفخر قال الزجاج في تفسير الآية لا تمس في الأرض محتملا لا خورا ذكرا الأرض مع ان المشي لا يكون الا عليها أو على ما هو معتد عليها تأكيذا وتقريراً ولقد أحسن من قال ولا تمس فوق الأرض الا تواضعا * فكتم تحتها قوم هم منك أرفع وان كنت في عز وحرز ومنعة * فكتم مات من قوم هم منك أضع

والمرح مصدرو وقع حالا أي مراح أي مراحات تلبس بالكبر والخيلاء وفي وضع المصدر موضع الصفة نوعا كيد وقرئ مراح فتح الراء مر حابكسر ها على انه اسم فاعل ثم عمل سبحانه هذا النهي فقال (انك ان تحرق الأرض) يقال خرق الثوب أي شقه وخرق الأرض قطعها والخرق الواسع من الأرض والمعنى انك لن تحرق الأرض بمشيئك عليها تكبرا حتى تبلغ آخرها وفيه تهكم بالخيال المتكبر وقيل المراد بخرق الأرض نهبها لا قطعها بالمسافة وقال الأزهري خرقها قطعها قال النحاس وهذا بين كانه مأخوذا من الخرق وهو القمحة الواسعة ويقال فلان أخرق من فلان أي أكثر سفرا (ولن تبلغ الجبال طولا) أي وان تبلغ قدرتك الى ان تطاول الجبال حتى يكون عظم جثتك حاملا لك على السكبر والاختيال فلا قوة لك حتى تحرق الأرض بالمشي عليها ولا عظم في بدنك حتى تطاول الجبال وتساويها بكبرك فما الحامل لك على ما أنت فيه وأنت أحقر وأصغر من كل واحد من الجبالين فكيف يليق بك الكبر (كل ذلك) أي جميع ما تقدم ذكره من الاوامر والنواهي الخمس والعشرين أو ما نهى عنه فقط من قوله ولا تقف ولا تمس (كان سيئته عند ربك) على اضافة سيئته الى الضمير ويؤيد هذه القراءة قوله (مكروها) فان السيئ هو المكروه ويؤيدها أيضا قراءة أي كان سيئته وقرا نافع وغيره سيئة على انها واحدة السيات واتصافها على خيرية كان ومكروها خبر ثان لكان أو بدل من سيئة ورجح أبو علي الفارسي البدل وقد قيل في توجيهه بغير هذا مما فيه تعسف لا يخفى قال الزجاج والاضافة أحسن لان ما تقدم من الآيات فيها سيئ وحسن فسيئته المكروه ويقوى ذلك التذكير في

في صدورهم من غل اخوانا على سر رمتهما بلين قال ورجلان جالسان على ناحية البساط فقالا لله أعذل من ذلك تقتلهم بالامس وتكونون اخوانا فقال علي رضي الله عنه قوما بعد أرض وأصبحها فيهم اذالم أكن أنا وطلحة وذكر أبو معاوية الحديث بطوله وروى وكيع عن أبان بن عبد الله الجبلي عن نعيم بن أبي هند عن ربي بن خراش عن علي بن نحوه وقال فيه فقام رجل من همدان فقال الله أعذل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح به على صيحة فظننت ان القصر تدهدها لها ثم قال اذلم تكن نحن فمن هم وقال سعيد بن مسروق عن أبي طلحة وذكره وفيه فقال الحارث الاعور ذلك فقام اليه على رضي الله عنه فضر به بشي كان في يده في رأسه وقال فمن هم

يا عوراذ الم نكن نحن وقال سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال جاء ابن جرموز قاتل الزبير يستأذن على رضى الله عنه فخبه طويلا ثم اذن له فقال له اما اهل البلا فخبهم فقال على بغيرك التراب انى لارجوا ان اكون انا وطلحة والزبير عن قال الله ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وكذا روى الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بنحوه وقال سفيان ابن عيينة عن اسرائيل عن ابي موسى سمع الحسن البصرى يقول قال علي قينا والله اهل بدر نزلت هذه الآية ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال (٣٢٦) كثير البر ادخلت على ابي جعفر محمد بن علي فقلت ولي وليكم وسلمى سلمكم

وعدوى عدوكم وحرى حر بكم انا سألك بالله اقبأ من ابي بكر وعمر فقال قد ضللت اذا وما انا من المهتدين بولهم ما كتبوا فادركت فهو فى رقبتي هذه ثم تلا هذه الآية اخوانا على سرر متقابلين قال ابو بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم اجمعين وقال الثوري عن رجل عن ابي صالح فى قوله اخوانا على سرر متقابلين قال هم عشرة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وسعيد ابن زيد وعبد الله بن مسعود رضى الله عنهم اجمعين وقوله متقابلين قال مجاهد لا ينظر بعضهم فى قفا بعض وفيه حديث مر فروع قال ابن ابي حاتم حدثنا يحيى بن عبدك القزوينى حدثنا حسان بن حسان حدثنا ابراهيم بن بشر حدثنا يحيى ابن معن عن ابراهيم القومسى عن سعيد بن شرحبيل عن زيد بن ابي أوفى قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل هذه الآية اخوانا على سرر متقابلين فى الله ينظر بعضهم الى بعض وقوله لا يعصمهم فيها نصب يعنى المشقة والاذى كما جاء فى الصحيحين ان الله أمرنى أن

المكروه ومن قرأ بالتورين جعل كل ذلك الحاطة بالمنهى عنه دون الحسن والمعنى كل ما نهى الله عنه كان سيئة وكان مكروها والمكروه على هذا بدل من السيئة وليس بنعت والمراد بالمكروه عند الله هو الذى يبغضه ولا يرضاه لانه غير مراد مطلقا لقيام الأدلة القاطعة على ان الاشياء واقعة بارادته سبحانه وذ كرمطلق الكراهة مع ان فى الاشياء المتقدمة ما هو من البكائر اشعار بان مجرد الكراهة عند تعالى يوجب انزجار السامع واجتنابه لذلك والحاصل ان فى الخصال المتقدمة ما هو حسن وهو المأمور به وما هو مكروه وهو المنهى عنه فعلى قراءة الاضافة تكون الاشارة بقوله كل ذلك الى جميع الخصال حسنها ومكروها ثم الاخبار بان ما هو سى من هذه الاشياء هو المنهى عنه عند الله وعلى قراءة الافراد تكون الاشارة الى المنهيات ثم الاخبار عن هذه المنهيات بأنها سيئة مكروهة عند الله (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من قوله لا تجعل مع الله الى هذه الغاية (مما أوحى اليك ربك) أى من جنسه أو بعض منه وذ كرهنا فى ثمان عشرة آية أولها لا تجعل وذ كرهنا فى عشرة آيات (من الحكمة) سعى حكمة لانه كلام محكم وهو ما علمه من الشرائع أو من الاحكام المحكمة التى لا تطرق اليها النسخ والفساد وعند الحكماء ان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته وانحى للعمل به قاله البيضاوى فالتوحيد من القسم الاول وباقي التكليف من القسم الثانى (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرسبحانه النهى عن الشرك تأ كيد او تقرير او تنبيه على أنه رأس خصال الدين وعمدته ومبدأ الامر ومنتهاه وعلى أنه ملاك الحكمة وأسها قيل وقد راى سبحانه فى هذا التأ كيد دقيقة فرتب على الاول كونه مذموما مخذولا وذلك اشارة الى حال الشرك فى الدنيا ورتب على الثانى ما هو نتيجة فى العقبي فقال (فتلقى فى جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله مطرودا وفى القعود هناك والاقاء هنا اشارة الى أن للانسان فى الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة (أفأصفا كم) أى خصكم قاله ابو عبيدة وقال الفضل أخلصكم (ربكم بالبين واتخذ من الملائكة انا ما) أى بنات والخطاب للكفار القائلين بان الملائكة بنات الله وفيه تو بيج شديد وتقر ببع بالغ لما كان يقوله هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم أضل وافتاء العطف على مقدر كنظا ره مما قد كرهناه (انكم تشقون قولنا عظيما) بالغافى العظم والجرام على الله الى مكان لا يقادر قدره

أبشر خديجة بيت فى الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وقوله وما هم منها بمخرجين كما جاء فى الحديث يقال يا اهل الجنة ان لكم ان تصحوا فلا تمضوا أبدا وان لكم ان تعيشوا فلا تموتوا أبدا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا أبدا وان لكم ان تقبوا فلا تطعنوا أبدا وقال الله تعالى خالدين فيها لا يغيرون عنها حولا وقوله نبى عبادى أى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم أى أخبر يا محمد عبادى أنى ذو رحمة وذو عقاب أليم وقد تقدم ذكر نظيه هذه الآية الكريمة وهى دالة على مقام الرجاء والخوف وذ كر فى سبب نزولها مرواه موسى بن عبيدة عن مصعب بن ثابت قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس من أصحابه يصفحون

فقال اذكروا الجنة واذكروا النار فنزلت نبي عبادي ائني انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم رواه ابن ابي حاتم وهو مرسل
وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق اخبرنا ابن المكي اخبرنا ابن المبارك اخبرنا معصب عن ثابت حدثنا عاصم بن عبيد الله
عن ابن ابي رباح عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل
منه بنو شيبه فقال ألا اراكم تضحكون ثم اذبرحتي اذا كان عند الحجر رجع اليانا القهقري فقال اني لما خرجت جاء جبريل عليه السلام
فقال يا محمد ان الله يقول لك تقطع عبادي نبي عبادي ائني انا الغفور الرحيم (٣٢٧) وان عذابي هو العذاب الاليم وقال سعيد

عن قتادة في قوله نبي عبادي ائني انا
الغفور الرحيم قال بلغنا أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم
العبد قدر عفو الله لما تورع من
حرام ولو يعلم العبد قدر عذاب
الله لخشع نفسه (ونبهم عن ضيف
ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما
قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل
انا نبشرك بغلام عليم قال
أبشر عوفى على أن مسنى الكبير فيم
تبشرون قالوا بشرك بالحق فلا
مكن من القانطين قال ومن يقنط
من رحمة ربه الا الضالون) يقول
تعالى وخبرهم يا محمد عن قصة ضيف
ابراهيم والضيف يطلق على
الواحد والجمع كالزور والسنبر
وكيف دخلوا عليه فقالوا سلاما قال
انا منكم وجلون أى خائفون وقد
ذكر سبب خوفه منهم لما رأى أيديهم
لا تصل الى ما قرب لهم من الضيافة
وهو العجل السمين الخنيد قالوا
لا توجل أى لا تخف وبشروه بغلام
عليم أى اسحق عليه السلام كما قال
في سورة هود ثم قال متعجباً من كبره
وكبر زوجته وتحققاً للوعد
أبشر عوفى على أن مسنى الكبير فيم
تبشرون فأجابوه مؤكدين لما

بإضافة الا ولاد اليه وهى خاصة بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم تفضيل أنفسهم عليه
حيث يجعلون له ماتكروهون ثم يجعل الملائكة الذين هم أشرف الخلق أدونهم (ولقد
صرفنا في هذا القرآن) أى بينا وكرنا ضروب القول فيسه من الامثال والعبر والحكم
والحجج والمواعظ والقصص والاخبار والاوامر والنواهي وغيرها وقيل في زائدة
والتشديد فيه للتكثير والتكرير وقيل معنى التصريف المغايرة أى غيرنا بين المواضع
على سبحانه ذلك فقال (ليذكروا) أى ليتعظوا ويعتبروا ويتدبروا بعقولهم ويتفكروا فيه
حتى يقفوا على بطلان ما يقولونه (و) الحال ان هذا التصريف والتذكير (ما يريدهم
الانقور) أى تباعد عن الحق وغفلة عن النظر في الصواب لانهم قد اعتقدوا في القرآن
انه حيله وسحر وكهانة وشعر وهم لا ينزعون عن هذه الغواية ولا وازع لهم يزعمهم الى
المهداية وكان الثورى اذا قرأها يقول زادنى للخصوع ما زاد أعداءك نقورا (قل) لهم في
شأن الاستدلال على ابطال التعدد الذى زعموه واثبات الوحدة (لو كان معه آلهة كما
أى كوناً مشابهاً لما (يقولون) والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة قرئ بالتحية
وبالفوقية على الخطاب للقاتلين بان مع الله آلهة أخرى (إذا) قال الزمخشري هى داله على
أن ما بعده ما هو (لا تبغوا) جواب لمقالة المشركين وجزء اللو (الى ذى العرش) هو الله
سبحانه (سبيلاً) طريقاً للمغالبة والمقاتلة والممانعة ليزيلوا ملكه كما يفعل الملوك بعضهم
مع بعض من المقاتلة والمصاوله عند تعددهم وقيل معناه اذا لا تبغ الا آلهة الى الله
القربة والزلفة عنده لانهم دونوه والمشركون انما اعتقدوا انها تقربهم الى الله وانما ظاهر
المعنى الاول ومثله معنى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وحاصل الدليل انه
قياس استثنائى يستثنى فيه تقيض التالى لينتج تقيض المقدم وحذف منه كل من
الاستثنائية والنتيجة والتقدير انكم لم يطلبوا طر يقال قتاله فلم يكن هناك تعدد ثم نزه
تعالى نفسه فقال (سبحانه) والتسبيح التنزيه وقد تقدم مرارا (وتعالى) أى تباعد (عما
يقولون) من الاقوال الشنيعة والفرية العظيمة (علوا) أى تعالوا ولكنه وضع العلوم موضع
التعالى كقوله والله أثبتكم من الارض نباتا (كبيراً) وصف العلم بالكبير مبالغته في

بشروبه تحقيقاً وبشارة بعد بشارة قالوا بشرك بالحق فلا تكن من القانطين وقرا بعضهم القنطين فأجابهم بأنه ليس
يقنط ولكن يرجو من الله الولدان كان قد كبروا سنت امرأته فانه يعلم من قدرة الله ورحمته ما هوأبلغ من ذلك (قال فما خطبكم
أيها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوبهم أجمعين الا امرأته قدرنا انها من الغابرين) يقول تعالى اخبارا
عن ابراهيم عليه السلام لما ذهب عنه الروح وجاءته البشري انه شرع يسألهم عما جاؤا له فقالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين يعنون
قوم لوط وأخبروه انهم سينجون آل لوط من بينهم الا امرأته فانها من الهالكين ولهذا قالوا الا امرأته قدرنا انها من الغابرين أى

الباقين المهلكين) فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جنمنا كما كانوا فيهم يمترون واتيناك بالحق وانا اصادقون) يخبر تعالى عن لوط لما جاءته الملائكة في صورة شباب حسان الوجوه فدخلوا عليه داره قال انكم قوم منكرون قالوا بل جنمنا كما كانوا فيهم يمترون يعنيون بعدايبهم وهلاكهم ودمارهم الذي كانوا يشكون في وقوعه بهم وحلوله بساحتهم واتيناك بالحق كقوله تعالى ما ننزل الملائكة الا بالحق وقوله وانا لصادقون تأكيده لخبرهم اياه بما أخبروه به من نجاته واهلاك قومه (فأفسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين)

النزاهة وتنبيه على ان بين الواجب لذاته والممكن لذاته وبين الغنى المطلق والفقر المطلق مباينة لا يعقل الزيادة عليها ثم بين سبحانه جلالة ملكه وعظمه سلطانه فقال (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) قال فيهن بضمير العقلاء لا سنده اليها التسبيح الذي هو فعل العقلاء وقد أخبر سبحانه عن السموات والارض بانها تسبحه وكذلك من فيها من مخلوقاته الذين لهم عقول وهم الملائكة والانس والجن وغيرهم من الاشياء التي لا تعقل ففيه دلالة على ان الاكوان بأسرها دالة شاهدة بتلك التزاهة ولكن المشركين لا يفهمون تسبيحها فالقصد من هذا ان يفتحهم وتقرعهم على اتباعهم الشر كآلة مع ان كل شيء من عداهم ينزهه عن كل نقص أخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الاسماء والصفات عن عبد الرحمن بن قرطان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليله أسرى به الى المسجد الأقصى كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطارابه حتى بلغ السموات العلى فلما رجع قال سمعت تسبيحا في السموات العلى مع تسبيح كثير سبحت السموات العلى من ذى المهابة مشفقات لذي العلو بما علا سبحانه العلى الاعلى سبحانه وتعالى وأخرج ابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو جالس مع أصحابه اذ سمع هذه فقال أظت السماء ويحرقها أن تنط والذي نفس محمد بيده ما فيهما موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد يسبح الله بحمده ثم زاد ذلك تعميما وتاكيدا فقال (وان من شيء الا يسبح) متبلسا بحمده فيشمل كل ما يسمى شيئا كأنما كان حتى صرير الباب ونقيض السقف وتسبيحها سبحانه الله وبحمده وقيل انه يحمل قوله ومن فيهن على الملائكة والنفلين ويحمل قوله وان من شيء على ما عدا ذلك من المخلوقات وقد اختلف أهل العلم في هذا العموم هل هو مخصوص أم لا فقالت طائفة ليس بخصوص وجعلوا التسبيح على تسبيح الدلالة لان كل مخلوق يشهد على نفسه ويدل غيره بان الله خالق قادر وقالت طائفة هذا التسبيح على حقيقة والعموم على ظاهره والمراد أن كل المخلوقات تسبح لله هذا التسبيح الذي معناه التنزيه وان كان البشر لا يسمعون ذلك لكونهم محجوبين عن سماعه ولا يفهمونه لكونه بغير لغاتهم وهذا يقتضي ان تسبيح الجاد بلسان المقال وهو الذي اختاره الخازن وأثبتته بأحاديث متعددة قال في الجمل وهو قريب جدا ويؤيد هذا قوله سبحانه (ولكن لا تفقهون) بالتاء والياء (تسبيحهم) فانه لو كان المراد تسبيح الدلالة

بذكر تعالى عن الملائكة انهم أمروه أن يسري بأهل بيته بعد مضي جانب من الليل وأن يكون لوط عليه السلام يعيش وراءهم ليكون أحفظ لهم وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعيش في الغزو انما يكون ساقية يربى الضعيف ويحمل الملقط وقوله ولا يلتفت منكم أحد أى اذا سمعتم الصيحة بالقوم فلا تلتفتوا اليهم وذروهم فيما حل بهم من العذاب والنكال وامضوا حيث تؤمرون كأنه كان معهم من يهديهم السبيل وقضينا اليه ذلك الامر أى تقدمنا اليه في هذا ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين أى وقت الصباح كقوله في الآية الأخرى ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب (وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا أولم ننهك عن العالمين قال هؤلاء عبايتي ان كنتم فاعلين لعمرى انهم لن يسكرتهم بعمهون) يخبر تعالى عن محبي قوم لوط لما علموا باضافه وصباحة وجوههم وانهم جاؤا مستبشرين بهم فرحين قال

ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون وهذا انما قاله لهم قبل ان يعلم بأنهم رسل الله كما قال في سورة هود وأما ههنا فاقدم ذكر أنهم رسل الله وعطف بدكر محبي قومه ومحا جسته لهم ولكن الواو لا تقتضى الترتيب ولا سيما اذا دل دليل على خلافه فقالوا له محبين أولم ننهك عن العالمين أى وأما نبينا ان تضيف أحد فأرشدهم الى نسائهم وما خلق لهم ربهم منهن من الفروج المباحة وقد تقدم ايضاح القول في ذلك بما أغنى عن اعادته هذا كله وهم غافلون عما يراد بهم وما قد حاط بهم من البلاء وماذا يصحهم من العذاب المستقروا لهذا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم لعمرى انهم لن يسكرتهم بعمهون أقسم

لكن

كما قال

تعالى بحياة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وفي هذا ثمرة عظمى ومقام رفيع وجاه عريض قال عمرو بن مالك البكري عن أبي الجوزاء عن ابن عباس أنه قال ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما معت الله أقسم بحياة أحد غيره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون رواه ابن جرير وقال قتادة في سكرتهم أي في ضلالتهم يعمهون أي يلعبون وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون قال يترددون (فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لآيات (٣٢٩) للمتوسمين وانها البسبيل مقسم ان في ذلك لآية

للمؤمنين) يقول تعالى فأخذتهم الصيحة وهي ما جاءهم من الصوت القاصف عند شروق الشمس وهو طلوعها وذلك مع رفع بلادهم الى عنان السماء ثم قلبها وجعل عاليها سافلها وأرسل حجارة السجيل عليهم وقد تقدم الكلام على السجيل في هو دجما فيه كفاية وقوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين أي ان آثار هذه النعم الظاهرة على تلك البلاد لمن تأمل ذلك وتوسمه بعين بصره وبصيرته كما قال مجاهد في قوله للمتوسمين قال المتقدمين وعن ابن عباس والضحك للنظرين وقال قتادة للمعتبرين وقال مالك عن بعض أهل المدينة للمتوسمين للمتأملين وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا محمد بن كثير العبدى عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد مرفوعاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم ان في ذلك لآيات للمتوسمين رواه الترمذى وابن جرير من حديث عمرو بن قيس الملائي عن عطية عن أبي سعيد وقال الترمذى لا نعرفه

لكن امرامفهو مالكل أحدوأجيب بان المراد بقوله لا تفقهون الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار وقالت طائفة هذا العموم مخصوص بالملائكة والثقلين دون الجادات وقيل خاص بالاجسام النامية فيدخل النباتات كما روى هذا القول عن عكرمة والحسن وخص تسبيح النباتات بوقت غوها لا بعد قطعها وقد استدل بذلك بحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مر على قبرين وفيه ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين وقال انه يخفف عنهما ما لم يبسا ويؤيد حمل الآية على العموم قوله انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق وقوله وان منها ما يهبط من خشية الله وقوله وتختل الجبال هذا ونحو ذلك من الآيات وثبت في الصحيح انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهم يأكلون مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا حديث حنين الجذع وحديث ان حجر ابعكة كان يسلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكلها في الصحيح ومن ذلك تسبيح الحصا في كفه صلى الله عليه وآله وسلم ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستبعدادات ليس دأب من يؤمن بالله سبحانه ويؤمن بما جاء من عنده قال السدي ما اصطيد حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيغ من تسبيح الله تعالى (انه كان حليماً غفوراً) فمن حمله الامهال لكم وعدم انزال عقوبته عليكم على عقلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسبيح ومن مغفرتكم لكم انه لا يؤاخذكم من تاب منكم أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بشيء أمر به نوح ابنه ان نوحاً قال لا بئس يا بني أمر ك أن تقول سبحان الله فانها صلاة الخلائق وتسبيح الخلق وبها يرزق الخلق قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرصت غلة نبيامن الانبياء فاهربقريه التل فاحرقت فأوحى الله اليه من أجل غلة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبيح وأخرج النسائي وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر وقال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع وقال نقيها تسبيح وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن عباس قال الزرع يسبح وأجره لصاحبه والثوب يسبح ويقول الوسخ ان كنت مؤمناً فاعسلني اذن وعنه قال كل شيء يسبح الا الكلب والحمار أخرجه أبو الشيخ وعن الحسن قال هذه الآية في التوراة كقدر ألف آية وان من شيء الا يسبح بحمده قال في التوراة تسبح له الجبال وتسبح له الشجر

(٤٢ فتح البيان خامس) الامن هذا الوجه ولا بن جرير من حديث عمرو أيضاً حدثني أحمد بن محمد الطوسي حدثنا الحسن ابن محمد حدثنا القرات بن السائب حدثنا ميمون بن مهران عن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وقال ابن جرير حدثني أبو شريح بن جليل الحصى حدثنا سليمان بن سلمة حدثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي حدثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي حدثنا وهب بن منبه عن طاوس بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ويتوفيق الله وقال أيضاً حدثنا عبد الله بن واصل حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا

عبد الواحد بن واصل حدثنا أبو بشر المزني عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من تحدث ابن عمر ومن حديث ثوبان نحوه وله عن أنس مرفوعا أن الله عباده يعرفون الناس بالتوسم ورواه الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا سهل بن بحر حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا أبو بشر يقال له ابن المزني قال وكان ثقة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عباده يعرفون الناس بالتوسم وقوله وإنما السبيل مقيم أي وإن قرية سدوم الذي أصابها من القلب الصوري والمعنوي والقذف بالجارية حتى صارت بحيرة ممتلئة خبيثة بطريق (٣٣٠) مهيع مسالك مستقرة إلى اليوم كقوله وانكم لتترونها عليهم مصحين

وبالليل أفلا تعقلون وإن يونس لمن المرسلين وقال مجاهد والخالك وإنما السبيل مقيم قال معلم وقال قتادة بطريق واضح وقال قتادة أيضا بضع من الأرض واحد وقال السدي بكتاب ميين يعني كقوله وكل شيء أحصيناه في إمام ميين ولكن ليس المعنى على ما قال ههنا والله أعلم وقوله إن في ذلك لآية للمؤمنين أي أن الذي صنعنا بقوم لوط من الهلاك والدمار وانجائنا لوطا وأهله لآلة واضحة جليلة للمؤمنين بالله ورسوله (وإن كان أصحاب الآية لظالمين فاقسمنا منهم وإنما البامام ميين) أصحاب الآية هم قوم شعيب قال الخالك وقتادة وغيرهما الآية الشجر الملتف وكان ظلمهم بشركهم بالله وقطعهم الطريق ونقصهم المكيا والميزان فاتقم الله منهم بالصحة والرجفة وعذاب يوم الظلة وقد كانوا قريبا من قوم لوط بعددهم في الزمان ومساكين لهم في المسكن ولهذا قال تعالى وإنما البامام ميين أي طريق ميين قال ابن عباس ومجاهد والخالك وغيره طريق ظاهر ولهذا لما اندر شعيب قومه قال في نذارته

ويسبحه كذا وكذا وفي الباب أحاديث وروايات عن السلف فيها تصریح بتسبيح جميع المخلوقات ولما فرغ سبحانه من الالهيات شرع في ذكر بعض من آيات القرآن وما يقع من سامعيه فقال (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم المنكرون للبعث (حجابا مستورا) يحجب قلوبهم عن فهمه والانتفاع به أي أنهم لا عراضهم عن قراءتك وتغافلهم عنك كمن بينك وبينه حجاب يعرون بك ولا يرونك ذكر معناه الزجاج وغيره ومعنى مستورا ساترا قال الاخفش والفاعل قد يكون في لفظ المفعول كما تقول انك لمشؤم وميمون وانما هو شؤم ويامن وقيل معناه ذا ستر كقولهم سبل مقيم أي ذو أفاعام وقيل هو حجاب لاتراه العين فهو مستور عنها وقيل حجاب من دونه حجاب فهو مستور بغيره وقيل المراد بالحجاب المستور الطبع والختم قال السيوطي نزل فين أراد الفتك به صلى الله عليه وآله وسلم انتهى كأي جهل وأتم جميل زوجة أبي لهب والمراد بما في الآية مطلق القرآن أو ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والحاشية وهي في سورة النحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم الآية وفي سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه الآية وفي حم الحاشية أفرايت من اتخذ الهه هواه وأضلله الله على علم الآية فكأن الله تعالى يحجبه بركة هذه الآيات عن عيون المشركين ذكره الخطيب وفي القرطبي قلت ويزاد إلى هذه الآيات أول سورة يس إلى قوله فهم لا يبصرون فإن في السيرة في هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومقامه على في فراشه قال وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخذ حفنة من تراب في يده وأخذ الله على أبصارهم فلا يرونه فجعل يثر ذلك التراب على رؤسهم وهو يتلو هو لاء الآيات من يس حتى فرغ ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على رأسه ترابا ثم انصرف إلى حيث أراد أن ينصرف (وجعلنا على قلوبهم أكنة) جمع كنان وهي الاغطية وقد تقدم تفسيره في الانعام وقيل هو حكاية لما كانوا يقولونه من قولهم قلوبنا غلف وفي آذاننا قروم سيننا وبينك حجاب (أن يفقهوه) أي كراهة أن يفقهوه أولئلا يفقهوه أي يفهموا ما فيه من الأوامر والنواهي والحكم والمعاني (و) جعلنا في آذانهم وقرا) أي صموا وثقلا كراهة أن يسمعه أو لئلا يسمعه ومن قبائح المشركين أنهم كانوا يحبون أن يذكروا آلهتهم كما يذكروا الله سبحانه فاذا سمعوا ذكر الله دون ذكر آلهتهم نفروا عن المجلس كما قال تعالى (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) يقال وحده وحده وحده

اياهم وما قوم لوط منهمك يعبد (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا معرضين وكانوا وحده يتحتون من الجبال بيوتاً آمنين فأخذتهم الصيحة مصحين فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أصحاب الحجر هم ثمود الذين كذبوا صالحا نبياهم عليه السلام ومن كذب برسول فقد كذب بجميع المرسلين ولهذا أطلق عليهم تكذيب المرسلين وذكر تعالى أنه آتاهم من الآيات ما يدلهم على صدق ما جاءهم به صالح كالناقة التي أخرجها الله لهم بدعاء صالح من صخرة صماء وكانت تسرح في بلادهم لها شرب ولهم شرب يوم معلوم فلما عتوا وعقروها قال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال تعالى وأما ثمود فدفعناهم

ربك (وما خلقنا السموات والارض
وما بينهما الا بالحق وان الساعة
لا تية فاصفح الصفيح الجميل ان
ربك هو الخلاق العليم) يقول تعالى
وما خلقنا السموات والارض وما
بينهما الا بالحق وان الساعة لا تية
أى بالعدل ليحزى الذين أساءوا بما
عملوا الآية وقال تعالى وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما باطلا
ذلك ظن الذين كفروا فيول للذين
كفروا من النار وقال تعالى
أفستبسم آتاكم خلقناكم عبثا وانكم
الينا لاترجعون فمتعالى الله الملك
الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم
ثم أخذ برنبه بقيام الساعة وانها
كائن لا محالة ثم أمر بالصفيح الجميل
عن المشركين فى أذا هم له وتسكديهم
ما جاء به كقوله فاصفح عنهم وقل سلام
فسوف يعلمون وقال مجاهد وقمادة
وغبرهما كان هذا قبل القتال
وهو كما قال فان هذه مكية والقتال
انما شرع بعد الهجرة وقوله ان
ربك هو الخلاق العليم تقرير للمعاد
وانه تعالى قادر على إقامة الساعة
فانه الخلاق الذى لا يعجزه خلق شئ
العليم بما تترق من الاجساد وتفرق
فى سائر أقطار الارض كقوله تعالى

أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لاتعدين عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كما آتيناك القرآن العظيم فلا تظن إلى الدنيا وزينتها وما متعنا به أهلها من الزهرة الفانية لنفتنهم فيه فلا تعبطهم بها هم فيه ولا تذهب نفسك عليهم حسرات خزننا عليهم في تكذيبهم لك ومخالفتهم دينك واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين أى أن لهم جانبك كقوله لقد جاءكم رسول من أنفُسكم

عزير عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقد اختلف في السبع المثاني ما هي فقال ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وجهاد وسعيد بن جبير والفعال وغيرهم هي السبع الطوال يعنون البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف يونس وبه نص عليه ابن عباس وسعيد بن جبير وقال شعبه بين فبين الفرائض والحدود والقصاص والاحكام وقال ابن عباس بين الامثال والخبر والعبر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابن ابي عمر قال قال سفيان المثاني المثني البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والانفال وبراءة (٣٣٢) سورة واحدة قال ابن عباس ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم

وأعطى موسى منهن ثنتين رواه هشيم عن الجراح عن الوليد بن العبدار عن سعيد بن جبير عنه وقال أوفى النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً من المثاني الطوال وأوفى موسى عليه السلام ستاً فلما ألقى الألواح ارتفع اثنتان وبقيت أربع وقال مجاهد هي السبع الطوال ويقال هي القرآن العظيم وقال خصيف عن زياد بن أبي مريم في قوله تعالى سبعاً من المثاني قال أعطيتك سبعاً أجزاءً وأمر وانه وبشر وأندز واضرب الامثال واعدد النعم وأنبئك بنبا القرآن رواه ابن جرير وابن ابي حاتم والقول الثاني انها الفاتحة وهي سبع آيات روى ذلك عن علي وعمر وابن مسعود وابن عباس والبسمله هي الآية السابعة وقد خصكم الله بها وبه قال ابراهيم النخعي وعبد الله بن عبيد بن عمير وابن ابي مليكة وشهر ابن حوشب والحسن البصري ومجاهد قال قتادة ذكر لنا انهن فاتحة الكتاب وانهن ثنتين في كل ركعة مكتوبة أو تطوع واختاره ابن جرير واحتج بالحديث الواردة في ذلك وقد قدمنا في فضائل سورة الفاتحة في أول التفسير ولله الحمد

وتناثر وتفرقت في جوانب العالم واختلطت بسائطها بامثالها من العناصر فكيف يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ثم عود الحياة الى ذلك المجموع فاجاب سبحانه عنهم كما سيأتي بان اعادة بدن الميت الى حال الحياة أمر ممكن ولو فرضتم ان بدنه قد صاراً بعد شيء من الحياة ومن رطوبة الحى كالخجارة والحديد فهو كقول القائل أظمع في وأنا ابن فلان فيقول كن ابن السلطان وأنا ابن من شئت فساأطلب منك حتى والرفات ما تكسر وبلى من كل شيء كالفتات والحطام والراض قاله أبو عبيدة والكسائي والقراء والخنفس يقول منه رقت الشيء رقتاً أي حطم فهو مر فوت وقيل الرفات الغبار قاله ابن عباس وقيل التراب قاله مجاهد ويؤيده انه تكرر في القرآن تراباً وعظاماً وقيل الرفات هو ما بلغ في دقه وتفتيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشيء المفتت أي أجزائه متفتتة (أما لمبعوثون خلقاً جديداً) كرر الاستفهام الدال على الاستنكار والاستبعاداً كيذا وتقريراً (قل كونوا حجارة أو حديداً) قال ابن جرير معناه ان عجمتم من انشاء الله لكم عظاماً ولحافاً كونوا أنتم حجارة في السدة أو حديد في القوة ان قدرتم على ذلك وقال علي بن عيسى معناه انكم لو كنتم حجارة أو حديد لم تفوتوا الله عز وجل اذا أرادكم كما بدأكم ولا مانعكم ثم أحياكم كما قال في الازام وقيل معناه لو كنتم حجارة أو حديد لا عادكم كما بدأكم ولا مانعكم ثم أحياكم كما قال النحاس وهذا قول حسن لانهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة أو حديد وانما المعنى انهم قد أقروا بخالقهم وأنكروا البعث ففيل لهم استسرعوا أن تكونوا ما شئتم فلو كنتم حجارة أو حديد البعث كما خلقتم أول مرة فليس المراد الامر وانما عبر فيه بمادة الكون لتعبييرهم بها في سؤالهم قلت وعلى هذا الوجه قررنا جواب الشبهة قبل هذا (أو خلقاً عما يكبر في صدوركم) أي يعظم عندكم مما هو أكبر من الحجارة والحديد بمائة للحياة فانكم لمبعوثون لاحالة وقيل المراد به السموات والارض والجبال لعظمها في النفوس وقال جماعة من الصحابة والتابعين المراد به الموت لانه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه والمعنى لو كنتم الموت لامتكم الله ثم بعثكم ولا يخفى ما في هذا من البعد لان معنى الآية الترتي من الحجارة الى الحديد ثم من الحديد الى ما هو أكبر في صدور القوم منه والموت نفسه ليس بشيء يعقل ويحس حتى يقع الترتي من الحديد اليه (فسيقولون من يعيدنا) الى الحياة اذا كنا عظاماً ورفاتاً أو حجارة أو حديد امع ما بين الحالتين من التناوت (قل) يعيدكم (الذي فطركم)

وقد أورد البخاري رحمه الله ههنا حديثين أحدهما قال حدثنا محمد بن بشر حدثنا عنده حديثان شعبه عن جيب خلقكم ابن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى قال مررتي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي فدعاني فلم آتته حتى صليت فأنته فقال ما منعك أن تأتيني فقلت كنت أصلي فقال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لأعلمكم أعظم سورة في القرآن قبل ان أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته الثاني قال حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فهذا نص في ان الفاتحة السبع المثاني والقرآن العظيم ولكن لا ينافي وصف غيرهما من السبع الطوال بذلك لما فيها من هذه الصفة كما لا ينافي وصف القرآن بكلمة بذلك أيضا كما قال تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني فهو مثاني من وجه ومتشابه من وجه وهو القرآن العظيم أيضا كما أنه عليه الصلاة والسلام لما سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فاشار الى مسجده والآية نزلت في مسجد قباء فلا تنافي فان ذكر الشيء لا ينافي ذكر ما عداه اذا اشترك في تلك الصفة والله أعلم وقوله لاتمدن عينيك (٣٣٣) الى ما متعناه أزواجهم أي استغن عما تملك الله

من القرآن العظيم عملهم فيه من المتاع والزهرة الفانية ومن ههنا ذهب ابن عينية الى تفسير الحديث الصحيح ليس منا من لم يتغن بالقرآن الى انه يستغنى به عما عداه وهو تفسير صحيح ولكن ليس هو المقصود من الحديث كما تقدم في أول التفسير وقال ابن أبي حاتم ذكر عن وكيع بن الجراح حدثنا موسى بن عبيدة عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي رافع صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال صاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيف ولم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم أمر يصلحه فارسل الى رجل من اليهود يقول لك محمد رسول الله أسلفني دقيقتا الى هلال رجب قال لا الابره فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أما والله اني لأمن من في السماء وأمن من في الارض ولئن أسلفني أو باعني لأؤدين اليه فلما خرجت من عنده نزلت هذه الآية لاتمدن عينك الى ما متعناه أزواجهم منهم زهرة الحياة الدنيا الى آخر الآية كأنه يعزيه عن الدنيا قال العوفي عن ابن عباس لاتمدن عينك قال نسي الرجل ان يتقى مال صاحبه وقال مجاهد الى ما متعناه أزواجهم هم

خلقكم واخترعكم (أول مرة) أي عند ابتداء خلقكم من غير مثال سابق ولا صورة متقدمة فمن قدر على البدء والانشاء قدر على الاعادة بل هي أهون (فستغضون اليك رؤسهم) أي يحركونها استهزاء يقال لغض رأسه ينغض ونغضا ونغوضا اذا تحرك وأنغض رأسه حركه كالتعجب من الشيء (ويقولون) استهزاء وسخرية (متى هو) أي البعث والاعادة (قل عسى أن يكون قريبا) أي هو قريب لان عسى في كلام الله واجب الوقوع ومثله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وكل ما هو آت قريب (يوم يدعوكم) الظرف منتصب بفعل مضمر أي اذ كراؤيدل من قريبا والتقدير يوم يدعوكم كان ما كان والدعاء النداء الى المحشر بكلام يسمعه الخلائق وقيل هي الصيحة التي يسمعونها فتكون داعية لهم الى الاجتماع في أرض المحشر وقيل ان المنادي جبريل وان النافخ اسرافيل وصورة الدعاء والنداء ان يقول أيها العظام البالية والاولصال المنقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تحتج معن لفصل القضاء قاله الجلال المحلى في سورة ق (فتستجيبون بحمده) متقادين له حامدين لما فعله بكم وقيل المعنى فتستجيبون والحمد لله أوله الحمد وقدرى ان الكفار عند خروجهم من قبورهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك قاله سعيد بن جبير وقيل المراد بالدعاء هنا البعث والاستجابة انه يبعثون فالمعنى يوم نبعثكم فتبعثون متقادين والاستجابة موافقة الداعي فيما دعا اليه وهي الاجابة الآن الاستجابة تقضي طلب الموافقة فهي أو كد من الاجابة وقيل هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يبعثون حامدين قال ابن عباس معنى بحمده بأمره وقال قتادة بحرفته وطاعته (وتظنون) عند البعث (ان لبستم) ان نافية وهي معلة للظن عن العمل وقيل من يذ كر ان النافية في أدوات تعليق هذا الباب أي ما لبستم في الدنيا أو في قبوركم (الا زمنا قليلا) وقيل بين النفتين وذلك ان العذاب يكف عن المعذبين بين النفتين وذلك أربعون عاما ينامون فيها فلذلك قالوا من بعثنا من مرقدنا وقيل ان الدنيا تحقرت في أعينهم وقلت حين رأوا يوم القيامة لهول ما يرون فقالوا هذه المقالة قاله قتادة (وقل) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (لعبادي) المؤمنين (يقولوا) عند محاورتهم للمشركين الكلمة (التي هي أحسن) من غيرها من الكلام الخشن كان يقولوا لهم انكم من أهل النار فانه يوجبهم الى الشر مع ان عاقبتهم مغيبة عنا وهذا كقوله سبحانه ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي

الاغنياء (وقل اني أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فويل لتسألتهم أجمعين عما كانوا يعملون) يا أيها تعالى نبه صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس اني أنا النذير المبين البين النذير النذير للناس من عذاب أليم ان يحل بهم على تكذيبه كما حل عن تقدمهم من الامم المكذبة لسلها وما أنزل الله عليهم من العذاب والانتقام وقوله المقتسمين أي المتحالفين أي تحالفوا على مخالفة الانبياء وتكذيبهم وأذاهم كقوله تعالى اخبارا عن قوم صالح انهم قالوا اتقاسموا بالله لنبيته وأهله الآية أي نقس لهم ليل قال مجاهد تقاسموا وتحالفوا أو أقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت أولم تكونوا أقسمتم من قبل الآية أهؤلاء الذين

أقسمتم لا ينالهم الله برحمة فكأنهم كانوا لا يكذبون بشئ من الدنيا إلا أقسموا عليه فسموا مقتسمين قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
المقتسمون أصحاب صالح الذين تقاسموا بالله لنبيته وأهله وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما مثل
ومثل ما بعثنى الله به كمثل رجل أتى قومه فقال يا قوم اني رأيت الجيش بعيني واني انا النذير العريان فالتجاء التجاء فاطاعه طائفة
من قومه فادخلوا وانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذب طائفة منهم فاصبحوا ما كانوا فصبحهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك
مثل من أطاعني واتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب ما جئت به من الحق وقوله الذين جعلوا القرآن عضين

أحسن وقوله فقالوا له قولنا لان الخاشنة ليهن ربما تنفرهم عن الاجابة أو تؤدي الى
ما قال سبحانه ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وهذا كان
قبل نزول آية السيف وقيل المعنى قل لهم يا مروءة يا مروءة الله به وينها عما نهى الله عنه
وقيل هذه الآية للمؤمنين فيما بينهم خاصة والاول أولى كما يشهد له السبب قال ابن سيرين
يعنى لا اله الا الله وعن ابن جريح في الآية قال يعفون عن السيئة وعن الحسن قال يقول
له يرحمك الله يعفرك الله لك (ان الشيطان ينزغ بينهم) بالفساد والقاء لعداوة والاغراء
فلعل الخاشنة معهم تفضي الى العناد وازدياد الفساد قال اليزيدي نزغ بيننا أي أفسد
وقال غيره النزغ الاغراء قال قتادة نزغ الشيطان تحريسه وفي القاموس نزغه كسبغه طعن
فيه واعتابه وينهم أفسدوا غوى ووسوس (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) اي
متظاهر بالعداوة مكشفا بها وهو تلعيل لما قبله وقد تقدم مثل هذا في البقرة (ربكم أعلم
بكم) اي بعاقبة أمركم كما يدل علمه قوله (ان يشأيرحكم أو ان يشأيعذبكم) قيل هذا
خطاب للمشركين والمعنى ان يشأيرحكم للاسلام فيرحمكم أو يعذبكم على الشرك
فيعذبكم وقيل هو خطاب للمؤمنين أي ان يشأيرحكم بان يحفظكم من الكفار أو يرحمكم
بالتوبة والايان وان يشأيعذبكم بتسليمهم عليكم وقيل ان هذا تفسير للكلمة التي هي
أحسن (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) اي ما وكلناك في منعهم من الكفر وقسرهم على
الايان وقيل ما جعلناك كفيلا لهم تؤخذهم قيل نسختم آية القتال (وربك أعلم بمن
في السموات والارض) ذاتا وحالا واستحقاقا فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو
رد لاستبعاد قریش أن يكون يتيم أي طالب نبيا وأن يكون العراة الجوع أصحابه قاله
البيضاوي اقول عبر بهذه العبارة حكاية عن الكفار والافلايحوز اطلاقها على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم حتى انه أفتى بعض المالكية بقتل قائمها كافي الشفاء فكان
ينبغي له تركها وفي هذه الباء قولان أشهرهما انها تتعلق بأعلم ولا يلزم من ذلك تخصيص
علمه بما فيه ما فقط والثاني انها متعلقة ببعلم مقدرًا قاله الفارسي محتجايانه يلزم من ذلك
تخصيص علمه بما فيه ما هو وهم لانه لا يلزم من ذلك الشئ ثني الحكم عما عاده وهذا هو
الذي يقول الاصوليون انه مفهوم اللقب ولم يقل به الا أبو بكر الدقاق في طائفة قليلة
والاصح خلافه فالجمهور على ان اللقب لا يحتج به قاله السرخي وتام هذا البحث في كتابنا

أي جزوا كتبهم المنزلة عليهم
فأمنوا ببعض وكفروا ببعض قال
البخاري حدثنا يعقوب بن ابراهيم
حدثنا هشيم ثماليا أبو بشر عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس جعلوا
القرآن عضين قال هم أهل الكتاب
جزؤوه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا
ببعضه حدثنا عبد الله بن موسى
عن الاعمش عن أبي طبيان عن ابن
عباس جعلوا القرآن عضين قال هم
أهل الكتاب جزؤوه أجزاء فآمنوا
ببعضه وكفروا ببعضه حدثنا
عبد الله بن موسى عن الاعمش
عن أبي طبيان عن ابن عباس قال
كما أنزلنا على المقتسمين قال آمنوا
ببعض وكفروا ببعض اليهود
والنصارى قال ابن أبي حاتم وروى
عن مجاهد والحسن والضحاك
وعكرمة وسعيد بن جبيرة وغيرهم
في ذلك وقال الحكم بن أبان عن
عكرمة عن ابن عباس جعلوا القرآن
عضين قال السحر وقال عكرمة
العضة السحر بلسان قریش يقول
السحرة انها الكهانة وقال مجاهد
عضوه أعضاء قالوا سحر وقالوا كهانة
وقالوا أساطير الاولين وقال عطاء
قال بعضهم سحر وقالوا مجنون

وقالوا كاهن فذلك العضين وكذا روى عن الضحاك وغيره وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن
عكرمة وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قریش وكان ذا شرف فيهم وقد حضر الموسم فقال لهم
يا معشر قریش انه قد حضر هذا الموسم وان وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بامر صاحبكم هذا فاجعوا فيه رأيًا واحدا
ولا تختلفوا في كذب بعضكم بعضا ويرد قولكم بعضه بعضا فقالوا وانت يا أبا عبد شمس فقل وأقم لنا رأيًا نقول به قال بل أنتم قولوا
لا نسمع قالوا نقول كاهن قال ما هو بكاهن قالوا نقول مجنون قال ما هو بمجنون قالوا نقول ساعر قال ما هو بشاعر قالوا نقول

ساحر قال ماهو بساحر قالوا فاذا نقول قال والله ان لقوله خلوة فما أنتم بقائلين من هذا شيئاً الاعرف انه باطل وان أقرب القول أن نقول هو ساحر فنفرقوا عنه بذلك وأنزل الله فيهم الذين جعلوا القرآن عضين أصنافاً فور بك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون دوينك النفر الذين قالوا الرسول الله وقال عطية العوفي عن ابن عمر في قوله لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله وقال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن ليث هو ابن أبي سليم عن مجاهد في قوله لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله وقد روى الترمذى وأبو يعلى الموصلى وابن جرير وابن أبي حاتم (٣٣٥) من حديث شريك القاضي عن ليث بن أبي سليم

عن بشير بن أبي نهيك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فور بك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله ورواه ابن ادرس عن ليث عن بشير عن أنس موقوفاً وقال ابن جرير حدثنا أحمد حدثنا أبو أحمد حدثنا شريك عن هلال عن عبد الله بن حكيم قال ورواه الترمذى وغيره من حديث أنس مرفوعاً وقال عبد الله هو ابن مسعود والذي لا اله غيره ما منكم من أحد الا سيخلو الله به يوم القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا عملت مني لي ابن آدم ماذا عملت فيما عملت ابن آدم ماذا أجبت المرسلين وقال أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله فور بك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال يسأل العباد كلهم عن خلتين يوم القيامة عما كانوا يعملون وماذا أجابوا المرسلين وقال ابن عيينة عن عمالك وعن مالك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي الخوارى حدثنا يونس الخذاء عن أبي حمزة الشيباني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ

حصول المأمول من علم الاصول فراجعوه وهذه الآية أعمن من قولهم بكم أعلم بكم لان هذا يشمل كل مافي السموات والارض من مخلوقاته وذلك خاص ببنى آدم وأبيعضهم وهذا كالتوطئة لقوله (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أى ان هذا التفضيل عن علم منه بمن هو أعلى رتبة ومن هو دونه وعن هو يستحق مزيد الخصوصية بكثير فضائله وفواضله أى فيخصهم بمشاة على قدر أحوالهم قيل يعنى بالفضائل النفسانية والتبرى عن العلائق الجسمية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى اليه من الكتاب كما يأتي لاجبا أوتيه من الملك وقيل هو إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد تقدم هذا في البقرة وقد اتخذ الله ابراهيم خليلاً وموسى كليمًا وجعل عيسى كلمته وروحه وجعل سليمان على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات ملكاً عظيماً وغفر لحمد صلى الله عليه وآله وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر وجعله سيد ولد آدم وفي هذه الآية دفع لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ارتفاع درجته عند ربه عز وجل ثم ذكر ما فضل به داود فقال (وأتينا داود زبوراً) أى كتاباً من زبور قال الزجاج أى فلا تنكروا تفضيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأعطاءه القرآن فقد أعطى الله داود زبوراً وفيه دلالة على وجه تفضيله وأنه خاتم الانبياء وان أمته خير الامم لان ذلك مكتوب في الزبور قال تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذ كر أن الارض ترثها عبادى الصالحون وهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمته وانما خص كتاب داود بالذ كر لان اليهود زعمت انه لاني بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله هذا وتعريف الزبور تارة وتشكيه أخرى امالانه في الاصل فعول بمعنى المفعول أو مصدر بمعنى ما القبول واما لان المراد آتاء داود زبوراً من الزبر فیه ذكره صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة كنا نحدث ان الزبور دعاء داود وتحميد داود وتحميد الله عز وجل ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام وعن الربيع بن أنس قال الزبور شاء على الله ودعاء وتسبيح قلت الامر كما قاله قتادة والربيع فانا وقفنا على الزبور فوجدناه خطبا يخطبها داود عليه السلام ويحاطب بهار به عند دخوله الكنيسة وجملة ما نثروا من خطبة كل خطبة تسمى من مورا بفتح الميم الاولى وسكون الزاى وضم الميم الثانية وآخره راء ففي بعض هذه الخطب يشكروا داود على ربه من أعدائه ويستنصره عليهم وفي بعضها يحمده الله ويعجده ويثني

ان المرئ يستل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى كحل عينيه وعن فتات الطينة باصبعه فلا ألفينك يوم القيامة وأحد غيرك أسعد بما آتاك الله منك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية في قوله فور بك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون ثم قال في يومئذ لا يستل عن ذنبه أنس ولا جان قال لا يسألهم هل عملتم كذا لانه أعلم بذلك منهم ولو كن يقول لم علمتم كذا وكذا (فاصدع عما تؤمر وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين الذين يجحدون مع الله الهاء آخر فسوف يعلمون ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يقول تعالى آخر ارسوله صلى الله عليه وسلم يا بلاغ

ما بعثه به وانقذه والصمد عبه وهو مو اجهة المشركين به كما قال ابن عباس في قوله فاصدع بما تؤمر أي امضه وفي رواية افعل
ما تؤمر وقال مجاهد هو الجهر بالقرآن في الصلاة وقال أبو عبيدة عن عبد الله بن مسعود ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً
حتى نزلت فاصدع بما تؤمر فخرج هو وأصحابه وقوله وأعرض عن المشركين أنا كفيئنا المستهزئين أي بلغ ما أنزل اليك من ربك
ولا تلتفت الى المشركين الذين يريدون ان يصدوك عن آيات الله وودوا لودهن فيدهنون ولا تحفهم فان الله كافيك اياهم وحافظك
منهم كقوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك (٣٣٦) من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقال

الحافظ أبو بكر البزار حدثنا يحيى
ابن محمد بن السكن حدثنا اسحق
ابن ادريس حدثنا عون بن كهيم
عن يزيد بن درهم عن أنس قال
سمعت أنس يقول في هذه الآية أنا
كفيئنا المستهزئين الذين يجعلون
مع الله الها آخر قال متر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فغمزه
بعضهم فجاء جبريل قال أحسبه قال
فغمزه في أجسادهم كههيئة
الطعنة فأتوا وقال محمد بن اسحق
كان عظماء المستهزئين كما حدثني يزيد
ابن رومان عن عروة بن الزبير خمسة
نفرو كانوا ذوى أسنان وشرف في
قومهم من بني أسد بن عبد العزى بن
قصي الاسود بن المطلب أبو زمعة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما بلغني قد دعاه عليه لما كان يبلغه
من اذاه واستهزائه فقال اللهم اعم
بصره وأذكاه ولده ومن بني زهرة
الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن
عبد مناف بن زهرة ومن بني مخزوم
الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن
مخزوم ومن بني أسد بن عمرو بن هصيص
ابن كعب بن لؤي العاص بن وائل
ابن هشام بن سعيده بن سعد ومن

عليه بسبب ما وقع له من النصر عليهم والغلبة لهم وكان عند الخطبة يضرب بالقيشارة
وهي آلة من آلات الملاهي وقد ذكر السديوطي في الدر المنثور ههنا روايات عن جماعة
من السلفين كرون ألفاظ وقفوا عليها في الزبور ليس لها كثير فائدة فقد أغنى عنها
وعن غيرهما ما اشتمل عليه القرآن من المواعظ والزواجر (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه)
هنا رد على طائفة من المشركين كانوا يعبدون تماثيل على انها صور الملائكة وعلى
طائفة من أهل الكتاب كانوا يقولون بالهية عيسى ومريم وعزير فامر الله سبحانه رسوله
صلى الله عليه وآله وسلم بان يقول لهم ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة من دون الله وقيل أراد
بالذين زعمتم نفر من الجن عبدتهم ناس من العرب وانما خصت الآية بمن ذكرنا لقوله
الآتي يتغون الى ربهم الوسيلة فان هذا لا يليق بالجادات روى معنى ذلك عن ابن
مسعود وقال ابن عباس كان أهل الشرك يعبدون الملائكة والمسيح وعزير والشمس
والقمر (فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) أي لا يستطيعون ذلك والمعبود
الحق هو الذي يقدر على كشف الضر وعلى تحويله من حال الى حال ومن مكان الى مكان
فوجب القطع بان هذه التي تزعمونها آلهة ليست بآلهة ثم انه سبحانه أكد عدم اقتدارهم
ببيان غاية اقتدارهم الى الله في جلب المصالح ودفع المضار فقال (أولئك الذين يدعون)
قري بالتحية على الخبر وقرأ ابن مسعود بالقوية على الخطاب ولا خلاف في (يتغون)
انه بالتحية والضمير في (الى ربهم) يعود الى العابدين أو المعبودين (الوسيلة) هي القرية
بالطاعة والعبادة أي يتضرعون الى الله في طلب ما يقربهم الى ربهم أخرجه الترمذي
وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلوا الله الى
الوسيلة قالوا وما الوسيلة قال القرب من الله ثم قرأ هذه الآية (أيهم أقرب) بالوسيلة الى
الله قاله الزجاج أي يتقرب اليه بالعمل الصالح أو يتسقى من هو أقرب اليه تعالى الوسيلة
فكيف عن دونه وقيل ان يتغون مضمون معنى يحرسون أي يحرسون أيهم أقرب اليه
سجانه بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) كما يرجوها غيرهم (ويخافون عذابه) كما
يخافه غيرهم فكيف يرجون انهم آلهة لان الآلهة يكون غنياً بالغنى المطلق (ان عذاب ربك
كان محذورا) تعليل لقوله يخافون أي ان عذابه سبحانه حقيق بان يحذر العباد من

خزاعة الحرث بن الطلالة بن عمرو بن الحرث بن عمرو بن ملكان فلما نادوا في الشروا كثروا برسول الله الملائكة

صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين أنا كفيئنا المستهزئين الى قوله فسوف يعلمون
قال ابن اسحق حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وأغيره من العلماء ان جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف
بالبيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فتر به الاسود بن عبد يغوث فإشار الى بطنه فاستسقى بطنه فبات منه ومعه به
الوليد بن المغيرة فإشار الى أنبخره فاستسقى بطنه فبات منه ومعه به

يريش نبلا له فتملق منهم من نبلا بازاره فخذش رجله ذلك الخدش وليس بشئ فانتقض به فقتله ومربه العاص بن وائل فأشار الى أخص فاقدمه فخرج على حمار له يريد الطائف فربض على شبرقة فدخلت في أخص قدمه فقتلته ومربه الخرب بن الطلالة فأشار الى رأسه متخط فيحافقتله قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذي جمعهم وهكذا روى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة بن حوس. قال محمد بن اسحق عن يزيد بن عروة بطوله إلا أن سعيدا يقول الخرب بن غيطلة وعكرمة يقول الخرب بن قيس قال الزهري وصداها هو الخرب بن قيس وأمه (٣٣٧) غيطلة وكذا روى عن مجاهد ومقسم وقتادة

وغير واحد منهم كانوا خمسة وقال الشعبي كانوا سبعة والمشهور الاول وقوله الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يجعلون تهديديد ووعيدا كيدلن جعل مع الله معبودا آخر وقوله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين أي واننا نعلم يا محمد انك يحصل لك من اذاهم لك ضيق صدر وانقباض فلا يهينك ذلك ولا يثنيك عن ابلاغ رسالة الله وتوكل عليه فانه كافيك وناصر لك عليهم فاشتغل بك كرات الله وتحميده وتسميحه وعبادته التي هي الصلاة ولهذا قال فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن كثير بن مرة عن نعيم بن عمار انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم لا تعجز عن أربع ركعات من أول النهار فكذلك آخره ورواه ابو داود والنسائي من حديث مكحول عن كثير بن مرة بنحوه ولهذا كان رسول الله

الملائكة والانبيا وغيرهم ثم بين سبحانه ما آل الدنيا وأهلها فقال (وان) نافمة للاستغراق (من) أي مامن (قرية) أي قرية كانت من قرى الكفار (الذين مهلكوها) قال الزجاج أي مامن أهل قرية إلا سيهلكون اما موت أو خراب واما بعذاب يستأصلهم وانما قال (قبل يوم القيامة) لان اهلاك يوم القيامة ليس يختص بالقرى الكافرة بل يعم كل قرية لان قضاء عمر الدنيا (أو معذبوها عذابا شديدا) بالقتل وانواع العقاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك للصالحين والتعذيب للطالحين والاول أولى لقوله تعالى وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون قال ابن مسعود اذا ظهر الزنا والربا في قرية اذن الله في هلاكها وقذف في المدارك عن مقاتل في تفسير هذه الآية عن كتب الضحالك خراب كل قرية خاصة وبلدة معينة بنوع خاص من العذاب وقسم مخصوص من الهلاك وليس برفوع حتى يعتد عليه أو يصار اليه (كان ذلك) المذكور من الاهلاك والتعذيب (في الكتاب) أي اللوح المحفوظ قاله ابراهيم التيمي (مسطورا) أي مكتوبا والسطر الخط وهو في الاصل مصدر والسطر بالتحريك منه لوجه السطر اسطر وجع السطر بالسكون أسطر عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال ما أكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد أخرجه الترمذي (وممنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون) قال المنصورون ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهباً وان ينحى عنهم جبال مكة فأتاه جبريل فقال ان شئت كان مأسأله قومك ولكنهم ان لم يؤمنوا لم يهلكوا وان شئت استأنيت بهم فأنزل الله هذه الآية روى معنى هذا أحمد والنسائي وغيرهما عن ابن عباس وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس قال قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لوجه تناباية كما جاء بها صالح والنبليون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان شئتم دعوت الله فأنزلها عليكم فان عصيتم هلكتم فقالوا لا نريد هذا والمعنى وممنعنا من ارسال الآية التي سألوها الاتكذيب الاولين فان أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجوا ولم يهلكوا كما هو سنة الله سبحانه في عباده فامنع مستعار للترك والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي ما ترك ارسالها لشيء من الاشياء

(٤٣ فتح البيان خامس) صلى الله عليه وسلم اذا خربه أمر صلى وقوله واعد ربك حتى يأتينك اليقين قال البخاري قال سالم الموت وسالم هذا هو سالم بن عبد الله بن عمر كما قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله واعد ربك حتى يأتينك اليقين قال الموت وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وغيره والدليل على ذلك قوله تعالى اخبارا عن أهل النار انهم قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين وفي الصحيح من حديث الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أم العلاء امرأة من الانصار ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل على عثمان بن مظعون وقد مات قالت أم العلاء رجمة الله عليك أبا السائب فشبهه ادى عليك لقد أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدريك ان الله أكرمهم فقلت بأبي وأمي يا رسول الله فمن فقال ما هو فقد جاءه اليقين وانى لا رجولة الخير ويستدل به ذل الية الكريمة وهي قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين على ان العباداة كالصلاة ونحوها واجبة على الانسان مادام عذله ثابتا فيصلى بحسب حاله كما ثبت في صحيح البخارى عن عمران بن حصين رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فان لم تستطع فاعدا فان لم تستطع فعلى جنب ويستدل به اعلى تحطئة من (٣٣٨)

ذهب من الملاحدة الى ان المراد باليقين المعرفة حتى وصل أحدهم الى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم وهذا كفر وضلال وجهل فان الانبياء عليهم السلام كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله وأعرفهم بحقوقه وصدقاته وما يستحقون من التعظيم وكانوا مع هذا أعبد الناس وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل الخيرات الى حين الوفاة وانما المراد باليقين ههنا الموت كما قدمناه والله الحمد والمنة والحمد لله على الهداية وعلمه الاستعانة والتوكل وهو المسؤول ان يتوفانا على أكمل الاحوال وأحسنها فانه جواد كريم آخر تفسير سورة الحجر والحمد لله رب العالمين

* (تفسير سورة النحل وهي مكية) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون) يخبر تعالى عن اقتراب الساعة ودنوها معبرا بصيغة الماضي الدال على التحقيق والوقوع لا محالة كقوله اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون وقال اقتربت الساعة وانشق القمر وقوله فلا تستعجلوه أى قرب ما تساعد فلا تستعجلوه فيحمل

الاتكذيب الاولين فان كذب بها هؤلاء كما كذب بها أولئك الحبل بهم ما حل بهم لاشتراكهم في الكفر والعناد والحاصل ان المانع من ارسال الية التي اقترحوها هو الاقتراح مع التكذيب موجب لهلاك الكل وهو الاستعمال وقد عزمنا على ان نؤخر أمر من بعث اليهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى يوم القيامة وقيل معنى الية ان هؤلاء الكفار من قريش ونحوهم مقلدون لا بآئهم فلا يؤمنون البتة كما لم يؤمن أولئك فيكون ارسال الايات ضائعا ثم انه سبحانه امتسك على ما ذكر بقصة صالح ونافثة فانهم لما اقترحوا عليه ما اقترحوا من الناقة وصفوها التي قد بينت في محل آخر وأعطاهم الله ما اقترحوا فلم يؤمنوا واستوصلوا بالعذاب وانما خص قوم صالح بالاستشهاد لان آثار اهلاكهم في بلاد العرب قريبة من قريش وأمثالهم يصرفها صادرهم وواردهم فقال (واتخذوا ناقة) آية (مبصرة) أى ذات ابصار يدركها الناس بابصارهم كقوله وجعلنا آية النهار مبصرة أو اسند اليها حال من يشاهدها مجازا أو انها جعلت لهم ذوى ابصار من أبصره اذا جعل بصيرا (فظلموا بها) أى بتكذيبها أو بفجورها بها أو كفرها بها (١) ظالمين ولم يكتفوا بمجرد الكفر أو بالحج مدفعا جلناهم بالعقوبة (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الاخوفينا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا أنزل أو بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الا تخوفنا بعباد الآخرة فان أمر من بعث اليهم مؤخر الى يوم القيامة اختلف في تفسير الآيات على وجوه الاول ان المراد بها العبر والمعجزات التي جعلها الله على أيدي الرسل من دلائل الانذار تخوف بها المكذبين الثانى انها آيات الاتقام تخوف بها المعاصى الثالث تغليب الاحوال من صغر الى شباب ثم الى تكهل ثم الى شيب ليعتبر الانسان بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره الرابع آيات القرآن الخامس الموت الذريع والمناسب للمقام تفسير الآيات المذكورة بالآيات المقترحة كما تقدم ولما ذكر سبحانه الامتناع من ارسال الآيات المقترحة على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم للصارف المذكور قوى قلبه بوعد النصر والغلبة فقال (و) اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس) يعنى انهم في قبضته وتحت قدرته فلا سبيل لهم الى الخروج مما يريد بهم - لا حطمة بهم بعلمه وقدرته وقيل المراد بالناس أهل مكة واحاطته بهم اهلاكه اياهم أى ان الله سيملكهم وعبر بالماضى تنبيه على تحقق وقوعه وذلك كما وقع في يوم بدر يوم الفتح وقيل المراد انه سبحانه

عصمه

أن يعود الضمير على الله ويحتمل أن يعود على العذاب وكلاهما متلائم كما قال تعالى ويستعجلونك

بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطَةٌ بالكافرين وقد ذهب الضحاك في تفسير هذه الية الى قول عبيد بن جريح فقال لا نعلم أحدا استعجل بالفرائض والشرايع قبل وجودها بخلاف العذاب فانهم استعجلوه قبل كونه استبعادا وتكذيبا قلت كما قال تعالى (١) هذا على تقدير تضمين ظلموا معنى جحدوا أو كفروا اه

يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ألا ان الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد وقال ابن أبي حاتم ذكر عن يحيى بن آدم عن أبي بكر بن عباس عن محمد بن عبد الله بن علي المغيرة بن شعبة عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن حنبل عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تطاع عليكم عند الساعة سحابة سوداء من المغرب مثل الترس فما زال ترتفع في السماء ثم ينادى نادفها يا أيها الناس فيقبل الناس بعضهم على بعض هل سمعتم فتمهم من يقول نعم ومنهم من يشك ثم ينادى الثانية يا أيها الناس فيقول الناس بعضهم (٣٣٩) لبعض هل سمعتم فيقولون نعم ثم ينادى الثالثة

يا أيها الناس أتئى أمر الله فلا تستعجلوه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ان الرجل ان لم يشر ان الثوب فما يطويه أبدان الرجل لم يبدن حوضه فما يسقى فيه شيئا أبدان الرجل ليحلب ناقته فما يشربه أبدان قال ويستعمل الناس ثم انه تعالى نزه نفسه عن شركهم به غيره وعبادتهم معه ما سواه من الاوثان والانداد تعالى وقدس علوا كبيرا وهو لا هم المكذبون بالساعة فقال سبحانه وتعالى عما يشركون (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا انه لا اله الا أنا فاتقون) يقول تعالى ينزل الملائكة بالروح أي الوحي كقوله وكذلك أوحيانا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا لمن يشاء من عبادنا وقوله على من يشاء من عباده وهم الانبياء كما قال تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته وقال الله يصطفى من الملائكة رسلا مما من الناس وقال يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على

عصمه من الناس أن يقتلهوه حتى يبلغ رساله ربهم (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس) لما بين سبحانه انزال الآيات يتخفن الخويف ضم اليه ذكر آية الاسراء وهي المذكورة في صدر السورة وسماها رؤيا لانها وقعت بالليل ولان الكفرة قالوا لعلمها رؤيا وقد قدمنا في صدر السورة وجهها آخر في تفسير هذه الرؤيا وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين اخبرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه أسرى به وقيل كانت رؤيا يوم وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى انه يدخل مكة وهو وصاحبه وهو يومئذ بالمدينة فسار الى مكة قبل الاجل ففرد المشركون فقال ناس قد رد وقد كان حدثنا انه سيدخلها فكانت رجعتهم ففتنتهم المسلمون لذلك فلما فتح الله مكة نزل قوله تعالى لقد صدق الله رسول له الرؤيا بالحق وقد تعقب هذا بان هذه الآية مكة والرؤيا المذكورة كانت بالمدينة وأجيب بانه لا يعبد الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى ذلك بمكة ثم كان حقيقة بالمدينة وفيه تكلف وقال الخفاجي بعيد لقله جدواه قيل ان هذه الرؤيا هي أن رأى بنى مروان يزورن على منبره نزول القردة فساء ذلك فقبل انما هو هي الدنيا اعطوها فسرى عنه وفيه ضعف جدا فانه لا فتنة للناس في هذه الرؤيا الا ان يراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحده ويراد بالفتنة ما حصل من الاساءة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو يحتمل على انه قد كان اخبر اناس بها فافتنوا وقيل ان الله سبحانه أراه في المنام مصارع قريش حتى قال والله لكأني أنظر الى مصارع القوم وهو يوحي الى الارض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فلما سمع ذلك قريش جعلوا رؤياه سخوية وقد تعارضت هذه الاسباب ولم يمكن الجمع بينها فالواجب المصير الى الترجيح والراجح كثرة وصحة هو كون سبب نزول هذه الآية قصة الاسراء فتعين ذلك قال ابن عباس رؤيا عين أريهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة المعراج وهي ليلة أسرى به الى بيت المقدس أخرجه البخاري وبه قال سعيد بن جبير والحسن وميمون وقتادة ومجاهد وعكرمة وابن جرير وغيرهم وقد حكى ابن كثير اجماع الحجة من اهل التأويل على ذلك في الرؤيا وفي تفسير الشجرة الآتية وانما شجرة الزقوم فلا اعتبار بغيرهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا قيل والتقدير وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس قال جمهور المفسرين هي شجرة الزقوم وكذا أخرجه أحمد والبخاري والترمذي والنسائي وغيرهم عن

الله منهم ثم شئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقوله ان انذروا انه لا اله الا أنا فاتقون أي فاتقوا عقوبتي لمن خالف امرى وعبد غيري (خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين) يخبر تعالى عن خلقه العالم العلوي وهو السموات والعالم السفلي وهو الارض بما حوت وان ذلك مخلوق بالحق لا للعبث بل ليحزى الذين أسأوا بما عملوا ويحزى الذين أحسنوا بالحيثي ثم نزه نفسه عن شركه من عباده غيره وهو المستقل بالخلق وحده لا شريك له فلما لا يستحق أن يعبد وحده لا شريك له شبه على خلق جنس الانسان من نطفة أي مهينة ضعيفة فلما استقل ودرج اذا هو بخاصم ربه تعالى ويكذبه ويحارب رسله وهو اخي لا يكون عبدا الا بعبادته كما يقوله تعالى وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان

ربك قد رايو يعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً وقوله أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهى رميم قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم وفى الحديث الذى رواه الامام أحمد وابن ماجه عن بشر بن جحاش قال بصق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كفه ثم قال يقول الله تعالى ابن آدم أنى تعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك فعدلتك مشيت بين يديك وللارض منك وندب فمعت ومنعت حتى إذا باغت الخلق قوم قلت أتصدق (٣٤٠) وإنى آوان الصدقة (والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها

ماتاً كلون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق النفس ان ربكم لرؤف رحيم) عتق تعالى على عباده بما خلق لهم من الانعام وهى الابل والبقر والغنم كما فصلها فى سورة الانعام الى ثمانية أزواج وما جعل لهم فيها من المصالح والمنافع من أصوافها وأوبارها وأشعارها يلبسون ويفترشون ومن ألبسها بشرى وبيا كلون من أولادها وما لهم فيها من الجمال وهو الزينة ولهذا قال ولكم فيها جمال حين تريحون وهو وقت رجوعهم أعشيا من الرعى فانها تكون أمسه خواصر وأعظمه ضرعاً وأعلاه اسنة وحين تسرحون أى غدوة حين تبعثونهم الى المرعى وتحمل أثقالكم وهى الاجال الثقيلة التى تعجزون عن نقلها وجعلها الى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق النفس وذلك فى الحج والعمرة والغزو والتجارة وما جرى مجرى ذلك يستعملونها فى أنواع الاستعمال من ركوب وتحميل كقوله وان لكم فى الانعام لعبرة تنصيحكم مما فى بطونهم ولكم فيها منافع كثيرة ومنها ما كلون وعليها وعلى الفلأ

ابن عباس والمراد ببلد العن آكلها كما قال سبحانه ان شجرة الرقوم طعام الاثيم قال الزجاج ان العرب تقول لكل طعام مكروه ملعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهى فى أصل الجحيم فى أبعده مكان من الرحمة ومعنى الفسنة فيها ان أباجهل وغيره قالوا زعم صاحبكم ان نار جهنم تحرق الحجر ثم يقول تنبت فيه الشجرة فأترل الله هذه الآية وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ذلك فانه لا يتبع ان يجعل الله الشجرة من جنس لا تأكله النار فور السهمدر وهو دوىة يبلاد الترك تتخذ منه مناديل اذا نسخت طرحت فى النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالماً لا تعمل فيه النار وترى النعامه تبعلع الحجر فلا يضرها وخلق فى كل شجرة ناراً فلا تحرقها فجاز أن يخلق فى النار شجرة لا تحرقها وروى ان أباجهل أمر جارية فاحضرت تمرأوزبدا وقال لاصحابه تنقوا وقال ابن الزبعرى كثر الله من الرقوم فى داركم فانه القمر والزبد بلغة الين وقيل هى التى تلتوى على الشجرة فتقتلها وهى شجرة الكشوث وقيل هى الشيطان وقيل هى اليهود وقيل بنو امية وعن عائشة انها قالت لمروان بن الحكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يسلككم الشجرة الملعونة فى القرآن وفى هذا نكارة (ونخوفهم) بالآيات ونظائرهما وايتار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار (فما يزيدهم) التخويف (الاطغيانا) متجاوزا للحد متدانيا غاية التمدادى (كبيراً) فما يفيدهم ارسال الآيات الا الزيادة فى الكفر فعند ذلك نفعل بهم ما فعلناه بمن قبلهم من الكفار وهو عذاب الاستئصال والكاف قد قضينا بتأخير العقوبة ولما ذكر سبحانه ان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كان فى بلية عظيمة من قومه ومحنة شديدة أراد أن يبين ان جميع الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام كانوا كذلك حتى ان هذه عادة قديمة سننا ابليس اللعين مع أول الانبياء وأيضاً لما ذكر ان الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمة ويخافون عذابه ذكرهنا ما يحقق ذلك فقال (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) هذه القصة قد ذكرها الله سبحانه فى سبعة مواضع فى البقرة والاعراف والحجر وهذه السورة والكهف وطه وص وقد تقدم تفسيرها مبسوطاً (فسجدوا لآدم) قال أسجد لمن خلقت طيناً نصب بنزع الخافض أى من طين كما صرح به فى الآية الاخرى وخلقته من طين وذلك ان آدم خلق من تراب الارض من عذبه وملحها فن خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق من الملح فهو شقي وقال الزجاج

تحملون وقال الله الذى جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها ما كلون ولكم فيها منافع لتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم منصوب وعليها وعلى الفلأ تحملون ويرىكم آياته فأى آيات الله تنكرون ولهذا قال ههنا بعد تعداد هذه النعم ان ربكم لرؤف رحيم أى ربكم الذى قبض لكم هذه الانعام وسخرها لكم كقوله أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون وذلانا لهم فمما ركوبهم ومنها يأتون وقال وجعل لكم من الفلأ والانعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا لمنقلبون قال ابن عباس لكم فيها داف أى ثياب ومنافع ما تستفنون به من الاطعمة والاشربة وقال عبد الرزاق اخبرنا سير ائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس داف ومنافع نسل كل دابة وقال مجاهد لكم

فيمادف قال لباس ينسج ومنافع مركب ولحم لبن وقال قتادة دف ومنافع يقول لكم فيه لباس ومنفعة وبلغه وكذا قال غير واحد من المفسرين بالفاظ متقاربة (والخيل والبغال والخيول تركبوهن وبنوهم ويخلق ما لا تعلمون) هذا صنف آخر مما خلق تبارك وتعالى لعبادته يتن به عليهم وهو الخيل والبغال والخيول التي جعلها للركوب والزينة بها وذلك أكبر المقاصد منها وما فضلها على الانعام وأفردها بالذكرا استدلال من استدلل ممن ذهب من العلماء الى تحريم لحوم الخيل بذلك على ما ذهب اليه فيها كالا امام أبي حنيفة رحمه الله ومن وافقه من الفقهاء بانه تعالى قرنها بالبغال والخيول وهي حرام كما ثبتت (٣٤١) به السنة النبوية وذهب اليه اكثر العلماء وقد روى

منصوب على الحال أو التمييز وتبعه فيه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم اجرام ذات ولا نسبة (قال اريئك) أي اخبرني عن (هذا الذي كرمته) أي فضله (على) بامرئ بالسجود له لم كرمته على وقد خلقتني من نار ولم يجهه عن هذا السؤال اهمل الاله وتحقيرا حيث اعترض على مولاه وسأله بلم (لئن آخرتني الى يوم القيامة) كلام مبتدأ أو اللام موطئة للقسم وجوابه (لا تحسنك ذريته) أي لا ستولين عليهم بالاغواء والاضلال قال الواحدى أصله من احتسالك الجراد الزرع وهو ان تستأصله باحنا كهوا وتفسده وهذا هو الاصل ثم سمي الاستيلاء على الشيء وأخذه كله احتسنا كما قيل معناه لا سوقهم وأقودهم حيث أردت من حنك الدابة اذا جعل الرسن في حنكها وفي المختار حنك الفرس جعل في فيه الرسن وبابه نصر وضرب والحنك المنقار يقال أسود مثل حنك الغراب وأسود حانك مثل حالك والحنك ما تحت الذقن من الانسان والمعنى الاول أنسب بمعنى هذه الآية وقال مجاهد المعنى لا تحتويهم وعن ابن زيد قال لا ضلهم وانما أقسم العين هذا القسم على انه سيفعل بذرية آدم ما ذكره لعلم قد سبق اليه من سمع استرقه أو انه استنبط ذلك من قول الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها وقيل علم ذلك من طبع البشر لما ركب فيهم من الشهوات أو ظن ذلك لانه وسوس لا دم فقبل منه ذلك ولم يجده عزم كما روى عن الحسن أو قاله لما ظنه من قوة تفوق كيد في بن آدم وانه يجري منهم في مجارى الدم وانهم بحسب روج عندهم كيدوه وينفق لديهم وسوسه الامن عصم الله كالانبياء وصالحاء هذه الامة وهم المرادون بقوله (الا قليلا) قيل من كل ألف واحد وفي معنى هذا الاستثناء قوله تعالى سبحانه ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فانه يفيد انه قال ما قاله هنا اعتمادا على الظن (قال) الله تعالى (اذهب) ليس من الذهاب الذي هو ضد الجيء وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذ لا ناوتحكمة بينه وبين ما سواته نفسه أمرها وما امر خمسة القصص بها التهديد والاستدراج لا التكليف لانها كلها معاص والله لا يأمر بها والمعنى اذهب منظر الى وقت النفخة الاولى مع ان غرضه الامهال والانتظار الى النفخة الثانية وغرضه بذلك طلب أن لا يموت اصلا لانه يعلم أنه لا موت بعد النفخة الثانية ثم عقب الذهاب بذكر ما جر سوء اختياره فقال (فمن تبعك) وأطاعك (منهم) فان جهنم جزاؤكم أي ابليس ومن أطاعه والخطاب للتغليب لانه تقدم غائب

الامام أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عيسى أنبأنا هشام الدستوائي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن مولى نافع بن علقمة عن ابن عباس انه كان يكره لحوم الخيل والبغال والخيول وكان يقول قال الله تعالى والانعام خلقها لكم فيها دف ومنافع ومنها ما تكون فهذه للاكل والخيل والبغال والخيول تركبوها فهذه للركوب وكذا روى من طريق سعيد بن جبير وغيره عن ابن عباس بمثله وقال مثل ذلك الحسك بن عتيبة رضى الله عنه أيضا واستأنسوا بحديث رواه الامام أحمد في مسنده حدثنا يزيد بن عبدربه حدثنا ببيعة بن الوليد حدثنا ثور بن يزيد عن صالح بن يحيى بن المقدم بن معدي كرب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد رضى الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الخيل والبغال والخيول وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث صالح بن يحيى بن المقدم وفيه كلام ورواه أحمد أيضا من وجه آخر

بابسط من هذا وأدل منه فقال حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا محمد بن حرب حدثنا سليمان بن سليم عن صالح بن يحيى بن المقدم عن جده المقدم بن معدي كرب قال غزونا مع خالد بن الوليد الصائفة فقدم أصحابنا الى اللجم فسألوني رمكة فدفعتم اليهم فقبلوها وقلت مكانكم حتى أتى خالد فأسأله فأبى فأسأله فقال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة خيبر فأسرع الناس في حظائر يهود فأمرني أن أنادي الصلاة جامعة ولا يدخل الا مسلم ثم قال أيها الناس انكم قد اسرعتم في حظائر يهود الا لا يحمل أموال المعاهدين الا بحقها وحرام عليكم لحوم الاثن الاهلية وخيلها وبغالها وكل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير والرمكة هي الحجر

وقوله حبلاوهاى أو ثقلوها فى الحمل ليدبحوها والخطأ البسائين الأثرية من العمران وكان هذا الصنيع وقع بعد اعطائهم العهد ومعاملتهم على الشطر والله اعلم فلو صح هذا الحديث لكان نصافى تحريم الخيل ولكن لا يقاوم ما ثبت فى الصحيحين عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خوم الجر الأهلية واذن فى لحوم الخيل ورواه الامام أحمد وابوداود وباسنادين كل منهما على شرط مسلم عن جابر قال ذبحنا يوم خيبر الخيل والبغال والحمير فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل وفى صحيح مسلم عن أسماء (٣٤٢) بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت فخرنا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

فرسافاً كإياه ونحن بالمدينة فنهى هذه أدل وأقوى وأثبت وإلى ذلك صار جمهور العلماء مالك والشافعي وأحمد وأصحابهم وأكثر السلف والخلف والله أعلم وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال كانت الخيل وحشية فذلها الله لاسماعيل بن إبراهيم عليهم السلام وذكر وهب ابن منبه فى اسرائيليته ان الله خلق الخيل من ريح الجنوب والله اعلم فقد دل النص على جواز ركوب هذه الدواب ومنها البغال وقد اهـدت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلة فكان يركبها مع انه قد نهى عن انزاع الجر على الخيل لئلا ينقطع النسل قال الامام احمد حدثني محمد بن عبيد حدثنا عمر بن آل حذيفة عنه عن الشعبي عن دحية الكلبي قال قلت يا رسول الله ألا جعل لك جارا على فرس فتنتج لك بغلا فتركها قال انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين) لما ذكر تعالى من

ومخاطب فى قوله فمن تبعك منهم فغلب المخاطب أو يكون الخطاب مراد به من خاصة ويكون ذلك على سبيل الالتفات (جزء موفورا) أى وافرا مكمل يقال وفرة أى وفرا ويكون موفورا ووفر المال بنفسه يفر ووفورا فهو وافر فهو مصدر ثم كرر سبحانه الامهال لابلوس اللعين فقال (واستغفر) أى استعج واستعجل واستزل واستخف (من استطعت) ان تستغفر (منهم) أى من بنى آدم يقال افزه واستغفره أى أزعجه واستغفره والمعنى استغفرهم (بصوتك) داعيا لهم الى معصية الله وقيل هو الوسوسة والغناء واللهو واللعب والمزامير (وأجلب) قال القراء وابوعبيدة من الجلبة والصباح أى صح (عليهم) وقال الزجاج أى اجمع عليهم كما تقدر عليه من مكاييد وحبائلك وأحتمهم على الاغواء فلا جلاب الجمع وقال ابن السكيت الاجلاب الاغاة أى استعن عليهم وتصرف فيهم بكل ما تقدر والامر للتهديد كما يقال اجتهد جهدك فسترى ما ينزل بك (بخيلك) أى بركان جندك والخيل يقع على الفرسان كقوله صلى الله عليه وآله وسلم يا خيل الله اركبى ويقع على الافراس قاله ابن السكيت قيل الباء للملابسة أى صح وصوت عليهم حال كونك متلبسا ومصحوبا بجنودك قلت كون الباء للملابسة بعيد من حيث المعنى المراد كما تدل عليه عبارة اللغويين واللائق بها ان تكون زائدة وقد نص الشهاب على زيادتها وفى المختار جلاب على فرسه يجلب جلبا صاحب به من خلفه واستخفه للسبق وكذا الجلب عليه وهذا يقتضى زيادة الباء والمعنى حث وأسرع عليهم جندك خيلا ومشاة لتدركهم وتمكن منهم فليستأمل (ورجلك) أى مشاةك يقال ان له خيلا ورجلا من الجن والانس فكل من ركب أو مشى فى معصية الله فهو من جند ابليس والرجل يسكون الجيم جمع راجل كاجر وتجرو صاحب وصحب وقال ابو زيد يقال رجل ورجل بمعنى راجل وقيل اسم لراجل بمعنى المشى وقرى فى السبعة بكسر الجيم وهو مفرد بمعنى الجمع فهو بمعنى المشاة فالخيل والرجل كناية عن جميع مكاييد الشيطان أو المراد ضرب المثل كما تقول للرجل المجذوب فى الامر جنة انجيلك ورجلك والرجل على الظاهر أولى (وشاركهم فى الاموال والاولاد) اما المشاركة فى الاموال فهى كل تصرف فيها يخالف وجه الشرع سواء كان أخذ من غير حق أو وضع فى غير حق كالغصب والسرقة والربا ومن ذلك تبنيك اذان الانعام وجعلها بحيرة وسائبة والمشاركة فى الاولاد دعوى الولد بغير سبب شرعى وتخصيله بالزنا وتسميتهم بعبد اللات والعزى والاساعة فى

الحيوانات ما يسار عليه فى السبيل الحسنة به على الطرق المعنوية الدينية وكثيرا ما

تريتهم

يقع فى القبر أن العبور من الامور الحسنة الى الامور المعنوية النافعة الدينية كقوله تعالى وتردو فان خير الزاد التقوى وقال تعالى يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشوا لباس التقوى ذلك خير ولما ذكر تعالى فى هذه السورة الحيوانات من الانعام وغيرها التى يركبونها ويبلغون عليها حاجة فى صدورهم وتحمل أثقالهم الى البلاد والاماكن البعيدة والاسفار الشاقة شرع فى ذكر الطرق التى يسلكها الناس اليه فبين أن الحق منها موصلة اليه فقال وعلى الله قصد السبيل كقوله وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقال هذا صراطي مستقيم قال مجاهد فى

قوله وعلى الله قصد السبيل قال طريق الحق على الله وقال السدي وعلى الله قصد السبيل الاسلام وقال العوفي عن ابن عباس في قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان أي بين الهدى والضلالة وكذا روى علي بن أبي طلحة عنه وكذا قال قتادة والضحاك وقول مجاهد ههنا أقوى من حيث السياق لأنه تعالى أخبر أن طمرًا نسلًا إليه فلم يصل إليه منها الا طريق الحق وهي الطريق التي شرعها ورخصها وما عداها مسدودة والاعمال فيها مردودة ولهذا قال تعالى ومنها جائز أي خاف مماثل زائغ عن الحق قال ابن عباس وغيره هي الطرق المختلفة والآراء المتفرقة كاليهودية والنصرانية والمجوسية (٣٤٣) وقرأ ابن مسعود ومنكم جائز ثم أخبر تعالى

أن ذلك كله كائن عن قدرته ومشيئته

فقال ولو شاء لهداكم أجمعين كما قال

تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض

كلهم جميعا وقال ولو شاء ربك لجعل

الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين

الا من ربه ربك ولذلك خلقهم ومت

كثير بك لا ملأ جنة من الجنة

والناس أجمعين (هو الذي أنزل

من السماء ماء لكم منه شراب ومنه

شجر فيه تسميون ينبت لكم به

الزروع والزيتون والتخيل والاعناب

ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم

يتفكرون) لماذا ذكر تعالى ما أنعم

به عليهم من الانعام والدواب شرع

في ذكر نعمته عليهم في انزال المطر

من السماء وهو العلم بهم فيه

بلغته ومتاع لهم ولا نعمهم فقال لكم

منه شراب أي جعله عذبا زلالا

يسوغ لكم شرابه ولم يجعله ملحا

اجابا ومنه شجر فيه تسميون أي

وأخرج لكم منه شجرا ترعون فيه

أنعم الله عليكم كما قال ابن عباس وعكرمة

والضحاك وقتاد و ابن زيد في قوله

فيه تسميون أي ترعون ومنه الابل

السائمة والسوم الرعي وروى ابن

تريتهم على وجه يأفون فيه خصال الشر وافعال سوء ويدخل فيه ما قتلوا من أولادهم خشية املاق ووأد البنات وتصيرا أولادهم على الملة الكذرية التي هم عليهم من الاديان الزائغة والحرف الذميمة والافعال القبيحة ومن ذلك مشاركة الشيطان للجماع اذ لم يسم وعن ابن عباس انه سأله رجل فقال ان امرأتى استيقظت وفي فرجها شعله نار قال ذلك من وطء الجن ثم قال (وعدهم بانهم لا يبعثون قاله الزجاج وقال الثراء أي قل لهم لاجنة ولا نار وقيل وعدهم المواعيد الكاذبة الباطلة من النصر على من خالفهم وشفاعة الآلهة والكرامة على الله بالانساب الشريفة والالة كمال على كرامة الله وتأخير التوبة لطول الامل وإثارة العاجل على الآجل ونحو ذلك وهذا على طريق التهديد كقوله اعملوا ما شئتم وما يعدهم الشيطان الاغورا) أي باطلا اعتراضا لبيان وعيده فانه وقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشيطان وفيه اظهار في مقام الاضمار والالتفات عن الخطاب الى الغيبة وكان مقتضى الظاهر ان يقال وما تعدهم الاغورا وأصل الغرور ترين الخطا بما يوهم الصواب (ان عبادي ليس لى عليهم سلطان) يعني عباد المؤمنين كفي غير هذا الموضع من الكتاب العزيز من ان اضافة العباد اليه يراد بها المؤمنون لما في الاضافة من التشريف وقيل المراد الانبياء وأهل الصلاح والفضل لانه لا يقدر على اغوائهم وقيل المراد جميع العباد بدليل الاستثناء بقوله في غير هذا الموضع الامن اتبعك من الغاوين والمراد بالسلطان التسلط (وكنتي بربك) الباء زائدة في الفاعل (وكيلا) يتوكلون عليه فهو الذي يدفع عنهم كيده ويعصمهم من اغوائك ولهذا قال المحققون لا حول عن معصية الله الا بعصيته ولا قوة على طاعته الا بقوته (ربكم الذي يرزق) الازياء السوق والدفع والاجراء والتيسير ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله يرزق سبحانه وهذا تعليل لكفايته وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في أي ورد وشروع في تذكير بعض النعم عليهم جلالهم على الايمان حتى لا يعبدوا غير ولا يشركوا به أحد والمعنى ان الله سبحانه يسير (لكم الفلك في البحر) بالريح والفلك هنا جمع بمعنى السفائن وقد تقدم والبحر هو الماء الكثير عذبا كان او ملح وقد غلب هذا الاسم على المشهور (لتبغوا من فضله) أي من رزقه الذي تفضل به على عبادته أو من الربح بالتجارة أو أنواع الامتعة التي لا تكون عندكم ومن زائدة أو للتبعض (انه كان بكم رحيمًا) تعليل ثان لما تقدم اي فهذا لكم الى صالح الدنيا كم

ما جبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن السوم قبل طلوع الشمس وقوله ينبت لكم به الزروع والزيتون والتخيل والاعناب ومن كل الثمرات أي يخرجها من الارض بهذا الماء الواحد على اختلاف صنوفها وطعموها وانها ور وانحها وأشكالها ولهذا قال ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون أي دلالة وحجة على أنه لا اله الا الله كما قال تعالى آمن خالق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ألمع الله بل هم قوم بعدلون ثم قال تعالى (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمرة ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) ينبت تعالى عباد على آياته العظام ومنه الجسام في تسخير الليل والنهار بتعاقبان والشمس والقمر يدوران والنجوم

الثوابت والسيارات في أرجاء السموات نوراً وضياءً لم يندى بها في الظلمات وكل من ماضٍ في فلكه الذي جعله الله تعالى فيه يسير بحركة مقدرة لا يز يد عليها ولا ينقص منها والجسم تحت قهره وسلطانه وتسخيره وتقديره وتسميته كقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا انه الخلق والاخر تبارك الله رب العالمين ولهذا قال ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون أي دلالات على قدرته الباهرة وسلطانه العظيم لقوم يعقلون عن الله ويفهمون بحججه (٣٤٤) وقوله وما ذرأ لكم في الارض مختلفاً لوانه لما نبه تعالى على

معالم السموات نبه على ما خلق في الارض من الامور العجيبة والاشياء المختلفة من الحيوانات والمعادن والنباتات والجمادات على اختلاف ألوانها وأشكالها وما فيها من المنافع والخواص ان في ذلك لآية لقوم يذكرون أي آلاء الله ونعمه فيشكرونها (وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الارض رواسي أن تعبدكم وأنهاراً وسببلاً لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم) يخبر تعالى عن تسخير البحر المتلاطم الامواج ويمتن على عباده بتدليله لهم ويسيرهم للركوب فيه وجعله سهلاً والحيثان فيه واحداً لاله لعباده لهما حياهما وميتهما في الحل والحرام وما يخلق فيه من اللآكئ والجواهر النفيسة وتسميته للعباد استخراجهما من قراره حلية يلبسونها وتسخير البحر بحمل السفن التي تجرهم أي تشقة وقيل

تجر الرياح وكلاهما صحيح وقيل تجرهما وهو صدرها المسنن الذي أرشد العباد الى صنعتهما وهذا هو وقيل الى ذلك اثنان أيهم نوح عليه السلام فانه أول من ركب السفن وله كان تعليم صنعتهما أخذها الناس عنه فربا بعد قرن وجيلاً بعد جيل يسرون من قطر الى قطر ومن بلد الى بلد ومن اقليم الى اقليم لطلب ما هناك الى ما هنا وما هنا الى ما هناك ولهذا قال تعالى ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون أي نعمه واحسانه وقد قال الحافظ أبو بكر البرقاني في مسنده وجدت في كتابي عن محمد بن معاوية البغدادي حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سهل حدثنا ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال الله هذا البحر الغربي وكلم

(واذا مسكم الضر) يعني خوف الغرق (في البحر ضل من تدعون) من الالهة وذهب عن خواطرهم ولم يوجد لآياتهم ما كنتم تدعون من دونه من صنم أو جن أو ملك أو بشر أو حجر في حوادثكم (الآية) وحده فانكم تعقدون رجاءكم برجته وانما الله لا يستأمن متصل ان كان المراد بمن جميع الالهة ومنقطع ان كان المراد به غيره تعالى ومعنى الآية ان الكفار انما يعبدون في أصنامهم وسائر معبوداتهم انها نافعة لهم في غير هذه الحالة فاما في هذه الحالة فان كل واحد منهم يعلم بالقطرة علماً لا يقدر على مدافعتها ان الاصنام ونحوها لا فعل لها (فلما نجاكم) من الغرق وأوصلكم (الى البر أعرضتم) عن الخلاص لله وتوحيده ورجعتم الى دعاء أصنامكم والاستغاثة بها (وكان الانسان كفوراً) أي كثيراً الكفران لنعمة الله وهو تعليل لقوله أعرضتم والمعنى انهم عند الشدائد يتسكون برحمة الله وفي الرخاء يعرضون عنه وترك فيه خطابهم تلطفاً بهم حيث لم يقل وكنتم كفاراً ثم أنكر عليهم سبحانه سوء معاملتهم قائلاً (أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر) الهزمة للذكر والتوبيخ والتقريع والفاء عاطفة على مقدرو التقدير أن تجوتم من الغرق فأنتم خملكم ذلك على الاعراض فبين لهم انه قادر على اهلا كه في البر وان سلوا من البحر لان الجهات كلها له وفي قدرته ان كان أو بحر اي معنى ان كان الغرق في البحر في جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه يغيب تحت الثرى كما ان الفرق يغيب تحت الماء وأصل الخسف ان تنهار الارض بالشيء يقال برخصيف اذا انهدم أصلها وعن خاسف أي غائر حدة في الرأس وخسفت عين الماء اذا غار ماؤها وخسفت الشمس اذا غابت عن الارض وجانب البر ناحية الارض وسمي جانباً لانه يصير بعد الخسف جانباً أو يضافان البحر جانب من الارض والجانب وقيل انهم كانوا على ساحل البحر وساحله جانب البر فكانوا فيه آمنين من مخاوف البحر فخذلهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر وقال السمين المعنى جانب البر الذي أنتم فيه فيلزم من خسفه هلاككم ولولا هذا التقدير لم يكن في التوعده فائدة انتهى وبجمله هذه الافعال خمسة وكلها تقرأ بالياء ولا التفات حينئذ وبالنون التفاتاً عن الغيبة الى التذكير والقراءتان سبعيتان (أو يرسل عليكم حاصباً) قال أبو عبيدة والقمي الحصب الرمي أي ريحاً شديدة حاصبة وهي التي ترمي بالحصى الصغار وقال الزجاج الحاصب التراب الذي فيه حصباء فالحاصب هو ذو الحصباء كالابن والتامر

البحر الشرقي فقال للبحر الغربي اني حامل فيك عبادا من عبادي فكيف انت صانع فيهم قال اغرقهم فقال بأمر مني فاحملهم على يدي وحرمت الخلية والصيد وكل هذا البحر الشرقي فقال اني حامل فيك عبادا من عبادي فانت صانع بهم فقال أحملهم على يدي وأكون لهم كالوالدة لولدها فإياه الخلية والصيد ثم قال البزار لا نعلم من رواه عن سهل غير عبد الرحمن بن عبد الله ابن عمرو وهو منكر الحديث وقد رواه سهل عن النعمان بن أبي عياش عن عبد الله بن أبي عمرو وموقوفاً ثم ذكر تعالى الارض وما اتى فيها من الرواسي الشاحات والجبال الراسيات لتقرر الارض (٣٤٥) ولا تمدأى تضطرب بما عليها من الحيوانات

فلا يهلكهم عيش بسبب ذلك ولهذا قال والجبال أرساها وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة سمعت الحسن يقول لما خلقت الارض كانت تمده فقالوا ما هذه بمقرة على ظهرها أحدا فأصبحوا وقد خلقت الجبال فلم تدر الملائكة مما خلقت الجبال وقال سعيد عن قتادة عن الحسن بن قيس بن عباد ان الله لما خلق الارض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هذه بمقرة على ظهرها أحدا فأصبحت صبحا وفيها رواسيها وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثني حجاج بن منهال حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما خلق الله الارض فضت وقالت اي رب تجعل على بني آدم يعملون الخطايا ويعملون على الخبث قالت فارسي الله فيها من الجبال ماترون ومالاترون فكان اقرب رارها كاللحم يترجرج وقوله وأنهارا وسبلا أي جعل فيها أنهارا تجري من كل مكان الى مكان آخر رزقا للعباد ينبع في موضع

وقيل الحاصب حجارة من السماء قاله قتادة تحصبهم كما فعل بقوم لوط ويقال للصحابة التي ترمى بالبرد حاصب (ثم لا تجدوا لكم وكميلا) أي حافظا ونصيرا يمنعكم من بأس الله (أم) متصلة أي أي الأمرين كائن أو منقطعة أي بل (أمنتم ان يعبدكم فيه) أي في البحر بأن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم الى ركوبه وجاء بني لم يقل الى البحر للدلالة على استقرارهم فيه (تارة) أي مرة (أخرى) وهو مصدر ويجمع على تيرة وتارات وألقها وأوياه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) القاصف الريح الشديدة التي تكسر بشدة من قصف الشيء يقصفه من باب ضرب أي كسره بشدة والقصف التكسر أو هو الريح التي لها قصف أي صوت شديد من قولهم رعد قاصف أي شديد الصوت وقال ابن عباس الريح التي تغرق وقال ابن عمرو والقاصف والعاصف في البحر (فيغرقكم) وقرئ بالقافية على ان فاعله الريح (بما كفرتم) أي بسبب كفركم أو بالسبب الذي كفرتم به وما مصدرية أو بمعنى الذي (ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) أي نصيرا قاله ابن عباس أو ثارنا بظنا بعلنا انتصارا لكم قال الزجاج لا تجدوا من يتبعنا بانكار ما نزل بكم قال النحاس وهو من الثأر وكذا يقال لكل من طلب بثأرا وغيره تبيع وتابع (ولقد كرمنا) هذا الجبال لذكر النعمة التي أنعم الله على (بني آدم) أي كرمناهم جميعا وهذه الكرامة يدخل تحتها خلقهم على هذه الهيئة الحسنة المعتدلة والطاهرة بعد الموت وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس على وجه لا يوجد لسائر أنواع الحيوان مثله وحكي ابن جرير عن جماعة ان هذا التكريم هو انهم يأكلون بأيديهم وسائر الحيوانات تأكل بالقدم وكذا حكمه النحاس وقيل ميزهم بالنطق والعقل والتمييز وقيل باعتبار القامة وامتدادها وقيل بحسن التقويم والتصوير وقيل أكرم الرجال باللحي والنساء بالذوائب وقال ابن جرير أكرمهم بتسليطهم على سائر الخلق وتسخير سائر الخلق لهم وقيل بالكلام والخط والفهم وقيل بحسن تدبيرهم في أمر المعاش والمعاد وقيل بان منهم خیرامة أخرجت للناس ولا مانع من جل التكريم على جميع هذه الاشياء وأعظم خصال التكريم العقل فانهم به تسلطوا على جميع الحيوانات وميزوا بين الحسن والقيبح وتوسعوا في المطاعم والمشارب وكسبوا الاموال التي تسببوا بها الى تحصيل أمور لا يقدر عليها سائر الحيوان وبه قدروا على تحصيل الابنية التي تمنعهم مما يخافون وعلى تحصيل

(٤٤) فتح البيان خامس) وهو رزق لاهل موضع آخر فيقطع البقاع والبراري والقفار ويحترق الجبال والأكام فيصل الى البلد الذي سخر لاهله وهي سائرة في الارض بمنتهى يسرة وجنوبا وشمالا وشرقا وغربا ما بين صغارا وكبارا وودية تجرى حينا وتقطع في وقت وما بين نبع وجمع وقوى السير وبطنه بحسب ما أراد وقد روي سخر فلا اله الا هو ولا رب سواه وكذلك جعل فيها سبلا أي طرقا يسلك فيها من بلاد الى بلاد حتى انه تعالى ليقطع الجبل حتى يكون ما بينه ما عمارا ومسلكا كما قال تعالى وجعلنا فيها فجاسبا سبلا الآية وقوله وعلامات أي دلائل من جبال كبارا وأكام صغارا ونحو ذلك يستدل به المسافرون برا وبحرا اذا ضلوا الطرق وقوله

وبالنجم هم يمدون أي في ظلام الليل قاله ابن عباس وعن مالك في قوله وعلامات وبالنجم هم يمدون يقول النجوم وهي الجبال ثم نبه تعالى على عظمتها وأنه لا تنبغي العبادة إلا له دون ما سواه من الأوثان التي لا تختلف شيئاً بل هم يخلقون ولهذا قال أفن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون ثم نبههم على كثرة نعمه عليهم وإحسانه إليهم فقال وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم أي يتجاوز عنكم ولو طالبكم بشكر جميع نعمه لم يجز ثم عن القيام بذلك ولو أمركم به لضعفتم وتركتم ولو عذبكم لعذبكم وهو غير ظالم لكم ولكنه غفور رحيم يغفر الكثير ويجازي على (٣٤٦) اليسير وقال ابن جرير يقول إن الله لغفور لما كان منكم من تقصير

في شكر بعض ذلك إذا ثبتتم وأنبتتم إلى طاعته واتباع مرضاته رحيم بكم لا يعذبكم بعد الانابة والتوبة (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يبعثون) يخبر تعالى أنه يعلم الضمائر والسر التي يعلم الظواهر وسيجزي كل عامل بعمله يوم القيامة إن خيراً خيراً وان شرافته ثم أخبر أن الأصنام التي يدعونها من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون كما قال الخليل أن عبدون ما تحتون والله خلقتكم وماتعـملون وقوله أموات غير أحياء أي هي جمادات لا أرواح فيها فلا تسمع ولا تنصر ولا تعقل وما يشعرون أيان يبعثون أي لا يدرون متى تكون الساعة فكيف يرتجي عند هذه نفع أو ثواب أو جزاء إنما يرجي ذلك من الذي يعلم كل شيء وهو خالق كل شيء (الهمكم الواحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه لا يحب المستكبرين) يخبر تعالى

الأكسمة التي تقيهم الحر والبرد وقيل تذكيرهم هو أن جعل محمد أصلي الله عليه وآله وسلم منهم وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب والخطيب في تاريخه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من شيء أكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم قيل يا رسول الله ولا الملائكة قال ولا الملائكة الملائكة محبورون بنزلة الشمس والقمر وأخرج الطبراني عن ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الملائكة قالت يا رب أعطيت بن آدم الدنيا يا كون فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسيج بحمدك ولا نأكل ولا نشرب ولا نلهو فكم جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة قال لأجعل صالح ذرية من خلقت يدي كن قلت كن فكان (وجعلناهم) هذا تخصيص وقأ كيد لبعض أنواع التكريم جلهم سبحانه (في البر) على الدواب كالابل والخيول والبغال والحير (و) في (البحر) على السفن وقيل جعلناهم فيها ما حيث لم نخسف بهم ولم نغرقهم والمعنى جعلناهم قارين فيها بواسطة أودونها كما في السباحة في الماء (ورزقناهم من الطيبات) أي لذيق المطاعم والمشارب وسائر ما يستلذونه ويتفعمون به وقيل المراد الزبد والتمر والحلوى وجعل رزق غيرهم مما لا يخفى وقيل إن جميع الأغذية أمانبانية كالثمار والحبوب وما حيواني كاللحم والسمن واللبن ولا يتغذى الإنسان إلا بالطيب القسمين بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا غير الإنسان (وفعلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاً) والأقرب في الفرق بين التكريم والتفضيل أن يقال إن الله كرم الإنسان على سائر الحيوان بأمور خلقية طبيعية ذاتية مثل العقل ثم عرفه بواسطة كسب العقائد الصحيحة والأخلاق الفاضلة فالأول هو التكريم والثاني هو التفضيل أجل سبحانه هذا الكثير ولم يبين أنواعه فافاد ذلك أن بن آدم فضلهم الله سبحانه على كثير من مخلوقاته لأعلى السبل وقد شغل كثير من أهل العلم عما يمكن إليه حاجة ولا تتعلق به فائدة وهو مسئلة تفضيل الملائكة على الأنبياء والأنبياء على الملائكة ومن جملة ما تمسك به مفضلوا الأنبياء عليهم السلام على الملائكة هذه الآية ولا دلالة لها على المطلوب لما عرفت من أجمال الكثير وعدم تعيينه والتعصب في هذه المسئلة هو الذي جعل بعض الأشاعرة على تفسير الكثير هنا بالجميع حتى يتم له التفضيل على الملائكة وهو تعسف لا حاجة إليه وتمسك بعض المعتزلة بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الأنبياء ولا دلالة لها على ذلك

أنه لا اله إلا هو الواحد الفرد الصمد وأخبر أن الكافرين تنكر قلوبهم ذلك كما أخبر عنهم متعجبين من ذلك اجعل فانه الألهة الها واحدان هذا الشيء عجب وقال تعالى وإذا ذكر الله وحده شئارت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دربه إذا هم يستكبرون وقوله وهم مستكبرون أي عن عبادة الله مع انكار قلوبهم لتوحيد حده كما قال أن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ولهذا قال ههنا لاجرم أي حقاً أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أي وسيجزيهم على ذلك أتم الجزاء أنه لا يجب المستكبرين (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) اجعلوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير

علم الاسماء ما يزرون) يقول تعالى واذا قيل لهؤلاء المكذبين ماذا أنزل ربكم قالوا معرضين عن الجواب أساطير الاولين آي لم ينزل شيئاً انما هذا الذي بتلى علينا أساطير الاولين آي مأخوذ من كتب المتقدمين كما قال تعالى وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهي على علمه بكرة وأصيل آي يفترون على الرسول ويقولون اقوالاً متضادة مختلفة كلها باطلة كما قال تعالى انظر كيف ضرب بولك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلاً وذلك ان كل من خرج عن الحق قهماً قال اخطأوا كانوا يقولون ساحر وشاعر وكاهن ومجنون ثم استقرأ امرهم الى ما اختلقه لهم شيخهم الوحيد المسمى بالوليد بن المغيرة الخزرجي لما فكر وقدر (٣٤٧) فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر ا فقال ان هذا

الاسحر يؤثر آي ينقل ويحكي فتفترقوا عن قوله ورأيه قبحهم الله قال الله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم آي انما قدرنا عليهم ان يقولوا ذلك ليحملوا أوزارهم ومن أوزار الذين يتبعونهم ويوافقونهم آي يصير عليهم خطيئة ضلالهم في أنفسهم وخطيئة اغوائهم لغيرهم وافتداء أولئك بهم كما جاء في الحديث من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً وقال تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفترون وهكذا روى العوفي عن ابن عباس في الآية ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم انما كقوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقال مجاهد يحملون أثقالهم وذنوبهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف

فانه لم يقيم دليل على ان الملازمة من القليل الخارج عن هذا الكثير ولو سلمنا ذلك فليس فيما خرج عن هذا الكثير ما يفيد انه أفضل من بني آدم بل غاية ما فيه انه لم يكن الانسان مفضلاً عليه فيحتمل أن يكون مساوياً للانسان ويحتمل أن يكون أفضل منه ومع الاحتمال لا يتم الاستدلال والتأكيد بقوله تفضيلا يدل على عظم هذا التفضيل وانه يمكن مكين فعلى بني آدم ان يتلقوه بالشكر ويحذروا من كفرانه (يوم) أي اذكر يوم (ندعو كل أناس بامامهم) قال الزجاج يعني يوم القيامة وقرئ يدعو بالتخشيعة ويدعى على الجهول والاناس فعال بضم الفاء ويجوز حذف الهمزة تخفيفاً على غير قياس فيبقى ناس ووزنه عال والباء للالصاق كما تقول أدعوك باسمك ويجوز ان تكون متعلقة بحذف هو حال والتقدير ندعو كل أناس متلبسين بامامهم أي يدعون واما مهمم فيهم فمخوّر كالمير مجنونه والاول أنى والامام في اللغة كل ما يؤتم به من نبي أو مقدم في الدين أو الكتاب وقد اختلف المفسرون في تعيين الامام الذي يدعى كل أناس به فقال ابن عباس والحسين وقتادة والضحال انه كتاب كل انسان الذي فيه عمله أي يدعى كل انسان بكتاب عمله ويؤيده اذ قوله فاما من أوفى كتابه الآية وقال ابن زيد الامام هو الكتاب المنزل عليهم فيدعى أهل التوراة بالتوراة وأهل الانجيل بالانجيل وأهل القرآن بالقرآن فيقال يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل القرآن وقال مجاهد وقتادة امامهم نبيهم وعن أنس مثله فيقال هاؤا متبعي ابراهيم هاؤا متبعي موسى هاؤا متبعي عيسى هاؤا متبعي محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وبه قال الزجاج وروى عن أبي هريرة مرفوعاً أيضاً فيلنظر في سنده وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه المراد بالامام امام عصرهم فيدعى أهل كل عصر بامامهم الذي كانوا ياترون بآمره وينتهون بنهيهم وقال الحسن وأبو هريرة وأبو العالمية المراد بامامهم أعمالهم فيقال مثلاً أين المجاهدون أين الصابرون أين الصائمون أين المصلون ونحو ذلك وقال أبو عبيدة المراد بامامهم صاحب مذهبهم فيقال مثلاً أين التابعون للعالم فلان بن فلان وهذا من البعد يمكن وأبعد منه ما قال محمد بن كعب بامامهم بامهاتهم على ان اما ما جمع أم كخف وخفاف وأيضاً في هذا القول نظر فان في الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة رفع لكل جبار لواء فيقال هذه غدرة فلان بن فلان أخرجه البخاري ومسلم وهذا دليل على ان الناس يدعون

عن أطاعهم من العذاب شيئاً (قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) ثم يوم القيامة يحجزهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين) قال العوفي عن ابن عباس في قوله قدمكر الذين من قبلهم قال هو النمرود الذي بنى الصرح قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد نحوه وقال عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم أول جبار كان في الارض النمرود فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخرمه فكت أربعاً ثم ضربه رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه فضربه به رأسه وكان جباراً أربعاً مائة سنة

فَعَدَّ بِهِ اللَّهُ أَرْبَعًا مِائَةً سَنَةً كَمَا لَكُمْ ثُمَّ آمَنَهُ وَهُوَ الَّذِي بَنَى الصَّرْحَ إِلَى السَّمَاءِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَاتَى اللَّهُ بَنِيانَهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ هُوَ يَحْتَضِرُونَ كَرَامًا مِنَ الْمَكْرِ الَّذِي حَكَاهُ اللَّهُ هَهُنَا كَمَا قَالَ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ أَنْ تَنْزِلَ مِنْهُ الْجِبَالُ وَقَالَ آخَرُونَ هَذَا مِنْ بَابِ الْمَثَلِ لَا بِطَالٍ مَا صَنَعَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَأَشْرَكُوا فِي عِبَادَتِهِ غَيْرُهُ كَمَا قَالَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَكْرُوا مَكْرًا كَبِيرًا أَيْ احْتَالُوا فِي اضْلالِ النَّاسِ بِكُلِّ حِيلَةٍ وَأَمَّا لَهُمْ إِلَى شِرْكِهِمْ بِكُلِّ وَسِيلَةٍ كَمَا يَقُولُ لَهُمْ اتَّبَاعُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ مَكْرُ الدَّلِيلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُوتُنَّ أَنْ تَكْفُرَ بِاللَّهِ وَتَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا (٣٤٨) الْآيَةُ وَقَوْلُهُ فَاتَى اللَّهُ بَنِيانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ أَيْ اجْتَمَعَهُ مِنْ أَصْلِهِ

وَأَبْطَلَ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى كَلِمًا أَوْ قَدْ وَانَارَ الْحَرْبَ أَطْفَالُ اللَّهِ وَقَوْلُهُ فَاتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فُتِيَ قُلُوبُهُمُ الرَّعْبَ يَخْرَبُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ وَقَالَ اللَّهُ هَهُنَا فَاتَى اللَّهُ بَنِيانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْزِيهِمْ أَيْ يَظْهَرُ فُضْأُتُهُمْ وَمَا كَانَتْ تَجَنُّهُ ضَمَائِرُهُمْ فَيَجْعَلُهُ عِلَانِيَةً كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ أَيْ تَظْهَرُ وَتَشْتَهَرُ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوْاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اسْتِثْنَائِهِ بِقَدْرِ غَدْرِهِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بَنِ فُلَانٍ وَهَكَذَا هَؤُلَاءِ يَظْهَرُ لِلنَّاسِ مَا كَانُوا يَسْرُونَهُ مِنَ الْمَكْرِ وَيَخْزِيهِمُ اللَّهُ عَلَى رُؤُسِ الْخِلَاقِ وَيَقُولُ لَهُمُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَقْرَعَالَهُمْ وَمَوْجِنَا أَيْنَ شَرَكَاؤُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَشَاقُونَ فِيهِمْ تَحَارِبُونَ وَتَعَادُونَ فِي سَبِيلِهِمْ أَيْنَ هُمْ عَنْ نَصْرِكُمْ وَخِلَاصِكُمْ هَهُنَا هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ فَسَالَهُ

بِاسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَيُرَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ انْعَمُوا بِاسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَبِاسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ لِأَنَّ فِي ذَلِكَ سِتْرًا عَلَى آبَائِهِمْ وَلِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ شَرِي وَمَنْ بَدَعَ التَّنَاسُيرَ إِنْ الْأَمَامُ جَمَعَ أُمَّهَاتِهِمْ وَيَدْعُونَ بِأَسْمَائِهِمْ دُونَ آبَائِهِمْ وَأَنَّ الْحِكْمَةَ فِيهِ رَعَايَةُ حَقِّ عَيْسَى وَظَهَارُ شَرَفِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَإِنْ لَا يَفْتَضِحُ أَوْلَادُ الزَّنَا وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ قِيلَ عَذَا هَبْهُمْ فَيَدْعُونَ بِمَا كَانُوا يَأْتُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَيَقْلُدُونَهُ فَيَقَالُ بِأَحْسَنِ فِي يَأْشَفَعِي بِأَمْعَزَلِي بِأَقْدَرِي وَنَحْوُ ذَلِكَ وَهَذَا كَالْأَوَّلِ بَلْ أَعْبَدْنَاهُ وَقِيلَ كُلُّ خَلْقٍ حَسَنٌ يَظْهَرُ مِنَ الْإِنْسَانِ كَالْعِلْمِ وَالْكَرَمِ وَالشَّجَاعَةِ أَوْ قَبِيحٌ كَضَادِهَا فَالِدَاعِي إِلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ خَلْقٌ بَاطِنٌ هُوَ كَالْأَمَامِ ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بِأَسْمَاءِهِمْ إِمَامٌ هُدَى وَإِمَامٌ ضَلَّاهُ وَعِنْدَهُ أَيْضًا بِأَسْمَاءِ زَمَانِهِمْ وَكُتِبَ رُبُّهُمْ وَسُنَّةُ نَبِيِّهِمْ وَقِيلَ بِمَعْبُودِهِمْ وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَالْبَزْزَارُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ قَالَ يَدْعِي أَحَدُهُمْ فَيُعْطَى كِتَابُهُ بَيْنَ يَمِينِهِ وَيُعَدَّلُ فِي جِسْمِهِ سِتْرَيْنِ ذِرَاعًا وَيَبْيَضُ وَجْهُهُ وَيَجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجًا مِنْ أَوْلُوتٍ لَيْلًا لَا فَيْتَاطُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَيُرَوْنَهُ مِنْ بَعِيدٍ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ اتَّنَبَّاهُ ذَا بَارِكُ لَنَا فِي هَذَا حَتَّى يَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُ ابْشِرُوا بِالْكِتَابِ رَجُلٌ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَسْوَدُ وَجْهُهُ وَيُعَدَّلُ جِسْمُهُ سِتْرَيْنِ ذِرَاعًا عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَبَلْبَسُ تَاجًا مِنْ نَارٍ فَيَرَاهُ أَصْحَابُهُ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ آخِرُهُ فَيَقُولُ أَبْعَدْكُمْ اللَّهُ فَانْكِسِرُوا رَجُلٌ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا قَالَ الْبَزْزَارُ بَعْدَ آخِرِ أَجْرِهِ لَا يَرَوِي الْأَمِينَ هَذَا الْوَجْهَ (فَنَ أَوْ كِتَابُهُ بَيْنَ يَمِينِهِ) مِنْ أَوْلُوتٍ الْمَدْعُومِينَ وَهُمْ السَّعْدَاءُ أُولُوا الْأَبْصَارِ وَتَخْصِيصُ الْأَمِينَ بِالذِّكْرِ لِلتَّشْرِيفِ وَالتَّبَشِيرِ (فَاوْلُوتُكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ يَأْتِيهِمْ بِمَعْنَاهُ قِيلَ وَجْهُ الْجَمْعِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّهُمْ يَجْتَمِعُونَ عَلَى شَأْنٍ جَلِيلٍ أَوْ الْأَشْعَارُ بِأَنَّهُمْ يَلْتَكِمُهُمْ تَكُونُ عَلَى وَجْهِ الْجَمْعِ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِنْفِرَادِ (يَقْرُونَ كِتَابَهُمْ) الَّذِي أَوْتُوهُ (وَلَا يَنْظُرُونَ فَيْتَلًا) أَيْ لَا يَنْقُصُونَ مِنْ أَجْزَائِهِمْ قَدْرَ قَيْتِلٍ وَهُوَ الْقَشِيرَةُ الَّتِي فِي شِقِّ النُّوَّةِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ أَقْلٍ شَيْءٍ فِي النُّوَّةِ أَمْوَرٌ ثَلَاثَةٌ قَيْتِلٌ وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي الْخَزْرِ السَّكَّانِ فِيهَا طَوِيلٌ وَالْقَطْمِيرُ وَهُوَ قَشِيرَةُ النُّوَّةِ وَالنَّقِيرُ وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي النُّقْرَةِ الَّتِي فِي ظَهْرِهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابُ الشَّامِ نَصْرِيحًا وَلَكِنَّهُ ذَكَرَ سَبْحَانَهُ مَا يَدُلُّ عَلَى حَالِهِمُ الْقَبِيحِ فَقَالَ (وَمَنْ كَانَ) مِنَ الْمَدْعُومِينَ (فِي هَذِهِ) الدُّنْيَا (أَعْمَى) أَيْ فَاقْدُ

مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرَ فَإِذَا تَوَجَّهْتَ عَلَيْهِمْ الْحُجَّةُ وَقَامَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ وَحَقَّتْ عَلَيْهِمُ الْكَلِمَةُ وَسَكَنُوا عَنِ الْاِعْتِمَادِ حِينَ لَا فَرَارَ الْبَصِيرَةِ قَالَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ وَهُمْ السَّادَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْمُخْبِرُونَ عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيَقُولُونَ حِينَئِذِينَ الْخِزْيُ وَالْيَوْمُ وَالسَّوْءُ عَلَى الْكَافِرِينَ أَيْ الْفَضِيحَةُ وَالْعَذَابُ الْحَبِيطُ الْيَوْمُ بِمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَأَشْرَكَ بِهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ تَطَالِمِي أَنْفُسَهُمْ فَالْقَوْلُ السَّلَامُ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِيسٌ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ) يَخْبِرُ تَعَالَى عَنْ حَالِ الْمُشْرِكِينَ الظَّالِمِينَ أَنْفُسَهُمْ عِنْدَ احْتِضَارِهِمْ وَحُجَّتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَيْهِمْ لِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ فَالْقَوْلُ السَّلَامُ أَيْ أَظْهَرُوا السَّمْعَ

والطاعة والانتقاد قائمين ما كان عمل من سوء كما يقولون يوم المعاد والله بنا ما كنا مشركين يوم بيعتهم الله جميعا فيخلقون له كما
يخلقون لكم قال الله مكذب الهم في قلوبهم ذلك بلى ان الله علم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى
المتكبرين أي بئس المقيل والمقام والمكان من داره وان لمن كان متكبرا عن آيات الله واتباع رسوله وهم يدخلون جهنم من يوم
مما هم بارواهم ويأتى أجسادهم في قبورهم من حرها وسمومها فاذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في
نارجهم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كما قال الله تعالى (٣٤٩) النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم

الساعة ادخلوا آل فرعون أشد
العذاب (وقيل للذين اتقوا ماذا
أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا
في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة
خير ولنعم دار المتقين جنات عدن
يدخلونها يتجرون تحتها الأنهار
لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزى الله
المتقين الذين تمواهم الملائكة
طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا
الجنة بما كنتم تعملون) هذا خبر
عن السعداء بخلافه عن الأشقياء
فإن أولئك قيل لهم ماذا أنزل ربكم
قالوا معرضين عن الجواب لم ينزل
شيئا أنما هذا أساطير الأولين
وهؤلاء قالوا خيرا أي أنزل خيرا
أي رجة وبركة لمن اتبعه
وآمن به ثم أخبر عما وعد الله عباده
فيما أنزله على رسوله فقال للذين
أحسنوا في هذه الدنيا حسنة
الآية كقوله تعالى من عمل
صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن
فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم
اجرهم بأحسن مما كانوا يعملون أي
من أحسن عمله في الدنيا أحسن الله
اليه عمله في الدنيا والآخرة ثم أخبر
بأن دار الآخرة خير من الحياة
الدنيا والجزء فيها أتم من الجزء في

البصيرة وهو الذي يعطى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق المقابل له ولعل
العدول عن ذكره بذلك العنوان مع انه الذي يستدعيه حسن المقابلة تحسبها هو الواقع في
سورة الحاقة وسورة الانشقاق للذي ان بالعله الموجبة له كما في قوله تعالى وأما ان كان من
المكذبين الضالين الخ بعد قوله وأما ان كان من أصحاب اليمين وللمرء الى علة حال الفريق
الاول وقد ذكر في أحد الجانبيين المسبب وفي الآخر السبب ودل بالمذكور في كل منهما على
المتروك في الآخر تعويلا على شهادة العقل كما في قوله وإن عيسى لك الله بضر فلا كاشف له
الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ذكره أبو السعد وقال النيسابوري لا خلاف ان المراد
بهذا العمى عمى القلب لا عمى البصر وأما قوله (فهو في الآخرة) التي لم تعين ولم تر
(أعمى) فيحتمل ان يراد به عمى البصر كقوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرني
أعمى وقد كنت بصيرا وفي هذا زيادة العقوبة ويحتمل ان يراد به عمى القلب وقيل المراد بالآخرة
عمل الآخرة فهو في عمل الآخرة أو في أمرها أعمى وقيل المراد من عمى عن النعم التي أنعم
الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى وقيل من كان في الدنيا التي تقبل فيها التوبة
أعمى فهو في الآخرة التي لا توبة فيها أعمى وقيل من كان في الدنيا عن حجج الله أعمى فهو في
الآخرة أعمى وقد قيل ان قوله فهو في الآخرة أعمى أفعل تفضيل أي أشد عمى وهذا
مبنى على انه من عمى القلب اذ لا يقال ذلك في عمى العين قال الخليل وسيبويه لانه خلقه
بمنزلة البدو والرجل فلا يقال ما أعماه كما لا يقال ما أيداه وقال الاخفش لا يقال فيه ذلك لانه
أكثر من ثلاثة أحرف وقد حكى الفراء عن بعض العرب انه سمعه يقول ما أسود شعره
والبحث مستوفى في النحو (وأصل سبيلا) من الاعمى لكونه لا يجد طريقا الى الهداية
بخلاف الاعمى فانه قد يهتدى في بعض الاحوال قال ابن عباس من كان في الدنيا أعمى عما
يرى من قدرتي من خلق السماء والارض والجبال والبحار والناس والدواب واشباه ذلك
فهو عما وصفت له في الآخرة ولم يره أعمى وأبعد حجة ثم لما عده سبحانه في الآية المتقدمة
أقسام النعم على بنى آدم أردفه بما يجرى مجرى التحذير من الاعتزاز بوساوس الاشقياء فقال
(وان كادوا يفتنونك) المعنى ان الشأن انهم قد قاربوا ان يخذعوك فأتين وأصل الفتنة
الاختبار ومنه فتن الصائغ الذهب ثم استعمل في كل من أزال الشيء عن حده وجهته
(عن الذي أوحينا اليك) من الاوامر والنواهي والوعود والوعيد (لتفتري علينا غيره)

الدنيا كقوله وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير الآية وقال تعالى وما عند الله خير للابرار وقال تعالى والآخرة خير وأبقى
وقال لرسوله صلى الله عليه وسلم وللا آخرة خير لك من الاولى ثم وصف الدار الآخرة فقال ولنعم دار المتقين وقوله جنات عدن بدل من
دار المتقين أي لهم في الآخرة جنات عدن أي مقام يدخلونها يتجرون تحتها الأنهار أي بين أشجارها وقصورها لهم فيها ما يشاؤون
كقوله تعالى وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذذا العين وانتم فيها خالدون وفي الحديث ان السحابة لتمر بالملا من أهل الجنة وهم جلوس
على شراهم فلا يشتهى أحد منهم شيئا الا أمطرته عليه حتى ان منهم لمن يقول أمطر بنا كواعب أثر أباف يكون ذلك كذلك يجزى الله

المتقين أى كذلك يجزى الله كل من آمن به و اتقاه وأحسن عمله ثم أخبر تعالى عن حالهم عند الاحتضار أنهم طيبون أى مخلصون من الشرك والدنس وكل سوء وان الملائكة تسلم عليهم وتبشرهم بالجنة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتمون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقد قدمنا الاحاديث الواردة فى قبض روح المؤمن وروح الكافر عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا (٣٥٠) وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء (هل يتظرون

أى لتتقول وتكذب علينا غير الذى أوحينا اليك مما اقترحه علينا كمنار قريش ولم نقله وذلك لان فى اعطائهم ما سألوهم مخالفة لحكم القرآن واقتراء على الله سبحانه من تبدل الوعد بالوعد وغير ذلك وعن ابن عباس قال ان أمية بن خلف وأباجه بن هشام ور جالا من قريش أنوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا تعال فتمسح آلهتنا وندخل معك فى دينك وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشهد عليه فراق قومه ويجب اسلامهم ففرق لهم فأنزل الله هذه الآية وعن جابر بن عبد الله مثله وعن سعيد بن جبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستلم الحجر فقالوا لاندعك تستلمه حتى تستلم بالآلهتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما على لو فعلت والله يعلم منى خلافه فأنزل الله وان كادوا لم يقتلونك الآية وعن ابن شهاب نحوه وعن جبير بن نفيان قريشاً أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا ان كنت أرسلت إلينا فاطرد الذين اتبعوك من سقاط الناس ومواليهم لتكون نحن أصحابك فركن إليهم فأوحى الله إليهم هذه الآية وقال الجلال السيوطي وغيره ان ثقيفا سألوه صلى الله عليه وآله وسلم ان يحرم واديهم والحواعليه فنزلت هذه الآية (واذن لا تخذلك خيل) أى لو اتبعت أهواءهم لو لوك ووافوك وصافوك مأخوذ من الخلة بفتح الخاء (ولولا أن ثبتناك) على الحق وعصمتك من موافقتهم (لقد كدت تركن إليهم) أى لقارب ان تميل إليهم أدنى ميل والركون هو الميل اليسير ولهذا قال (شياً قليلاً) لكن أدركته صلى الله عليه وآله وسلم العصمة فنعته من ان يقرب من أدنى مراتب الركون إليهم فضلاً عن نفس الركون وهذا دليل على انه صلى الله عليه وآله وسلم ما هم بأجانبهم كرمعناه القشيري وغيره والنظم صريح فى انه لم يركن أى باللزم ولا قارب أى بمنطوق التركيب وذلك لان ولا حرف امتناع لوجود فالترتيب يدل على امتناع القرب من الركون واذا امتنع القرب منه امتنع هو بالضرورة وقيل المعنى وان كادوا يخبرون عنك بانك ملئت الى قولهم قد سب فعلهم اليه مجازاً واتساعاً كما تقول للرجل كدت تقتل نفسك أى كاد الناس يقتلونك بسب ما فعلت كرمعناه المهدي ثم توعدوه سبحانه فى ذلك أشد الوعيد فقال (اذن) أى لو قارب ان تركن إليهم (لا ذنك ضعف الحياة وضعف الممات) أى مثلى ما يعذب به غيرك ممن يفعل هذا الفعل فى الدارين والمعنى عذاباً ضعفاً فى الحياة وعذاباً ضعفاً فى

الآخرة فأتىهم الملائكة أو يأتى أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا يستهزئون يقول تعالى مهدهم المشركين على تماديهم فى الباطل واعتزازهم بالدنيا هل ينتظر هؤلاء الا الملائكة ان تأتيهم لقبض أرواحهم قاله قتادة أو يأتى أمر ربك أى يوم القيامة وما يعاينوه من الاحوال وقوله كذلك فعل الذين من قبلهم أى هكذا تمادى فى شركهم أسلافهم ونظراؤهم واشباههم من المشركين حتى ذاقوا بأس الله وحلوا فيها هم فيه من العذاب والنكال وما ظلمهم الله لانه تعالى أعذر إليهم وأقام حجة عليهم بارسال رسله وانزال كتبه ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أى بخالفة الرسل والتكذيب بما جاؤا به فلماذا أصابهم عقوبة الله على ذلك وحاق بهم أى أحاط بهم من العذاب الاليم ما كانوا يستهزئون أى يستخرون من الرسل اذا توعدوهم بعقاب الله فلماذا يقال لهم يوم القيامة هذه النار التى كنتم بها تكذبون (وقال الذين أشركوا

لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباءنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الممات الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين) يخبر تعالى عن اعتزاز المشركين بما هم فيه من الشرك واعتذارهم بحجبتهم بالقدر يقول لهم لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباءنا ولا حرمنا من دونه من شئ أى من الجائر والسواب والوصائل وغير ذلك بما كانوا ابتدعوه واخترعوه

من تلقاء أنفسهم لم ينزل الله به سلطانا ومضمون كلامهم انه لو كان تعالى كارها لما فعلنا الا نكره علينا بالعقوبة ولما مكنا مناه
قال الله تعالى راد عليهم شبههم فهل على الرسل الا البلاغ المبين أى ليس الامر كما تزعمون انه لم ينكره عليكم بل قد أنكره عليكم أشد
الانكار ونهاكم عنه أكد النهى وبعث في كل امة أى في كل قرن وطائفة من الناس رسولا وكلهم يدعوا الى عبادة الله وينهى عن عبادة
ما سواه ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فلم ينزل تعالى يرسل الى الناس الرسل بذلك منذ حدث الشرك في بنى آدم في قوم نوح الذين
أرسل اليهم نوح وكان أول رسول بعثه الله الى أهل الارض الى ان ختمهم (٣٥١) بمحمد صلى الله عليه وسلم الذى طبقت دعوته

الانسان والجن في المشارق والمغارب
وكلهم كما قال الله تعالى وما أرسلنا
من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه
لا اله الا انا فاعبدون وقوله تعالى
واسئلكم من أرسلنا من قبلك من
رسلنا ابعلنا من دون الرحمن آلهة
يعبدون وقال تعالى في هذه الآية
الكريمة ولقد بعثنا في كل امة
رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا
الطاغوت فكيف يسوغ لاحد
من المشركين بعد هذا ان
يقول لو شاء الله ما عبدنا من دونه
من شئ فثبتته تعالى الشريعة
عنهم منتفية لانه نهاهم عن ذلك
على السنة رسلا وأما مشيئته
الكونية وهي تمكينهم من ذلك قدرا
فلا حجة لهم فيها لانه تعالى خلق النار
وأهلها من الشياطين والكفرة
وهو لا يرضى لعباده الكفر وله في
ذلك حجة بالغة وحكمة قاطعة
ثم انه تعالى قد أخبرنا انه أنكر
عليهم بالعقوبة في الدنيا بعد
انذار الرسل فلهذا قال فتمهم

الممات أى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وأضيفت وذلك لان خطأ
العظيم عظيم كما قال سبحانه يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف
لها العذاب ضعفين وضعف الشئ مثله لا يكون الضعف النصيب كقوله لكل ضعف
أى نصيب قال الرازي حاصل الكلام انك لو مكنت خواطرا الشيطان من قلبك وعقدت
على الركون همك لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك
مثلي عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة (ثم لا تجد لك علينا نصيرا) ينصرك
فيمدفع عنك ويمنع منك هذا العذاب قال النيسابوري اعلم ان القرب من القنينة لا يدل على
الوقوع فيها والله لا يدب على العصية لا يدل على الاقدام عليها فلا يلزم من الآية طعن
في العصية (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها) الكلام في هذا
كالكلام في ان كادوا ليفتنونك أى وان الشأن انهم قاربوا ان يرجعوا بعد اوتهم ومكرهم
من أرض مكة لتخرج عنها ولما كنهه لم يقع ذلك منهم بل منعهم الله عنه حتى هاجر
بأمر ربه بعد ان هو ابوه الاستفزاز لاخراج وقيل انه أطلق الاخراج على ارادة الاخراج
تجوزا قال سعيد بن جبير قال المشركون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت الانبياء
تسكن الشام فالك وللمدينة فهم ان يشخص فانزل الله وان كادوا الآية (واذن
لا يلبنون خيلا) أى لا يبقون بعد اخراجك (الا لبنا أوزمنا) (قله) حتى
يهلكوا ثم يعاقبون عقوبة تستأصلهم جميعا قال ابن عباس يعنى بالقليل يوم أخذهم يدر
فكان ذلك هو القليل الذى لبسوا بعده قال ابن التبارى خلافك بمعنى مخالفتك وقال
قما دهم أهل مكة باخراج النبي صلى الله عليه وآله وسلم منها وقد فعلوا بعد ذلك فاهلكهم
الله يوم بدر ولم يلبسوا بعده الا قليلا وكذلك كانت سنة الله في الرسل اذ فعل بهم قومهم مثل
ذلك (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى سن الله سنة قال الفراء أى يعذبون كسنة
من قد أرسلنا وقيل المعنى سنتنا سنة من قد أرسلنا وقيل اتبع أنت سنة من وقال الزجاج
يقول ان سنتنا هذه السنة فيمن أرسلنا قبلك اليهم انهم اذا أخرجوا نبيهم من بين أظهرهم
أو قتلوه ان ينزل العذاب بهم (ولا تجد لنا تحويلا) أى ما أجرى الله به العادة لم
يتمكن أحد من تحويله ولا يقدر على تغييره ولما ذكر سبحانه الالهيات والمعاد والجزاء
أردفها بذكر أشرف الطاعات وهي الصلاة فقال (أقم الصلاة لدلوك الشمس) أجمع

خالف الرسل وكذب الحق كيف دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها فقال ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ثم أخبر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان حرصه على هدايتهم لا ينفعهم اذا كان الله قد أراد اضلالهم كقوله تعالى ومن يراد الله فنته فلن تملأ
له من الله شئاً وقال نوح لقومه ولا ينفعكم نفعي ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم وقال في هذه الآية الكريمة ان
تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل كما قال الله من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون وقال تعالى ان الذين
حققت عليهم كلمته بك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقوله فان الله أى شأنه وأمره انه ما شاء كان وما لم يشأ

لم يكن فلهذا قال لا يهدي من يضل أى من أضله فن الذى يهديه من بعد الله أى لأحد ومالهم من ناصرين أى يقدونهم من عذابه
ووثاقه ألاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين (واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا وليكن أكثر
الناس لا يعلمون ليسين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون)
يقول تعالى مخبرا عن المشركين انهم حلفوا فاقسموا بالله جهد ايمانهم أى اجتهدوا فى الحلف وغلظوا الايمان على انه لا يبعث الله
من يموت أى استبعدوا ذلك وكذبوا الرسل (٣٥٢) فى اخبارهم لهم بذلك وحلفوا بذلك على نقيضه فقال تعالى مكذباً لهم وراود

عليهم بلى أى بلى سيكون ذلك وعدا
عليه حقا أى لا بد منه وليكن
أكثر الناس لا يعلمون أى فليجهلهم
يخافون الرسل ويقعون فى الكفر
ثم ذكر تعالى حكمته فى المعاد وقيام
الاجساد يوم التناد فقال ليسين
لهم أى للناس الذى يختلفون فيه
أى من كل شيء ويجزى الذين أسأوا
بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا
بالحسن وليعلم الذين كفروا انهم
كانوا كاذبين أى فى ايمانهم
واقسامهم لا يبعث الله من يموت
ولهذا يدعون يوم القيامة الى نار
جهنم دعاء ويقول لهم الزبانية هذه
النار التى كنتم بها تكذبون أفحسح
هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها
فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم
انما تجزون ما كنتم تعملون ثم
أخبر تعالى عن قدرته على ما يشاء
وانه لا يعجزه شيء فى الارض ولا فى
السماء وانما أمره اذا أراد شيئا أن
يقول له كن فيكون كما يشاء والمعاد
من ذلك كقوله وما أمرنا الا واحدة
كلم بالبر وقال ما خلقكم ولا
بعثكم الا كنفس واحدة وقال فى
هذه الآية الكريمة انما قولنا لشيء

المفسرون على ان المراد بها الصلوات المفروضة وقد اختلف العلماء فى الدلول على قولين
أحدهما انه زوال الشمس عن كبد السماء قاله عمرو وابنه وأبو هريرة وابن عباس وجابر
والحسن والشعبي وعطاء ومجاهد وقتادة والضحاك وأبو جعفر الباقروا أكثر التابعين
واختاره ابن جرير والقول الثانى انه غروب الشمس قاله على وابن مسعود وأبي بن كعب
وروى عن ابن عباس وبه قال النخعي ومقاتل والسدى قال الفراء دلول الشمس من لدن
زوالها الى غروبها قال الازهرى معنى الدلول فى كلام العرب الزوال ولذلك قيل للشمس
اذا زالت نصف النهار الدك وقيل لها اذا أفلتت دالككة لانهم فى الحالتين زائله قال
والقول عندى انه زوالها نصف النهار لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس وأصل هذه
المادة أى مآثر كب من الدال واللام والكاف يدل على التحول والاتقال ومنه الدلك
فان الدلك لا تستقر يده ومنه دلول الشمس فى الزوال اتقال من وسط السماء الى
ما يليه وكذا كل مآثر كب من الدال واللام بقطع النظر عن آخره يدل على ذلك كدج بالجمع
من الدلجة وهى سير الليل والاتقال فيه من مكان الى مكان آخر ودلج بالحاء المهملة اذا
مشى مشيا متعاقلا ودلج بالعين المهملة اذا أخرج لسانه ودلف بالفاء اذا مشى مشى المقيد
أو بالقاف لاخراج الماء من مقره ودله اذا ذهب عقله ففيه اتقال معنوى وقال أبو عبيد
دلو كهافر وبها ودلكت براح أى غابت وبراح اسم من أسماء الشمس على وزن حذام
وقطام وعن ابن عمر قال دلول الشمس زياغها بعد نصف النهار وعن ابن عباس قال اذا فاء
النبي وعنه عقبه بن عمرو فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتانى جبريل
لدلول الشمس حين زالت فصلنى فى الظهر الحديث أخرجه ابن جرير وعن أبى برزة الاسلمى
قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الظهر اذا زالت الشمس ثم تلاقم الصلاة
لدلول الشمس والحاصل أن اللفظ يجمعهما لان أصل الدلول الميل والشمس تميل اذا زالت
واذا غربت والجمل على الزوال أولى القولين لكثرة القائلين به واذا جملناه عليه كانت
الآية جامعة لمواقيت الصلاة كلها كما ذكرنا وعلى الثانى يخرج الظهر والعصر وفى هذه
اللام وجهان أحدهما انها بمعنى بعد ومثله قولهم كتبت لثلاث خلون والثانى انها على بابها
أى لاجل دلول قال الواحدى لانها انما تجب بزوال الشمس وفيه ثلاثة أقوال أشهرها
انه الزوال وهو نصف النهار والثانى انه من الزوال الى الغروب والثالث انه الغروب (الى

غسق

اذا أردناه ان نقول له كن فيكون أى ان تأمر به مرة واحدة فاذا هو كائن كما قال الشاعر

اذا ما أراد الله أمرافانما * يقول له كن قوله فيكون

أى انه تعالى لا يحتاج الى تأكيد فيما يأمر به فانه تعالى لا يمانع ولا يخالف لانه الواحد القهار العظيم الذى قهر سلطانه وجبروته وعزته
كل شيء فلا اله الا هو ولا رب سوا وقال ابن أبى حاتم ذكر الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرنى عطاء انه
سمع أباه ريرة يقول قال الله تعالى شئى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك وكذبى ابن آدم ولم يكن ينبغى له ذلك فامات كدييه اياى فقال

وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال قلت بلى وعد الله حق ولكن أكره الناس لا يعلمون وأما شتمه إياي فقال ان الله ثالث ثلاثة وقلت قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد هكذا ذكره موقوفاً وهو في الصحيحين مرفوعاً بلفظ آخر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا النبؤ أنهم في الدنيا أحسن سنة ولا جزاء الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) يخبر تعالى عن جزائه للمهاجرين في سبيله ابتغاء مرضاته الذين فارقوا الدار والادوار والخلان رجاء ثواب الله وجزائه ويحتمل أن يكون سبب نزولها في مهاجرة الحبشة الذين (٣٥٣) أشد أذى قومهم لهم بمكة حتى خرجوا من بين أظهرهم الى بلاد الحبش ليمكنوا

من عبادة ربهم ومن أشرفهم عثمان بن عفان ودعوه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعفر بن أبي طالب ابن عم الرسول وأبوسلمة بن عبد الأسد في جماعة قريب من ثمانين ما بين رجل وامرأة صديق وصديقة رضى الله عنهم وأرضاهم وقد فعل فوعدهم تعالى بالمجازاة بالحسنة في الدنيا والاخرة فقال لنبؤ أنهم في الدنيا أحسن سنة ابن عباس والشعبي وقادة المدينة وقيل الرزق الطيب قاله مجاهد ولا منافاة بين القولين فانهم تركوا مساكنهم وأمواهم فعرضهم الله خيراً منها في الدنيا فان من ترك شيئاً لله عوضه الله بغيره منه وكذلك وقع فانهم مكن الله لهم في البلاد وحكمهم على رقاب العباد وصاروا أمراء حكماء وكل منهم للمعتقين اماماً وأخبر ان ثوابه للمهاجرين في الدار الاخرة أعظم مما أعطاهم في الدنيا فقال ولا جزاء الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون أعطيتهم في الدنيا لو كانوا يعلمون أي لو كان المخلفون عن الهجرة معهم يعلمون ما ادخر الله لمن أطاعه

غسق الليل) أي اجتماع الظلمة قاله ابن عباس وقال الفراء الزجاج يقال غسق الليل راعسق إذا أقبل بظلامه وقيل مغيب الشفق وهذا يتناول المغرب والعشاء والجارم يتعلق باقلامه لا بتمامه الاقامة أو أقمها ممدودة اليه قاله أبو البقاء وفيه نظير من حيث انه قد رمت على كونها مقيدة الا ان يريد تفسير المعنى الى الاعراب والغسق دخول أول الليل قاله ابن شميل وقيل هو سواد الليل وظلمته وأصله من السيلان يقال غسقت العين أي سال دمعها فكان الظلمة تنصب على العالم وتسيل عليهم ويقال غسق الجرح امتلاءً ما فكان الظلمة ملأت الوجود والمراد في قوله من شر غاسق القمر اذا اكسف واسود وقيل الليل والغسق بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار ويقال غسق الليل وأغسق وظلم وأظلم ودجا وأدجى وغشب وغشب نقله الفراء قاله السمين وقد استبدل بهذه الغاية من قال ان صلاة الظهر تتماذى وقتها من الزوال الى الغروب روى ذلك عن الاوزاعي وأبي حنيفة وجوزمه مالك والشافعي في حال الضرورة وقد وردت الاحاديث الصحيحة المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تعيين أوقات الصلوات فيجب حمل حمل هذه الآية على ما ينشأ السنة فلا تطيل بذلك ومعنى الآية أقم الصلاة من وقت دلولك الشمس الى غسق الليل فيدخل فيها الظهر والعصر وصالا تغسق الليل وهما العشاء أن ثم قال (وقرآن الفجر) عطف على الصلاة أي أقمه قاله الفراء وقال الاخفش وتبعه أبو البقاء وعليه قرآن الفجر وأصول البصريين تأتي هذا لان أسماء الأفعال لا تعمل مضمة وقيل الزم قرآن الفجر قال المفسرون المراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها قال الزجاج وفي هذه فائدة عظيمة تدل على ان الصلاة لا تكون الا بقراءة حتى سميت الصلاة قرآناً وهو حجة على الاصم حيث زعم ان القراءة ليست بركن وقد دلت الاحاديث الصحيحة على انه لا صلاة الا بقراءة الكتاب وفي بعض الاحاديث الخارجة من مخرج حسن وقرآن معها وورد ما يدل على وجوب الفاتحة في كل ركعة أو سميت صلاة الصبح قرآناً بطول قراءتها وقد حرره الشوكاني في مؤلفاته تحريراً مجوداً ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) أي تشهد به وتحضره ملائكة الليل وملائكة النهار كل واحد في الحديث الصحيح الاتي وبذلك قال جمهور المفسرين فينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار وقال الشهاب أي الكاتبون والحفظة أو يشهده

(٤٥ فتح البيان خامس) واتبع رسوله ولهذا قال هشيم عن العوام عن حدثه ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاءه يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخلك في الاخرة أفضل ثم قرأ هذه الآية لنبؤ أنهم في الدنيا أحسن سنة ولا جزاء الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون ثم وصفهم تعالى فقال الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون أي صبروا على الاذى من قومهم متوكلين على الله الذي أحسن لهم العاقبة في الدنيا والاخرة (وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً نوحي اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكركتسين للناس منازل اليهم ولعلهم يتفكرون) قال الضحاك عن

ابن عباس لما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله
بشر فأنزل الله أن كان للناس عجبان أو حينما إلى رجل منهم أن أنذر الناس الآية وقال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي اليهم
فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون يعني أهل الكتب الماضية بأشرا كانت الرسل اليهم أم ملائكة فان كانوا ملائكة أفدركتم
وان كانوا بشر افلا تنكرون أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم رسولا قال تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي اليهم من أهل
القرى ليسوا من أهل السماء كما قلتم وكذا روى (٣٥٤) عن مجاهد عن ابن عباس ان المراد بأهل الذکر أهل الكتاب وقاله

مجاهد والاعمش وقول عبد الرحمن
ابن زيد الذکر القرآن واستشهد بقوله
انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون
صحيح لكن ليس هو المراد ههنا
لان المخالف لا يرجع في اثباته بعد
انكاره اليه وكذا قول أبي جعفر
الباقر نحن أهل الذکر كروم اده ان هذه
الامة أهل الذکر صحيح فان هذه
الامة أعلم من جميع الأمم السالفة
وعلماء أهل بيت رسول الله عليهم
السلام والرحمة من خير العلماء اذا
كانوا على السنة المستقيمة كعلي وابن
عباس وابني علي الحسن والحسين
ومحمد بن الحنفية وعلي بن الحسين
زين العابدين وعلي بن عبد الله بن
عباس وأبي جعفر الباقر وهو محمد
ابن علي بن الحسين وجعفر ابنه
وأمثالهم واضربهم وأشكالهم
من هو متمسك بحبل الله المتين
وصراطه المستقيم وعرف لكل
نبي حق حقه ونزل كل المنزل الذي
أعطاه الله ورسوله واجتمع عليه قلوب
عباده المؤمنين والغرض ان هذه
الآية الكريمة أخبرت بان الرسل
الماضين قبل محمد صلى الله عليه
وسلم كانوا بشرا كما هو بشر كما قال

الكثير من المصلين في العادة والاول أولى وقد أخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي
وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في
الشعب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال تشهد ملائكة
الليل وملائكة النهار تجتمع فيه ساو هو في الصحيحين عنه مرفوعا بلفظ يجتمع ملائكة الليل
وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول أبو هريرة أقرأ وان شئتم ان قرآن الفجر كان
مشهودا وفي الباب أحاديث قال الرازي وهذا دليل قاطع قوي على ان التغليس أفضل
من التسوير لان الانسان اذا شرع فيها من أول الصبح ففي ذلك الوقت ظلمة باقية فتكون
ملائكة الليل حاضرين ثم اذا اعتدت الصلاة بسبب ترتيب القراءة وتكثيرها زالت الظلمة
وظهر الضوء وحضرت ملائكة النهار أما اذا ابتدأ بهذه الصلاة في وقت الاسفار فهناك
لم يبق أحد من ملائكة الليل فلا يحصل المعنى المذكور في الآية فنبت ان قوله يعني هذه
الآية دليل على أن الصلاة في أول وقتها أفضل انتهى (ومن الليل فتهجد به) في من
وجهان أحدهما انها متعلقة بتهجد أي تمجد بالقرآن بعض الليل والثاني انها متعلقة
بمخدوف أي قم بعد نومك نومة من الليل أو اسهر من الليل ذكرهما الحوفي ومن للتبعيض
أي قم بعض الليل والضمير المجرور راجع الى القرآن من حيث هو لا بقيد اضافته الى الفجر
ففي الكلام استخدام وقيل التقدير بذلك الوقت والباء بمعنى في قاله السمين ولو قال من
بمعنى في لكان أوضح وما قيل من انه منتصب على الاعراء والتقدير وعليك بعض الليل
فبعيد جدا والتهجد مأخوذ من الهجود وقال أبو عبيدة وابن الاعرابي هو من الاضداد
لانه يقال هجد الرجل اذا نام وهجد اذا سهر وقال الازهرى الهجود في الاصل هو النوم
بالله ولكن الفعل فيه لاجل التجنب ومنه تأخر وتخرج أي تجنب الائم والخرج
فالمتهجد من تجنب الهجود فقام بالليل وروى عنه أيضا المتهجد القائم الى الصلاة من
الليل هكذا حكى عنه الواحد في فقيد التهجد بالقيام من النوم وهكذا قال مجاهد وعلمقة
والاسود فقالوا التهجد بعد النوم قال الميث يقال تهجد اذا استيقظ للصلاة (نافلة لك)
معناها في اللغة الزيادة على الاصل فالمعنى انما للنبي صلى الله عليه وآله وسلم نافلة زائدة
على الفرائض والامر بالتهجد وان كان ظاهره الوجوب لكن التصريح به كونه نافلة
قرينة صارفة للامر وقيل المراد بالنافلة هما انها فريضة زائدة على الفرائض الخمس في

تعالى قل سبحان ربى هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس ان يؤمنوا اذا جاءهم الهدى الا ان قالوا أتبع الله بشرا حقه
رسولا وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما جعلناهم جسدا
لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين وقال قل ما كنت بدعا من الرسل وقال تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى ثم أرسله الله
تعالى من شئت في كون الرسل كانوا بشرا الى سؤال أصحاب الكتب المتقدمة عن الانبياء الذين سلفوا هل كان أنبياء وهم بشرا
أو ملائكة ثم ذكر تعالى انه أرسلهم بالبينات أي بالنجح والدلائل والزبر وهي الكتب قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك

وغيرهم والزبرجع زبور تقول العرب زبرت الكتاب اذا كتبه وقال تعالى وكل شيء فعلموه في الزبور وقال ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون ثم قال تعالى وأرسلنا اليك الذكري يعني القرآن لتبين للناس ما نزل اليهم أي من ربهم لم يعلمك بمعنى ما أنزل الله عليك وحصل عليه واتباعك له لعلمنا بانك أفضل الخلاق وسيد ولد آدم فتمتصل لهم ما أجمل وتبين لهم ما أشكل ولعلمهم بتفكيرهم أي يتفكرون لا ينظرون لانفسهم فيهم تدون فيفوزون بالنجاة في الدارين (أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث (٣٥٥) لا يشعرون أو يأخذهم في قبليهم فاهم عجزين

أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم يخبر تعالى عن حلمه وانظاره العصاة الذين يعاملون السيئات ويدعون اليها ويكفرون بالناس في دعائهم اياهم وحملهم عليهم مع قدرته على ان يخسف بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أي من حيث لا يعلمون مجيئه اليهم كقوله تعالى آمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي طور أم آمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير وقوله أو يأخذهم في قبليهم أي في قبليهم في المعاش واستغاثهم بها من اسفار ونحوها من الاشغال الملهية قال قتادة والسدي تغلبهم أي اسفاهم وقال مجاهد والضحاك وقتادة في قبليهم في الليل والنهار كقوله أفأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتنا وهم نائمون أو آمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون وقوله فاهم عجزين أي لا يعجزون الله على أي حال كانوا عليه وقوله أو يأخذهم على تخوف أي أو يأخذهم الله في حال خوفهم من أخذه لهم فانه يكون أبلغ

حقه صلى الله عليه وآله وسلم ويدفع ذلك التصريح بلفظ النافلة وقيل كانت صلاة الليل فريضة في حقه صلى الله عليه وآله وسلم ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعا وعلى هذا يحمل ما ورد في الحديث انها عليه فريضة ولا تمتة تطوع قال الواحدي ان صلاة الليل كانت زيادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لرفع الدرجات للكفارات لانه قد غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر وليس لنا بنافلة لكثرة ذنوبنا انما نعمل لكفارتها قال وهو قول جميع المفسرين والحاصل ان الخطاب في هذه الآية وان كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أقم الصلاة فالامر له أمر لا تمتة فهو شرع عام ومن ذلك الترغيب في صلاة الليل فانه يعم جميع الامة والتصريح بكونه نافلة يدل على عدم الوجوب فالتعبد من الليل مندوب اليه وم شروع لكل مكلف وأخرج البيهقي في سننه والطبراني في الاوسط عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ثلاث هن على فرائض وهن لكم سنة التوراة والسؤال والقيام الليل ثم وعد سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على اقامة الفرائض والنوافل فقال (عسى ان يبعثك ربك) قد ذكرنا في مواضع أن عسى من الكريم اطماع واجب الوقوع (مقاما محمودا) نصب على الظرفية أي يبعثك فيقيمك في الآخرة مقاما محمودا ويجوز أن يكون حالا بتقدير مضاف أي دام مقام محمود ومعنى كون المقام محمودا انه يحمد كل من علم به وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال الاول انه المقام الذي يقومه النبي صلى الله عليه وآله وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليرحمهم بهم سبحانه مما هم فيه وهذا القول هو الذي دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية وحكاها ابن جرير عن أكثر أهل التأويل قال الواحدي واجماع المفسرين على ان المقام المحمود هو مقام الشفاعة في فصل القضاء القول الثاني ان المقام المحمود اعطاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لواء الحمد يوم القيامة ويمكن ان يقال ان هذا لا يتنافى القول الاول اذ لا منافاة بين كونه قائما مقام الشفاعة ويده لواء الحمد الثالث ان المقام المحمود هو ان الله سبحانه يجلس محمد صلى الله عليه وآله وسلم معه على كرسيه حكاها ابن جرير عن فرقة منهم مجاهد وقد ورد في ذلك حديث وحكي النقاش عن أبي داود السجستاني انه قال من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم ما زال أهل العلم يتحدثون بهذا الحديث قال ابن عبد البر مجاهد وان كان أحد الأئمة بالتأويل فان له قولين مهجورين عند أهل العلم أحدهما هذا والثاني في تأويل وجوه

وأشد فان حصول ما يتوقع مع الخوف شديد ولهذا قال العوفي عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذ على أترعوت صاحبه ويخوف بذلك وكذا روى عن مجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم ثم قال تعالى فان ربكم لرؤف رحيم أي حيث لم يعاجلكم بالعقوبة كما ثبت في الصحيحين لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله انهم يجعلون له ولدا وهو يرزقهم ويعافيهم وفيهما ان الله ليلي للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه اليه شديد وقال تعالى وكاين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها والى المصير (أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء فيقوطلاله عن العيين

والشماثل سجد الله وهم داخرون ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) يخبر تعالى عن عظمته وجلاله وكبريائه الذي خضع له كل شيء ودانت له الاشياء والخلوقات بأسرها بجماداتها وحيواناتها ومكفوفوها من الانس والجن والملائكة فاخبر ان كل ماله ظل يتقيؤ ذات اليمين وذات الشمال أى بكرة وعشيانة ساجدة بظله لله تعالى قال مجاهد اذا زالت الشمس يسجد كل شيء لله عز وجل وكذا قال قتادة والضحاك وغيرهم وقوله وهم داخرون أى صاغرون وقال مجاهد أيضاً يسجد كل شيء فيؤه (٣٥٦) وذكر الجبال قال سجودها فيؤه وقال ابو غالب الشيباني أمواج البحر

صلاته ونزلهم منزلة من يعقل اذ اسجد السجود اليهم فقال ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة كما قال ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وقوله والملائكة أى تسجد لله أى غير مستكبرين عن عبادته يخافون ربهم من فوقهم أى يسجدون خائفين وجلين من الرب جل جلاله ويفعلون ما يؤمرون أى مثابرين على طاعته تعالى وامثال أو امره وترك زواجه (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فايأى فارهبون وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) يخبر تعالى انه لا اله الا هو وانه لا تنبغى العبادة الا له وحده لا شريك له فانه مالك كل شيء وخالقه ورب له الدين واصبا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وميمون بن مهران والسدي وقتادة

يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال معناه ينتظر الثواب وليس من النظر ان ترى وعلى كل حال فهذا القول غير مناف للقول الاول لامكان ان يقعه الله سبحانه هذا المقعد ويسفح تلك الشفاعة وأخر ج الديلمي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجلسني معه على السرير وينبغي الكشف عن اسناد هذا الحديث وقال ابن مسعود يقعه على العرش رواه ابونائل وعن عبد الله بن سلام قال يقعد على الكرسي والا حديث في الشفاعة كثيرة وأول من أنكرها عمرو بن عبيد وهو مبتدع بانفاق أهل السنة الرابع انه مطلق في كل مقام يجلب الحمد من أنواع الكرامات ذكره صاحب الكشف والمقتدون به في التفسير ويجاب عنه بان الاحاديث الصحيحة الواردة في تعيين هذا المقام المحمود متواترة فالمصير اليها متعين وليس في الآية عموم في اللفظ حتى يقال الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومعنى قوله مطلق في كل ما يجلب الحمد انه عام في كل ما هو كذلك ولكنه يعبر عن العام بلفظ المطلق كاذكره في ذبح البقرة ولهذا قال هنا وقيل المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتناول به معنى لفظ المقام والفرق بين العموم البدلي والعموم الشمولي معروف فلا نطيل بذكره وأخر ج أحمد والترمذي وحسنه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسئل عنه يعني المقام فقال هو المقام المحمود الذي أشفع فيه لأمي وأخر ج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة قائما كونا أو أمتي على قل ويكسوني ربي حلة خضراء ثم يؤذن لي فأقول ماشاء الله ان أقول فذلك المقام المحمود والا حديث في هذا الباب كثيرة جدا ناسبة في الصحيحين وغيرهما فلا نطيل بذكرها ومن رام الاستيفاء نظروا في احاديث الشفاعة في الامهات وغيرها (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) قرئ بضم الميمين وبفتحهما وما هما مصدران بمعنى الادخال والاخراج فهما كالجرى والمرسى والاضافة الى الصدق لاجل المبالغة فتحو حاتم الجواد أى ادخلا يستأهل أن يسمى ادخلا ولا يرى فيه ما يكره وقال الواحدى اضافتم ما الى الصدق مدح له ما وكل شيء أضفته الى الصدق فهو مدح وقد اختلف المنسرون في معنى الآية فقيل نزات حين أمر صلى الله عليه وآله وسلم بالمهجرة يريد ادخال المدينة والاخراج من مكة واختار ما بن جرير وهو ذا يقتضى ان الآية مكية

وغير واحد اى دأما وعن ابن عباس أيضاً واجبا وقال مجاهد اى خالصه اى له العبادة وحده ممن مع

في السموات والارض كقوله أفغير دين الله يغون وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون هذا على قول ابن عباس وعكرمة فيكون من باب الخبر وما على قول مجاهد فانه يكون من باب الطلب اى ارهبوا ان تشر كوابي شيئا وخلصوا الى الطاعة كقوله تعالى ألا الله الدين الخالص ثم أخبر انه مالك النفع والضرر وان ما بالعباد من رزق ونعمة وعافية ونصر فمن فضله عليهم واحسانه اليهم ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون اى لعلمكم انه لا يقدر على ازالته الا هو فانكم عند الضرورات تلجئون اليه وتسألونه وتلجئون

في الرغبة مستعشرين به كقوله تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا وقال ههنا ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فر يق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناكم قليل الام ههنا لام العقاب وقيل لام التعليل بمعنى قبضنا لهم ذلك ليكفروا أي يستروا ويخمدوا نعم الله عليهم وانه المسمى اليهم النعم المكاشف عنهم النعم ثم وعدهم قائلا فمذعوا أي اعملوا ما شئتم ومذعوا بما آتتم فيه قليلا فسوف تعلمون أي عاقبه ذلك (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تكفرون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر (٣٥٧) أحدكم بالاثني ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتواري

من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب الاساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم) يخبر تعالى عن قبائح المشركين الذين عبدوا مع الله غيره من الاصنام والاثوان والانداد بغير علم وجعلوا للاثوان نصيبا مما رزقهم الله فقالوا هذ الله بزعمهم وهذا شركائنا ما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون أي جعلوا الاكهتهم نصيبا مع الله وفضلوها على جانبه فاقسم الله تعالى بنفسه الكريمة ليسألهم عن ذلك الذي افتروه واستفكوه ولم يقابلهم عليه وليجازيهم أوفرا الجزاء في نار جهنم فقال تالله لتسئلن عما كنتم تكفرون ثم أخبر تعالى عنهم انهم جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وجعلوا بنات الله فعبدوهام معه فأخطوا خطأ كبيرا في كل مقام من هذه المقامات الثلاث فنسبوا اليه تعالى أن له ولدا ولدا وله ثم أعطوه أخس القسمين من الاولاد وهو البنات وهم لا يرضونها

مع انها آخر الثمان المدنيات لكن البيضاوي عشي على ان السورة كلها مكية وحكي (١) الاستثناء الذي ذكره الجلال بقليل وعليه فلا اشكال ومن المعلوم ان ادخاله المدينة بعد اخر اجه من مكة وانما قدمه عليه اهتما بما بشأته ولانه هو المقصود وقيل المعنى أمتنى اماتة صدق وابعثني يوم القيامة مبعث صدق وقيل المعنى أدخلني فيما أمرتني به وأخرجني مما نهيتني عنه وقيل ادخاله موضع الامن واخر اجه من بين المشركين وهو كالقول الاول وقيل المراد ادخال عز وخرج نصر وقيل أدخلني في الامر الذي كرمته بي من النبوة مدخل صدق وأخرجني منه اذا أمتنى مخرج صدق وقيل أدخلني القبر عند الموت مدخل صدق وأخرجني منه عند البعث مخرج صدق وقيل أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق وقيل الآية عامة في كل ما تناوله من الامور فهي دعاء ومعناها رب أصلي لي وردني في كل الامور وصدري عنها (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) أي حجة ظاهرة قاهرة تنصرني بها على جميع من خالفني وقيل اجعل لي من لدنك ملكا وعزاقويا أقوم به دينك وكأنته صلى الله عليه وآله وسلم علم انه لا طاق له بهذا الامر الا بسلطان فسأل سلطانا نصيرا وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن جرير وقال ابن كثير هو الأرجح لانه لا بد مع الحق من قهر لمن عاداه وناواه ولهذا يقول تعالى لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب وفي الاثر ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن أي لينزع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والا تمام ما لا يمنع كثير امن الناس بالقرآن وما فيه من الوعيد الشديد والتهديد الا كيد وهذا هو الواقع انتهى وقيل وعده الله لينزع ملك فارس والروم وغيرهم فاجعله له وأجاب دعاءه فقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعده الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض الآية وقد كان كما وعد الله الحمد (وقل) عند دخولكم مكة يوم الفتح (جاء الحق وزهق الباطل) المراد بالحق الاسلام وقيل القرآن وقيل الجهاد ولا مانع من حمل الآية على جميع ذلك وعلى ما هو حق كائنا ما كان والمراد بالباطل الشرك وقيل الشيطان ولا يبعد أن يحمل على كل ما يقابل الحق من غير فرق بين باطل وباطل ومعنى زهق بطل واضمحل ومنه زهق النفس وهو بطلانها وخر وجهها ومنه قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كفرون

لانفسهم كما قال آلهم الذكرو له الاثني تلك اذا قسمه ضيزى وقوله ههنا ويجعلون لله البنات سبحانه أي عن قولهم وافكهم آلائهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لمكاذبون أصطفي البنات على البنين ما لكم كيف تحكمون وقوله ولهم ما يشتهون أي يختارون لانفسهم الذكروا يأنفون لانفسهم من البنات التي نسبوها الى الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فانه اذا بشر أحدكم بالاثني ظل وجهه مسودا أي كئيبا من الهم وهو كظيم ساكت من شدة ما هو فيه من الحزن يتواري من القوم أي يكره ان يراه الناس من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب أي ان أبقاها ببقاها مهانة لا ورثها ولا يعتق بها ويفضل أولاده الذكور عليهم أم يدسه (١) حيث قال سورة بنى اسرائيل مكيه وقيل الاقوله وان كادوا ليقتلونك الى آخر ثمان آيات اه منه

في التراب أي يئذها وهو ان يدفن فيه حمة كما كانوا يصنعون في الجاهلية أفن يكرهونه هذه الكراهة ويا نقون لانفسهم عنه يجعلونه لله ألسا ما يحكمون أي بئس ما قالوا وبئس ما قسموا وبئس ما نسبوه اليه كقوله تعالى واذ ابشر أحدكم بما ضرب الرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم وقوله ههنا للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء أي النقص انما ينسب اليهم ولله المثل الاعلى أي الكمال المطلق من كل وجه وهو منسوب اليه وهو العزيز الحكيم (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون (٣٥٨) ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله مايكرهون وتصف السنتهم بالكذب ان

قال الشاعر

المت خفت ثم قامت فودعت * فلما تولت كادت النفس ترهق

(ان الباطل كان زهوقا) أي مضمحل لا يلبى ان هذا شأنه فهو يبطل ولا يثبت والحق ثابت دائما وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصوله في وقت من الاوقات فهو سريرع الذهاب والزوال وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعنهم بابعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وجاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد حتى سقطت وفي الباب أحاث (وتنزل من القرآن ما هو شفاء) من لبدء الغاية قاله أبو حيان ويصح أن تكون لبيان الجنس قاله الزمخشري وابن عطية وأبو البقاء فان جميع القرآن شفاء وقدم على المبين للاهتمام وأبو حيان ينكر جوازه لان التي للبيان لا بد أن يتقدمها ما تسينه لان تتقدم هي عليه فاختاره هو الاول وقيل للتبعية وأنكره بعض المفسرين لاستلزامه ان بعضه لاشفاء فيه وردده ابن عطية بان المبعوض هو انزاله واختلف أهل العلم في معنى كونه شفاء على قولين الاول أنه شفاء للقلب بنزول الجهل عنها وذهاب الريب وكشف الغطاء عن الامور الدالة على الله سبحانه الثاني انه شفاء عن الامراض الظاهرة بالرق والتعوذ ونحو ذلك والتبرك بقراءته يدفع كثير من الادواء والاسقام يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك انهم رقية ولا مانع من حمل الشفاء على معنيين من باب عوم الحجاز أو من باب حمل المشترك على معنياه (ورحمة للمؤمنين) لما فيه من العلوم النافعة المشتملة على ما فيه صلاح الدنيا والدين ولما في تلاوته وتدبره من الاجر العظيم الذي يكون سببا لرحمة الله سبحانه ومغفرته ورضوانه ومثل هذه الآية قوله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم سمع والحاصل ان القرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق وابطال المذاهب الناسدة فهو شفاء لأمراض القلوب وتكفير للذنوب وتفريج للكروب وظهير للعيوب وفي الحديث من لم يستشف بالقرآن فلا شفاه الله ثم لما ذكر سبحانه ما في القرآن من المنفعة لعباده المؤمنين ذكر ما فيه من عداهم من المضرة عليهم فقال (ولا يزيد) القرآن كله أو كل بعض منه (الظالمين) الذين وضعوا التكذيب موضع التصديق والشك

لهم الحسنى لاجرم ان لهم النار وانهم مفطورون) يخبر تعالى عن حمله بخلقه مع ظلمهم وانه لو يؤاخذهم بما كسبوا ما ترك على ظهر الارض من دابة اي لا هلاك لجميع دواب الارض تبعا لاهلاك بني آدم ولكن الرب جل جلاله يحلم ويستتر ويتظر الى أجل مسمى أي لا يعاجلهم بالعقوبة اذ لو فعل ذلك بهم لما بقي أحد قال سفيان الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص انه قال كاد الجعل ان يعذب بذنوب بني آدم وقر الآية ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة وكذا روى الاعمش عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال قال عبد الله كاد الجعل ان يهلك في حجره بخيطة بني آدم وقال ابن جرير حدثني محمد بن المنثري حدثنا اسمعيل ابن حكيم الخزاعي حدثنا محمد بن جابر الحنفي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قال سمع أبو هريرة رجلا وهو يقول ان الظالم لا يضر الانفسه قال فالتفت اليه فقال بلى والله حتى ان الجباري لتقوت في وكرها بظلم الظالم وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين أنبأنا

الوليد بن عبد الملك حدثنا عبيد الله بن شرحبيل حدثنا سليمان بن عطاء عن سلمة بن عبد الله عن عمه أبي مشجعة والارباب ابن ربيعي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يؤخر شيئا اذا جاء أجله وانما زيادة العمر بالذرية الصالحة يزفها الله العبد فيدعون له من بعده فيلحقه دعاؤهم في قبره فذلك زيادة العمر وقوله ويجعلون لله مايكرهون اي من البنات ومن الشر كالأذين هم عبيده وهم يأنقون ان يكون عند أحدهم شرك له في ماله وقوله وتصف أسنتهم بالكذب ان لهم الحسنى انكار عليهم في دعواهم مع ذلك ان لهم الحسنى في الدنيا وان كان ثم معاد ففيه أيضا لهم الحسنى واخبار عن قيل من

قال منهم كقوله ولئن أدقناهم رجعة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا الى وما أظن الساعة قائمه ولئن رجعت الى ربي ان الى عنده للحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ وقوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا وقال اخبارا عن أحد الرجلين انه دخل جنته وهو ظالم لنفسه فقال ما أظن أن تبدي هذه ابدا وما أظن الساعة قائمه ولئن رددت الى ربي لأجدن خيبر منها من قبلها فجمع هؤلاء بين عمل السوء وقتي الباطل بان يجازوا على ذلك حسنا وهذا مستحيل كما ذكر ابن اسحق انه وجد حجر في أساس الكعبة حين نقضوها الجددوها (٣٥٩) مكتوب عليه حكم ومواعظ في ذلك تعملون السيات

وتجزون الحسنات أجل كما يجتني من الشوك الغنب وقال مجاهد وقتادة وتصف ألسنتهم بالكذب ان لهم الحسنى اي الغلمان وقال ابن جريان لهم الحسنى اي يوم القيامة كما قدمنا بيانه وهو الصواب والله الحمد ولهذا قال تعالى راذا عليهم في تنبيههم لاجرم أي حقا لا بد منه ان لهم النار اي يوم القيامة وانهم مفراطون قال مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وغيرهم منسبون فيها مضيعون وهذا كقوله تعالى فايوم نساها كما نسوا لقاء يومهم هذا وعن قتادة ايضا مفراطون أي مجبلون الى النار من القسط وهو السابق الى الورد ولا منافاة لانهم يجعل بهم يوم القيامة الى النار وينسون فيها أي يخلدون (تالله لقد أرسلنا الى امم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون) يذكر تعالى

والا تياب موضع اليقين والاطمئنان (الا خسارا) اي هلا كالان سماع القرآن يغنيهم ويحققهم ويدعوهم الى زيادة ارتكاب القبائح ثم رد او عنادا فعند ذلك لم يكون وقيل الخسار النقص كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم قال قتادة لم يجالس القرآن أحد الا قام عنه بن زيادة أو نقصان ثم نبه سبحانه على قبح بعض ما جبل عليه الانسان من الطبايع المذمومة فقال (واذا أنعمنا على) جنس (الانسان) بالنعم التي توجب الشكر كالصحة والسعة والغنى والفراغ (أعرض) عن الشكر لله والذكر له (ونأى بجانبه) أي ثنى عطفه متبجرا والنأى البعد والباء للتعدية أو لامصاحبة وهو تأ كيد للاعراض لان الاعراض عن الشيء هو ان يولييه عرض وجهه أي ناحيته والنأى بالجانب ان يولي عنده عطفه ويولييه ظهره ولا يبعد ان يراد بالاعراض هنا الاعراض عن الدعاء والابتهاال الذي كان يفعله عند نزول البلوى والحنة به ويراد بالنأى بجانبه التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم وقرئ ناء مثل باع على القلب قال مجاهد نأى تباعد (واذا مسه الشر) من شدة أو مرض أو فقر أو نازلة من النوازل (كان يؤسا) شديد اليأس قنوطا من رحمة الله هذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده من هو على هذه الصفة والمعنى انه ان فاز بالمطلوب الدينى وظفر بالمقصود نسى المعبود وان فاته شيء من ذلك وتأخرت الاجابة استولى عليه الاسف وغلب عليه القنوط ويؤس وكذا الخصلتين قبيحة مذمومة ولا ينافي ما في هذه الآية قوله تعالى واذا مسه الشر فذود دعاء عريض ونظيره فان ذلك شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور في هذه الآية ولا يبعد أن يقال لا منافاة بين الآيتين فقد يكون مع شدة يأسه وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه (قل كل) أي كل أحد (يعمل على شاكلته) التي جبل عليها قال القراء الشاكلة الطريقة وقيل الناحية قاله ابن عباس وقيل الطبيعة وقيل الدين وقيل النية قاله الحسن وبه فسرهما البخارى في كتاب التفسير وقيل الجبلة وأحسن ما قيل فيها ما قاله الرخمشى انها مذهبه الذي يشاكل حاله في الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشوا كل وهى الطرق التي تشعبت منه وهى مأخوذة من الشكل وهو المثل والنظير يقال لست على شاكلتي ولا على شاكلتي وأما الشكل بالكسر فهو الهيئة يقال جارية حسنة الشكل أو الشاكلة الروح والمعنى ان كل انسان يعمل على ما يشاكل أخلاقه التي ألفها أو على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شرينة طاهرة صدرت

انه ارسل الى الامم الخالية رسلا فكذبت الرسل فلك يا محمد في اخوانك من المرسلين اسوة فلا يمدنك تكذيب قومك لك واما المشركون الذين كذبوا الرسل فانما جعلهم على ذلك لتبين الشيطان لهم فهو وليهم اليوم أي هم تحت العقوبة والشكال والشيطان وليهم ولا يملك لهم خلاصا ولا صريح نيلهم ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى لرسوله انه انما أنزل عليه الكتاب ليسين للناس الذي يحتلقون فيه فالقرآن فاصل بين الناس في كل ما يتنازعون فيه وهدى الى للقلوب ورجة الى ان تمسك به لقوم يؤمنون وكما جعل سبحانه القرآن حياة للقلوب الميتة بكفرها كذلك يحيي الارض بعد موتها بما أنزل عليها من السماء من ماء ان في ذلك لآية لقوم يسمعون اي يفهمون الكلام

ومعناه (وان لكم في الانعام عبرة لتسقيكم بما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب
تخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لآية لقوم يعقلون) يقول تعالى وان لكم ايها الناس في الانعام وهي الابل والبقر والغنم
عبرة اي لآية ودلالة على حكمة خالقها وقدرته ورحمته ولطفه لتسقيكم بما في بطونه أفردة ههنا عودا على معنى النعم أو الضمير عائدا
على الحيوان فان الانعام حيوانات أي تسقيكم بما في بطن هذا الحيوان وفي الآية الاخرى بما في بطونها ويجوز هذا وكافي قوله
تعالى كلا انها تذكرة فمن شاذ كره وفي قوله (٣٦٠) تعالى وانى مرسله اليهم بهدي فناظرة يرجع المرسلون فلما جاء سليمان أي

عنه أفعال جميلة وأخلاق زكية وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه أفعال خبيثة
فاسدة رديئة وهذا دم للكافر ومذح للمؤمن (فر بكم أعلم عن هو أهدي) لانه الخالق لكم
العالم بما جبلتم عليه من الطباع وما تباينتم فيه من الطرائق فهو الذي يميز بين المؤمن
الذي لا يعرض عند النعمة ولا يأس عند المحنة وبين الكافر الذي شأنه البطر للنعم
والقنوط عند النقم وأهدي من اهتدى على حذف الزوائد أو من هدى المتعدي أو من
هدى القاصر بمعنى اهتدى و (سبيلا) تمييز أي أوضح طريقا أو أحسن مذهبا وأشد اتباعا
للحق ثم لما نجز الكلام الى ذكر الانسان وما جبل عليه ذكر سبحانه سؤال السائلين
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال (ويستأثرون عن الروح) قد اختلف
الناس في الروح المسئول عنه فقيل هو الروح المدبر للبدن الذي تكون به حياته وبهذا
قال أكثر المفسرين قال القراء الروح الذي يعيش به الانسان لم يخبر الله به سبحانه أحدا
من خلقه ولم يعط علمه أحدا من عباده وقيل الروح المسئول عنه جبريل وقيل عيسى وقيل
القرآن وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق وقيل خلق كخلق بني آدم وقال بعضهم هو الدم
ألا ترى الانسان اذا مات لا يفوت منه شيء الا الدم وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه
يموت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم هو جسم لطيف يحيا به الانسان
وقيل الروح بمعنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء والظاهر هو القول الاول
وسأئذ كرسب نزول هذه الآية وبيان السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن
الروح ثم الظاهر ان السؤال عن حقيقة الروح لان معرفة حقيقة الشيء أهم وأقدم من
معرفة حال من أحواله ثم أمره سبحانه ان يجيب عن السائلين له عن الروح فقال (قل
الروح) أظهر في مقام الاضمار اظهار الكمال الاعتناء بشأنه (من أمر ربي) من بيانية
والامر بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلمي لا لايجادى لا شتر الكمال فيه وفيها
من تشریف المضاف ما لا يخفى كافي الاضافة الثانية من تشریف المضاف اليه أي هو
من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاشياء التي لم يعلم بها عباده وأبهم أمر الروح وهو مبهم
في التوراة أيضا وقيل المعنى من وحيه وكلامه لا من كلام البشر وفي هذه الآية ما يبرز
الخائضين في شأن الروح المتكافئين لبيان ماهيته وايضا حقيقة أنه بلغ زجر ويردعهم
أعظم ردع وقد أطالوا المقال في هذا البحث بما لا يتسع له المقام وغالبه بل كله من الفضول

المال وقوله من بين فرث ودم لبنا
خالصا أي يتخلص الدم بياضه وطعمه
وحلاوته من بين فرث ودم في بطن
الحيوان فيسرى كل الى موطنه اذا
نضج الغذاء في معدته فيصرف منها
دم الى العروق ولين الى الضرع وبول
الى المثانة وورث الى المخرج وكل منها
لا يشوب الاخر ولا يمازجه بعد
انفصاله عنه ولا يتغير به وقوله لبنا
خالصا سائغا للشاربين أي لا يغص به
أحد ولما ذكر اللبن وانه تعالى جعله
شربا للناس سائغا ثنى به كرم ما يتخذ
الناس من الاشربة من ثمرات النخيل
والاعناب وما كانوا يصنعونه من
النبيذ المسكر قبل تحريمه ولهذا
أمتن به عليهم فقال ومن ثمرات
النخيل والاعناب تتخذون منه
سكرا دل على اباحتهم شرعا قبل
تحريمه ودل على التسوية بين المسكر
المتخذ من النخل والمتخذ من العنب
كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد
وجهور العلماء وكذا حكم سائر
الاشربة المتخذة من الخنطة والشعير
والذرة والعسل كما جاءت السنة
بتفصيل ذلك وليس هذا موضع بسط
ذلك كما قال ابن عباس في قوله سكرا
ورزقا حسنا قال المسكر ما حرم من

ثمرتهم ما والرزق الحسن ما حل يعني ما ليس منه ما من غمر وزيب وما عمل منهم ما من طلاء وهو الدبس والنخل ونبيذ الذي
حلال يشرب قبل ان يشهد كما وردت السنة بذلك ان في ذلك لآية لقوم يعقلون ناسب ذكر العقل ههنا فانه أشرف ما في الانسان
ولهذا حرم الله على هذه الامة الاشربة المسكرة صيانة لعقولها قال الله تعالى وجعلنا فيها جنات من نخيل واعناب وفجرنا فيها
من العيون ليأكلوا من ثمره وما علمته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم
وما لا يعلمون (وأوحى ربك الى النخل أن اتخذ من الجبال بينا ومن الشجر وما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبيل

ربك دللا يخرج من بطونهم شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون (ون) المراد بالوحي هنا الالهام والهداية والارشاد للنحل ان تتخذ من الجبال بيوتا تأوى اليها ومن الشجر ومما يعرشون ثم هي محكمة في غاية الاتقان في تسديسها وحرصها بحيث لا يكون في بيتها خلل ثم أذن لها تعالى ان تاقدر يا تسخير يا نأكل من كل الثمرات وان تسلك الطرق التي جعلها الله تعالى مذللة لها أي مسهلة عليها حيث شئت من هذا الجوا العظيم والبارى الشاسعة والادوية والجبال الشاهقة ثم يعود كل واحدة منها الى بيتها لا تحيد عنه عتة ولا يسرقه بل الى بيتها وما لها فيه من فرخ وعسل (٣٦١) فتبنى الشمع من أجنتها وتقي العسل من فيها

وتبيض الفراخ من دبرها ثم تصبغ الى مراعيها وقال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فاسلكي سبل ربك ذللا أي مطيعة فجعله حالا من السالكات قال ابن زيد وهو كقول الله تعالى وذلكناها لهم فنها ركبهم ومنها بيا كالون قال ألا ترى انهم يقولون النحل يبيتونه من بلد الى بلد وهو يصحبهم والقول الاول هو الاظهر وهو انه حال من الطريق أي فاسلكيها مذللة لك نص عليه مجاهد وقال ابن جرير كلا القولين صحيح وقد قال أبو يعلى الموصلي حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا مسكين بن عبد العزيز عن أبيه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الذباب أربعون يوما والذباب كله في النار الا النحل وقوله تعالى يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ما بين أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من الألوان الحسنة على اختلاف مراعيها وما كلها منها وقوله فيه شفاء للناس أي في العسل شفاء للناس أي من أدواء تعرض لهم قال بعض من تكلم

الذي لا يأتي نفع في دين ولا دنيا وقد حكى بعض المحققين ان أقوال المختلفين في الروح بلغت الى ثمانية عشر مائة قول فانظر الى هذا الفضول الفارغ والتعب العاطل عن النفع بعد ان علموا ان الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطع عليه أنبياءه ولا اذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث على حقيقته فضلا عن امهم المقتدين بهم في بالله العجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول والقائمين بالمعقول من المنقول الى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسئلة مما أذن الله بالكلام فيه ولم يستأثر بعلمه وقد عجزت الاوائل عن ادراك ماهيته بعد انفاق الاعمار الطويلة على الخوض فيه والحكمة في ذلك تحجيز العقل عن ادراك معرفة مخلوق مجاور له ليدل على انه عن ادراك خالقه أعجز ولذا رد ما قيل في حده قديما وحديثا ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) الخطاب عام لجميع الخلق ومن جملتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو خطاب للهم وذخاصة والاولى أولى ويدخل فيه اليهود ودخول اوليا والمعنى ان علمكم الذي علمكم الله ليس الا المقدار القليل بالنسبة الى علم الخالق سبحانه وان أوتيتم حظا من العلم واقرأ بل علم الانبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة الى علم الله سبحانه الا كما يأخذ الطائر في منقاره من البحر كما في حديث موسى والخضر عليهم السلام وعبارة الخازن ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة قوصف الشيء بالقلة بالنسبة الى ما فوقه وبالكثرة الى ما تحته انتهى اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال كنت أمتشي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خرب المدينة وهو متسكى على عسيب فربقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح فقال بعضهم لا تسألوه فقالوا يا محمد ما الروح فقالوا لا تسكن على العسيب فظننت انه يوحى اليه فقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وأخرج أحمد والترمذي وصححه النسائي وابن المنذر وابن حبان في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئا نسأل هذا الرجل قالوا سألوه عن الروح فنزلت هذه الآية قالوا أوتينا علما كثيرا وأوتينا التوراة ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيرا كثيرا فنزل الله قل لو كان الجرم ادراك الكلمات ربى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي الآية وفي الباب أحاديث وأثار ولما بين سبحانه انه ما آتاهم من العلم الا قليلا بين انه لو شاء ان يأخذ منهم هذا القليل لفعل فقال (ولئن) اللام هي الموطئة الدالة على القسم

(٤٦ فتح البيان خامس)

على الطب النبوي لو قال فيه شفاء للناس لكان دواء لكل داء ولكن قال فيه شفاء للناس أي يصلح لكل أحد من أدواء باردة فانه حار والشيء يداوى بضده قال مجاهد وابن جرير في قوله فيه شفاء للناس يعني القرآن وهذا قول صحيح في نفسه ولكن ليس هو الظاهر ههنا من سياق الآية فان الآية انما ذكر فيها العسل ولم يتابع مجاهد على قوله ههنا وانما الذي قاله ذلك كرويه في قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقوله تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والدليل على ان المراد بقوله تعالى فيه شفاء للناس هو العسل

الحديث الذي رواه البخاري ومسلم في صحيحهم ما من رواية قتادة عن أبي المتوكل علي بن داود الناجي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخى استطاع بطنه فقال اسقه عسلا فذهب فسقا عسلا ثم جاء فقال يا رسول الله سقيته عسلا ما زاده الا استطاع فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقا عسلا فبرأ قال بعض العلماء بالطب كان هذا الرجل عنده فضلات فلما (٣٦٢) سقا عسلا وهو حار تحالت فأسرعت في الاندفاع فزاده اسهالا فاعتقد

الاعرابي ان هذا يضره وهو مصلحة لا خسر فيه ثم سقا فزاد التحليل والدفع ثم سقا فكدلك فلما اندفعت الفضلات الفاسدة المضرة بالبدن استمسك بطنه وصلح من اجبه واندفعت الاسقام والالام ببركة اشارته عليه من ربه أفضل الصلاة والسلام وفي الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الخلواء والعسل هذا لفظ البخاري وفي صحيح البخاري من حديث سالم الافطس عن مجاهد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفاء في ثلاثة في شرطة محجم أو شربة عسل أو كية بنار وانهى أمي عن الكي وقال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن عاصم بن عمر بن قتادة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من أدويتكم أو يكون في شيء من أدويتكم خير ففي شرطة محجم أو شربة عسل أو لدغة بنار توافق

المقدر أي والله لئن (شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) وبقيت كما كنت ما تدري ما الكتاب وهذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف أي ذهبنابه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر استغناء عنه بجواب المتقدم قال الزجاج أي لو شئنا لمحوناه من القلوب ومن الكتب حتى لا يوجب له أثر انتهى وعبر عن القرآن بالموصول تفخيما لشأنه (ثم لا تجد لآية) بالقرآن (عليها وكيل) أي من يتوكل عليها في ردي شيء منه بعد ان ذهبنابه ويتهجدو يلتزم استرداده بعد رفعه كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه (الارحة من ربك) الاستثناء فيه قولان أحدهما انه متصل لان الرحمة تندرج في قوله وكيل يعني الارحة فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك والثاني انه منقطع فعنائه لكن لانشاء ذلك رحمة من ربك أو لكن رحمة ربك تركته غير مذعوب به ولكن أبقيناه الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع ويقدر الا بلكن عند البصريين وييل عند الكوفيين وقد أخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه والطيبراني والبيهقي وغيرهم عن ابن مسعود قال ان هذا القرآن سيف رفع قيل كيف يرفع وقد أثبتته الله في قلوبنا وأثبتناه في المصاحف قال يسرى عليه في ليلة واحدة فلا تترك منه آية في قلب ولا مصحف الأرفعت فصيحون وليس فيكم منه شيء ثم قرأ هذه الآية وقد روى هذا عنه وعن جمع من الصحابة موقوفا ومر فوعا (ان فضله كان عليك كبيرا) حيث جعلك رسولا وانزل عليك الكتاب وألقى عليك القرآن والعلم وصيرك سيد ولد آدم وختم بك النبيين وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك مما أنعم الله به عليك ثم احتج سبحانه على المشركين بما عجزوا عن ان يقولوا فقال (قل لئن اللام لام قسم وفيه ما تقدم) (اجتمع الانس والجن) وكذا الملائكة وانما لم يذكر الان والتحدي ليس معهم والتصدى لمعارضته لا يليق بشأنهم (على ان يأثما بجل هذا القرآن) المنزل من عند الله الموصوف بالصفات الجلية من كمال الفصاحة ونهاية البلاغة وحسن النظم وجزالة اللفظ (لا يأتون بمثله) أظهر في مقام الاضمار ولم يكتف بأن يقول لا يأتون به على ان الضمير راجع الى المثل المذكور لدفع توهم ان يكون له مثل معين وللإشعار بأن المراد نفي المثل على أي صفة كان وهو جواب قسم محذوف أو جواب للشرط واعتمدت ذروا عن رفعه بأن الشرط ماض والاول أظهر ثم أوضح سبحانه عجزهم عن المعارضة سواء كان المتصدى لها أحدهم على الانفراد أو كان المتصدى لها الجموع بالظاهرة فقال (ولو كان

الداء وما أحب ان اكتبوى ورواه مسلم من حديث عاصم بن عمر بن قتادة عن جابر وقال الامام أحمد بعضهم حدثنا علي بن اسحق أنبأنا عبد الله أنبأنا سعيد بن أبي أيوب حدثنا عبد الوليد عن أبي الخير عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث ان كان في شيء شفاء فشرطه محجم أو شربة عسل أو كية تصيب الما أو نأ كره الكي ولا أحبه رواه الطبراني عن هرون بن سبلول المصري عن أبي عبد الرحمن المقرئ عن عبد الرحمن بن الوليد به ولفظه ان كان في شيء شفاء فشرطه محجم ذكره وهذا السناد صحيح ولم يخرجوه وقال الامام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه

حدثنا علي بن سلمة هو التغلبي حدثنا زيد بن حباب حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الاحوص عن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالشفاء من العسل والقرآن وهذا السناد جيد تفرد بإخراجه ابن ماجه هو فوعا وقد رواه ابن جرير عن سفيان بن وكيع عن أبيه عن سفيان هو الثوري به موقوف وله شبهه وروينا عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال اذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب آية من كتاب الله في صحيفة وليغسلها بجماء السماء وليأخذ من امرأته درهمًا عن طيب نفس منها فليشتر به عسلا فليشربه كذلك فانه (٣٦٣) شفاء من وجوه قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقال

وأُنزلنا من السماء ماء مباركا فويل
فان طبن لكم عن شيء منه نفسا
فكلوه خشيئا رهيبا وقال في العسل
فيه شفاء للناس وقال ابن ماجه
أيضا حدثنا محمود بن خديش
حدثنا سعيد بن زكريا المقرئ
حدثنا الزبير بن سعيد الهاشمي عن
عبد الحميد بن سالم عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من لعق العسل ثلاث غدوات
في كل شهر لم يصبه عظيم من البلاء
الزبير بن سعيد متروك وقال ابن ماجه
أيضا حدثنا إبراهيم بن محمد بن
يوسف بن سرح القريابي حدثنا عمرو
ابن بكر السكسكي حدثنا إبراهيم
ابن أبي نميلة سمعت أبي بن أم
برام وكان قد صلى القبليتين يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول عليكم بالسنا والسنوات
فان فيها شفاء من كل داء الا السام
قيل يا رسول الله وما السام قال
الموت قال عمرو قال ابن أبي عمير
السنوات الشبت وقال آخرون بل
هو العسل الذي في رفاق السم
وهو قول الشاعر

بعضهم لبعض ظهيرا) أي عونا ونصيرا في تحقيق ما يتوخونه من الايمان بمنله فثبت انهم
لا يأتون بمنله على كل حال مفروض ولو في هذه الحال المنافاة لعدم الايمان به فضلا عن
غيرها وفيه حسم لا طماعهم الفارغة في روم تبديل بعض آياته ببعض وقد تقدم وجه
الاجاز في أوائل سورة البقرة وفي هذه الآية رد لما قاله الكفار لو نشاء لقلمنا مثل هذا
واكذاب لهم عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محمود بن شحان
ونعيم بن أصبى وبجرى بن عمرو وسلام بن مشكم فقالوا أخبرنا يا محمد بهذا الذي جئت به
أحق من عند الله فاننا لراهم متسايقا كما تناسق التوراة فقال لهم والله انكم لتعرفونه انه
من عند الله قالوا فانجيئك بمنل ما تأتي به فأنزل الله تعالى هذه الآية فالقرآن كلام الله في
اعلى طبقات البلاغة والفصاحة لا يشبهه كلام الخلق لانه كلام الخالق وهو غير مخلوق
ولو كان مخلوقا لالتوا بمنله وهو معجز في النظم والتأليف والخبار عن الغيوب ثم بين سبحانه
ان السكفار معجزهم عن المعارضة استمروا على كفرهم وعدم ايمانهم فقال (ولقد صرفنا
لنناس في هذا القرآن من كل مثل) أي ردنا القول فيه بوجوه مختلفة زيادة في التقرير
والبيان وكرنا بكل مثل يوجب الاعتبار من الآيات والعبارة والترغيب والترهيب
والاوامر والنواهي وأقاصيص الاولين والجنة والنار والقيامة وقيل من كل معنى هو
كامل في غرابته وحسنه ووقوعه موقعا في الانفس والاول أولى (فأبى أكثر الناس)
يعنى من أهل مكة (الا كفورا) فانهم جحدوا وأنكروا كون القرآن كلام الله بعد
قيام الحجة عليهم واقتروا من الآيات ما ليس لهم وأظهر في مقام الاضرار حيث قال فأي
أكثر الناس تأكيدا وتوضيحا ولما كان أي مؤولا بالنفي أي ما قبل أو لم ير ضح
الاستثناء منه (وقالوا) أي قال رؤساء مكة كعتبة وشيبة ابني ربيعة وأبي سفيان
والنضر بن الحارث قول المبهوت المحجوج المتحير ولما تبين اجاز القرآن وانضمت
اليه معجزات اخر وبينات ولزمهم الحجة وغلبوا أخذوا ويتعجلون باقتراح الآيات وقالوا
(ان تؤمن لك) ثم علقوا نفي ايمانهم بغاية طلبوها فقالوا (حق تفجر لنا من الارض)
أي مكة (ينبوعا) عينا غزيرة من شأنها أن تنبع بالماء قرئ تفجر مخففا ومشددا وهما
سبعيتان ولم يختلفوا في تفجر الانهار انهما مشددة بانفاق السبعة ووجه ذلك أبو حاتم بان
الاولى بعدها ينبوع وهو واحد والثانية بعدها الانهار وهي جمع وأجيب عنه بأن

هم السمن بالسنوات لألس فيهم * وهم يمنعون جارهم ان يقردا كذا رواه ابن ماجه

وقوله لألس فيهم أي لا خط وقوله يمنعون جارهم ان يقردا أي يذل وقوله ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون أي ان في الهام الله
لهذه الدواب الضعيفة الخلقة الى السلوك في هذه المهامه والاجتناء من سائر الثمار ثم جمعها للشمع والعسل وهو من أطيب الاشياء
لاية لقوم يتفكرون في عظم خالقها ومقدرها ومسخرها وميسرها فيستدلون بذلك على انه القادر الحكيم العليم الكريم الرحيم
(والله خلقكم ثم توفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم قدير) يخبر تعالى عن تصرفه

في عباده وانه الذي أنشأهم من العدم ثم بعد ذلك يتوفاهم ومنهم من يتركه حتى يدركه الهزم وهو الضعف في الخلقة كما قال الله تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة الآية وقد روى عن علي رضي الله عنه أن رذل العمر خمس وسبعون سنة وفي هذا السن يحصل له ضعف القوة والخرف وسوء الحفظ وقلة العلم ولهذا قال لكيلا يعلم بعد علم شيئاً أي بعدما كان عالماً أصبح لا يدري شيئاً من الخرف ولهذا روى البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا هرون بن موسى أبو عبد الله الأعمور عن شعيب عن أنس بن مالك أن (٣٦٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو أعوذ بك من الجبل والخل والكسل

والهزم وأرذل العمر وعذاب القبر وقتنة الدجال وقتنة الحيا والمات وقال زهير بن أبي سلمة في معلقته المشهورة

سمعت قالكيف الحياة ومن يعيش ثمانين عاماً لا بالك يسأم رأيت المنايا خبط عشواء من نصب قتمه ومن تخطى يعمر فيهم (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فالذين فضلوا يراى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يمجّدون) يبين تعالى للمشركين جهلهم وكفرهم فيما زعموه لله من الشركاء وهم يعترفون أنهم أعبيده كما كانوا يقولون في تلبيتهم في جهنم ليس لك لاشريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك فقال تعالى منكراً عليهم أنتم لاترضون ان تساووا عبيدكم فيما رزقناكم فكيف يرضى هو تعالى بمساواة عبيده في الالهية والتعظيم كما قال في الآية الاخرى ضرب لكم مثلاً من أنفسمكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم

النبوع وان كان واحداً في اللفظ فالمراد به الجمع فان النبوع العيون التي لا ينضب ماؤها ويرد بأن النبوع عين الماء والجمع ينابيع وانما يقال للعين ينبوع اذا كانت غزيرة من شأنها النبوع من غير انقطاع وهو يفعل من نبع الماء والياء زائدة كيعبوب من عب الماء قال مجاهد ينبوعا عيوناً وعن السدي النبوع هو النهر الذي يجري من العين (أو تكون لك جنة) أي بستان تستر أشجاره أرضه وقال ابن عباس جنة ضيقة والمعنى هب انك لاتفجر الانهار لاجلنا فنفجرها من أجلك بأن تكون لك جنة (من نخيل وعنب فنفجر الانهار) أي تجريها بقوة (خلالها) أي وسط الجنة (تفجيراً) كثيراً وتشتقياً (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً) أي قطعاً قاله ابن عباس قرأ مجاهد أو تسقط مسنداً الى السماء وقرأ من عداه أو تسقط على الخطاب أي أو تسقط أنت يا محمد السماء والكسف بفتح السين جمع كسفة والكسفة القطعة من الشيء قاله الجوهري يقال اعطى كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف أي اسقاطاً مماثلة كما زعمت يعنون بذلك قول الله سبحانه ان نشأت نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء قال أبو علي الكسف بالسكون الشيء المقطوع كالطحن للمطحون واشتقاقه على ما قال من كسفت الثوب كسفاً اذا قطعته وقال الزجاج من كسفت الشيء اذا عطيته كأنه قيل أو تسقطها طبقاً طبقاً علينا (أو تأتي بالثمة والملائكة قبيلة) أي حال كونهم ما مقابلين بفتح الباء ومرثيين لنا فالقبيل بمعنى المقابل كالعشير بمعنى المعاشرة اختلاف المفسرون في معنى قبيلة فقيل معناه معاينة قاله قتادة وابن جريج واختاره أبو علي الفارسي فقال اذا جملة على المعاينة كان القبيل مصدراً كالنكير والنذير وقيل معناه كقبيلة ادعيه قاله الضحاك وقيل شهيداً قاله مقاتل وقيل هو جمع القبيلة أي تأتي بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة قاله مجاهد وعطاء (أو يكون لك بيت من زخرف) أي من ذهب قاله ابن عباس وبه قرأ ابن مسعود وأصله الزينة والزخرف المزين وزخارف الماء طرائقه وقال الزجاج هو الزينة فرجع الى أصل معنى الزخرف وهو بعيد لانه يصبر المعنى أو يكون لك بيت من زينة (أو ترقى في السماء) أي حتى تصعد في معارجها والرقى الصعود يقال رقى في السلم اذا صعدت من باب تعب وارتفعت مثله ويقال رقى بكسر القاف يرقى بالفتح رقياً على فعول والاصل رقى و بالكسر في المحسوسات كما هنا وأما في المعاني فهو من باب سعي يقال رقى في الخير والشر يرقى في الماضي والمضارع وأما رقى

المرضى المريض فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني فذلك قوله أفبنعمة الله يمجّدون وقال في الرواية الاخرى فكيف ترضون لي ما لاترضون لانفسكم وقال مجاهد في هذه الآية هذا مثل الآلهة الباطلة وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله فهل منكم من أحد شارك ملوكه في زوجته وفي فراسه فيعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض ل نفسك هذا فالتأني ان ينزهه منك وقوله أفبنعمة الله يمجّدون أي أنهم جعلوا الله مما ذرأ من الخثر والانعام نصيباً فجدوا نعمته وأشركوا معه غيره وعن الحسن البصري قال كتب عمر

ابن الخطاب رضي الله عنه هذه الرسالة الى ابي موسى الاشعري وافتح برزقك من الدنيا فان الرحمن فضل بعض عباده على بعض في الرزق بلا يتبلى به كلافية تلي من بسط له كيف شكره لله وأداؤه الحق الذي افترض عليه في رزقه وخوله ورواه ابن ابي حاتم (والله جعل لكم من انفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفيا الباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) يذكركم على عباده بان جعل لهم من انفسهم أزواجا من جنسهم وشكلهم ولو جعل الأزواج من نوع آخر ما حصل الائتلاف والمودة والرحمة ولكن من رحمته خلق من بني آدم (٣٦٥) ذكورا واناثا وجعل الاناث أزواجا للذكور

ثم ذكر تعالى انه جعل من الأزواج البنين والحفدة وهم أولاد البنين قاله ابن عباس وعكرمة والحسن والبخاري وابن زيد قال شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنين وحفدة هم الولد وولد الولد وقال سنيد حدثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس قال قال بنوكم حيث يحفدونكم ويرفدونكم ويعينونكم ويخدمونكم قال حميد

حفدة الولد حوله من وأسلمت

بأ كفهن ازمة الاجال وقال مجاهد بنين وحفدة ابنه وخادمه وقال في رواية الحفدة الانصار والاعوان والخدام وقال طاوس وغير واحد الحفدة الخدم وكذا قال قتادة وأبو مالك والحسن البصري وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة انه قال الحفدة من خدم من ولدك وولد ولدك قال البخاري انما كانت العرب تخدمها بنوها وقال العوفي عن ابن عباس قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة يقول بنو امرأة الرجل

المريض بمعنى عوزة فهو من باب ربي يقال رفاه يرفقه اذا عوزته وتلا عليه شيئا من القرآن (ولن تؤمن لرقيته) أي لأجل رقيته أو به فاللام للتعليل أو بمعنى الباء وهو مصدر نحو مضى مضى مضيا وهوى وهوى هويا (حتى تنزل علينا كتابا) يصدق ويدل على نبوتك (نقروا) جميعا ويقرؤه كل واحد منا وقبل معناه كتابا من الله الى كل واحد منا كما في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحيفة منشورة قال مجاهد يعنون كتابا من رب العالمين الى فلان بن فلان تصح عند كل رجل صحيفة عنده رأسه موضوعة يقرؤها فامر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتي بما يفيد التعجب من قولهم والتعزية للرب سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة فقال (قل) وفي قراءة سبعية قال (سبحان ربى) تعجب عما تقدم أو عن ان يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة (هل كنت الا بشرا) من البشر لا ملكا حتى أصعد السموات (رسولا) كسائر الرسل مأمورا من الله سبحانه بأبلاغكم فهل سمعتم أيها المقترحون لهذه الامور ان بشر اقدر على شئ منها وان أردتم اني أطلب ذلك من الله سبحانه حتى يظهرها على يدي فالرسول اذا أتى بحجة واحدة كفاه ذلك لان بها يتبين صدقه ولا ضرورة الى طلب الزيادة وانما عبد مأمور ليس لي ان أتحكم على ربي بما ليس بضروري ولا دعت اليه حاجة ولولم تني الاجابة لسلك متعنت لا تخرج كل معاند في كل وقت اقتراحات وطلب لنفسه اظهار آيات فتعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وتزعمون نعمتاتهم وقدس عن اقتراحاتهم وقد أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات والمعجزات ما يغني عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونسج المائمه بين أصابعه وما أشبهها وليست بدون ما اقترحوه بل أعظم منه ولكن لم يكن قصدهم طلب الدليل بل كانوا متعنتين ثم حكى سبحانه شبهة أخرى قد تكررت في الكتاب العزيز تعرض لايرادها وردها في غير موضع فقال (وما منع الناس ان يؤمنوا) المراد الناس على العموم وقيل أهل مكة على الخصوص أي ما منعهم الايمان بالقرآن ونسوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (اذ جاءهم الهدى) أي الوحي من الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وبين ذلك لهم وأرشدهم اليه أي ما منعهم وقت مجي الهدى ان يؤمنوا بالقرآن والنسوة (الا ان قالوا) أي ما منعهم الاقوالهم (أبعث الله بشرا رسولا) الهمة للانكار منهم ان يكون الرسول من جنس البشر والمعنى ان هذا الاعتقاد الشامل لهم هو الذي منعهم

ليس وامنه ويقال الحفدة الرجل يعمل بين يدي الرجل يقال فلان يعمل لنا قال يزعم رجال ان الحفدة اختان الرجل وهذا الاخير الذي ذكره ابن عباس قاله ابن مسعود ومسرور وأبو الضحى وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومجاهد والقرطبي ورواه عكرمة عن ابن عباس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هم الاصهار قال ابن جرير وهذه الاقوال كلها داخله في معنى الحفدة وهو الخدمة الذي منه قوله في الفتوت واليه كسعي ونحفده ولما كانت الخدمة قد تكون من الاولاد والخدم والاصهار فالنعمه حاصله بهذا كله وهذا قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة قلت فمن جعل وحفدة متعلقا بأزواجكم فلا بد ان يكون المراد الاولاد

وأولاد الاولاد والاصهار لانهم أزواج البنات وأولاد الزوجة وكذا قال الشعبي والضحك فانهم يكونون غالباً تحت كنف الرجل وفي حجره وفي خدمته وقد يكون هذا هو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام في حديث نصر بن أكتم والوالد عبدك رواه أبو داود وأما من جعل الحفدة الخدم فمعدنهم انه معطوف على قوله والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً أي جعل لكم الأزواج والاولاد خدماً وقوله ورزقكم من الطيبات أي من المطاعم والمشارب ثم قال تعالى منكر أعلى من أشرك في عبادة المنعم غيره أفعال باطل يؤمنون وهم الانداد والاصنام وبنعمة الله هم يكفرون (٣٦٦) أي يسترون نعم الله عليهم ويضيعونها الى غيره وفي الحديث الصحيح ان الله

يقول للعبد يوم القيامة تمتنا عليه ألم أزوجك ألم أكرمك ألم أسخر لك الخيل والابل واذللت رأس وتربع (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئاً ولا يستطيعون فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى اخبرنا عن المشركين الذين عبدوا معه غيره مع انه هو المنعم المتفضل الخالق الرازق وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون من دونه من الاصنام والانداد والوثان مالا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئاً أي لا يقدر على انزال مطر ولا انبات زرع ولا شجر ولا يملكون ذلك أي ليس لهم ذلك ولا يقدرون عليه لو أرادوه ولهذا قال تعالى فلا تضربوا الله الامثال أي تجعلون له أنداداً واشباهاً وأمثلة لان الله يعلم وأنتم لا تعلمون أي انه يعلم ويشهد انه لا اله الا هو وأنتم تجهلونكم تشركون به غيره (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه من رزقاً حسناً فهو يتفق منه سر او جهراً هل يستمرون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) قال العوفي

عن الايمان بالكتاب وبالرسول وعبر عنه بالقول للاشعار بانه ليس الا مجرد قول قالوه بافواههم ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب عن شبهتهم هذه فقال (قل لو كان أي لو وجد وثبت في الارض) بدل من فيها من البشر (ملائكة يمشون) على الاقدام كما يشي الانس (مطمئنين) مطمئنين فيها ساكنين بها قال الزجاج مستوطنين في الارض أي لا يظعنون عنها الى السماء ومعنى الطمأنينة السكون فالمراد ههنا المقام والاستيطان فانه يقال سكن البلد فلان اذا أقام فيها وان كان ماشياً ياتم قلباً في حاجاته (لنزلنا عليهم من السماء مائدة كرسوا) حتى يكون من جنسهم ويمكنهم مخاطبته والفهم عنه وفيه اعلام من الله سبحانه بأن الرسل ينبغي ان يكونوا من جنس المرسل اليهم فكانت اعتبار في تنزيل الرسول من جنس الملائكة أمراً من الاول كون سكان الارض ملائكة والثاني كونهم ماشين على الاقدام غير قادرين على الطيران باجنحتهم الى السماء اذ لو كانوا قادرين على ذلك اطاروا اليها وسعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه فلا تكون في بعثة الملائكة اليهم فائدة ثم ختم الكلام بما يجري مجرى التهديد فقال (قل) لهم يا محمداً من جهنم (كفى بالله) وحده (شهيداً) على ابلاغ اليكم ما أمرني به من أمور الرسالة وقال (يني وبينكم) ولم يقل يفتننا تحقيقاً للمفارقة الكلمة وقيل ان اظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله على الصدق ثم علل كونه سبحانه شهيداً كافياً بقوله (انه كان بعباده خبيراً) أي عالماً بجميع أحوالهم محيطاً بظواهرها وبواطنها (بصيراً) بما كان منها وما يكون وفيه تهديد لهم وتسلية له صلى الله عليه وآله وسلم ثم بين سبحانه ان الاقرار والانكار مستندان الى مشيئته فقال (ومن يهد الله) أي من يرد الله هدايته (فهو المهتد) الى الحق أو الى كل مطلوب واقرض الضمير جملاً على لفظ من (ومن يضل) أي يرد اضلاله (فلن يهدي) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له (لهم) جمع الضمير جملاً على معنى من (أولياء) ينصرونهم ويهدونهم الى الحق الذي أضلهم الله عنه أو الى طريق النجاة (من دونه) أي من دون الله سبحانه (وتحشرهم يوم القيامة) ماشين (على وجوههم) هذا الحشر فيه وجهان للمفسرين الاول انه عذارة عن الاسراع بهم الى جهنم من قول العرب قد مر القوم على وجوههم اذا أسرعوا الثاني انهم يسحبون يوم

عن ابن عباس هذا مثل ضرب به الله للكافرين والمؤمنين وكذا قال قتادة واختاره ابن جرير فالعبد المملوك الذي لا يقدر على القيامة شيء مثل الكافر والمرزوق الرزق الحسن فهو يتفق منه سر او جهراً هو المؤمن وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد هو مثل مضروب للوثن والحق تعالى فهل يستوى هذا وهذا ولما كان الفرق بينهم ما ظاهره واضحا بينا لا يحمله الاكل غيبي قال الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون (وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أي نياو جهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) قال مجاهد وهذا أيضاً المراد به الوثن والحق تعالى يعني ان الوثن أبكم لا يتكلم ولا ينطق بخير ولا بشيء

ولا يقدر على شيء بالكلية فلا مقال ولا فعال وهو مع هذا كل أي عيال وكلفة على مولاه أينما يوجهه أي يعينه لا يأت بخير ولا ينجس مسعاه هل يستوى من هذه صفاته ومن يأمر بالعدل أي بالقسط فقال حق وفعاله مستقيمة وهو على صراط مستقيم وقيل الالبكم مولى لعثمان وبهذا قال السدي وقمادة وعطاء الخراساني واختار هذا القول ابن جرير وقال العوفي عن ابن عباس هو مثل السكافر والمؤمن أيضا كما تقدم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا يحيى بن اسحق السكحي (٣) حدثنا جاد حدثنا عبد الله ابن عثمان بن خيثم عن ابراهيم عن عكرمة عن يعلى بن امية عن ابن عباس (٣٦٧) في قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على

شيء قال نزلت في رجل من قريش وعبدته يعني قوله عبدا مملوكا الآية وفي قوله وضرب الله مثلا رجلا من أحدهما ابكم إلى قوله وهو على صراط مستقيم قال هو عثمان بن عفان قال والالبكم الذي أينما يوجهه لا يأت بخير قال هو مولى لعثمان بن عفان كان عثمان يتفق عليه ويكلفه ويكفيه المئوية وكان الآخر يكره الاسلام ويأباه وينهاه عن الصدقة والمعروف فنزلت فيها (ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شيء قدير والله أخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ألم يروا الى الطير مسخرات في جوف السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) يخبر تعالى عن كمال علمه وقدرته على الاشياء في علمه غيب السموات والارض واختصاصه بعلم الغيب فلا اطلاع لاحد على ذلك الا ان يطلمعه تعالى على ما يشاء وفي قدرته التامة التي لاتخالف ولا تمنع وانه اذا اراد

القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل في الدنيا عن يبالغ في اهانتهم وتعذيبهم وهذا هو الصحيح لقوله تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم ولما صح في السنة فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم قال الذي أمسأهم على أرجلهم قادر أن يشبههم على وجوههم وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبا وصنف على وجوههم قيل يا رسول الله كيف يشون على وجوههم قال ان الذي أمسأهم على أقدامهم قادر على ان يشبههم على وجوههم أما انهم هم يتقون وجوههم كل حذب وشوك والحذب ما ارتفع من الارض وفي الباب أحاديث (عمياو بكوصما) النصب على الحال والالبكم الذي لا ينطق والاصم الذي لا يسمع أي لا يصرون ولا ينطقون ولا يسمعون وهذه هيئة يعيشون عليها في أقبح صورة وأشنع منظر قد جمع الله لهم بين عي البصر وعدم النطق وعدم السمع مع كونهم مسحوبين على وجوههم وقد أثبت الله تعالى لهم الرؤية والكلام والسمع في قوله ورأى الجرمون النار وقوله دعوا ههنا لما لبثوا وقوله سمعوا الهاتين غيازا فافلما عني ههنا عيا لا يصرون ما يسرهم بكلا لا ينطقون بحجة صما لا يسمعون ما يلزم مسامعهم وقيل هذا حين يقال لهم اخسوا فيهم لولا تكامون وقيل يحشرون على ما وصفتهم الله ثم تعاد اليهم هذه الاشياء بعد ذلك ثم من وراء ذلك (مأواهم) أي المكان الذي يأوون اليه (جهنم) مستأنفة أو حال من الضمير قال ابن عباس يعني انهم وقودها (كما خبت) أي سكن لهم بانان كات جلودهم ولحومهم يقال خبت النار تخبو خبوا اذا خمدت وسكن لهم ا زاد السين فاذا ضعف جرها خمدت فاذا طفت بالجله قيل همدت وكلاهما من باب قعد قال ابن قتيبة معني (زدها سمعيرا) تسعرا وهو التلهب والتوقد أي فتعود ملتهبة ومتسعة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بأن لا يرؤا على الاعادة والافناء وقد قيل ان في خبوا النار تحقيقا لعذاب أهلها فكيف يجمع بينه وبين قوله لا يخفف عنهم العذاب وأجيب بان المراد بعدم التخفيف انه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبوا والتسعر وقيل ضعفت وهذات من غير ان يوجد نقصان في ايلامهم لان الله تعالى قال لا يفتر عنهم وقيل معناه ارادت ان تخبو وقيل معناه كلما ضجت جلودهم واحترقت أعينهم الى ما كانوا

شيئا فاما يقول له كن فيكون كما قال وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر أي فيكون ما يريد كطرف العين وهكذا قال ههنا وما أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شيء قدير كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ثم ذكر تعالى منته على عباده في آخر آياته من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئا ثم بعد هذا يرزقهم السمع الذي به يدركون الاصوات والابصار التي بها يحسبون المراتب والافئدة وهي العقول التي مركزها القلب على الصحيح وقيل الدماغ والعقل به يميز بين الاشياء ضارها ونافعها وهذه القوى والحواس تحصل للانسان على التدرج قليلا قليلا كلما كبر زيد في سمعه وبصره وعقله حتى يبلغ أشده وانما (٣) قوله ابن اسحق السكحي هكذا في الاصل وحرره اه

جعل تعالى هذه في الانسان ليتمكن بها من عبادة ربه تعالى فيستعين بكل جراحة وعضو وقوة على طاعة مولاه كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول تعالى من عادى لي وليا فقد اذى نفسه بالحرب وما تقرب الي عبدي بشئ افضل من اداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن دعاني لأجيبه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه فعني الحديث ان العبد اذا اخلص الطاعة

صارت أفعاله كلها لله عز وجل فلا يسمع الا لله ولا يبصر الا لله ولا يمشي الا لله ولا يبطش الا لله ولا يمشي الا في طاعة الله عز وجل مستعينا بالله في ذلك كله ولهذا جاء في رواية بعض الحديث في غير الصحيح بعد قوله ورجله التي يمشي بها في سمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي ولهذا قال تعالى وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون كقوله في الآية الاخرى قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون ثم نبه تعالى عباده الى النظر الى الطير المسخر بين السماء والارض كيف جعله يطير بجناحين بين السماء والارض في جو السماء ما يسكه هناك الا الله بقدرته تعالى التي جعل فيها قوى تفعل ذلك وسخر الهواء يحملها وسخر الطير كذلك كما قال تعالى في سورة المائدة أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يسكنهن الا الرحمن انه بكل شيء بصير وقال ههنا

عليه وزيد في سعي النار لئلا تحرقهم (ذلك) العذاب المذكور (جزاؤهم) الذي أوجبه الله لهم واستحقوه عنده (بأنهم كفروا بآياتنا) أي بسبب كفرهم بها فلا يصدقوا بالآيات التنزيلية ولا تفكروا في الآيات التكوينية (وقالوا انذا لكنا عظاما ورفاتا) الهمة للانكار وقد تقدم تفسير هذه الآية في هذه السورة (أنا المبعوثون) أي مخلوقون (خلقنا جديدا) مصدر من غير لفظه أو حال أي مخلوقين مستأنفين بخلاف سبحانه بحجة تدفعهم عن الانكار وتردهم عن الجحود فقال (أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم) أي من هو قادر على خلقها في عظمها وشدها فهو على إعادة ما هو أدون منه في الصغر والضعف أقدر وقيل المراد انه قادر على افنائهم وابتعادهم عن من الانس قال الكرخي أراد بمنزلهم أيهم فعبّر عن خلقهم بلفظ المثل كقول المتكلمين الاعادة مثل الابداء وذلك ان مثل الشيء مساو له في حاله فإزان يعبر عن الشيء نفسه يقال مثلك لا يفعل كذا أي أنت لا تفعله أو انه تعالى قادر على ان يخلق عبيدا يوحدون ويقرون بكل حكمته وقدرته ويتكون هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا فهو كقوله يأتي بخلق جديد ويستبدل قوما غيركم وعلى القول الاول يكون الخلق بمعنى الاعادة وعلى هذا القول هو على حقيقة والمعنى قد علموا بدليل العقل ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق أمثالهم لانهم ليسوا بأشياء خلقا منها كما قال أنتم أشد خلقا أم السماء قال الواحد والاول أشبهه (وجعل لهم) أي ليعينهم (اجلا) أي وقتا محققا لعذابهم (لاريب) أي غير مرتاب (فيه) وهو الموت والقيامة ويحتمل ان يكون الواو للاستئناف وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض وجعل لهم أجلا لاريب فيه قادر على ان يخلق مثلهم (فأبى الظالمون الا كفورا) أي ابى المشركون الاجود الاجل وعنادا مع وضوح الدليل وفيه وضع الظاهر موضع المضمر للعلم عليهم بالظلم ومجاوزة الحد ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب اجراء العيون والانهار في اراضيهم لتتسع معائشهم بين الله سبحانه انهم لا يقنعون بل يقولون على بخلهم وشحهم فقال (قل) لهم شر حالهم التي يدعون خلافا (لو أنتم تملكون) تقديره لو تملكون أنتم لان لو تدخل على الافعال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها وهذا هو الوجه الذي يقتضيه علم الاعراب وأما ما يقتضيه

ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا علم تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها اثنا وثمانية الى حين) والله جعل لكم ما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أنكنا وجعل لكم سرايبا ليقمكم الحر وسرايبا ليقمكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فاعلموا انكم البلاء الذين يعرفون نعم الله ثم ينكرونها وأكثرتهم الكافرون) يذكر تبارك وتعالى تمام نعمه على عبده بما جعل لهم من البيوت التي هي سكن لهم يأوون اليها ويستترون بها وينفعون بها بأسائر ووجهه الانتفاع وجعل لهم أيضا من جلود

الانعام بيوتنا أي من الأدم يستخفون حمله في أسفارهم ليضربوها لهم في أقامتهم في السفر ولهذا قال تستخفونهم أي يوم طعنكم
 ويوم أقامتكم ومن أوصافها أي الغنم وأوبارها أي الأبل وأشعارها أي المعز والضمير عائدا على الانعام أنا أي اتخذون منه
 أنا أي هو المال وقيل المتاع وقيل الثياب والصحيح أعسم من هذا كله فإنه يتخذ من الأثاث البسيط والثياب وغير ذلك
 ويتخذ ما لا وتجارة وقال ابن عباس الأثاث المتاع وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وعطية العوفي وعطاء
 الخراساني والضحاك وقادة وقوله إلى حين أي إلى أجل (٣٦٩) مسمى وقوله والله جعل لكم مما خلق

ظللا قال قتادة يعني الشجر
 وجعل لكم من الجبال أكنانا أي
 حصونا ومعاقل كما جعل لكم
 سراييل تقيكم الحر وهو الثياب
 من القطن والكتان والصفوف
 وسراييل تقيكم بأسكم كالدرع
 من الحديد المصفح والزرذ وغير
 ذلك كذلك يتم نعمته عليكم أي
 هكذا يجعل لكم ما تستعينون به
 على أمركم وما تحتاجون إليه
 ليكون عوناً لكم على طاعته
 وعبادته لعلكم تسلمون هكذا
 فسرهُ الجمهور وقرؤه بكسر اللام من
 تسلمون أي من الاسلام وقال قتادة
 في قوله كذلك يتم نعمته عليكم هذه
 السورة تسمى سورة النعم وقال عبد
 الله بن المبارك وعبد بن العوام
 عن حنظلة السدوسي عن شهر بن
 حوشب عن ابن عباس أنه كان
 يقرؤهاتسلمون بفتح اللام يعني من
 الجراح رواه أبو عبيد القاسم بن
 سلام عن عباد وأخرجه ابن جرير
 من وجهين بوزن هذه القراءة وقال
 عطاء الخراساني إنما نزل القرآن على
 قدر معرفة العرب ألا ترى إلى قوله
 تعالى والله جعل لكم مما خلق

علم البيان فهو أن في حذف الفعل الذي ارتفع به أنتم وبرزاز الكلام في صورة المبتدأ والخبر
 دلالة على أنهم هم المختصون بالشئ المتبالغ فلا ينافي قوله تعالى لو أن لهم في الأرض
 جميعاً الآية لأن ذلك في الآخرة (خزائن رحمة ربى) هي خزائن الرزاق (إذا لامسكم)
 أي اجتلمعتم وجبستم في دار الدنيا قال الزجاج أعلمهم الله أنهم لم يملكوا خزائن الرزاق
 والنعم لا يملكوها أشواحبها (خشية الانفاق) أي خشية أن ينفقوا فيفتقروا
 قال أهل اللغة أنفق وأصرم وأفتر بمعنى قل ماله فيكون المعنى لا تمسكم خشية قلة
 المال وخوف نفاده وهذا به بالانفاق (وكان الإنسان قتيورا) أي بخيلا مسمى كما مضى بنا عليه
 يقال قتر على عياله يقتري قتراً حتى يضيع علمهم من النفقة وقيل معنى قتيورا قليل المال
 والظاهر أن المراد المبالغة في وصفه بالشئ لأن الإنسان ليس بقليل المال على العموم بل
 بعضهم كثير المال إلا أن يراد أن جميع النوع الإنساني قليل المال بالنسبة إلى خزائن
 الله وما عنده وقد اختلف في هذه الآية على قولين أحدهما أنها نزلت في المشركين خاصة
 وبه قال الحسن والثاني أنها عامة وهو قول الجمهور وحكاها الماوردي (ولقد أتينا موسى
 تسع آيات بينات) أي علامات واضحة دلالة على نبوته قليل ووجه اتصال هذه الآية بما
 قبلها أن المعجزات المذكورة كأنهم مساوية لتلك الأمور التي اقترحها كفار قريش بل
 أقوى منها فليس عدم الاستجابة لما طمبوه من الآيات إلا لعدم المصلحة في استئصالهم
 لم يؤمنوا بها قال أكثر المفسرين الآيات التسع هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع
 والدم والعصا واليد والسنين ونقص الثمرات وجعل الحسن مكان السنين ونقص الثمرات
 الجراد والجمل وقال محمد بن كعب القرظي هي الخمس التي في الاعراف والبحر والعصا والجحر
 والطمس على أموالهم وقد تقدم الكلام على هذه الآيات مستوفى وعن ابن عباس في
 تسع آيات مثل ما ذكرناه عن أكثر المفسرين وعنه قال يده وعصاه ولسانه والبحر
 والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وعن صفوان بن عسال أن يهوديين قال
 أحدهما مال صاحبه انطلق بنا إلى هذا النبي نسأله فأتاه فساءلناه عن هذه الآية فقال
 لا تشركو بالله شأياً ولا تزنو ولا تسرقوا ولا تقتلوا أنفسكم التي حرم الله الأبا لحق ولا تسرفوا
 ولا تسكروا ولا تشوايبري إلى السلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة أو قال
 لا تفروا من الزحف شك شعبة وعليكم يوم ودخاصة أن لا تعتدوا في السبت فقبه بلا يديه

(٤٧١ فتح البيان خامس) ظللا وجعل لكم من الجبال أكنانا وما جعل من السهل أعظم وأكثروا لكنهم كانوا أصحاب
 جبال ألا ترى إلى قوله ومن أوصافها وأوبارها وأشعارها أنا أي اتخذوا من غير ذلك أعظم منه وأكثروا لكنهم
 كانوا أصحاب وبر وشعر ألا ترى إلى قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد ليجيبهم من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثروا لكنهم
 كانوا لا يعرفونه ألا ترى إلى قوله تعالى سراييل تقيكم الحر وما بقي من البرد أعظم وأكثروا لكنهم كانوا أصحاب حر وقوله فان تولوا
 أي بعدهم هذا البيان وهذا الامتنان فلا عليك منهم فاعلم عليك البلاغ المبين وقد أدبته إليهم يعرفون نعمته الله ثم ينكرونها أي

يعرفون ان الله تعالى هو المسدي اليهم ذلك وهو المتفضل به عليهم ومع هذا ينكرون ذلك ويعبدون معه غيره ويسندون النصر والرزق الى غيره واكثرهم الكافرون كما قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا صفوان حدثنا الوليد حدثنا عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر عن مجاهد ان اعرابيا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والله جعل لكم من بيوتكم سكنا فقال الاعرابي نعم قال وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا الاية قال الاعرابي نعم ثم قرأ عليه كل ذلك يقول الاعرابي نعم حتى بلغ كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تتقون (٣٧٠) فولى الاعرابي فانزل الله يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها الاية (ويوم نبعث

ورجله وقال ان شهدنا انك نبي الله قال فما نعلم ان تسلمنا قال ان داود دعا الله ان لا يزال في ذريته نبي وانا نخاف ان أسلمنا تقتلنا اليهود أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه والطبراني وابن قانع والبيهقي وغيرهم وعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقاتها في الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله عليكم يا يهود الخ كلام مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام (فاسأل) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (بنى اسرائيل اذ جاءهم) أى حين جاءهم موسى وقرئ نساء أى سأل موسى فرعون ان يخلى بنى اسرائيل ويطلق سبيلهم ويرسلهم معه وعلى الاول وال سوال استشهاده لمزيد الطمانينة والايقان لان الادلة اذا تضافرت كان ذلك أقوى والمسؤولون مؤمنون بنى اسرائيل كعبد الله بن سلام وأصحابه (فقال له فرعون) الفاهى القصيدة أى فاطهر موسى عند فرعون ما آتيناك من الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون (انى لا ظن بك يا موسى مسحورا) المسحور هو الذى سحره فطاع عقله وقيل هو الخدوع وقيل هو الممطوب وقال أبو عبيدة والقراء هو بمعنى الساحر فوضع المفعول موضع القاعل (قال) موسى (لقد علمت) يا فرعون (ما انزل) أى أوجد (هؤلاء) يعنى الآيات التسع التى أظهرها وقرئ علمت بضم التاء أيضا على انها لموسى ووجه الاول ان فرعون كان عالما بذلك كما قال سبحانه وتعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا قال أبو عبيدة المأخوذة عندنا فتح التاء وهو الاصح للمعنى لان موسى لا يقول علمت انا وهو الداعى وروى نحو هذا عن الزجاج ووجه الثانية ان فرعون لم يعلم ذلك وانما علمه موسى (الارب السموات والارض بصائر) أى بينات يصبرها ودلالات يستدل بها على قدرته وحدانيته (وانى لا ظنك يا فرعون مشبورا) الظن هنا بمعنى اليقين والشهور الهلال والخسرات أى محسورا وقيل مسحورا وقيل مطبوعا على الشر وقيل المشبور الملعون وقيل ناقص العقل وقيل هو الممنوع المصروف من الخير يقال مائتة عن كذا أى ما منعت منه حكاها أهل اللغة (فأراد) فرعون (ان يستفزه من الارض) أى يخرج بنى اسرائيل وموسى ويرجمهم من أرض مصر باعداهم عنها وقيل أراد ان يقتلهم ويستأصلهم وعلى هذا راد بالارض مطلق الارض وفي القاموس فزعنى عدل وفزلا ناعن موضعه أزعجه واستفزه استخفه

من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كانندعوا من دونك فآلقوا اليهم القول انكم لكانظون وألقوا الى الله يومئذ السلم وفضل عنهم ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون) يخبر تعالى عن شأن المشركين يوم معادهم في الدار الآخرة انه يبعث من كل أمة شهيدا وهو نبيها يشهد عليها بما أجبته فيما بلغها عن الله تعالى ثم لا يؤذن للذين كفروا أى فى الاعتذار لانهم يعلمون بطلانه وكذبه كقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فلهمذا قال ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين ظلموا أى الذين أشركوا العذاب فلا يخفف عنهم أى لا يفتقر عنهم ساعة واحدة ولا هم ينظرون أى لا يؤخر عنهم بل يأخذهم سر يعامن الموقف بلا حساب فانه اذا جىء بجمعهم تقاد يسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون

ألف ملك فيشرق عنق منها على الخلائق وتفرز فرقة لا يبقى أحد الا جثا له كبتيه فتقول انى وكلت بكل حيار عنيد الذى وأخرجه جعل مع الله الها آخر وكذا وكذا وذكروا أوصافا من الناس كما جاء في الحديث ثم تنطوى عليهم وتلقطهم من الموقف كما يلقط الطائر الحب قال الله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا وقال تعالى ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا وقال تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن جوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأنيبهم بغتة فتيهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم

ينظرون ثم أخبر تعالى عن تبرى آلهتهم منهم أحوج ما يكونون اليها فقال واذا رأى الذين أشركوا شركهم أى الذين كانوا يعبدونهم
فى الدنيا قالوا ربنا هؤلاء شركنا الذين كنا ندعوهم دونك فآلقوا اليهم القول انكم لكاذبون أى قالت لهم الآلهة كذبتم ما نحن
أمرناكم بعبادتنا كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا
حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفون بعبادتهم
ويكونون عليهم ضدًا وقال الخليل عليه الصلاة والسلام ثم يوم القيامة (٣٧١) يكفر بعضكم ببعض الآية وقال تعالى

وقيل ادعوا شركاءكم الآية
والآيات فى هذا كثيرة وقوله وآلقوا
الى الله يومئذ السلم قال قتادة
وعكرمة ذلوا واستسلموا يومئذ أى
استسلموا لله جميعهم فلا أحد الا
سامع مطيع كقوله تعالى اسمع بهم
وأبصر يوم أتوتنا أى ما أسمعهم
وما أبصرهم يومئذ وقال ولوترى اذ
المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم
ربنا أبصرنا ونوعنا الآية وقال
وعنت الوجوه للحي القيوم أى
خضعت وذات واستكانت وأثبت
واستسلمت وقوله وآلقوا الى الله يومئذ
السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون
أى ذهب واضمحل ما كانوا يعبدونه
افترا على الله فلا ناصر لهم ولا معين
ولا مجير ثم قال تعالى الذين كفروا
وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا
الآية أى عذابا على كفرهم وعذابا
على صدهم الناس عن اتباع الحق
كقوله تعالى وهم ينهون عنه وينأون
عنه أى ينهون عن اتباعه ويتبعدون
هم منه أيضا وانهم لم يكونوا أنفسهم
وما يشعرون وهذا دليل على تفاوت
الكفار فى عذابهم كما يتفاوت
المؤمنون فى منازلهم فى الجنة

وأخرجهم من داره وافرزته أفرزته (فأفرقناه ومن معه جميعا) أى فعكسنا عليه فكره
فوقع عليه وعليهم الهلاك بالغرق ولم يبق منهم أحد ونجى موسى وقومه (وقلنا من بعده)
أى من بعد اغراقه ومن معه جميعا (لبنى اسرائيل اسكنوا الارض) أى أرض الشام
ومصر التى أراد ان يستفرزهم منها (فاذا جاء وعد الدار الآخرة) هى القيامة والآخرة
الآخرة والساعة الآخرة وهى النعمة الثانية الموعود بها وقبل أراد بعد الآخرة نزول
عيسى من السماء (جئنا بكم لقيمات) أى جميعا الى موقف القيامة قال الجوهرى اللقيف
ما اجتمع من الناس من قبائل شتى يقال جاء القوم بلغهم ولفيفهم أى باختلاطهم فإراد
هنا جئنا بكم من قبوركم مخمطين من كل موضع قد اختلط المؤمن بالكافر والسعيد بالشقي
قال الاصمعي اللقيف جمع وليس له واحد وهو مثل الجمع (وبالحق انزلناه وبالحق نزل)
الضمير يرجع الى القرآن والمعنى وأوحينا مائة متلبسا بالحق وانزل وفيه الحق وقيل المعنى
ومع الحق أنزلناه كقولهم ركب الأمير سيفه أى مع سيفه وبالحق نزل أى بمحمد صلى الله
عليه وآله وسلم كما تقول نزلت بزيد وقال أبو على الفارسي الباهى الموضعين معنى مع وقيل
المعنى وبالحق قدرنا ان ينزل وكذلك نزل أو ما أنزلناه من السماء المحفوظا بالبر صمد من
الملائكة وما نزل على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الا محفوظا من تحليط الشياطين
والتقديم فى الموضعين للتخصيص وفى الشهاب الحق فيه ما ضد الباطل لكن المراد بالاول
الحكمة الالهية المقضية لانزاله وبالثانى ما يشتمل عليه من العقائد والاحكام ونحوها
(وما ارسلناك الا مبشرا) لمن أطاع بالجنة (ونذيرا) مخوفان عصى بالنار والقصر اضافى
أى لا هاديا فان الهدى هدى الله (وقرأنا) منصوب بفعل مقدر رأى وآتيناك قرآنا وقيل
نصب بفعل مضمر يفسره قوله (فرقناه) بالتخفيف على قراءة الجمهور رأى بيناه وأوضحناه
أو فرقناه بين الحق والباطل وقال الزجاج فرقناه الله فى التنزيل ليفهمه الناس قال أبو
عبيد التحقيق أعجب الى لان تفسيره بيناه وليس للتشديد معنى الا انه نزل متفرقا ويؤيده
ما رواه ثعلب عن ابن الاعرابى أنه قال فرقت مخنفين الكلام وفرقت مشددا بين
الاجسام وعن ابن عباس فرقناه مشقلا وقال نزل القرآن الى السماء فى ليلة القدر من
رمضان جملة واحدة فكان المشركون اذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوابا ففرقه الله
فى ثلاث وعشرين سنة وقد روى نحوه هذا عنه بطرق وعنه فرقناه فلهذا على مكث بأمد

ودرجاتهم كما قال تعالى لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقد قال الخافظ أبو يعلى حدثنا شريح بن يونس حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش
عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله فى قول الله زدناهم عذابا فوق العذاب قال زيدوا عقارب آياتها كالتخل الطوال
وحدثنا شريح بن يونس حدثنا ابراهيم بن سليمان حدثنا الاعمش عن الحسن عن ابن عباس فى الآية انه قال زدناهم عذابا فوق
العذاب قال هى خمسة انهم ارتحلوا العرش يعدون ببعضها فى الليل وبعضها فى النهار (ويوم نبعث فى كل أمه شهيدا عليهم من
أنفسهم وجمعا ناكب شهيدا على هؤلاء نزلنا عليك الكتاب نبيانا لكل شئ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) يقول تعالى مخاطبا عبده

ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ويوم نبعت في كل أمة شهيد اعلمهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء يعني أمته أي ادرك ذلك اليوم وهوله وما منحك الله فيه من الشرف العظيم والمقام الرفيع وهذه الآية شبيهة بالآية التي انتهى اليها عبد الله بن مسعود حين قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر النساء فلما وصل الى قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك فقال ابن مسعود رضي الله عنه فالتفت فاذا عيناه تذرفان وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء قال ابن مسعود (٣٧٢) قد بين لنا في هذا القرآن كل علم وكل شيء وقال مجاهد كل حلال وكل حرام

وقول ابن مسعود أنهم وأشمل فان القرآن اشتمل على كل علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتي وكل حلال وحرام وما الناس اليه محتاجون في أمر دينهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم وهدى أي للقلوب ورجة وبشرى للمسلمين وقال الاوزاعي ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء أي بالسنة ووجه اقتران قوله ونزلنا عليك الكتاب مع قوله وجئنا بك شهيدا على هؤلاء أن المراد والله أعلم ان الذي فرض عليك تبليغ الكتاب الذي انزله عليك شأنك عن ذلك يوم القيامة فلنساء أن الذين أرسل اليهم ولنساء أن المرسلين فوربك لنساءنهم أجمعين عما كانوا يعملون يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب وقال تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن لرادك اليه ومعيدك يوم القيامة وسألتك عن أداء ما فرض عليك هذا أحد الأقوال وهو متجه حسن (ان الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى

القرآن اشتمل على كل علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتي وكل حلال وحرام وما الناس اليه محتاجون في أمر دينهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم وهدى أي للقلوب ورجة وبشرى للمسلمين وقال الاوزاعي ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء أي بالسنة ووجه اقتران قوله ونزلنا عليك الكتاب مع قوله وجئنا بك شهيدا على هؤلاء أن المراد والله أعلم ان الذي فرض عليك تبليغ الكتاب الذي انزله عليك شأنك عن ذلك يوم القيامة فلنساء أن الذين أرسل اليهم ولنساء أن المرسلين فوربك لنساءنهم أجمعين عما كانوا يعملون يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب وقال تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن لرادك اليه ومعيدك يوم القيامة وسألتك عن أداء ما فرض عليك هذا أحد الأقوال وهو متجه حسن (ان الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى

القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) يخبر تعالى انه يأمر عباده بالعدل وهو القسط والموازنة ويندب الى الاحسان كقوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرت لم هو خير للصابرين وقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصح فاجره على الله وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس ان الله يأمر بالعدل قال شهادة ان لا اله الا الله وقال سفيان بن عيينة العدل في هذا الموضع هو استواء السريرة والعلانية من كل عامل لله عملا والاحسان ان تكون سيرته أحسن من علانيته والمنكر ان تكون علانيته أحسن من سيرته وقوله وإيتاء ذى القربى

أي يأمر بصله الارحام كما قال وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر ثديرا وقوله وينهى عن الفحشاء والمنكر فالقوا حش المحرمات والمنكرات ما ظهر منها من فاعلمها ولهذا قال في الموضع الآخر قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن وأما البغي فهو العدو وان على الناس وقد جاء في الحديث ما من ذنب أجدر أن يجعل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر لصاحبه في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم وقوله يعظكم أي يأمركم بما أمركم به من الخير وينهاكم عما ينهاكم عنه من الشر لعلكم تذكرون وقال الشعبي عن بشير بن خنيك سمعت ابن مسعود يقول ان أجمع آية في القرآن في سورة النحل ان الله يأمر بالعدل

والاحسان الآية رواه ابن جرير وقال سعيد عن قتادة قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويستحسنونه إلا أمر الله به وليس من خلق سيئ كانوا يتعاصرونه (٣) بينهم الانهى الله عنه وقدم فيه وانما نهى عن سفاسف الاخلاق ومذاهاها قلت ولهذا جاء في الحديث ان الله يحب معالي الاخلاق ويكره سفاسفها وقال الحافظ أبو يعلى في كتاب معرفة الصحابة حدثنا أبو بكر محمد بن الفتح الحنبل يلى حدثنا يحيى بن محمد مولى بني هاشم حدثنا الحسين بن داود المنكدرى حدثنا عمر بن علي المقدمى عن علي بن عبد الملك بن عمر عن أبيه قال بلغ اكنم بن صيفي مخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأراد أن ياقمه فأى قومه أن يدعوه وقالوا أنت كبير نالم تكن لتخف اليه قال فليأتته من يبلغه عني ويبلغني عنه فأتى رجلان فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقالا نحن رسل أكنم بن صيفي وهو يسألك من أنت وما أنت فقال النبي صلى الله

اذقاهم سجد الله (ويقولون) في سجودهم (سبحان ربنا) أي تنزيها لربنا عما يقوله الجاهلون من التكذيب أو تنزيها له عن خلف وعده (ان كان وعد ربنا لمفعولا) ان هذه هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة (ويخرون للادقان يكون) كرو ذلك الخور والادقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم الله سبحانه وتنزيهه ولله سجود والثاني للبكاء بتأثير مواظ القرآن في قلوبهم ومن يدخشوعهم ولهذا قال (وينيديهم) أي سماع القرآن أو القرآن بسماعهم له أو البكاء أو السجود أو المتولد لالة قوله اذا تلى (خشوعا) أي لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع على عبد عذاب في سبيل الله ودخان جهنم أخرجه الترمذي والنسائي وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عمنان لاتسهم النار عمن بكى من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله أخرجه الترمذي ثم أراد سبحانه ان يعلم عباده كيفية الدعاء والخشوع فقال (قل ادعوا الله اودعوا الرحمن) ومعناه انهم ما مستويان في جواز الاطلاق وحسن الدعاء بهما ولهذا قال (أياما تدعوا) أصل الكلام أياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله (قله الاسماء الحسنى) للمبالغة وللدلالة على انه اذا احسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان ومعنى حسن الاسماء استقلالها بنعوت الجلال والاكرام ذكر معنى هذا النيسابورى وتبعه أبو السعود قال الزجاج أعلمهم الله ان دعاءهم الله ودعاهم الرحمن يرجعان الى قول واحد وسببنا في ذكر سبب نزول الآية وبه يتضح المراد منها والحسن مؤنث الاحسن الذي هو أفعل تفضيل لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء كما في القاموس عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمكة ذات يوم فقال في دعائه يا الله يا رحمن فقال المشركون انظروا الى هذا الصابى ينهانا ان ندعو الهين وهو يدعوا الهين فأترل الله هذه الآية وعن ابراهيم النخعي قال ان الهودسألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرحمن وكان لهم كاهن باليمامة يسمونه الرحمن فنزلت الآية وهو مرسل وعن مكحول ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يتعبد بمكة ذات ليلة يقول في سجوده يا رحمن يا رحيم فسمعه رجل من المشركين فلما أصبح قال لصاحبه ان ابن أبي كبشة يدعوا الرحمن الذي باليمن وكان رجل

عليه وسلم أما من أنا فانا محمد بن عبد الله واماما أنا فانا عبد الله ورسوله قال ثم تلا عليهم هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية قالوا اردد علينا هذا القول فردده عليهم حتى حفظوه فأتيا أكنم فقالا أي ان يرفع نسبه فالتنا عن نسبه فوجدناه راكى النسب وسطا في مضر أي شريفا وقدرى السبا بكلمات قد سمعناها فلما سمعهم أكنم قال فاني أراه يأمر بمكارم الاخلاق وينهى عن ملامئها فكونوا في هذا الامر رؤساء ولا تكونوا فيه أذنا وباق وقد ورد في نزولها حديث حسن رواه الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا عبد الحميد حدثنا شهر حدثنا عبد الله بن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناء بيته جالس اذ مر (٣) قوله يتعاصرونه بينهم الخ هكذا هو في الاصل وحرره اه

بد عثمان بن مظعون فكشّر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس فقال بلى قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلاً فيمنها هو محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ببصره الى السماء فيظفر ساعة الى السماء فأخذ يضع بصره حتى وضعه على عينيه في الارض فحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان الى حيث وضع بصره فأخذ ينفض رأسه كأنه يستفقه ما يقال له وابن مظعون ينظر فلما قضى حاجته واستفقه ما يقال له شخص بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء كما شخص (٣٧٤) أول مرة فاتبعه بصره حتى توارى الى السماء فأقبل الى عثمان بجليسته

الأولى فقال يا محمد فيما كنت أجالسك ما رأيتك تفعل كفعلك الغداة فقال وما رأيتني فعلت قال رأيتك شخص بصرك الى السماء ثم وضعت يدي على عيني فحرفت اليه وتركتني فأخذت تنفض رأسك كأنك تستفقه شيئاً فقال لك قال وفطنت لذلك فقال عثمان نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني رسول الله أنفا وأنت جالس قال رسول الله قال نعم قال فما قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية قال عثمان فذلك حين استقر الايمان في قلبي وأحببت محمد صلى الله عليه وسلم اسناد جيد متصل حسن قديين فيه السماع المتصل ورواه ابن أبي حاتم من حديث عبد الحميد بن بهرام مختصراً حديث آخر عن عثمان بن أبي العاص الثقفي في ذلك قال الامام أحمد حدثنا أسود بن عامر حدثنا هرير عن ليث عن شهر بن حوشب عن عثمان بن أبي العاص قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا إذ شخص بصره فقال أتاني جبريل فأمرني

بالين يقال له رجع فنزلت ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بان الجهر والخافتة من نعوت الصوت لامن نعوت أفعال الصلاة فهو من اطلاق السكوت والارادة الجزئية يقال خفت صوته خفونا اذا انقطع كلامه وضعف وسكن وخفت الزرع اذا ذبل وخافت الرجل بقراءته اذا لم يرفع بها صوته وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها والأول أولى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال نزلت يعني هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوارف كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله لعنهم صلى الله عليه وآله وسلم ولا تجهر بصلاتك أي بقراءة ذلك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوا عند الحديث وعن محمد بن سيرين قال نبئت ان أبا بكر كان اذا قرأ خفض وكان عمر اذا قرأ جهر ففعل لابي بكر لم تصنع هذا فقال أنا أبا جري وقد عرف حاجتي وقيل لعمر لم تصنع هذا قال اطرد الشيطان وأوقظ الوسنان فلما نزل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قيل لابي بكر ارفع شيئاً وقيل لعمر اخضع شيئاً وأخرج البخاري ومسلم عن عائشة قالت انما نزلت هذه الآية في الدعاء وعنها انها نزلت في التشهد (وابتغ بين ذلك) أي الجهر والخافتة المدلول عليهما بالفعلين (سبلاً) أي طريقاً متوسطاً بين الأمرين فلا تكن مجاهراً ولا مخافتاً وما على التفسير الثاني يكون معنى ذلك النهي عن الجهر بقراءة الصلوات كلها والنهي عن المخافتة بقراءة الصلوات كلها والأمر يجعل بعض منها مجهوراً به وهو صلاة الليل والمخافتة بصلاة النهار وذهب قوم الى ان هذه الآية منسوخة بقوله ادعوا اليكم تضرعوا وخفيسه ولما أمر أن لا يذكر ولا ينادى الا بالاسماء الحسنى به على كيفية الحمد فقال (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) كما يقوله اليهود والنصارى ومن قال من المشركين ان الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً (ولم يكن له شريك في الملك) أي مشارك له في ملكه وألوهيته وربوبيته كما تزعمه النوبة ونحوهم من الفرق القائلين بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدن) أي لم يحتاج الى مولاة أحد لذل يلحقه فهو مستغن عن الولي والنصير قال الزجاج أي لم يحتاج ان يتصر بغيره وفي التعرض في أثناء الحمد لهذه الصفات الجلية ايدان بان المستحق للحمد من له هذه الصفات

ان أضع هذه الآية بهذا الموضع من هذه السورة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وهذا اسناد لا بأس به ولعله عند لانه شهر بن حوشب من الوجهين والله أعلم (وأوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتوا كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون ايمانكم دخلاً بينكم ان تكون أمة هي أربى من أمة انما يبيلوكم الله به وليمين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) هذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهود والمواثيق والمحافظة على الايمان المؤكدة ولهذا قال ولا تنقضوا الايمان بعدتوا كيدها ولا تعارضن بين هذه وبين قوله ولا تتجملوا

الله عرضة لايمانكم الآية وبين قوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتم واحتفظوا بايمانكم أي لاتتركوها بلا كفارة وبين قوله عليه السلام فيما ثبت عنه في الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام قال اني والله ان شاء الله ألا حلف على عين فأرى غيرهما خيرا منها الا ثبت الذي هو خير وتحلتا وفي رواية وكفرت عن يميني لاتعارض بين هذا كله ولا بين الآية المذكورة ههنا وهي قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها لان هذه الايمان المراد بها الداخلة في العهد والمواثيق لا الايمان التي هي واردة على حث أو منع ولهذا قال مجاهد في قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يعني الحلف أي حلف الجاهلية (٣٧٥) ويؤيده ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله

ابن محمد هو ابن أبي شيبه حدثنا ابن غير وابو أسامة عن زكريا هو ابن أبي زائدة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية فانه لا يزيد الاسلام الا شدة وكذا رواه مسلم عن ابن أبي شيبه به ومعناه ان الاسلام لا يحتاج معه الى الحلف الذي كان أهل الجاهلية يفعلونه فان في التمسك بالاسلام كفاية عما كانوا فيه واما ما ورد في الصحيحين عن عاصم الاحول عن أنس رضي الله عنه انه قال حلف رسول الله

لانه القادر على الابداد وافاضة النعم ليكون الولد مجنبه بخله ولانه أيضا يستلزم حدوث الاب لانه متولد من جزء من أجزاءه والمحدث غير قادر على كمال الانعام والشركة في الملك انما تصور ان لا يقدر على الاستقلال به ومن لا يقدر على الاستقلال عاجز فضلا عن تمام ما هو له فضلا عن نظام ما هو عليه وأيضا الشركة موجبة للتنازع بين الشريكين وقد يمنع الشريكين من افاضة الخير الى أوليائه ويؤديه الى الفساد كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا والمحتاج الى ولي يمنع من الذل وينصره على من أراد اذلاله ضعيف لا يقدر على ما يقدر عليه من هو مستغن بنفسه (وكبره تكبيرا) أي عظمه تعظيما تاما وصفه بأنه أعظم من كل شيء وعن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلم أهل هذه الآية الحمد لله الخ الصريح من أهل الكبر وأخرج ابن جرير وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن عبد الكبريم بن أبي أمية قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم الغلام من بني هاشم اذا أفصح سبع مرات الحمد لله الذي الى آخر السورة وروى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهنفي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول آية العز الحمد لله الذي الخ

* (سورة الكهف مائة وحدى عشرة آية) *

قال القرطبي وهي مكية في قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس وابن الزبير وروى عن فرقة ان أول السورة نزل بالمدينة الى قوله جزا والاول أصح وقد ورد في فضلها حديث منها ما أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وأخرج مسلم والبخاري وغيرهما عن البراء قال قرأ رجل سورة الكهف وفي الدار دابة فجعلت تنفر فظفر فاذا ضيابة أو سحابة قد غشيت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اقرأ فلان فان السحابة نزلت للقرآن وهذا الذي كان يقرأ هو أسيد بن حضير كما بينه الطبراني وفي قراءة العشر الآيات من أولها ومن آخرها حديث وأخرج الطبراني في الاوسط والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف كانت له نور من مقامه الى مكة ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله

الاسلام ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها البيعة لا يحميكم قلتة محمد وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الاسلام وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا صخر بن جويرية عن نافع قال لما خلع الناس يزيد بن معاوية جمع ابن عمر بن الخطاب وأهله ثم تشهد ثم قال أما بعد فانا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان وان من أعظم الغدر الا ان يكون الاشرار بالله ان يبايع رجل رجلا على بيعة الله ورسوله ثم ينكث بيعته فلا يخلع أحد منكم يد اوليسرفن أحد منكم في هذا الامر فيكون فصل بيني وبينه المرفوع منه في الصحيحين

وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن حاتم عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرط لآخيه شرط الا يزيد ان يبقى له به فهو كالمدي جاره الى غير منعة وقوله ان الله يعلم ما تفعلون تهديد ووعد لمن نقض الايمان بعد تو كيدها وقوله ولا تكونوا كاتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا قال عبد الله بن كثير والسدي هذه امرأة خرقاء كانت بمكة كلما غزلت شيئا نقضته بعد ابرامه وقال مجاهد وقتادة وابن زيد هذا مثل لمن نقض عهده بعد تو كيدوه وهذا القول أرجح وأظهر سواء كان بمكة امرأة تنقض غزلها (٢٧٦) أم لا وقوله أنكاثا لا يحتمل ان يكون اسم مصدر نقضت غزلها أنكاثا أي انقاضا

ويحتمل ان يكون بدلا عن خبر كان أي لا تكونوا أنكاثا نجح نكت من ناكث ولهذا قال بعده تتخذون ايمانكم دخلا بينكم أي خديعة ومكر ان تكون أمة هي أرى من أمة أي تحلفون للناس اذا كانوا أكثر منكم أي ليطمئنوا اليكم فاذا أمكنكم الغدر بهم غدرتم فنهى الله عن ذلك لينبه بالادنى على الاعلى اذا كان قد نهى عن الغدر والحالة هذه فلا ينهى عنه مع التمكن والقدر بطريق الاولى وقد قدمنا والله الحمد في سورة الانفال قصة معاوية لما كان بينه وبين ملك الروم أم دفسار معاوية اليهم في آخر الاجل حتى اذا انقضى وهو قريب من بلادهم أعار عليهم وهم غارون لا يشعرون فقال له عمرو بن عبسة الله أكبر يا معاوية وفاء لا غدر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم أجل فلا يحل عنده حتى ينقض أمدها فراجع معاوية رضى الله عنه بالجيش قال ابن عباس ان تكون أمة هي أرى من أمة أي أكثر وقال مجاهد كانوا يحالفون الخلفاء

صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بسورة ملاء عظمت ما بين السماء والارض ولكاتبها من الاجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن قرأ الخس الاواخر منها عند نومه بعثه الله من أي الليل شاء قالوا بلى يا رسول الله قال سورة أحجاب الكهف أخرجه ابن مردويه وأخرج أيضا عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الدلية وفي الباب أحاديث وآثار وفيما أوردناه كفاية مغنية

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) هل المراد الاعلام بذلك للايمان به وتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى أو النشاء به أي انشاء بشيوت الحمد لله وتكون الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت في العرف للانشاء أو الاعلام والنشاء كلاهما والجملة مستعملة في الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجازا احتمالات أفيدتها الثالث وقال الشوكاني رحمه الله علم عباده كيف يحمدونه على افاضته نعمه عليهم ووصفه بالموصول بشعر بعلمه ما هو في حيز الصلة لما قبله ووجه كون انزال الكتاب وهو القرآن نعمة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكونه اطلع نواسطه على أسرار التوحيد وأحوال الملائكة والانبيا وعلى كيفية الاحكام الشرعية التي تعبد الله وتعبداً ممتهم وكذلك العباد كان انزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم لمثل ما ذكرناه في النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ولم يجعل له) أي فيه (عوجاً) أي شأ من العوج بنوع من أنواع الاختلال في اللفظ والمعنى والعوج بالكسر في المعاني أي فيما لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة والفتح في الاعيان أي فيما يدرك به كذا قيل ويرد عليه قوله سبحانه لا ترى فيها عوجا ولا أمثا يعني الجبال وهي من الاعيان قال الزجاج المعنى لم يجعل فيه اختلافا كما قال ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا والمراد في الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل لم يجعله مخلوقا والجملة معطوفة على الصلة قبلها وأعتراضية أو حالية (قبحا) القيم المستقيم الذي لا ميل ولا افراط فيه ولا تفريط أو القيم بحال العباد الدينية والدينية أو القيم على ما قبله من الكتب السماوية مهيمنا عليهم يشهد بصحتها وعلى الاول يكون تأكيده المادل عليه نفي العوج قرب مستقيم في الظاهر لا يخلو عن ادنى عوج في الحقيقة أي جعله قبيحا لا قيل

فيجدون أكثر منهم وأعز فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون أولئك الذين هم أكثر وأعز فهو عن ذلك وقال الضحاک في وقتادة وابن زيد نحوه وقوله انما يسلوكم الله به قال سعيد بن جبير يعني بالكثرة رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير أي بأمره اياكم بالوفاء بالعهد وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون فيجأزى كل عامل بعمله من خير أو شر (ولو شاء الله لعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتستلن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتلذثوا وتؤثروا السوء بما صدقتم عن سيبل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشعروا بعهد الله عنكم فليلائم الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم

ينفذ وما عند الله باق ولنجزي الذين صبروا وأجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) يقول الله تعالى ولو شاء الله لجمع لكم أيها الناس أمة واحدة كقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أي لو أوفق بينكم ولم يجعل أختلافاً ولا تباعض ولا شكناً ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وهكذا قال ههنا ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ثم يسألكم يوم القيامة عن جميع أعمالكم فيجازيكم عليها على الفتيل والنقيرو القطمير ثم حذر تعالى عباده عن اتخاذ الأيمان دخلاً أي خديعة ومكر الملائكة لا تزل قدم بعد ثبوتها مثل لمن كان (٣٧٧) على الاستقامة فادعها وازل عن طريق الهدى بسبب الأيمان الخائشة

المشتملة على الصد عن سبيل الله لأن الكافر إذا رأى أن المؤمن قد عاهدته ثم غدر به لم يبق له وثوق بالدين فأنصده بسببه عن الدخول في الإسلام ولهذا قال وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ثم قال تعالى ولا تشتروا بعهدي الله ثمناً قليلاً أي لا تعتنا ضوا عن الأيمان بالله عرض الحياة الدنيا وزينتها فانها قلية ولو حزن لابن آدم الدنيا بهذا فيرها لكان ما عند الله هو خير له أي جزاء الله وثوابه خير لمن رجاه وآمن به وطلبه وحفظ عهده رجاء مواعده ولهذا قال ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقد أي يفرغ وينقضى فانه الى أجل محدود محصور ومقدر متناه وما عند الله باق أي وثوابه لكم في الجنة باق لا انقطاع ولا تضاد له فانه دائماً لا يحول ولا يزول ولنجزي الذين صبروا وأجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قسم من الرب تعالى مؤكداً للام انه يجازي الصابرين بأحسن أعمالهم أي ويتجاوز عن سيئها (من عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن

في الكلام تقديم وتأخير والتقدير أنزل على عبده الكتاب قيماً ولم يجعل له عوجاً ثم فصل سبحانه ما أجل في قوله قيماً فقال (لينذر) وحذف المنذر للعلم به مع قصد التعميم والمعنى لينذر الكافرين (بأساً) أي عذاباً (شديداً من لدنه) أي صادراً من عنده نازلاً من لدنه (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) قرئ يبشر مشدداً ومخففاً وأجرى الموصول على موصوفه المنذر لأن ما دار قبول الأعمال هو الأيمان (أن لهم أجراً حسناً) هو الجنة قاله السدي حال كونهم (ما كثر فيه) أي في ذلك الأجر (أبداً) أي مكثداً دائماً لا انقطاع له وتقدم الإنذار على التبشير لظاهر كمال العناية بزرع الكفار ثم كرر الإنذار وكر المنذر بخصوصه وحذف المنذر به وهو البأس الشديد لتقدم ذكره فقال (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) وهم اليهود والنصارى قاله السدي وبعض كفار قريش القائلين بأن الملائكة بنات الله فذكر سبحانه أولاً قضية كلية وهي إنذار عموم الكفار ثم عطف عليها قضية خاصة هي بعض جزئيات تلك الكلية تنبيهاً على كونها أعظم جزئياتها فأدرك ذلك أن نسبة الولد الى الله سبحانه أفحج أنواع الكفر (مالهم به) أي بالولد واتخاذ الله إياه (من علم) ومن من يده لتأكيده النفي والجله مستأنفة والمعنى مالهم بذلك علم أصلاً واتقاء العلم بالشيء أما للجهل بالطريق الموصول اليه أولاً وفي نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به (ولاً) أي ولا لا بائهم أي ولا لآحد من أسلافهم علم بذلك بل كانوا في زعمهم هذا على ضلالة وقلدتهم أبناءهم فضلوا جميعاً وهذا ما بالغوا في كون تلك المقالة فاسدة باطلة (كبرت كلمة) قال الفراء كبرت تلك الكلمة وكلمة وقال الزجاج كبرت مقالتهم كلمة والمراد بهذه الكلمة هي قولهم اتخذ الله ولداً ومعنى الكلام على التعجب أي ما أكبرها كلمة ثم وصف الكلمة بقوله (تخرج من أفواههم) وفائدة هذا الوصف استعظام اجترائهم على التفوه بها وكثيراً ما يوسوس الشيطان في قلوب الناس من المنكرات ما لا يتملكون أن يتفوهوا به بل يكظمون عليه فكيف بمثل هذا المنكر والخارج من القوم وان كان مجرد الهوا ولكن لما كانت الحروف والاصوات كسفيات قائمة بالهواء أسند الى الحال ما هو من شأن الحال أو المعنى هذا الذي يقولونه لا يحكم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطان فكأنه يجري على لسانهم على سبيل التقليد ثم زاد في تعبيح ما وقع منهم فقال (ان) أي ما يقولون (الا) قولاً (كذباً) لا مجال للصدق فيه مجال ثم سلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (فلعلك

(٤٨ فتح البيان خامس) فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) هذا وعد من الله تعالى لمن عمل صالحاً وهو العمل المتابع لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم من ذكر أو أنثى من بنى آدم وقلبه مؤمن بالله ورسوله وان هذا العمل المأمور به مشروط من عند الله بان يحياه الله حياة طيبة في الدنيا وان يجزيه بأحسن ما عمله في الدار الآخرة والحياة الطيبة تشمل وجوده الراحة من أي جهة كانت وقد روى عن ابن عباس وجاعة انهم فسروها بالرزق الحلال الطيب وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه فسرهابا القناعة وكذا قال ابن عباس وعكرمة وهب بن منبه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس انها هي السعادة وقال الحسن ومجاهد وقتادة لا يطيب لاحد حياة الا في الجنة وقال الضحاك هي الرزق الحلال والعبادة في الدنيا وقال الضحاك ايضا هي العمل بالطاعة والانشرعاب بها والصحيح ان الحياة الطيبة تشمل هذا كله كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني شرحبيل بن أبي شريك عن عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وفتقه الله بما آتاه ورواه مسلم من حديث عبد الله بن يزيد المقرئ به وروى الترمذي والنسائي (٢٧٨) من حديث أبي هانئ عن أبي علي الجهني عن فضالة بن عبيد

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد أفلح من هدى للاسلام وكان عيشه كفافا ووقع به وقال الترمذي حديث صحيح وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا همام عن يحيى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يعطى بها في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وأما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا حتى اذا قضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطى بها خيرا انفرادا خيرا به مسلم (فاذا قرأت القرآن فاستمعوا له يا أيها الذين آمنوا لعلكم تتقون) فاستمعوا له يا أيها الذين آمنوا لعلكم تتقون

باخع نفسك قال الاخفش والقراء الخع الجهد وقال الكسائي بجعت الارض بالزراعة اذا جعلتها ضعيفة بسبب متابعة الحرث وجمع الرجل نفسه اذا نهكها وقال أبو عبيدة معناه مهلك نفسك فيكون المعنى على هذه الاقوال لعلك تجهد نفسك أو تضعفها أو مهلكها والمقصود من هذا الترجي النهي أي لا تبخع نفسك من أجل غمك على عدم ايمانهم أي لا تغتم لئلا تهلك نفسك وفي السمين ولعل قيل للاشفاق على بابها وقيل للاستفهام وهو رأي الكوفيين وقيل للنهي (على آثارهم) أي على فراقهم من بعد توليهم عنك واعراضهم أو هلاكهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) أي القرآن (أسفا) أي غيظا وحرنا قاله قتادة وقال مجاهد جرعا ونصبه على المقعول له وجواب ان محذوف دل عليه الترجي تقديره فلا تحزن وهذا عند الجمهور وعند غيرهم هو جواب متقدم عن ابن عباس قال اجتمع عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل والنضر بن الحرث وامية بن خلف والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأبو الجحدي في نفر من قريش وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه اياه وانكارهم ما جاء به من النصيحة فأحرز حرا شديدا فنزل الله سبحانه فاعللك باخع نفسك الآية (انا جعلنا ما على الارض زينة لها) هذه الجملة تعليل للنهي المقصود من الترجي والقصد منه تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم وتسكين أسفه وغيظه على عدم ايمانهم لانه مختبر لا عمال العباد مجازيهم فكانه يقول له صلى الله عليه وآله وسلم لا تحزن فاني مستقيم منهم لك وقيل استئناف والمعنى انا جعلنا ما عليهم ايماء يصلح ان يكون زينة لها ولا الهام من الحيوانات والنبات والشجر والانهار والجماد وغير ذلك من النعم كالذهب والفضة والمعادن كقوله سبحانه هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا قال ابن عباس يعني الرجال والعلماء زينة الارض وعن سعيد بن جبير مثله وقال الحسن هم الرجال العباد الاعمال لله بالطاعة (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) اللام للغرض أو العاقبة والمراد بالابلاء انه سبحانه يعاملهم معاملة لو كانت تلك المعاملة من غيره لكانت من قبيل الابتلاء والامتحان قال الزجاج أيهم رفع بالابتداء الا أن لفظه لفظ الاستفهام والمعنى لستم نحن أهذا أحسن عملا أم ذلك قال الحسن أيهم أزهد وأشد للدينا تركا ومنه عن الثوري وقال مقاتل أيهم أصح فيما أوتي من المال وقال قتادة أيهم أتم عقلا وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقلت

ما التفسير والله الحمد والمنة والمعنى في الاستعاذة عند ابتداء القراءة لئلا يلبس على القارئ قراءته ويخط عليه ويمنعه من التدبر والتفكير ولهذا ذهب الجمهور الى أن الاستعاذة انما تكون قبل التلاوة وحكي عن حمزة وأبي حاتم السجستاني انها تكون بعد التلاوة واحتجوا بهذه الآية ونقل النووي في شرح المهذب مثل ذلك عن أبي هريرة أيضا ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والصحيح الاول لما تقدم من الاحاديث الدالة على تقدمها على التلاوة والله أعلم وقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال الثوري ليس له عليهم سلطان أن يوقعهم في ذنب لا يتوبون منه وقال آخرون

معناه لا حجة له عليهم وقال آخرون كقوله الاعبادك منهم المخلصين انما ساطن على الذين يتولونه قال مجاهد يطيعونه وقال آخرون اتخذوه وليا من دون الله وهم به مشركون أى أشركوه في عبادة الله تعالى ويحتمل أن تكون الباء سببية أى صاروا بسبب طاعتهم للشيطان مشركين بالله تعالى وقال آخرون معناه انه شركهم في الاموال والاولاد (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مقتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يخبر تعالى عن ضعف عقول المشركين وقلة ثباتهم وايقانهم وانه لا يتصور (٣٧٩) منهم الايمان وقد كتب عليهم الشقاوة

وذلك انهم اذا رأوا تغيير الاحكام

تاسخها بنسخوها قالوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم انما أنت مقتر

أى كذاب وانما هو الرب تعالى

يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقال

مجاهد بدلنا آية مكان آية أى رفعناها

وأثبتنا غيرها وقال قتادة هو كقوله

تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها الآية

فقال تعالى مجيبا لهم قل نزله

روح القدس أى جبريل من

ربك بالحق أى بالصدق والعدل

ليثبت الذين آمنوا فيصدقوا بما

أنزل أولا وثانيا وتثبت له قلوبهم

وهدى وبشرى للمسلمين أى وجعله

هاديا وبشارة للمسلمين الذين آمنوا

بالله ورسوله (ولقد نعلم انهم

يقولون انما يعلم بشر لسان الذى

يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان

عربى مبين) يقول تعالى مخبرا عن

المشركين ما كانوا يقولونه من

الكذب والافتراء والبهت ان محمدا

انما يعلم هذا الذى يتلوه علينا من

القرآن بشرويشيرون الى رجل

أعجمى كان بين أظهرهم غلام

ما معنى ذلك يا رسول الله قال ليسوا كم أياكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسر عكم في طاعة الله ثم أعلم سبحانه انه مبين لذلك كله ومفنيه فقال (وانا لجالعون) أى مصيرون (ما عليها) من هذه الزينة عند تنهاى عمر الدنيا (صعيدا) ترابا قال أبو عبيدة الصعيد المستوى من الارض وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه بعد ان كانت خضراء معشبة أى أرضا لمساء وقيل قناتا وهو الذى يضمحل بالريح لا يلبس الذى يرسب ونظيره كل من عليها فان وقوله في ذرها قاعا صفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا والمعنى انه لا بد من المجازاة بعد افناء ما على الارض وتخصيص الاهلاك بما على الارض يومهم بقاء الارض الان سائر الايات دلت أيضا على ان الارض لا تبقى وهو قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال قتادة الصعيد الجبال التى ليس فيها زرع (جرزا) يابس قال الفراء الجرزا الارض التى لا نبات فيها من قولهم امرأته جروزا اذا كانت أكولا وسيف جروزا اذا كان مستأصلا وجرزا الجراد والشاة والابل الارض اذا أكلت ما عليها ويقال سنة جرز وسنون اجرا لا مطر فيها وأرض جرز وأرضون اجرا لا نبات بها وجرز انعت لصعيدا فكأنه مجاز علاقته المجاورة وعن الحسن الجرزا الخراب أى نعيمها بعد عمارتها خرابا بامانة الحيوان وتجفيف النبات والشجر وغير ذلك ومعنى النظم القرائى لا تحزن يا محمد بما وقع من هؤلاء من التكذيب فاناد جعلنا ما على الارض زينة لا اختبارا أعمالهم وانا لمذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا فجازوهم ان خير اخير وان شرافشر (أم حسبت) أى بل أ حسبت أو بل حسبت ومعناها الانتقال من حديث الى حديث آخر لا لابطال الاول

والاضراب عنه كما هو معنى بل فى الاصل (أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا) المعنى ان القوم لما تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على سبيل الامتحان قال سبحانه بل أظننت يا محمد انهم كانوا عجباً من آياتنا فقط لا تحسب ذلك فان آياتنا كلها عجب فان من كان قادرا على جعل ما على الارض زينة لها لا ابتلاء ثم جعل ما عليها صعيدا جرجزا كان لم تغن بالامس لا تستبعد قدرته ولا حفظه ورجسته بالنسبة الى طائفة مخصوصة وان كانت قصتهم خارقة للعادة فان آيات الله سبحانه كذلك وفوق ذلك ومعنى عبادات عجب والكهف هو الغار الواسع فى الجبل فان كان صغيرا سمى غارا والجمع كهوف فى الكثرة وأ كهف فى القلة والرقيم قال كعب والسدى

لبعض بطون قریش وكان يباع يبيع عند الصفا فرما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس اليه ويحكم بعض الشئ وذلك كان أعجمى اللسان لا يعرف بالعربية أو انه كان يعرف الشئ البسيط بقدر ما رد جواب الخطاب فيما لا بد منه فلهذا قال الله تعالى رادا عليهم فى افتراءهم ذلك لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين أى بالقرآن أى فكيف يتعلم من جاء بهذا القرآن فى فصاحته وبلاغته ومعانيه التامة الشاملة التى هى أكمل من معانى كل كتاب نزل على بنى اسرائيل كيف يتعلم من رجل أعجمى لا يقول هذا من له أدنى مسكة من العقل قال محمد بن اسحق بن يسار فى السيرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى

كثيرا ما يجلس عند المروة الى سبيعة غلام نصراني يقال له جبر عبد لبعض بني الحضرمي فانزل الله ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وكذا قال عبد الله بن كثير وعن عكرمة وقتادة كان اسمه يعيش وقال ابن جرير حدثني أحمد بن محمد الطوسي حدثنا أبو عامر حدثنا ابراهيم بن طهمان عن مسلم بن عبد الله الملائي عن مجاهد عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بركة وكان اسمه بلعام وكان أعجمي اللسان وكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده (٢٨٠) فقالوا انما يعلمه بلعام فانزل الله هذه الآية ولقد نعلم انهم يقولون انما

يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقال الضحاك بن مزاحم هو سلمان الفارسي وهذا القول ضعيف لان هذه الآية مكية وسلمان انما أسلم بالمدينة وقال عبيد الله بن مسلم كان لنا عاملان روميان يقرآن كتابهما بلسانهم فما فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمرهما فيقوم فيسمع منهما فقال المشركون يتعلم منهما فانزل الله هذه الآية وقال الزهري عن سعيد بن المسيب الذي قال ذلك من المشركين رجل كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد بعد ذلك عن الاسلام وافترى هذه المقالة فجعله الله (ان) الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولنهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) يخبر تعالى انه لا يهدي من أعرض عن ذكره وتغافل عما أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يكن له قصد الى الايمان بما جاء من عند الله فهذا الجنس من الناس لا يهديهم الله الى الايمان بآياته وما ارسل به

انه اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف وقال سعيد بن جبيرة ومجاهد انه لوح من حجارة أو رصاص رقت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف ففسيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا قال القراء ويرى انه انما سمي رقيما لان اسماءهم كانت مرقومة والرقم الكتابة وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وقال ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي تسكوا به من دين عيسى عليه السلام وقيل ان الرقيم اسم كلهم قاله أنس وقيل هو اسم الوادي الذي كانوا فيه وقيل اسم الجبل الذي فيه الغار قال الزجاج أعلم الله سبحانه ان قصة أصحاب الكهف ليست بحجبة من آيات الله لان خلق السموات والارض وما بينهما ما أعجب من قصتهم وقال ابن عباس يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم (اذ أوى القصة الى الكهف) أي صار واليه وزلوه وسكنوه والتجأ اليه وجعلوه مأواهم يقال أوى الى منزله من باب ضرب اذا نزل به بنفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان مسكنه والقبضة هم أصحاب الكهف جمع فتى وهو الطرى من الشباب اظهروا في مقام الاضمار للتنصيص على وصفهم وسنهم فكانوا في سن الشباب مردوا كانوا سبعة خرجوا من مدنتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم بماذا كروا معه دقيانوس ومدنتهم اسمها فسوس عند أهل الروم لانها من مدائنهم واسمها عند العرب طرسوس فلما أمرهم بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت أبيه وأخدمه زادوا نفقة وخرجوا فارتبوا هارين حتى أووا الى كهف في جبل قريب من المدينة فاخففوا فيه وصاروا يعبدون الله ويأكلون ويشربون ويعيشون أحد منهم خفية ليستري لهم الطعام من المدينة وهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم فيقتلهم لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فألقى الله عليهم النوم وذلك قوله تعالى فضر بنا على آذانهم الخ كما سيأتي تفصيله (فقالوا ربنا آتنا من لدنك) أي من عندك (رحمة) التسوين اما للتعظيم أو للتسوية وتقديم من لدنك للاختصاص أي رحمة مختصة بانهم من خزائن رحمتك وجلالت فضلها وهي المغفرة في الآخرة والآن من من الاعداء والرزق في الدنيا (وهي لنا من امر نارشدا) أي أصلح لنا من قولك هيأت الامر فتهيأ والمراد بأمرهم الامر الذي هم عليه وهو مفارقتهم للكفار والرشد تقيض الضلال

رسوله في الدنيا ولهم عذاب أليم موجه في الآخرة ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمقتدر ومن ولا كذاب لانه انما يفترى الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ثم اراد الخلق الذين لا يؤمنون بآيات الله من الكفرة المخدئين المعروفين بالكذب عند الناس والرسول محمد صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علما وعملا وإيمانا وإيقانا معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك أحد منهم بحيث لا يدعي بينهم الا بالامين محمد ولهذا المسأل هرقل ملك الروم أبا سفينان عن تلك المسائل التي سألتها من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قاله هل كنتم تنتمونه بالكذب قبل ان يقول

ما قال قال لا فقال هرقل فما كان ليدع الكذب على الناس ويذهب فيكذب على الله عز وجل (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن
أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرع بالكفر صدره فاعلهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا
على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم أولئك هم الغافلون لاجرهم
انهم في الآخرة هم الخاسرون) أخبر تعالى عن كفره بعد الايمان والتبصر وشرع صدره بالكفر واطمأن به انه قد غضب عليه
لعملهم بالايمان ثم عدولهم عنه وان لهم عذابا عظيما في الدار الآخرة (٣٨١) لانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة

فأقدموا على ما أقدموا عليه من
الردة لأجل الدنيا ولم يهد الله قلوبهم
ويثبتهم على الدين الحق فطبع على
قلوبهم فلا يعقلون بها شيئا فيقعهم
وخرم على سمعهم وأبصارهم فلا
يتفقهون بها ولا أعنت عنهم شيئا
فهم غافلون عما يراهم لاجرهم أي
لا بد ولا يجب ان من هذه صفته
انهم في الآخرة هم الخاسرون أي
الذين خسروا أنفسهم وأهاليهم
يوم القيامة وأما قوله الامن أكره
وقلبه مطمئن بالايمان فهو استثناء
من كفر بلسانه ووافق المشركين
بلفظه مكرها لما ناله من ضرب وأذى
وقلبه ما يقول وهو مطمئن بالايمان
بالله ورسوله وقدر روى العوفي
عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في
عمار بن ياسر حين عذبه المشركون
حتى يكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم
فوافقهم على ذلك مكرها ووافقهم معتذرا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل
الله هذه الآية وهكذا قال الشعبي
وقتادة وأبو مالك وقال ابن جرير
حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا محمد بن
ثور عن معمر عن عبد الكريم
الجزري عن أبي عبيدة محمد بن

ومن للابتداء ويجوز أن تكون للتجريد كما في قولك رأيت منك أسدا وقديم المجورين
للاهتمام بهم ما أي اجعل أمرنا شدا أو يسر لنا طريق رضاك (فضر بنا على آذانهم) قال
المفسرون أنماهم والمعنى سدنا آذانهم بالنوم الغالب عن سماع الاصوات أي ضربنا
على آذانهم الحجاب تشبيها للنامة الثقيلة المانعة من وصول الاصوات الى الآذان
بضرب الحجاب عليها ففي الكلام تجوز بطريق الاستعارة التبعية وهذا النوم من
جملة الرحمة التي طلبوها فكأنه قال فاستحيينادعاءهم ومن جملة استجابته ان أنماهم
وقلبناهم في نومهم ذات اليمين وذات الشمال (في الكهف سنين عددا) أي ذوات
عدد على أنه مصدراو بمعنى معدودة على أنه بمعنى المفعول ويستفاد من وصف
السنين بالعدد الكثرة قال الزجاج ان الشيء اذا قل فهم مقداره عدده فلم يحتاج الى العدد وان
كثر احتياج الى ان يعد وقيل يستفاد منه التقليل لان الكثير قليل عند الله وان يوما
عند ربك كألف سنة مما تعدون (فبعثناهم) أي أيقظناهم من تلك النوم (لنعلم)
أي ليظهر معلومنا واللام للعاقبة وقيل للتعليل وقيل بالتحية والفاعل هو الله تعالى
ففيه التفات عن التكلم الى الغيبة قبل والمراد بالعلم الذي جعل عله للبعث هو الاختبار
مجازا فيكون المعنى بعثناهم لنعلم معاملته من يجتبرهم والاولى ما ذكرناه من ان
المراد بظهور معلوم الله سبحانه لعباده (أي الحزين) من قوم القسية أهل الهدى وأهل
الضلالة فالمراد بالحزين القرينان من المؤمنين والكافرين المختلفين في مدة لبثهم وقيل
المراد بنفس أصحاب الكهف لأهل المدينة اختلفوا بعد انبثاهاهم كم لبثوا وقيل المراد
بالحزين الملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وأصحاب الكهف وقيل ان أصحاب
الكهف حزب وأصحابهم حزب وقال القراء ان طائفتين من المسلمين في زمان أصحاب
الكهف اختلفوا في مدة لبثهم (أحصى) أي أضبط (لملبثوا أمدا) وكأنه وقع بينهم
تنازع في مدة لبثهم في الكهف فبعثهم الله ليتبين لهم ذلك ويظهر من ضبط الحساب عن لم
يضبطه قال ابن جرير انهم كتبوا اليوم الذي خرجوا فيه والشهر والسنة وما مصدرية أي
أحصى لبثهم أو بمعنى الذي واللام زائدة وقيل على بابها من العلة أي لأجل قاله أبو البقاء
وما بمعنى الذي والامد الغاية وقيل ان أحصى أفعال تفضيل واختاره الزجاج والتبريزي
وردبانه خلاف ما تقر في علم الاعراب وما ورد من الشاذ لا يقاس عليه كقولهم أفلس من

عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى قاربهم في بعض ما أرادوا فاشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عادوا فعد ورواه البيهقي بأبسط من ذلك
وفيه انه سب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر آلهتهم بخير قال كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان فقال ان عادوا فعد وفي ذلك أنزل الله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان
ولهذا اتفق العلماء على ان المكروه على الكفر يجوز له ان يوا الى ابقاء لهجته ويجوز له ان يأبى كما كان بلال رضي الله عنه يابى عليهم ذلك
وهم يفعلون به الا فاعيل حتى انهم ليضعوا الصخرة العظيمة على صدره في شدة الحر ويأمرونه بالشرك لئلا يابى عليهم وهو يقول أحد

أحد ويقول والله لو أعلم كلمة أعطيكم منها لقلتها رضى الله عنه وأرضاه وكذلك حبيب بن زيد الأنصاري لما قال له مسيلة الكذاب
 أنت شهدنا محمد رسول الله فمقول نعم فيقول أنت شهدنا رسول الله فمقول لا أسمع فلم يزل يقطعه أربابا وهو ثابت على ذلك وقال الامام
 أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن عكرمة أن عليا رضى الله عنه حرق ناسا ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لم أكن
 لأحرقهم بالنار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله وكنتم قاتلهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل
 دينه فاقتلوه فبلغ ذلك عليا فقال ويح (٣٨٢) ام ابن عباس رواه البخاري وقال الامام أحمد أيضا حدثنا عبد الرزاق

أنبا نامعمر عن أيوب عن جيب بن
 هلال العدوي عن أبي بردة قال قدم
 علي أبي موسى معاذ بن جبل باليمن
 فاذا رجل عنده قال ما هذا قال
 رجل كان يهوديا فأسلم ثم هودو نحن
 نزيده على الاسلام منذ قال أحسبه
 شهرين فقال والله لا أقعد حتى
 تضربوا عنقه فقال قضاء الله ورسوله
 ان من رجع عن دينه فاقتلوه أو قال
 من بدل دينه وهذه القصة في
 الصحيحين بلفظ آخر والافضل والاولى
 ان ثبت المسلم على دينه ولو أفضى
 الى قتله كما قال الحافظ ابن عساكر
 في ترجمة عبد الله بن حذافة
 السهمي أحد الصحابة انه أسرته
 الروم فجاءوا به الى ملكهم فقال له
 تنصروا أنا أشركك في ملكي وازوجك
 ابنتي فقال له لو أعطيتني جميع
 ما تملك وجميع ما تملك العرب على
 ان أرجع عن دين محمد صلى الله
 عليه وسلم طرفه عين ما فعلت فقال
 اذا قتلتك فقال أنت وذاك فأمر به
 فصلب وأمر المرأة فرموه قريما من
 يديه ورجليه وهو يعرض عليه
 دين النصرانية فيأبى ثم أمر به فانزل
 ثم أمر بقدر وفي رواية ببقرة من نحاس

ابن المذلق وأعدى من الحرب وقال أبو علي والرخشري وابن عطية ان أحصى فعل
 ماض (نحن نقص عليكم نبأهم) هذا شروع في تفصيل ما أجعل في قوله اذا قوى الفتية
 والنبأ الخبر الذي له شأن وخطرا أي نحن نخبرك بخبرهم (بالحق) أي نقص قصاصا متلبسا
 بالحق أو نقصه متلبسين به أو نقص نبأهم متلبسا به أو نبأهم المتلبسين به (انهم فتية) أي
 أحداث وشبان كان أحدهم وزير الملك دقيانوس وكانوا من أشرف تلك المدينة ومن
 عظماء أهلها والجهة مستأنفة واقعة في جواب سؤال اقتضاه مقابلها فكانه قيل وما نبؤهم
 والفتية جمع قل (آمنوا برهم) فيه التفات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق الكلام
 لقل آمنوا بنا (وزدناهم هدى) بالتمثيت والتوفيق وفيه التفات من الغيبة الى التكلم
 قال الربيع بن أنس هدى اخلاصا وقيل ايمانا وبصيرة وقيل يقينا (وربطنا على قلوبهم)
 أي قويناها بالصبر على هجر الاهل والاطان وفراق الاخذان والفرار الى بعض
 الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام حيث قالوا للملك ربنار
 السموات الخ ولم يحصل لهم منه رعب في الله قال قتادة ربطنا قلوبهم بالايان وشددنا عليها
 بالصبر والتمثيت وفيه استعارة تصريحية تبعية لان الربط هو الشد بالحل (اذ قاموا)
 اختلف أهل التفسير في هذا القيام على أقوال فقيل انهم اجتمعوا وراء المدينة من غير
 معاد فقال رجل منهم هو أكبر القوم اني لا جد في نفسي شيئا ان ربي رب السموات
 والارض فقالوا ونحن كذلك نجد في أنفسنا فقاموا جميعا (فقالوا ربنا رب السموات
 والارض) قاله مجاهد وقال أكثر المفسرين انه كان لهم ملك جبار يقال له دقيانوس وكان
 يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله هؤلاء الفتية وعصمهم حتى قاموا بين يديه
 وقد أمرهم بالسجود لالاصنام فقالوا ربنا رب السموات والارض أي قالوا جلستنا ثلاثة
 بين يدي ملكهم آخرها قوله شططا وثلاثة بعد انصرافهم عن مجلسه ذما لقومهم آخرها
 قوله كذبا وقال عطاء ومقاتل انهم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم (ان ندعو من دونه
 الها) أي لن نعبد معبودا آخر غير الله لا اشتراكا ولا استقلالا (لقد قلنا اذا شططا) أي
 قولنا شططا أي افراطا في الكفران دعونا الها غير الله فرضا أو قولنا هون نفس الشطط
 لقصد المبالغة والشطط الغلو ومجاوزة الحد المقدر في كل شيء يقال شطط الدار بعدت
 وشط فلان في حكمه شططا وشططا جار وطم وشط في القول أغلظ وشط في السوم أفرط

فاجت و جاء بأسير من المسلمين فالتقاوه وهو ينظر فاذا هو عظام تلوح وعرض عليه فأبى فأمر به ان يلقى فيها فرفع
 في البكرة ليلقى فيها فبكي فطمع فيه ودعاه فقال اني انما بكيت لان نفسي انما هي نفس واحدة تلقى في هذا القدر الساعة فاحببت
 أن يكون لي بعدد كل شعرة في جسدي نفس تعذب هذا العذاب في الله وفي بعض الروايات انه سجنه ومنعه الطعام والشراب
 أياما ثم أرسل اليه بخمر ولحم خنزير فلم يقربه ثم استدعاه فقال ما منعك ان تأكل فقال أما هو فقد حل لي ولا يكن لم أكن لاشتملك في
 فقال له الملك فقبل رأسى وأنا أطلقك وأطلق جميع أسارى المسلمين قال فقبل رأسه فاطلقه وأطلق معه جميع أسارى المسلمين

عنده فلما رجع قال عمر بن الخطاب حق على كل مسلم ان يقبل راس عبد الله بن حذافة وانا بأبد أقام فقبل رأسه ثم ان ربك للذين هاجر وامن بعد ما قتلوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها الغفور الرحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) هؤلاء صنف آخر كانوا مستضعفين بمكة مهانين في قومهم فوافقوهم على الفتنة ثم انهم أمكنهم الخلاص بالهجرة فتركوا بلادهم وأهاليهم وأموالهم ابتغاء رضوان الله وعقرانه وانتظمو في سلك المؤمنين وجاهدوا معهم الكافرين وصبروا فأخبر الله تعالى انه من بعدها أي تلك الفعلة وهي الاجابة الى الفتنة لغفور (٣٨٣) رحيم بهم يوم معادهم يوم تأتي كل نفس تجادل أي تحتاج عن نفسها ليس أحد يحاج عنها الأب ولا ابن ولا أخ ولا زوجة وتوفي كل نفس ما عملت أي من خير وشر وهم لا يظلمون أي لا ينقص من ثواب الخير ولا يزد على ثواب الشر ولا يظلمون فقيرا (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) هذا مثل اريد به أهل مكة فانها كانت آمنة مطمئنة مستقرة يتخطف الناس من حولها ومن دخلها كان آمنا لا يخاف كما قال تعالى وقالوا ان تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرما آمنا يجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا وهكذا قال ههنا يأتيها رزقها رغدا أي هنيئلا من كل مكان فكفرت بأنعم الله أي بحسب آلاء الله عليها وأعظمها بعنة محمد صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا

والجميع من بابي ضرب وقتل وقال قتادة شططا كذا وقال السدي جورا (هؤلاء) أي أهل بلدهم (قومنا) عطف بيان أو بدل (اتخذوا من دونه) أي من دون الله (آلهة) أصناما يعبدونها في هذا الاخبار معنى الانكار وفي الاشارة اليهم تحقير لهم (لولا يأتون عليهم بسلطان بين) أي هلا يأتون على عبادتهم لها بحجة نيرة ظاهرة تصلح للتمسك بها وفيه تبيكيت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال وهذه جملة طلبية وليست صفة لآلهة لفسادها معنى وصناعة قال الزمخشري وفي الآية دليل على فساد التقليد وانه لا بد في الدين من الحجة حتى يتضح ويثبت (فن) أي لا أحد (أظلم من افترى على الله كذبا) بنسبة الشر يك اليه فزع من انه شر يكافي العبادة ثم قال بعضهم لبعض وقت اعترأ لهم (واذا عترأ لتوهم) أي فارقوهم في الاعتقاد وأردتم الاعتزال الجسماني وتخيتم عنهم جانبا أي عن العابدین للاصنام (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب ومأموصولة أو مصدرية اي اذا عترأ لتوهم ومعبوديهم الا الله أو عبادتهم الا عبادة الله وعلى التقديرين فالاستثناء استثناء منقطع على تقدير انهم لم يعبدوا الا الاصنام أو متصل على تقدير انهم شركوه في العبادة مع الله سبحانه وقيل هو كلام معترض اخبار من الله سبحانه عن الفتنة انهم لم يعبدوا غير الله فيكون ما على هذا نافية (فأووا) أي الجؤوا وصبروا (الى الكهف) واجعلوهم مأواكم قال الفراء هو جواب اذومعناه اذهبوا اليه واجعلوهم مأواكم وقيل هو دليل على جوابه أي اذا عترأ لتوهم اعترأ الاعتقاديا فاعترأوهم اعترأ لا جسمانيا واذا أردتم اعترأ لهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الى الكهف (ينشر) أي يبسط ويوسع (لكم ربكم) مالك أمركم (من رحمة في الدارين (وبهي) أي يسهل ويسر (لكم من أمركم) الذي أنتم بصددده من الفرار بالدين (مرفقا) بكسر الميم وفحها الغتان قرئ بهما ما خوذ من الارتفاق وهو الاتفاح وقيل فتح الميم أقيس وكسرها أغلب وأكثر العرب على كسر الميم من الامر ومن مرفق الانسان وقد نفتح العرب الميم فيهما فهما الغتان وكأن الذين فحقوا أرادوا أن يفرقوا بين المرفق من الامر والمرفق من الانسان وقال الكسائي الكسر في مرفق اليد وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به والمرفق بفتح الميم الامر الراقق والمراد هنا ما يرتفعون به وينتفعون بمصولة والتقديم في الموضوعين يفيد الاختصاص وانما قالوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجاءهم لتوكلهم عليه

قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار ولهذا بدلهم الله بحالهم الاولين خلا فهما فقال فأذاقها الله لباس الجوع والخوف أي ألبسها وأذاقها الجوع بعد ان كان يجي اليهم ثمرات كل شيء يأتيها رزقها رغدا من كل مكان وذلك انهم استعصوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا الاخلافة فدعا عليهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم سنة أذهبت كل شيء لهم فاكلوا العلهز وهو بر البعير يخلط بدمه اذا فخره وقوله والخوف وذلك انهم بدلوا بأمنهم خوف فامن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين هاجروا الى المدينة من سطوته وسر آياه وجيوشه وجعل كل ماله في دمار وسفال حتى فتحها الله عليهم وذلك بسبب صنيعهم وبغيتهم وتكذيبهم الرسول

صلى الله عليه وسلم الذي بعثه الله فيهم منهم أو آمن به عليهم في قوله لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم الآية وقوله تعالى فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا الآية وقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة إلى قوله ولا تكفروا وكما أنه انعكس على الكافرين حالهم خافوا بعد الأمن وجاعوا بعد الرغد بدل الله المؤمنين من بعد خوفهم آمنوا ورزقهم بعد العيلة وجعلهم أمراء الناس وحكامهم وسادتهم وقادتهم وأتمهم وهذا الذي قلناه من أن هذا المثل ضرب لاهل مكة (٣٨٤) قاله العوفي عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن

أوأخبرهم به نبي عصرهم (وترى الشمس إذا طلعت) شرع سبحانه في بيان حالهم بعد أن أووا إلى الكهف (تراور) مأخوذ من الزور بفتح الواو وهو الميل ومنه زاره إذا مال إليه وقيل تزور بمعنى تنقبض من الزور أي انقبض والأولى ومعنى الآية أن الشمس إذا طلعت تميل وتعدل وتتني (عن كهفهم ذات اليمين) أي ناحية اليمين وهي الجهة المسماة باليمين (وإذا غربت تقرضهم) القرض القطع قال الكسائي والاختفش والزجاج وأبو عبيدة تعدل عنهم وتتركهم قرضت المكان عدلت عنه تقول لصاحبك هل وردت مكان كذا فيقول نعم اقترضته إذا مر به وتجاوز عنه وقال الفارسي معنى تقرضهم تعطيتهم من ضوئهم شيئا ثم ينزل بسبعة كالقرض يسترد وقد ضعف بأنه كان ينبغي أن يقرأ تقرضهم بضم التاء لأنه من أقرض والمعنى أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين أي يمين الداخل للكهف وإذا غربت تمر (ذات الشمال) أي جهة شمال الكهف لا تصيبه لافي ابتداء النهار ولا في آخر النهار بل تعدل عن سمتها إلى الجهتين (وهم في خفوة منه) الفجوة المكان المتسع وما يدل على أن الفجوة المكان الواسع قول الشاعر

ألبست قومك مخزاة ومنقصة * حتى أبجوا واخلوا خفوة الدار

وقال سعيد بن جبير الفجوة الخلوة من الأرض ويعني بالخلوة الناحية منها وللمفسرين في تفسير هذه الجملة قولان الأول أنهم مع كونهم في مكان منفتح انفتحا حواسهم في ظل جميع نهارهم لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا في غروبها لأن الله سبحانه جهم عنهم كرامة والثاني أن باب ذلك الكهف كان مفتوحا إلى جانب الشمال مستقبلا لنبات التعش في أرض الروم فإذا طلعت الشمس كانت عن يمين الكهف وإذا غربت كانت عن يساره ولا تقع عليهم عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحر ها وتغير ألوانهم وتبلي ثيابهم وليكن اختار الله لهم مضجعا في متسع ينالهم فيه برد الريح ونسيمها وي دفع عنهم كرب الغار ونغمه ويؤيد القول الأول قوله (ذلك من آيات الله) فإن صرف الشمس عنهم مع توجه الفجوة إلى مكان تصل إليه عادة أنسب بمعنى كونها آية ويؤيد أيضا إطلاق الفجوة وعدم تقييدها بكونها إلى جهة كذا وعلى الثاني يكون المعنى أن شأنهم وحديثهم من آيات الله والأولى أولى وقد قيل أنه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب وحاجب من جهة الدبور وهم في زاوية ذهب الزجاج إلى أن فعل الشمس كان آية من الله تعالى من دون أن يكون

أسلم وحكامه مالك عن الزهري رحمهم الله وقال ابن جرير حدثني ابن عبد الرحيم البرقي حدثني ابن أبي هريرة حدثنا نافع بن زيد حدثنا عبد الرحمن ابن شريح أن عبد الكريم بن الحرث الحضرمي حدثه أنه سمع مشرح ابن عاها أن يقول سمعت سليمان بن نمير يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان رضى الله عنه محصور بالمدينة فكانت تسأل عنه ما فعل حتى رأت راكبين فأرسلت إليهما تسألهما فقالا قتل فقالت حفصة والذي نفسى بيده إنها القرية التي قال الله تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله وقال ابن شريح وأخبرني عبيد الله بن المغيرة عن حدثه أنه كان يقول إنها المدينة (فكأوا مما رزقكم الله حالا طيبا واشكروا نعمة الله أن كنتم إياه تعبدون) أنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حال

وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب أن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم يقول باب تعالى أمر عباد المؤمنين بآكل رزقه الحلال الطيب وبشكره على ذلك فإنه المنعم المتفضل به ابتداء الذي يستحق العبادة وحده لا شريك له ثم ذكر تعالى ما حرمه عليهم مما فيه مضرة لهم في دينهم ودنياهم من الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به أي ذبح على اسم غير الله ومع هذا فن اضطر إليه أي احتاج من غير باغ ولا عاد وان فان الله غفور رحيم وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية في سورة البقرة بما فيه كفاية عن عادته والله الحمد ثم نهي تعالى عن سبيل المشركين الذين حللوا حرموا عجز وما وصفوه

باب الكهف الى جهة توجب ذلك وعلى الجملة فالآية في ذلك ان الله تعالى أوأهم الى كهف
لده صفته لا الى كهف آخر يتأذون فيه بانساط الشمس عليهم في معظم النهار وعلى هذا
فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم باظلال غمام أو سبب آخر والمقصود بيان حفظهم من
تطرق البلاء وتغير الابدان والالوان اليهم والتأذي بحر أو برد ثم أتى سبحانه عليهم بقوله
(من يهد الله) الى الحق مثل أصحاب الكهف (فهو المهتمد) الذي ظفر بالهدى وأصاب
الرشد والفلاح (ومن يضل) أي يضلله الله ولم يرشده كدقيانوس وأصحابه (فلن تبدله
وليأمر شدا) أي ناصرا يهديه الى الحق ثم حكى سبحانه طرفا آخر من غرائب أحوالهم
فقال (وتحسبهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أول كل أحد (أيقاظا) جمع يقظ
بكسر القاف وفتحها (وهم رقاد) أي نيام وهو جمع رقاد كقعود في قاعد قيل وسبب هذا
الحسبان ان عيونهم كانت مفتحة وهم نيام وقال الزجاج لكثرة تقلبهم (ونقلبهم ذات
اليمين وذات الشمال) أي تقلبهم في رقدتهم الى الجهتين لئلا تأكل الارض أجسادهم
ولحومهم قاله سعيد بن جبير وتجب منه الامام الرازي وقال ان الله قادر على حفظهم من
غير تقلب ولقائل ان يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن جعل لكل شئ سببا في أغلب
الاحوال قاله الكرخي قيل تقلبة واحدة في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقال ابن عباس
سنة أشهر على ذي الجنب، اليمين وستة أشهر على ذي الجنب الشمال وعلى هذا كان لهم
تقلبات في السنة وقيل كل تسع سنين وقالت فرقة انما قلبوا في التسع الا واما
في الثمانمائة فلا وظاهر كلام المفسرين ان التقلب من فعل الله ويجوز ان يكون من ملك
بأمر الله فيضاف الى الله تعالى قاله القرطبي والاول أولى (وكابهم باسط ذراعيه) حكاية
حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى كما تقرر في علم النحو أي ما يديه
قال اكثر المفسرين هربوا من ملكهم ليلافقوا ابراع معه كاب قبعهم وقيل كان لواحد
منهم قال مجاهد اسم كابهم قطمورا وعن الحسن اسمه قطمير وقيل اسمه ريان وقيل صهيان
قيل كان كابا أعز وقيل فوق القاطي ودون الكرزي والقاطي كاب صيني وقيل كان أصفر
وقيل كان أحمر اللون وقيل كان يضرب الى حجرة وقيل كان السماء قيل ليس في الجنة
دواب سوى كاب أصحاب الكهف وحمار بلعم ولا أدري أي تتعلق لهذا التدقيق والتحقيق
بتفسير الكتاب العزيز وما الذي جعلهم على هذا الفضول الذي لا مستند له في السمع
ولا في العقل (بالوصية) قال أبو عبيد وأبو عبيدة هو فناء الباب وكذا قال المفسرون
وقيل العتبة وربان الكهف لا يكون له عتبة ولا باب وانما أراد ان الكلب موضع العتبة
من البيت وقال ابن عباس بالوصية بالفناء وبالباب وقيل بفناء الكهف وقيل الصعيد
والتراب قال بعضهم كاب أحب قومافذ كره الله معه فكيف بنا وعندها عقد الايمان
وكلمة الاسلام وحب النبي وآله وصحبه وقول الله تعالى ولقد كرمنا بني آدم الآية وفي هذا
تسليمه وأنس للمؤمنين المقصرين عن درجات السكال المحبين للصالحين والانبياء والعلماء
الخاططين للاولياء والاصفياء (لواطلعت عليهم) أي لو نظرت اليهم وهم على تلك الحالة
(لوليت منهم فرارا) أي لفررت منهم هاربا (ولملت منهم رعبا) أي خوفافزعائلا

واصلحو اعلميه من الاسماء بأرائهم
من البحيرة والسائبة والوصيلة
والحام وغير ذلك مما كان شرعا لهم
ابتدعوه في جاهليتهم فقال ولا
تقولوا ما تضيفه اليكم انكم تكذب

الصدر قرئ رعبا بسكون العين وصمها وسبب الرعب الهيبة التي ألبسهم الله إياها وقيل
 طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم ذكره المهدي والخاس
 والزجاج والقشيري ويدفعه قوله تعالى لبثنا يوما وبعض يوم فان ذلك يدل على أنهم لم
 ينكروا من حالهم شيئا ولا وجدوا من أظفارهم وشعورهم ما يدل على طول المدة وقيل
 لأن أعينهم كانت منفتحة كالتيقظ وقيل إن الله منعهم بالرعب حتى لا يراهم أحد قال ابن
 عطية والصحيح في أمرهم إن الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي ما توارثها من السكون لهم
 وغيرهم فيهم أية فلم يبل لهم ثوب ولم تتغير لهم صفة ولم ينكروا المناهض إلى المدينة إلا معالم
 الأرض والبناء ولو كانت في نفسه حالة ينكروا ساكنها ساكنة عليهم أنهم ذكره القرطبي
 (وكذلك) أي وكما فعلنا بهم ما فعلنا من الكرامات وأمنناهم في الكهف تلك النومة
 وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان (بعثناهم) من نومهم وجعلنا بعثهم أية
 قاله الزجاج والخشري وفيه تذكير بقدرته على الإماتة والبعث جميعا ثم ذكر الأمر
 الذي لأجله بعثهم فقال (ليتساءلوا بينهم) أي ليقع التساؤل بينهم والاختلاف والتنازع
 في مدة البعث لما يترب على ذلك من انكشاف الحال وظهور القدرة الباهرة وقيل اللام
 للصيرورة لأن البعث لم يكن للتساؤل قاله ابن عطية والصحيح أنها على بابهم من السببية
 والاقتضار على أنه التساؤل لا ينفي غيرها وإنما أفردته لاستبعاها لسائر الآثار (قال
 قائل) أي واحد (منهم) وهو كبيرهم ورئيسهم مكلمنا (كم لبثتم) في النوم قالوا
 ذلك لأنهم رأوا في أنفسهم غير ما عهدونه في العادة والجمله مبنية لما قبلها من التساؤل
 (قالوا) أي قال بعضهم وقيل قال السبعة الباقيون جوابا عن سؤال من سأل منهم قال
 المفسرون أنهم دخلوا الكهف غدوة وبعثهم الله سبحانه آخر النهار فلذلك قالوا (لبثنا
 يوما) أي انظرهم إن الشمس قد غربت فلما رأوا الشمس لم تغرب قالوا (أو بعض يوم)
 وكان قد بقيت بقية من النهار وقد مر مثل هذا الجواب في قصة عزيز في البقرة وأول الشك
 وقيل للتفصيل أي قال بعضهم كذا وبعضهم كذا وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول
 بالظن الغالب (قالوا) متوقفين في قدر مدة لبثهم (ربكم أعلم بما لبثتم) أما على طريق
 الاستدلال أو كان ذلك الهام لهم من الله سبحانه أي أنكم لا تعلمون مدة لبثكم وإنما
 يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الأولين بأجل ما يكون من مراعاة حسن الأدب وبه
 يتحقق التحزب إلى الحزبين المعهودين في قوله سابقا لنعلم أي الحزبين وقد استدل ابن
 عباس على أن عددهم سبعة بهذه الآية لأنه قد قال في الآية قال قائل منهم وهذا واحد
 وقالوا في جوابه لبثنا وهو جمع وأقله ثلاثة ثم قالوا وهذا قول جمع آخر فصاروا سبعة
 (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة) كأنه قال القائل منهم يعني يملأها تركا
 ما أنتم عليه من المحاورة وخذوا في شيء آخر مما يهيمكم وفيما تنتفعون به والفاء للسببية أي
 فارسلوا واحدا منكم إلى البلد والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ويقال لها
 الرقة وفي الحديث وفي الرقة ربع العشر وجمعت شذوذا جمع المذكر السالم يقال غنصدي
 رقون والباء للمصاحبة والملابسة وفي جملهم لهذه الورق معهم دليل على أن امساك بعض

هذا إحلال وهذا حرام لتفتروا على
 الله الكذب ويدخل في هذا كل من
 ابتدع بدعة ليس له فيها مستند
 شرعي أو حال شيء مما حرم الله أو
 حرم شيئا مما أباح الله بمجرد رأيه

ما يحتاج اليه الانسان لا ينافي التوكل على الله والمدينة أفسوس بضم الهمزة كما قاله
 النيسابوري وهي مدينتهم التي كانوا فيها من مدائن الروم ويقال لها اليوم في الاسلام
 طرطوس كذا قال الواحدى وفي الكشف ان المدينة التي خرجوا منها غير المدينة التي
 بعثوا اليها بشر الطعام اذ أفسوس من اعمال طرطوس وهي ناحية (فليتنظروا فيها
 أثرى طعاما) أى لينظروا أى أهلها أطيب طعاما وأحل مكسبا أو أرخص سعرا وأى
 استغناء مية أو موصولة قال ابن عباس أحل وأطهر ذبيحة لانهم كانوا يذبحون للطواغيت
 أو أكثر بركة وقيل يجوز ان يكون الضمير الى اطعمة المدلول عليها في المقام كما يقال زيد
 طيب أباعلى ان الاب هو زيد وفيه بعد (فليأتكم برزق منه) أى من الورق أى بدله
 أو من قوت وطعام تأكلونه واستدل بالآية على حل ذبائح أهل الكتاب لان عامة أهل
 المدينة كانوا كفارا وفيه قوم يخفون ايمانهم ووجه الاستدلال ان الطعام يتناول اللحم كما
 يتناول غيره مما يطبق عليه اسم الطعام (وليستطف) أى يدقق النظر حتى لا يعرف أو
 لا يغبن والاول أولى ويؤيده (ولا يشعرن بكم أحدا) من الناس أى لا يفعلن ما يؤدى الى
 الشعور ويتسبب له فهذا النهى يتضمن التأكيد للامر بالتلطف ثم عمل ما سبق من
 الامر والنهى فقال (انهم) أى أهل المدينة (ان يظهر واعليكم) أى يطلعوا
 ويعلموا بمكانكم (يرجوكم) يقتلوكم بالرجم وهذه القتلة هي أخبث قتلة وكان ذلك
 كان عادة لهم ولهذا خصه من بين أنواع ما يقع به القتل وقيل يشتموكم ويؤذوكم بالقول
 والاول أولى (أو يعيدوكم في ملتهم) أى يردوكم الى ملتهم التي كنتم عليها قبل ان يهديكم
 الله أو يصيروكم اليها كرها والمراد بالعود هنا الصيرورة على تقدير انهم لم يكونوا على ملتهم
 واشار كلمة في على كلمة الى للدلالة على الاستقرار (ولن تفلحوا اذا أبدا) فى اذن معنى
 الشرط والجزاء **ك** أنه قال ان رجعت الى دينهم فلن تفلحوا اذن أبدا لافى الدنيا ولا فى
 الآخرة (وكذلك) أى وكما أتمناهم وبعثناهم (أعترنا) أى أطلعنا الناس (عليهم)
 وأظهرناهم وسمى الاعلام اعشار الان من كان غافلا عن شئ فعثر به نظر اليه وعرفه
 فكان الاعشار سببا لحصول العلم (ليعلموا) أى ليعلم الذين أعثرهم الله عليهم (أن وعد
 الله) بالبعث (حق) قيل وكان ملك زمانهم ممن ينسكرا للبعث فاراه الله هذه الآية قبل
 وسبب الاعشار عليهم ان ذلك الرجل الذى بعثوه بالورق وكانت من ضربه دقيانوس الى
 السوق فلما اطلع عليها أهل السوق أنهم موهبا به وجد كنز فذهبوا به الى الملك فقال له من
 أين وجدت هذه الدراهم قال بعث بها أمس شيأ من التروخ خنا ففرا من الملك دقيانوس
 فعرف الملك صدقه ثم قص عليه القصة فركب الملك وركب أصحابه معه حتى وصلوا الى
 الكهف (و) ليعلموا (ان الساعة) أى القيامة (لاريب فيها) أى لا شك فى
 حصولها فان من شاهد حال أهل الكهف علم صحة ما وعد الله به من بعث الارواح
 والاجساد جميعا وحشرها (اذ يتنازعون بينهم أمرهم) أى أعثرنا عليهم ثم وقت
 التنازع والاختلاف بين أولئك الذين أعثرهم الله فى أمر البعث وقيل فى أمر أصحاب
 الكهف فى قدر مكنتهم وفى عددهم وفيما يفعلونه بعد ان اطلعوا عليهم وقيل قال المسلمون

وتشبهه وما فى قوله لما تصف
 مصدريه أى ولا تقولوا الكذب
 لوصف أستمتمكم ثم وعد على ذلك
 فقال ان الذين يفترون على الله
 الكذب لا يفلحون أى فى الدنيا

بنى عليهم مسجدا يصلي فيه الناس لانهم على ديننا وقال المشركون نبى عليهم ببيعة لانهم
من أهل ملتنا (فقالوا ابو عليهم بنينا) املايت طرق الناس اليهم كاحفظت تربت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخطبة وذلك ان الملك وأصحابه لما وقفوا عليهم وهم أحياء
أمات الله القبية فقال بعضهم ابنوا عليهم بنينا يا بترهم عن أعين الناس وقيل يتنازعون
متعلمي محذوف هو ذكرو ويؤيده ان الاعشار ليس في زمن التنازع بل قبله ويمكن
ان يقال ان أولئك القوم ما زالوا متنازعين فيما بينهم قرنا بعد قرن منذ أووا الى الكهف
الى وقت الاعشار ويؤيد ذلك ان خبرهم كان مكتوبا على باب الغار كتبه بعض المعاصرين
لهم من المؤمنين الذين كانوا يخفون ايمانهم كما قاله المفسرون ثم قال سبحانه حاكما لقول
المتنازعين فيهم وفي عددهم وفي مدة لبثهم وفي نحو ذلك مما يتعلق بهم (ربهم أعلم بهم)
من هؤلاء المتنازعين فيهم قالوا ذلك تفويضا للعلم الى الله سبحانه وقيل هو من كلام الله
سبحانه رد القول المتنازعين فيهم أى دعوا ما أفتى فيه من التنازع فأنى أعلم بهم منكم
والأول هو الظاهر قاله الكرخي (قال الذين غلبوا على أمرهم) يعنى بنو نيسابور
وأصحابه قاله الخازن أى كانت الكلمة لهم وكان كلامهم هو المافذ لان ملك الوقت كان
من جملتهم وكان مؤمنا وأما الملك الذى خرجوا هاربين منه فقد مات فى مدة نومهم
(لنخذن عليهم مسجدا) يصلى فيه المسلمون ويعتبرون بحالهم وذكرا اتخاذ المسجدين
بان هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم هم المسلمون وقيل هم أهل السلطان والملأ من القوم
المدكورين فانهم الذين يغلبون على أمرهم عداهم والاول أولى قال الزجاج هذا يدل على
انه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين (سيقولون)
هؤلاء القائلون بانهم ثلاثة أو خمسة أو سبعة وهم المتنازعون فى عددهم فى زمن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب والمسلمين وقيل هم أهل الكتاب خاصة قال السدى
هم اليمودى وعلى كل تقدير فليس المراد انهم جميعا قالوا جميع ذلك بل قال بعضهم بكذا
وبعضهم بكذا قيل انما أتى بالسبين فى هذا لان فى الكلام طيا وادماجا تقديره فاذا أجبته
عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف فسلهم عن عددهم فانهم سيقولون ولم يأت بها فى باقي
الافعال لانهم معطوفة على ما فيه السبين فاعطيت حكمه من الاستقبال والمعنى يقولون
لك يا محمد ويخبرونك على ثلاثة أقوال الاولان للنصارى والنات للمؤمنين (ثلاثة رابعهم
كاهن) أى هم ثلاثة أشخاص حال كون كاهنهم جاعلهم أربعة بانضمامه اليهم (ويقولون
خمس سادسهم كاهنهم) الكلام فيه كالقلام فيما قبله قال السدى هم النصارى وقيل
اليهود كما فى البيضاوى قال أبو على الفارسي قوله رابعهم كاهنهم وسادسهم كاهنهم جملتان
استغنى عن حرف العطف فيهما بما تضمنتا من ذكر الجملة الاولى وهى قوله ثلاثة والتقدير
هم ثلاثة هكذا حكاه الواحدى (رجبا بالغيب) أى راجين أو يرجون رجاءا والرجم
بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير يقين ودليل ولا برهان كما قاله الطيبي وغيره
والموصوفون بالرجم بالغيب هم كلا الفريقين القائلون بانهم ثلاثة والقائلون بانهم خمسة
قال قتادة رجما قد فاناظن ولم يقل هذا فى السبعة وتخصيص الشئ بالوصف يدل على ان

ولان فى الآخرة أما فى الدنيا فتعذب
قليل وأما فى الآخرة فلهم عذاب
أليم كما قال غلبهم قليلا ثم نظروهم
الى عذاب غلبهم وقال ان الذين
يقفرون على الله الكذب لا يفلحون

الحال في الباقي بخلافه والرجم يعني الرمي وهو استعارة للتكليم عالم يطاع عليه لخفاؤه عنه
تشبيهاً بالرمي بالحجارة التي لا تصيب غرضاً والباء فيه للتعدية على تشبيهه الظن بالخبر المرمي
على طريق السكينة (ويقولون) أي المؤمنون يعني قالوه باخبار الرسول لهم عن جبريل
عليه السلام (سبعة وثامنهم كلبهم) وكان قول هذه الفرقة أقرب إلى الصواب بدليل
عدم ادخالهم في سلك الراجين بالغيب قيل واطهار الواو في هذه الجملة يدل على انها مرادة
في الجملتين الأولى وعلى رأى الاخفش والكوفيين الواو زائدة لان وجودها في الكلام
كعدم في عدم افادة أصل معناها قاله الكرخي وقيل زائدة لتأكيد لصوق الصفة
بالموصوف والدلالة على أن انصافه بها أمر ثابت وهذا ما جئنا إليه من مخشري وصرح به
البيضاوي واختاره ابن هشام وقيل انها واو العطف كأنه قيل هم سبعة وثامنهم كلبهم
وقيل واو الحال فيقول المعنى إلى انهم يقولون ذلك مع هذا الحال وهو كون ثامنهم كلبهم
واقعا لا محالة ويلزم منه ان يكونوا سبعة قال ابن هشام وقول جماعة الادباء الخري
ومن الخويين كبن خالويه ومن المفسرين كالثعلبي انها واو الثمانية لا يراد بها نحوي لانه
لا يتعلق به حكم اعرابي ولا مرعوي قال الكافجي هي في التحقيق واو العطف لكن
لما اختص استعمالها بمحل مخصوص تضمنت أمراً غريباً واعتباراً لطيفاً مناسباً ان تسمى
باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة وذلك لان السبعة
عندهم عقد تام كعقد العشرات لاشتمالها على أكثر مراتب أصول الاعداد والثمانية
عقد مستأنف فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقضى للعطف
وهذا المعنى ليس موجوداً بين السبعة والستة انتهى لمخاض من الكرخي ثم أمر الله نبيه
صلى الله عليه وآله وسلم ان يخبر المختلفين في عددهم بما يقطع التنازع بينهم فقال (قل
ربي أعلم) أي أقوى علماً وأزيد في الكيفية (بعدهم) منكم أيها المختلفون فإن
مراتب اليقين تتفاوتة في القوة وهذا هو الحق لان العلم يتفاضل العالم والكائنات فيه
في الماضي والمستقبل لا يكون الله تعالى أو من أخبره الله سبحانه ثم أثبت العلم على
ذلك لقليل من الناس فقال (ما يعلمهم) أي ما يعلم ذواتهم فضلاً عن عددهم أو ما يعلم
عددهم على حذف المضاف (الاقليل) من الناس عن ابن مسعود قال أنا من القليل
كانوا سبعة وعن ابن عباس قال السبيوطي بسند صحيح أنا من أولئك القليل كانوا سبعة ثم
ذكر أسماءهم وذكر بعض المفسرين لاسمائهم خواص ومنافع ليست من التفسير في
شيء ثم نسي الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجدال مع أهل الكتاب في شأن
أصحاب الكهف فقال (فلا تمار فيهم) أي لا تجادل ولا تقل في عددهم وشأنهم والمرأى في
اللغة الجدال يقال ماري بماري مماراة ومرأى أي جادل قال ابن عباس يقول حسبك
ما قصص عليك ثم استثنى سبحانه من المرأى ما كان ظاهراً واضحاً فقال (الامرأه ظاهراً)
أي غير متعمق فيه وهو ان يقص عليهم ما أوحى الله إليه فحسب من غير تجهيل لهم ومن
غير رد عليهم وقال الرازي هو ان لا يكذبهم في تعيين ذلك العدد بل يقول هذا التعيين
لادليل عليه فوجب التوقف ثم نهاه سبحانه عن الاستفتاء في شأنهم فقال (ولا تستفت

متاع في الدنيا ثم ينالهم ثم
تذيقهم العذاب الشديد كما كانوا
يكفرون (وعلى الذين هادوا
حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما
ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)

فيهم) أى في شأنهم (منهم) أى من الخائضين فيهم (أحدا) منهم لان المفتى يجب ان يكون
 أعلم من المستفتى وههنا الامر بالعكس ولا سيما في واقعة أهل الكهف وفيما قص الله
 عليك في ذلك ما ينبغي لك عن سؤال من لا علم له قال ابن عباس يعني اليهود وقال القرطبي
 النصارى وهو الاولى ذل البضاوى لا تسأل سؤال مسترشد ولا سؤال متعنت تريد
 فضيحة المسئول وتزييف ما عنده فانه يحل بمكارم الاخلاق وفي الآية دليل على منع
 المسلمين من مراجعة أهل الكتاب فى شئ من العلم (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن
 يشاء الله) أى لا تقولن لاجل شئ أو فى شأن شئ تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان فعبر
 عنه بالغد ولم يرد الغد بعينه فيدخل فيه الغد دخولا أوليا قال الواحدى قال المفسرون
 لما سألت اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خبر الفتية فقال أخبركم غدا ولم يقل ان
 شاء الله فاحتبس الوحى عنه حتى شق عليه فانزل الله هذه الآية يا مره بالاستثناء بمشيئة
 الله يقول اذا قلت لشيء انى فاعل ذلك غدا فقل ان شاء الله قيل وهذا الاستثناء مفرغ من
 أعم الاحوال أى لا تقولن ذلك فى حال من الاحوال الا فى حال ملابسته لمشيئة الله وهو ان
 تقول ان شاء الله أى فى وقت من الاوقات الا وقت أن يشاء الله ان تقوله لا مطلقا بل باذن
 الله حذف الوقت وهو مراد ولا تقولن أفعل غدا الا قائلا ان شاء الله حذف القول
 ونقل شاء الى لفظ الاستقبال جملا على المعنى قاله الاخفش والمبرد والكسائى وقيل
 التقدير الا بان يشاء الله أى متلبسا بقول ان شاء الله والمعنى الا ان تذ كرمشيئة الله فليس
 الا ان يشاء الله من القول الذى نهى عنه وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل
 لا تقولنه أبدا كقوله وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله لان عودهم فى ملتهم مما
 لا يشاؤه الله (واذ كرك ربك اذا نسيت) الاستثناء بمشيئة الله أى فقل ان شاء الله سواء
 كانت المدة قليلة أو كثيرة وقد اختلف أهل العلم فى المدة التى يجوز الحاق الاستثناء فيها
 بعد المستثنى منه على أقوال معروفة فى مواضعها وقيل المعنى واذا كرك ربك بالاستغفار اذا
 نسيت مما لعل في الحث عليه أو اذا كرك ربك عقابه اذا تركت بعض ما أمرك به ليعثبك على
 التدارك أو اذا كره اذا اعتراك النسيان لتذكر المنسى وعن ابن عباس انه كان يرى
 الاستثناء ولو بعد سنة ثم قرأ هذه الآية وعنه قال هى خاصة لرسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وليس لاحد ان يستثنى الا فى صلته يمين وعن ابن عمر قال كل استثناء موصول فلا حث
 على صاحبه واذا كان غير موصول فهو حائث وأخرج البخارى ومسلم وغيرهم ما من
 حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سليمان بن داود لا طوفن
 اللبلة على سبعين امرأه وفى رواية تسعين تلد كل امرأة منهن غلاما ما يقتال فى سبيل الله
 فقال له الملائكة ان شاء الله فلم يقل فطاف فلم تلد منهن الا امرأة واحدة نصف انسان قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذى نفسى بيده لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان دركا
 لحاجته وعن بكرمة قال معنى اذا نسيت اذا غضبت وعن الحسن قال اذا نسيت اذا لم
 تقل ان شاء الله وقيل الآية فى الصلاة ويدل له حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها أقم الصلاة لذكري متفق عليه والاول

يظلمون ثم ان ربك للذين علموا
 السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك
 وأصلحو ان ربك من بعدها الغفور
 رحيم لما ذكر تعالى انه انما يحرم
 عاين الميعة والدم ولحم الخنزير وما

أولى (وقل) يا محمد (عسى ان يهدين) أى يوفقنى ويدلنى (ربى لأقرب) أى لشى أقرب
 (من هذا) أى من خبر أهل الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى (رشداً)
 هداية وأرشاداً للناس ودلالة على ذلك وعلى الأول هو منقول مطلق وعلى الثانى تمييز
 لأقرب قال الزجاج عسى أن يعطينى ربي من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب
 فى الرشد وأدل من قصة أصحاب الكهف وقد فعل الله به ذلك حيث آتاه من علم غيوب
 المرسلين وخبرهم والحوادث النازلة فى الأعصار المستقبلة الى قيام الساعة ما كان أوضح
 فى الخلة وأقرب الى الرشد من خبر أصحاب الكهف وقيل عسى ان يهدين ربي عندها
 النسيان لشيء آخر بدل هذا المنسى وأقرب من ذلك رشد اودنى منه خيراً ومنفعة والأول
 أولى (وليسوا) أى أقاموا (فى كهفهم ثلثمائة سنين) عطف بيان لثلثمائة وهذه
 السنون عند أهل الكتاب شمسية وترتد القمريه عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت
 فى قوله (وازدادوا تسعاً) أى تسع سنين فالثلثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قرية وقرى فى
 السبعة بالإضافة وعليه فسنين تمييز غير انه قليل لان تمييز المائة الكثير فيه الافراد قال
 الفراء ومن العرب من يضع سنين وضع سنة قال أبو على الفارسي هذه الأعداد التى تضاف
 فى المشهور الى الاتحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف الى المجموع وفى مصنف عبد الله
 ثلثمائة سنة وقال الاخفش لا تكاد العرب تقول مائة سنين قال ابن جرير ان بنى اسرائيل
 اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الاثمار عليهم فقال بعضهم انهم لبثوا ثلثمائة سنة وقال
 بعضهم لبثوا ثلثمائة وتسع سنين فاخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان هذه المدة فى
 كونهم نبيا ما وان ما بعد ذلك مجهول للبشر فامر الله ان يدعى ذلك اليه فقال (قل الله
 أعلم بما لبثوا) أى بالزمن الذى لبثوا فيه وقيل بعدموتهم الى نزول القرآن فيهم على قول
 مجاهد أو الى ان ماتوا على قول الضحاك أو الى وقت تغيرهم بالبلى على قول بعضهم قال ابن
 عطية فقوله على هذا لبثوا الاول يريد فى نوم الكهف ولبثوا الثانى يريد بعد الاثمار عليهم
 الى مدة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو الى ان ماتوا وقال القرطبي انه لما قالوا ازدادوا
 تسعاً لم يدر الناس أى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام فاختلف بنو اسرائيل
 بحسب ذلك فامر الله برد العلم اليه فى التسع فهى على هذا مائة والأول أولى لان الظاهر
 من كلام العرب المذموم منه بحسب لغتهم ان التسع أعوام بدليل ان العدد فى هذا
 الكلام للسنين لا للشهور وللأيام وللساعات قال القشيري لا يفهم من التسع تسع
 ليل ولا تسع ساعات لوجود لفظ السنين وعن الزجاج ان المراد بثلثمائة سنة شمسية
 وثلثمائة وتسع سنين قرية وهذا انما يكون من الزجاج على جهة التقريب وقال الشهاب
 وأما احتمال كون السنين شمسية أو قرية وكون التسع سنين أو شهوراً أو أياماً فليس بشئ
 قال الضحاك عن ابن عباس لما نزلت ولم يوافق كهفهم ثلثمائة قيل يا رسول الله أياماً أم
 أشهراً أم سنين فانزل الله سنين وازدادوا تسعاً وحكى النقاش ما معناه انهم لبثوا ثلثمائة
 سنة شمسية بحسب الامم فلما كان الاخبار هنا للنبي العربى صلى الله عليه وآله وسلم ذكر
 التسع اذ المفهوم عنده من السنين القمريه فهذه الزيادة هى ما بين الحسابين ونحوه ذكر

أهل لغير الله به وما أُرخص فيه عند
 الضرورة وفى ذلك توسعة لهذه
 الامه التى يريد الله بها اليسر ولا
 يريد بها العسر ذكر سبحانه وتعالى
 ما كان حرمه على اليهود فى شريعتهم

القنوي أي باختلاف سني الشمس والقمر لانه يتفاوت في كل ثلاث وثلاثين وثلاث سبعة
فيكون في ثلثمائة تسعين سنين انتهى أقول هذا يتنى على حساب الكبس والكبس عندهم
مختلف وقد حقهناه في كتابنا القطة الجبلان فراجعوه وعن ابن عباس قال ان الرجل ليفسر
الآية يرى انها كذلك فيهنى أبعدهما بين السماء والارض ثم تلا وليثوا في كهفهم الآية
ثم قال كم لبث القوم قالوا ثلثمائة وتسعين سنين قال لو كانوا لبثوا كذلك لم يقل الله قل الله
اعلم بما لبثوا ولكنه حكى مقالة القوم فقال سيقولون ثلاثة الى قوله رجبا بالغيب فاخبر
انهم لا يعلمون ثم قال سيقولون وليثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قال القرطبي
اختلف في أصحاب الكهف هل ماتوا أو فؤوا أو هم نيام وأجسادهم محفوظة فروى عن ابن
عباس انه قال أولئك قوم فؤوا وعدموا من مدة طويلة ومشي الناس معه في بعض
غزوات الشام الى موضع الكهف فوجدوا عظام وروث فرقة ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال ليحجن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فانهم لم يحجوا أبعد ذكره ابن عيينة
ونحوه في التوراة والانجيل وقد ذكرنا هذا الخبر بأكمله في التذكرة فعلى هذا هم نيام لم يموتوا
ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة انتهى والله أعلم ثم أكد سبحانه اختصاصه
بعلم ما لبثوا بقوله (له غيب السموات والارض) أي ما خفي فيهما وغاب من أحوالهما
ليس لغيره من ذلك شيء ثم زاد في المبالغة والتأكيدها بما يدل على التعجب من ادراكه
للمبصرات والمسموعات فقال (أبصر به وأسمع) فافاد هذا التعجب على ان شأنه سبحانه
في علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين وانه يستوى في علمه الغائب
والحاضر والخفي والظاهر والصغير والكبير واللطيف والكنيف وكان أصله ما أبصره
وما أسمعته ثم نقل الى صيغة الامر للانشاء على سبيل الجاز والباعزائدة عن سببويه
وخالفه الاخفش والبحر مقرر في علم النحو والهاء لله تعالى وقيل هو أمر حقيقة لا تعجب
وان الهاء تعود على الهدى المفهوم من الكلام أي أبصر بوجهه وارشاده هذلولي وحجك
والحق من الامور وأسمع به العالم والاولى وقرئ أبصر وأسمع فعلا ماضيا والفاعل
الله تعالى أي أبصر عباده وأسمعهم (مالهم) أي لاهل السموات والارض وقيل لاهل
الكهف وقيل لعاصري محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الكفار (من دونه من ولي)
أي من موال يواليهم أو يتولى أمورهم أو ينصرهم وفي هذا بيان لغاية قدرته وان السك
تحت قهره (ولا يشرك في حكمه أحدا) قرأ الجمهور برفع الكاف على الخبر عن الله سبحانه
وقرئ بالقومية واسكان الكاف على انه نهي للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل لله
شريكا في حكمه والمراد بحكم الله ما يقضيه أو علم الغيب والاولى ويدخل علم الغيب
في ذلك دخولا أوليا فان علمه سبحانه من بجدته قضائه (واتل ما أوحى اليك) أمره الله
سبحانه ان يواظب على تلاوة الكتاب الموحى اليه فيسئل يحتمل ان يكون معنى قوله واتل
واتبع أمر من التسلول من التلاوة أي اتبع ما فيه وأعمل به ولا تلتفت لقوله انت بقرآن
غير هذا أو بدله (امن كتاب ربك) بيان للذي أوحى اليه (لامبدل لكلماته) أي
لا قادر على تبديلها وتغييرها وانما يقدر على ذلك هو وحده قال الزجاج أي ما أخبر الله به

قبل ان ينسخها وما كانوا فيه من
الا صار والتضييق والاعلال
والحرج فقال وعلى الذين هادوا
حرمنا ما قصصنا عليك من قبل
اي في سورة الانعام في قوله وعلى

وما أمر به فلا مبدل له وعلى هذا يكون التقدير لا مبدل لحكم كلماته (ولن تجد من دونه ملتحداً) أى ملتجأ وأصل اللحد الممل وقال أبو عبيدة الخد الخاد جادل ومارى ولحد جار وظلم والحد فى الحرم استحلال حرمة وانتهاكها والملتحد اسم الموضع وهو الملتجأ قال الزجاج لن تجد معدلاً عن أمره ونهيه والمعنى أنك إن لم تتبع القرآن وتتلوه وتعمل بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل اليه ومكاناً تميل إليه وهذه الآية آخر قصة أهل الكهف ثم شرع سبحانه فى نوع آخر كما هو دأب الكتاب العزيز فقال (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) أى يعبدونه قد تقدم فى الانعام نهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن طرد فقراء المؤمنين بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم وأمره سبحانه ههنا بأن يحبس نفسه معهم فصر النفس هو حبسها عن الجزع وبابه ضرب وصره حبسه وهذه الآية أبلغ من التى فى الانعام لأن فى تلك نهى الرسول عن طردهم وفى هذه أمره بحبسهم والمصابرة معهم (بالغداة والعشى) ذكرهما كناية عن الاستمرار على الدعاء فى جميع الاوقات وقيل فى طرفى النهار وقيل المراد صلاة العصر والفجر وقرئ غدوة وأنكره النحاس وقال ولا تكاد العرب تقول الغدوة ومعنى (يريدون وجهه) أنهم يريدون بدعائهم رضا الله سبحانه لا عرض الدنيا وعن سلمان قال جاءت المؤلفة قلوبهم عيمنة بن بدر والقرع بن حابس فقالوا يا رسول الله لو جلست فى صدر المجلس وتغيبت عن هؤلاء وأرواح حبائهم يعنون سلمان وأباذر وفقراء المسلمين وكانت عليهم حجاب الصوف جالسناك وحادثناك وأخذنا عنك فانزل الله واتل ما أوحى اليك الى قوله انا اعتمدنا لظالمين ناراً أخرجه البيهقي وغيره وزاد أبو الشيخ عن سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام يلتمسهم حتى أصابهم فى مؤخر المسجد كرون الله تعالى فقال الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى ان أصبر بنفسى مع رجال من أمتى معكم المحيا والممات وعن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف قال نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو فى بعض آياته واصبر نفسك الآية فخرج يلتمسهم فوجد قومًا يدعون الله منهم نائر الرأس وحاف الجلود وذو الثوب الخلق فلما رآهم جلس معهم وقال الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرنى ان أصبر بنفسى معهم وعن أى سعيد وأبي هريرة قال جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر أو سورة الكهف فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا المجلس الذى أمرت ان أصبر نفسى معهم وفى الباب روايات وعن ابن عمر قال انهم الذين يشهدون الصلوات الخمس وعن ابن عباس مثله وقيل نزلت فى صلاة الصبح وصلاة العصر ثم أمره سبحانه بالمرأبة لآحوالهم فقال (ولا تعد عيناك عنهم) أى لا تتجاوز الى غيرهم قال الفراء معناه لا تصرف عينيك عنهم وقال الزجاج لا تصرف بصرى الى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة واستعماله يعنى لتضمينه معنى النبوة من عدوته عن الأمر أى صرفته عنه وقال معناه لا تحتقرهم عيناك عبرهم ما عن صاحبها (تريد زينة الحياة الدنيا) أى مجالسة أهل الترف والشرف والغنى وصحبة أهل الدنيا والمعنى حال كونك تريد ذلك هذا اذا كان فاعل تريده هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان كان الفاعل ضمير ايعود الى العيينين فالتقدير تريد زينة الحياة الدنيا

الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر
ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
شحومهما الا ما حلت ظهورهما
الى قوله لصادقون ولهذا قال ههنا

واسناد الارادة الى العينين مجاز وتوحيد الضمير لالتزام الاول اولى وهو نهي له صلى الله
 عليه وآله وسلم وان لم يردده وليس هو كبر من قوله لئن أشركت ليحبطن عملك وان كان
 أعاذه من الشرك وانما هو على فرض المحال (ولا تطع من أغفلنا قلبه) اى جعلناه غافلا
 (عن ذكرنا) بالختم عليه نهي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن طاعة من جعل الله
 قلبه غافلا عن ذكره كأولئك الذين طلبوا منه ان ينهى الفقراء عن مجلسه فانهم طالبوا
 تنحية الذين يدعون ربهم بالغدا والعشي يريدون وجهه وهم غافلون عن ذكر الله
 (و) مع هذا فهم ممن (اتبع هواه) وآثره على الحق فاختر الشرك على التوحيد
 (وكان أمره فرطاً) أى متجاوزاً عن حد الاعتدال من قولهم فرس فرط اذا كان متقدماً
 على الخيل فهو على هذا من الافراط وقيل هو من التفریط وهو التقصير والتضييع
 والاول أظهر قال الزجاج ومن قدم العجز في أمره اضاعه وأهلكه عن ابن عباس قال نزلت
 في أمية بن خلف وذلك انه دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى أمر كرهه الله من طرد
 الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة فانزل الله هذه الآية يعنى من ختمنا على قلبه يعنى
 التوحيد واتبع هواه يعنى الشرك وكان أمره فرطاً يعنى فرطاً فى أمر الله وجهالة به وعن
 ابن بريده قال دخل عيينة بن حصن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى يوم حار وعنده
 سلمان عليه جبة صوف فثار منه ريح العرق فى الصوف فقال عيينة يا محمد اذا نحن أتيناك
 فاخرج هذا وضرباه من عندك لا يؤذينا فاذا خرجنا فانت وهم اعلم فانزل الله ولا تطع
 الآية وقد ثبت فى صحيح مسلم فى سبب نزول الآية المتضمنة ليعنى هذه الآية وهى قوله ولا
 تطرد الذين الآية عن سعد بن أبى وقاص قال تكلم مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة
 نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم اطردهوا لا ينجتري علينا قال وكنت
 أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسمهما فوقع فى نفس رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله ولا تطرد الذين الآية ثم
 بين سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما يقوله لأولئك الغافلين فقال (وقل الحق من
 ربكم) أى قل لهم ان ما أوصى الى وأمرت بتلاوته هو الحق الكائن من جهة الله لا من جهة
 غيره حتى يمكن فيه التبديل والتغيير وقيل المراد بالحق الصبر مع الفقراء قال الزجاج أى
 الذى أتيتكم به هو الحق من ربكم يعنى لم آتكم به من قبيل نقسى انما أتيتكم به من الله
 وعن قتادة قال الحق هو القرآن (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) قيل هو من تمام
 القول الذى أمر رسوله ان يقوله والفاء لترتيب ما بعده على ما قبلها ويجوز ان يكون من
 كلام الله سبحانه لا من القول الذى أمر به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه تمديد شديد
 وتخويف ووردع لا تخيير وواجبة ويكون المعنى قل لهم يا محمد ادا الحق من ربكم وبعد ان
 تقول لهم هذا القول من شاء ان يؤمن بالله ويصدق فليؤمن ومن شاء ان يكفر به
 ويكذب فليكفر وقال ابن عباس يقول من شاء الله له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر
 وهو قوله وما نشاؤن الا ان يشاء الله رب العالمين ثم أكد الوعيد وشده فقال (انا اعلمنا)
 أى أعدنا وهبنا (للفالمين) الذين اختاروا الكفر بالله والخذله والانكار لانيابته

وما ظلمناهم اى فيما ضيقنا عليهم
 ولكن كانوا انفسهم يظلمون اى
 فاستحقوا ذلك كقوله فقط لم من
 الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات

(نارا) عظيمة (أحاط بهم) أى اشتغل عليهم (سرادقها) واحد السرادقات قال
الجوهري وهى التى تدفوق صحن الدار وكل بيت من كرسف أى قطن فهو سرادق وقيل
للمحاط المشغل على شئ سرادق قاله الهروي وقال الراغب السرادق فارسى معرب وليس
فى كلامهم اسم مفرد ثالث حرفه ألف بعدها حرفان الألفا يقال بيت مسردق وقال ابن
الاعرابى سرادقها سورها وقال القتيبي السرادق الحجرة التى تكون حول القس طاط
والمعنى أنه أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيه ما يحيط بهم من النار بالسرادق المحيط
بمن فيه وعن ابن عباس قال حاطط من نار وأخرج أحمد والترمذى والحاكم وصححه
وغريهم عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال سرادق النار أربعة
جدر كثافة كل جدار منها مسيرة أربعين سنة وأخرج أحمد والبخارى والحاكم وصححه
عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن الجرحوم من جهنم ثم تلا
ناراً أحاط بهم سرادقها (وان يسبحوا) من حر النار أى يطلبوا الانقاذ من شدة
العطش (يغاثوا) فيه مشاكلة إذا لا اغاثه لهم بالماء إلا تذكره بل اتيانهم به والجأؤهم
بشر به غاية الأضرار والاثاثة هى الانقاذ من الشدة فكأنه قال يضروا ويعذبوا (بماء
كالمهل) وهو الحديد المذاب قال الزجاج إنهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو الصفر
وقيل هو دردى الزيت أى ما يبق فى أسفل الاناء ووجه المشابهة الثخن والرداءة فى كل وقال
أبو عبيدة والاختفش العكر وهو كل ما ذيب من جواهر الأرض من حديد وورصاص
ونحاس وقيل هو ضرب من القطران أخرج أحمد والترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن
حبان والبيهقى فى المبعث عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال
كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه فيه عن ابن عباس قال أسود كعكر
الزيت وعنه قال ماء غليظ كدردى الزيت وعن ابن مسعود أنه سئل عن المهمل فذعا
بذهب أو فضة فإذا به فلما ذاب قال هذا أشبه شئ بالمهل الذى هو شراب أهل النار ولونه لون
السما غير أن شراب أهل النار أشد حرا من هذا وعن ابن عمر هل تدرون ما المهمل المهمل
مهل الزيت يعنى آخره ثم وصف هذا الماء الذى يغاثوا به أنه (يشوى الوجوه) إذا
قدم عليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته والشئ الانضاج بالنار من غير احراق (بئس
الشراب) شرابهم هذا الذى يغاثون به (وساءت) النار (مرتققا) متسكا يقال
ارتفعت أى اتسكت وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ويقال ارتفق الرجل إذا
نام على مرفقه وقال القتيبي هو المجلس والمترل وقيل المجتمع وبه قال مجاهد وائما جاء
كذلك لمشاكلة قوله وحسنت مرفقه قالوا لا فى ارتفاق لاهل النار وأى متسكا (ان
الذين آمنوا) هذا شروع فى وعد المؤمنين بعد الفراغ من وعيد الكافرين والمعنى ان
الذين آمنوا بالحق الذى أوحى اليك (وعملوا الصالحات) من الاعمال (انا انضيع
أجر من أحسن) منهم (عملا) وفيها اقامة الظاهر مقام المضمرة والمعنى أجرهم أى
نسيمهم بما تضمنه قوله (أولئك لهم جنات عدن) أى اقامة مستأنفة لبيان الاجر
والإشارة الى من تقدم ذكره وقيل أولئك خبر ان الذين آمنوا وجملة انا انضيع اعتراض

أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله
كثيرا ثم أخير تعالى تذكرا وما امتنانا
فى حق العصاة المؤمنين ان من
تاب منهم اليه تاب عليه فقال ثم

وقيل غير ذلك (تجري من تحتهم الانهار) لان أفضل المساكن ما كان يجري فيه الماء
وقد تقدم الكلام في كيفية جري الانهار من تحتها (يحملون فيها من أساور من ذهب)
قال الزجاج أساور جمع أسورة وهي جمع سوار وهي زينة تلبس في الزند من اليد وهي من
زينة الملوك وظاهر الآية انها جميعها من ذهب وجاء في آية أخرى من فضة وفي أخرى من
ذهب ولؤلؤ فيلبسون الأساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من
فضة وآخر من لؤلؤ فاعلم من هذا ان كلام هذه الآية ومن آية هل أتى على الانسان ومن آية
الحج ومن آية فاطر فيه الاخبار ببعض ما يحملون به ومن في من أساور للابداء وقيل زائدة
بدليل سقوطها في سورة هل أتى وحلوا أساور من فضة ومن في من ذهب للبيان وحكي
الفراء يحملون بفتح الياء وسكون الحاء وفتح اللام يقال حليت المرأة تحلى فهي حالية اذا
لبست الحلى آخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال تبلغ الحليمة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس
واستبرق) عطف على يحملون وبني الفعل في التحلية للمفعول ايذا نابكر امتهم وان غيرهم
يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على
اللباس لانه انتهى للنفس وخص الاخضر لانه الموافق للبصر وليكونه أحسن الالوان
قال الكسائي السندس الرقيق واحده سندسة والاستبرق ما تخرن واحده استبرقة وكذا
قال المفسرون وقيل ليسا جميعين وقيل الاستبرق هو الديباخ وقيل هو المنسوج بالذهب قال
القتبي وهو فارسي معرب قال الجوهري وتضعيره أبيرق قال السمين وهمل استبرق عربي
الاصل مشتق من البريق أو معرب أصله استبرم مخلاف بين اللغويين قال مرثدين عبد
الله في الجنة شجرة تنبت السندس منه تكون ثياب أهل الجنة وعن عكرمة قال الاستبرق
الديباخ الغليظ وعن مجاهد مثله وفي آية الرحمن بطائنها من استبرق أى الفرش فيقاس
عليها اللباس الذي الكلام فيه فظاهرة الكل من سندس وبطائنه من استبرق قال المحلى
في سورة هل أتى فالاستبرق بطائنه ثيابهم والسندس ظهارتها (متكئين فيها على
الارائك) أصل اراك أو نكا أو نكا وأصل متكئين موكئين والارتكاء التحامل على الشيء
أى يجلسون متربعين ومضطجعين أخرج ابن أبي حاتم عن الهيثم بن مالك الطائي قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليتكئ مقدارا أربعين سنة لا يتحول منه
ولا يعلل يأتية ما اشتت نفسه ولذت عينه قال الزجاج الارائك جمع أريكة وهي السرير في
الجال وقيل هي اسرة من ذهب مكالة بالدرواقوت وعن ابن عباس قال الارائك السرر
في جوف الجبال عليها الفرش منصود في السماء فرسخ وعنه قال لا يكون أريكة حتى يكون
السرير في الحيلة وعن عكرمة الارائك هي الجبال على السرر وفي القاموس الاركة
كسفية سرير في حيلة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفراش أو سرير متخذ من
في قبة أو بيت فان لم يكن فيه سرير فهو حيلة والجمع أرائك (نعم الثواب) ذلك الذي أثابهم
الله به وهو الجنة (وحسنت) تلك الارائك في الجنات (مرقنقا) أى متكأ ومقرا
ومجلسا ومنفعة ومسكاً ومنزلاً وقد تقدم قرياً وقد اشتهل هذا القول على خمسة أنواع من

ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة
قال بعض السلف كل من عصي الله
فهو جاهل ثم تابوا من بعد ذلك
وأصلحو أى أقلعوا عما كانوا فيه

الثواب الاول لهم جنات عدن الثانية تجري من تحتهم الخ الثالث يحملون فيها الرابع ويلبسون الخامس متكئين (واضرب لهم مثلاً رجلين) هذا المثل ضربه الله سبحانه لمن يتغور بالدنيا ويستنكف عن مجالسة الفقراء فهو على هذا متصل بقوله واصبر نفسك وقد اختلف في الرجلين هل هما مقدران أو محققان فقال بالاول بعض المفسرين وقال بالآخر بعض آخر واختلفوا في تعيينهما ف قيل هما اخوان من بني اسرائيل أحدهما مؤمن واسمه يهوذا في قول ابن عباس وقيل تايخا والآخر كافر واسمه قيطوس وهما اللذان وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم اني كان لي قرين وقيل هما اخوان خنزوميان من أهل مكة أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد بن عبد البليل والآخر كافر وهو الاسود بن عبد الاسد وقيل هذا مثل لعينة بن حصن وأصحابه مع سلمان وأصحابه واتصبا بمثلاً ورجلين على انهما مفعولا اضرب قيل والاول هو الثاني والثاني هو الاول (جعلنا أحدهما) هو الكافر (جنتين) قال السدي الجنة البستان فكان له بستان واحد وجدار واحد وكان بينهما ما نهر فلذلك كانا جنتين ولذلك سماه جنة من قبل الجدار الذي عليهما وعن يحيى بن أبي عمرو والشيباني قال نهر أبي فرطس نهر الجنتين قال ابن أبي حاتم وهو نهر مشهور بالرملة (من أعناب) بيان لما في الجنتين أي من كروم متنوعة جمع عنب والعنبه الحبة (وحققناهما بنخل) الخف الا حاطة ومنه حافين من حول العرش ويقال خف القوم يعني لان يحفون حفاً أي أطافوا به فغنى الآية وجعل النخل مطيقاً للجنتين من جميع جوانبهما وهذا مما يورثه الدهاقين في كرومهم ان يجعلوها موزرة بالاشجار المثمرة (وجعلنا بينهما) أي بين الجنتين وهو وسطهما (زرعاً) يفتات به ليكون كل واحد منهما ما جاعل للقوات والقواكه متواصل العمارة على الشكل الحسن والتركيب الايق ثم أخبر الله سبحانه عن الجنتين بان كل واحدة منهما كانت تؤدى حملها وما فيها فقال (كلنا الجنتين آتت أكلها) أخبر عن كتابات لان لفظة مفرد يدل على التثنية فراعى جانب اللفظ وقد ذهب البصريون الى ان كلا وكذا اسم مفرد غير مشني وقال الفراء هو مشني وهو مأخوذ من كل تخففت اللام وزيدت الالف للتثنية وروعت التثنية المعنوية في قوله الآتي وفجرنا خلخالهما نهر أو كلاً بضم الكاف وسكونها سبعينتان (ولم تظلم منه شيئاً) أي لم تنقص من أكلها شيئاً في بعض السنين بل في كل سنة يأتي ثمرها وفيما يقال ظلمه حقه أي أنقصه ووصف الجنتين بهذه الصفة للاشعار بأنهما على خلاف ما يعتاد في سائر البساتين فانه في الغالب تسكن في عام وتقل في عام قال ابن عباس لم ينقص كل شجرة الجنة أطعمة (وفجرنا) أي أجرينا وشققنا (خلالهما) أي وسط الجنتين (نهر) يجري بينهما ما يسهل ما دام من غير انقطاع (وكان له) أي لأحدهما أو لأصاحب الجنتين (ثمر) بفتح التاء والميم وكذلك أقرؤا في قوله أحيط بثمره وقرئ ثمر بضم التاء واسكان الميم في الموضعين وبه قرأ ابن عباس وقال هي أنواع المال قال الجوهرى الثمرة واحدة الثمر وجمع الثمر مثل جبل وجبال قال الفراء وجمع الثمر مثل كلب وكتب وجمع الثمر أعمار مثل عنق وأعناق انتهى والثمر مؤنث والجمع غرات مثل قصبة وقصبات والثمر هو

من المعاصي وأقبحها على فعل
الطاعات ان ربك من بعدها أي
تلك القسوة والزلة لغفور رحيم
(ان ابراهيم كان أمة فأتاه الله

الحبل الذي يخرج الشجرة سواء كل أولافيقال ثمر الاراك وثمر العوسج وثمر الدوم وهو
المقل كما يقال ثمر النخل وثمر العنب قال الازهرى ثمر الشجر أطلع ثمره أول ما يخرج منه فهو
ثمر ومن هنا قيل لما لانفع فيه ليس له ثمرة وقيل الثمر جميع المال من الذهب والفضة
والحيوان وغير ذلك سمي ثمر لأنه يثمر ويند ما يؤخذ من ثمره بالتشديد إذا كثرة وقيل
الثمر هو الذهب والفضة خاصة قاله مجاهد (فقال) الكافر (صاحبه) المؤمن (وهو
يحاوره) أى والكافر يحاور المؤمن والمعنى يراجع الكلام ويحاور به والمحاورة المراجعة
والتجاور والتجاوب وحاصل ما قاله من القول السنيح ثلاث مقالات الاولى (أنا أكثر
منك مالا وأعز نفرا) النفرا الرط وهو ما دون العشرة وأراد ههنا الاتباع والخدم والاولاد
والعشيرة (ودخل جنته) أى دخل الكافر جنة نفسه قال المفسرون أخذ بيد أخيه المسلم
فادخله جنته يطوف به فيها ويريه آثارها وبجائبها وبجنتها وحسناتها وأثمارها ويقاخر
بما ملك من المال ودونه وأفراد الجنة هنا يحتمل أن وجهه كونه لم يدخل أخاه الا واحدة منهما
أو لكونه مالمّا اتصلتا كاتما كواحدة أو لانه أدخله في واحدة ثم واحدة أو لعدم تعلق
الغرض بذلك كرهما أو اكتفاء بالواحدة وقال الحلي لم يقل جنتيه ارادة للروضة وعبرة
الشهاب أفرد الجنة مع أن له جنتين لنكته وهى ان الاضافة تأتى لمساكنة له اللام فالمراد
بهما العموم والاستغراق أى كل ما هو جنة له ينتفع بها فيفيد ما أفادته التثنية مع زيادة
وهى الإشارة الى أنه لا جنة له غير هذه انتهى وما بعد ما قاله صاحب الكشف أنه وحده
الجنة للدلالة على أنه لا نصيب له في الجنة التى وعد المؤمنين (وهو) أى ذلك الكافر
(ظالم لنفسه) بكفره وعجبه قال قتادة كفور لعمرة به مستأنف بنى اسبب الظلم (قال)
أى الكافر لفرط غفلته وطول أملة (ما أظن ان تبذل) أى تفنى وتعدم (هذه) الجنة التى
تشاهدها (أبدا) وهذه هى الثانية من مقالاته والثالثة قوله (وما أظن الساعة قائمة)
أنكر البعث بعد انكاره لنفسه جنته قال الزجاج أخبر أخاه بكفره بفناء الدنيا وقيام
الساعة (ولئن رددت الى ربى) اللام هى الموطئة للقسم والمعنى انه والله ان يرد الى ربه
فرضا وتقديرا كما زعم صاحبه واللام فى (لأجدن) جواب القسم والشرط أى لا جدن
يومئذ (خير امنها) على الافراد على ما فى مصاحف أهل البصرة والكوفة أى من هذه
الجنة وفى مصاحف مكة والمدينة والشام منهما (منقلبا) هو المرجع والعاقبة لانها فانية
وقد لا باقية قال هذا قياسا للغائب على الحاضر وانه كما كان غنيا فى الدنيا سيكون غنيا فى
الآخرة اغترار منه بما صار فيه من الغنى الذى هو الاستدراج له من الله (قال له) أى
للكافر (صاحبه) المؤمن وقد تعقبه فى الثلاثة على سبيل اللف والنفش المشوش (وهو
يحاوره) أى حال محاورته له منكرا عليه ما قاله (أكفرت) بقولك ما أظن الساعة قائمة
استفهام توخي وتقريع أى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر (بالذى خلقك) أى جعل أصل
خلقك (من تراب) حيث خلق أبالك آدم منه وهو أصلك وأصل مادة البشر فكل فرد
حظ من ذلك وقيل يحتمل انه كان كافرا بالله فأنكر عليه ما هو عليه من الكفر ولم يقصد أن
الكفر حدث له بسبب هذه المقالة (ثم من نقطة) وهى المادة القرية (ثم والرجلا)

حنيفة لم يك من المشركين شاكرا
لا نعمة اجتباها وهداه الى صراط
مستقيم وآتيناها فى الدنيا حسنة
وانه فى الآخرة لمن الصالحين ثم

أى صبرك وجعلنا انسانا ذكرا بالغام باخ الرجال وعدل أعضائك وكملك وهو ظاهر كلام
الحوى وقيل انه حال ومن الجائر أن يسويه غير رجل وهو كقولهم خلق الله الزرافة يديها
أطول من رجلها والاول أولى وانما جعل ككفره بالبعث كقوله لا ينشأ الله الموت
فى كمال قدرة الله فلذلك رب الانكار على خلقه اياه من التراب وفى هذا تلويح بالدليل
على البعث وان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (لكن) أصله لكن أنا وضيم (هو)
للشأن والمعنى أنا أقول (الله ربى) قال أهل العربية اثبات ألف أنا فى الوصل ضعيف
وعن الكسائى الأصل لكن الله هوربى أنا وقال الزجاج اثبات الالف فى لىكن فى الادراج
جيد لانها قد حذفت الالف من أنا فجاء بها عوضا قال وفى قراءة أبى لكن أنا هو الله ربى
ولا خلاف فى اثباتها فى الوقف وتكلم فى الجمل على هذا الالف باطول من هذا ثم نفى عن
نفسه الشرك بالله تعالى فقال (ولا أشرك بربى أحدا) فيه إشارة الى أن أحاه كان مشركا
ثم أقبل عليه يلومه على الثانية فقال (ولو لا اذ دخلت جنتك قلت) (ولو لا التحضيض أى هلا
قلت عندما دخلتها) (ما شاء الله) قال الفراء والزجاج هلا قلت حين دخلتها الامر بمشيئة الله
وما شاء الله كان وقيل كائن أى شئ شاء الله كان فترد أمر جنتك من الحسن والنضارة
لخالقه ولا تغفر به لانه ليس من صنعك وقوله (لا قوة الا بالله) من جملة مقول القول أى
هلا قلت هاتين الجملتين تحضيهضاله على الاعتراف بانها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء
أبقاها وان شاء أفناها وعلى الاعتراف بالعجز وان ما تبسر له من عمارتها وحسنها ونضارتها
انما هو بمعونة الله لا بقوته وقدرته وهذا نص من المؤمن للكافرون وبخبره على قوله
ما أظن ان تبدي هذه أبدا قال الزجاج لا يقوى احد على ما فى يده من ملأ ونعمة الا بالله
ولا يكون الا ما شاء الله أخرج ابن أبى حاتم عن أسماء بنت عميس قالت علمنى رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كلمات أقولهن عند الكرب الله الله ربى لأشرك به شيئا وأخرج أبو يعلى
وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ما أنعم الله على عبده نعمة فى أهل أو مال أو ولد فيقول ما شاء الله لا قوة الا بالله الادفع الله
عنه كل آفة حتى تأتية منيته وقرأ هذه الآية وفى اسناده عيسى بن عون وروى عن أنس
نحوه موقوفا وأخرج أحمد من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت العرش قلت نعم قال أن تقول لا حول
ولا قوة الا بالله وقد ثبت فى الصحيح من حديث أبى موسى أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم
قال له ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله وقد وردت أحاديث وآثار
عن السلف فى فضل هذه الكلمة ثم لما علمه الايمان وتفويض الامور الى الله سبحانه أجاهبه
عن افتخاره بالمال والتفرق فقال (ان ترن) الرؤية علمية أو بصرية (أنا أقل منك مالا
وولدا) أى لاجل ذلك تكبرت وتعظمت على ويجوز فى أنا وجهان أحدهما أن يكون
مؤ كد الباء المتكلم والثانى انه ضمير الفصل بين المفعولين وأقل مفعول ثان أو حال
بحسب الوجهين فى الرؤية الا انك اذا جعلتها بصرية تعين فى أنا أن يكون تو كيدا
لا فصلا لان شرطه ان يقع بين مبتدأ وخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرأ عيسى بن عمر أقل

أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم
حنيفاً وما كان من المشركين
يدع تعالى عبده ورسوله وخليفه
ابراهيم امام الحنفاء ووالد الانبياء

ويبرئه من المشركين ومن اليهودية
والنصرانية فقال ان ابراهيم كان
كان أمة قاتلة لله حنيفا فأما الأمة
فهو الامام الذي يقعدى به والقانت

بالرفع ويتعين ان انما مبتدأ وأقل خبره والجملة اما في موضع المفعول الثاني واما في موضع
الحال على ما تقدم في الرؤية وما لا وولد اتميزان وجواب الشرط قوله (فعسى ربى ان يوتين)
أى ان ترى أفقر منك فانا أرجو أن يرزقنى الله سبحانه الجنة (خير من جنتك) في الدنيا
أو في الآخرة أو فيهما وفي الاول يكون الكافر أشد غيظا وحسرة وهذا رجاء من المؤمن
وقرر على مقالة الكافر الاولى (ويرسل عليها) أى على جنتك (حسبانا) هو مصدر بمعنى
الحساب كالغفران أى مقدره الله عليه او وقع في حسابه سبحانه وهو الحساب
بتخريفها قال الزجاج الحسبان من الحساب أى يرسل عليها عذاب الحساب وهو حساب
ما كسبت يدك وهو حسن وقال الاخفش حسباننا أى مراعى وقيل نارا (من السماء)
واحد ها حسبانة وكذا قال أبو عبيدة والقتيبي والكرخى وقال ابن الاعرابي الحسبانة
السحابة والوسادة والصاعقة وقال قتادة حسباننا عذابا وقال النضر بن شميل الحسبان
سهم يرمى بها الرجل في جوف قصبة تنزع في قوس ثم يرمى بعشرين منها دفعة والمعنى
يرسل عليها مراعى من عذابه ما برد وما حجارة أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب
(فتصبح صعيدا زلقا) مثل الجر زلقه ابن عباس أى تصبح جنة الكافر بعد ارسال الله
سبحانه عليها حسباننا أرضا جردا ملسا لا نبات فيها ولا شجر عليها قدم وقال قتادة أى
قد حصدم فيها فلم يترك فيها شئ وفي اللغة من جله معنى الصعيد وجه الارض وزلقا أى
تزل فيه الاقدام ملاسها يقال مكان زلقا بالتحريك أى دحض وقيل رملا هائلا وهو في
الاصل مصدرك قولك زلقت رجلك زلقا وزلقها غيره والمزقة الموضع الذى لا تثبت
عليه قدم وكذا الزلافة وصف الصعيد بالمصدر مبالغة أو أريد به المفعول وصيرورتها كذلك
لاستئصال نباتها وأشجارها بالذهاب والاهلاك فلم يبق له أثر (أو يصبح ماء غورا) أى
ذاهبا في الارض لا تناله الايدي ولا الدلاء ولا سبيل اليه والغور الغائر وصف الماء بالمصدر
مبالغة والمعنى انها تصير عادمة للماء بعد ان كانت واجدة له وكان خللاها ذلك النهر يسقيها
دائما ويحيى الغور بمعنى الغروب والعطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب
عن الصواعق والمراعى قال أبو حيان الا ان عنى بالحسبان القضاء الالهى فينتدب تسبب
عنه اصباح الجنة صعيدا زلقا أو اصباح ماؤها غورا (فلن تستطيع لطلبها) أى لن
تستطيع لطلب الماء الغائر فضلا عن وجوده ورده ولا تقدر عليه بحيلة من الخيل تدركه
بها وقيل المعنى فلن تستطيع طلب غيره عوضا عنه ثم أخبر سبحانه عن وقوع ما رجاه ذلك
المؤمن وتوقعه من اهلاك الجنة الكافر فقال (وأحيط بثمره) أى أمواله كالنقد والمواشى
وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وأصل الاحاطة من احاطة العدو بالشخص كما تقدم في قوله
الآن يحاط بكم وهى عبارة عن اهلاكه وافنائته وهو معطوف على مقدر كانه قيل فوقع
ما توقعه المؤمن فهلكت جنته بالصواعق وغور الماء وأحيط بثمره أى أحاط العذاب
والهلاك بثمره (فأصبح) أى صار صاحبها الكافر (يقلب كفيه) أى يضرب احدى
يديه على الاخرى ويصفق بكف على كف وهو كناية عن الندم والتحسر كانه قيل
فأصبح يتندم (على ما أنفق فيها) أى في عمارتها واصلاحها من الاموال وقيل

المعنى يقلب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق لان الملك قد يعبر عنه باليد من قولهم
 في يده مال وهو بعيد جدا قال قتادة ينفق على ما أنفق فيهما متلفهما على ما فاته
 (وهي خاوية على عروشها) أى والحال ان تلك الجنة ساقطة على دعائها التي تعددها
 الكروم أو ساقط بعض تلك الجنة على بعض مأخوذ من خوت النجوم تخوى اذا سقطت
 ولم تطرف نوءها ومنه قوله تعالى قتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا قيل وتخصيص ماله عروش
 بالذ كردون النخل والزرع لانه الاصل وأيضاً ذكر اهلاكهم ما غن عن ذكر اهلاك الباقي
 والعرش شبه بيت من جريد يجعل فوقه السام والجمع عروش والعرب يش مثله وجهه عرش
 بضمتين كبريد وبرد وعريش الكرم ما يعامل مرتفعاً عنه دعليها الكرم والجمع عرائش
 أيضاً وقال الشهاب جمع عرش وهو ما يصنع ليوضع عليه الكرم فاذا سقط سقط ما عليه
 (ويقول يا ليتنى لم أشرك بربى أحداً) هذه الجملة معطوفة على جملة يقلب كفيه أو حال
 من ضميره أى وهو يقول يعنى انه تذكر موعدة أخيه المؤمن فعلم انه أتى من جهة شركه
 وطغيانه فتنى عند مشاهدته لهلاك جنته بأنه لم يشرك بالله حتى تسلم جنته من الهلاك
 أو كان هذا القول منه على حقيقته لالمافاته من الغرض الديوى بل لقصد التوبة من
 الشرك والتندم على ما فرط منه والاول هو الاقرب اذ يؤيده قوله (ولم تكن) بالناء والياء
 سبعين (له) خبر كان (فئة) اسمها (ينصرونه من دون الله) صفة لفئة أى فئة ناصرة
 بدفع الهلاك عنها أو برد الهالك منها أو برد مثله عليه وقيل هو الخبر ويرجى الاول سبويه
 والثانى المبرد واحتج بقوله ولم يكن له كفواً أحد والمعنى انهم لم تكن له فرقة وجماعة
 يلتجئ اليها ينتصر بها ولا تنفعه النفر الذين افتخروهم فيما سبق (وما كان) فى نفسه
 (منتصراً) أى تمتعاً بقوته عن اهلاك الله لجنته وانتقامه منه وقادر على واحد من هذه
 الامور (هنالك) أى فى ذلك المقام وقيل يوم القيامة (الولاية) بفتح الواو النصره وبكسرها
 الملك أى القهر والسلطنة (لله) وحده لا يقدر عليها غيره (الحق) بالجر صفة الجلالة
 وبالرفع صفة الولاية وكل منهما ما راجع لفتح الواو وكسرها فالقرآت أربعة وكلها سبعية
 قال الزجاج ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما تقول هـ ذاك حقاً وقيل هو على
 التقديم والتأخير أى الولاية لله الحق هنالك (هو) سبحانه (خير ثواباً) أى اثنائه لا وليمائه
 أى اعطاء الثواب فى الدنيا والاخرة من غيره لو كان يشيب (وخير عقبا) أى عاقبة قرئ
 عقبا بسكون القاف وضمها وهما سبعين بمعنى واحد أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به
 يقال هذا عاقبة أمر فلان وعقباه أى آخره ثم ضرب سبحانه مثلاً آخر لجبابرة قريش فقال
 (واضرب) أى اذ كروقر (لهم) أى لقومك (مثل الحياة الدنيا) أى ما يشبه الحياة
 الدنيا فى حسناتها ونصارتها وسرعة زوالها الهلاك لا يركنوا اليها وقد تقدم هذا المثل فى سورة يونس
 ثم بين سبحانه هذا المثل فقال (كآء) أى كصفة وحال وهىئة ماء فالمشبه هئية الدنيا بهئية
 ماء (أترئاه من السماء فاختلط) أى تكاثف وغلظ (به) أى بسبب نزول الماء (نبات
 الارض) حتى استوى والتف بعضه على بعض أو امتزج الماء بالنبات فروى وحسن
 وعلى هذا كان حق التركيب أن يقال فاختلط نبات الارض لكن لما كان كل من

هو الخاشع المطيع والحنيف
 المنحرف قصداً عن الشرك الى
 التوحيد ولهذا قال ولم يكن
 المشركين قال سفيان الثوري عن

الختاطين موصوفان بصفة صاحبه عكس للمبالغفة في كثرتة (فاصح) اى صار التبات
 عن قريب (هشما) يابسا والهشيم الكسير واحده هشمة وهو اليابس وهو من التبات
 ما تكسر بسبب انقطاع الماعنه وتفتت ورجل هشيم ضعيف البدن وهشيم عليه فلان
 اذا تعطف وهشيم ما فى ضرع الناقة اذا احتلبه وهشيم الثريد كسره وثرده قال ابن قتيبة
 كل ما كان رطبا فيس فهو هشيم (تذروه) تفرقه وتثروه قال أبو عبيدة وابن قتيبة تذروه
 تنسقه (الرياح) قال ابن كيسان أى تذهب به وتجي والمعنى متقارب وقرئ تذريه يقال
 ذرت الرياح تذروه وأذرتة تذريه وحكى النراء أذريت الرجل عن فرسه أى قلبته (وكان
 الله على كل شئ) من الاشياء (مقتدرا) اى كامل القدرة يحويه ويفنيه بقدرته لا يعجز
 عن شئ (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتجمل بهم ما فيه او هذا رد على الرؤساء الذين
 كانوا يفتخرون بالمال والغنى والابناء فاخبرهم الله سبحانه ان ذلك مما يزين به في الدنيا
 لا مما ينفع به في الآخرة كما قال في الآية الاخرى انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال ان
 من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وقال لا ينفع مال ولا بنون الاية وهذا اشارة
 الى قياس حذف كبراه وتيجته ونظمه هكذا المال والبنون زينة الحياة الدنيا وكل ما هو
 زينتها فهو هالك غير باق ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال وكل ما هو هالك فلا يفخر به
 فالمال والبنون لا يفخر بهما ولهذا عقب هذه الزينة الدنيا به يقول (والباقيات
 الصالحات) أى اعمال الخيرات التى تبقى له ثم تأبدا ابدهى ما كان يفعلها فقراء
 المساكين من الطاعات (خير) اى أفضل من هذه الزينة بالمال والبنين (عند ربك ثوابا)
 وأكثر عائدة ومنفعة لاهلها (وخبر أملا) يعنى ان الاعمال الصالحة لا هلكا من الامل
 أفضل مما يؤمله أهل المال والبنين لانهم ينالون به فى الآخرة أفضل مما كان يؤمله هؤلاء
 الاغنياء فى الدنيا وليس فى زينة الدنيا خير حتى تفضل عليها الآخرة ولكن هذا التفضيل
 خرج مخرج قوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا والظاهر ان الباقيات الصالحات
 كل عمل خير فلا وجه لقصرها على الصلاة كما قال بعض ولا قصرها على نوع من أنواع
 الذكر كما قال بعض آخر ولا على ما كان يفعلها فقراء المهاجرين باعتبار السبب لان العبرة
 بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبهذا يعرف ان تفسير الباقيات الصالحات فى
 المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة وقد جمعهما الله لا قوام عن ابن
 عباس قال الباقيات الصالحات سبحانه الله والمجد لله ولا اله الا الله والله أكبر وأخرج
 سعيد بن منصور وأحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن
 مردويه عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال استمكثوا من
 الباقيات الصالحات قبل وما هن يارسول الله قال التكبير والتبليغ والتسبيح والتحميد
 ولا حول ولا قوة الا بالله وأخرج الطبرانى وغيره عن أبى الدرداء مر فوعا بلفظ سبحانه الله
 والمجد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله هن الباقيات الصالحات وأخرج
 النسائى والطبرانى فى الصغير والبيهقى وغيرهم عن أبى هريرة مر فوعا خذوا حنتكم قبل

سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبى
 العبيد بن انه سأل عبد الله بن مسعود
 عن الامة القانت فقال الامة معلم
 الخير والقانت المطيع لله ورسوله

يا رسول الله من أى عدو قد حضر قال بل جنتكم من النار قول سبحانه الله والحمد لله
 ولاله الا الله والله أكبر فانهم يأتين يوم القيامة مدمت معقبات ومجنبات وهى
 الباقيات الصالحات وعن عائشة مرفوعة وزادت ولا حول ولا قوة الا بالله أخرجه ابن
 أبى شبيب وابن المنذر وكل هذه الاحاديث مصرحة بانها الماقمات الصالحات وأما ما ورد
 فى فضل هذه الكلمات من غير تقييد بكونها المرادة فى الآية فاحاديث كثيرة لا فائدة فى
 ذكرها ههنا وعن قتادة كل شئ من طاعة الله فهو من الباقيات الصالحات فيندرج فيها
 ما فسرته به من الصلوات الخمس وأعمال الحج والعمرة وصيام رمضان والكلام الطيب
 وغير ذلك اندراجاً أولياً (ويوم نسير الجبال) بالنون على ان فاعله هو الله سبحانه وقرئ
 بالتحية وبالفوقية على ان الجبال فاعل ويناسب الاولى قوله تعالى واذا الجبال سيرت
 ويناسب الثانية قوله تعالى وتسير الجبال سيرا ومعنى تسمير الجبال ازالتهن أما كنهن
 وتسيرها كما تسير السحاب ومنه قوله تعالى زهى تمزمر السحاب ثم تعود الى الارض بعد ان
 جعلها الله كما قال وبست الجبال بسافاً كانت هباء منبثاً والمعنى ذهب بها عن وجه
 الارض ونجعلها هباء منثوراً كما يسير السحاب والخطاب فى قوله (وترى الارض بارزة)
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح للرؤية والرؤية بصرية ومعنى بروزها
 ظهورها وزوال ما يسترهما من الجبال والشجر والبنيان وقيل المراد ببروزها بروز ما فيها
 من الكنوز والاموات كما قال سبحانه وألق ما فيها وتخلت وقال وأخرجت الارض
 أثقالها فيكون المعنى وترى الارض بارزاً ما فى جوفها قال قتادة ليس عليها بناء ولا شجر
 ولا بحر ولا حيوان وعن مجاهد نحوه (وحشرناهم) أى الخلائق ومعنى الحشر الجمع أى
 جمعناهم الى الموقف من كل مكان وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه ماض مراد به المستقبل
 أى ونحشرهم وكذلك وعرضوا ووضع الكتاب الايمان والثانى ان الواو للعالى ننعل
 التسمير فى حال حشرهم ليساهدوا تلك الاحوال والثالث للدلالة على ان حشرهم قبل
 التسمير وقبل البروز ليعاينوا تلك الاحوال قاله الزمخشري قال الشيخ والاولى أن تكون
 الواو للعالى (فلم نغادر) فلم تترك (منهم أحداً) والمفعاة هنا ليس فيها مشاركة يقال غادره
 وأغدره اذا تركه ومنه الغدر لان الغادر يترك الوفاء للمغدر وقالوا وانما سمى الغدير غديراً
 لان الماء ذهب وتركه والسيل غادره ومنه غداير المرأة لانها تجعلها خلفها والغديرية الشعر
 الذى نزل حتى طال (وعرضوا على ربك صفاء) أى مصفوفين كل أمة وزمرة صف وقيل
 عرضوا صفواً واحداً كما فى قوله ثم اتوا صفاءى جميعاً وهو أبلغ فى القدرة وقيل قياماً
 وفى الآية تشبيه حالهم بحال الجيش الذى يعرض على السلطان ليقضى بينهم لا يعرفهم
 قاله الكرخى وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده فى كتاب التوحيد عن معاذ بن
 جبل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادى بصوت رفيع غير
 فظيع يا عبادى أنا الله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسمين
 يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم وبسروا جوابكم فانكم
 مسئولون محاسبون يا ملائكتى أقيموا عبادى على أطراف أنامل أقدامهم للحساب قال

وعن مالك قال قال ابن عمر الامة
 الذى يعلم الناس دينهم وقال
 الاعمش عن يحيى بن الجزار عن أبى
 العبيد بن انه جاء الى عبد الله فقال

القرطبي هذا حديث غاية في البيان في تفسير الآية ولم يذكره كثير من المفسرين وقد كتبناه
 في كتاب التذكرة انتهى ويقال لهم على سبيل التقرير والتوبيخ أو قلنا لهم (لقد جئتمونا
 كما خلقناكم) أي مجيئنا كما كتبناكم عند أن خلقناكم (أول مرة) أو كائنين كما
 خلقناكم أول مرة أي حفاة عراة غرلا لا مال ولا ولد كما ورد ذلك في الحديث قال الزجاج أي
 بعثناكم وأعدنا لكم كما خلقناكم لأن قوله لقد جئتمونا معناه بعثناكم وبه قال الزنجشيري
 (بل رسمتم) هذا ضرب وانتقال من كلام إلى كلام للتقرير والتوبيخ وهو خطاب
 لمنكري البعث أي زعمتم في الدنيا (أن لن نجعل لكم موعدا) نجازيكم بأعمالكم ونجز
 ما وعدناكم به من البعث والمذاب (ووضع) العامة على بناء لله مفعول وزيد بن علي على
 بناء للناعل وهو الله أو الملك وقوله (الكتاب) مرفوع على الأول ومنصوب على الثاني
 والمراد به صحائف الأعمال وافراده ليكون التعريف فيه للجنس والوضع اما حسي بأن
 توضع صحيفة كل واحد في يده السعيد في يمينه والشقي في شماله أو في الميزان واما عقلي أي
 أظهر عمل كل واحد من خير أو شر بالحساب الكائن في ذلك اليوم وقيل توضع بين يدي الله
 تعالى (فترى الجرمين مشفقين بما فيه) أي خائفين وجلين مما في الكتاب الموضوع من
 الأعمال السيئة لما يقب ذلك من الإفضاح في ذلك الجمع والجحازة بالعداب الأليم
 (ويقولون) إذا رأوها (يا ويلتنا) يدعون على أنفسهم بالويل لوقوعهم في الهلاك وهو
 مصدرا لفعل له من لفظه ونداؤها على تشبهها بشخص يطلب اقباله كأنه قيل يا هلاكا
 أقبل فها هنا أو أنك ففهمه استعاره مكنية وتخييلية وفيه تقرير لهم وإشارة إلى أنه
 لا صاحب لهم غير الهلاك وطلبوا هلاكهم لئلا يروا ما هم فيه وقد تقدم تحقيقه في المائة
 (ما) أي أي شيء ثبت (لهذا الكتاب) حال كونه (لا يغادر) لا يترك معصية (صغيرة ولا)
 معصية (كبيرة إلا أحصاها) أي عدها وحوها وضبطها وأثبتها قال ابن عباس الصغيرة
 التيسر والكبيرة الضحك وفي لفظ عنه الصغيرة التيسر بالاستسمازها بالمؤمنين والكبيرة
 القهقهة بذلك وقال سعيد بن جبيرة الصغيرة الهمة والمس والقبلة والكبيرة الزنا وأقول
 صغيرة وكبيرة ذكرتان في سياق النفي فيدخل تحت ذلك كل ذنب يتصف بالصغر وكل ذنب
 يتصف بالكبر فلا يبقى شيء من الذنوب إلا أحصاه الله وما كان من الذنوب ملتبسا بين كونه
 صغيرا أو كبيرا فذلك إنما هو بالنسبة إلى العباد لا بالنسبة إلى الله سبحانه وهذا لا ينافي قوله
 تعالى أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية إذ لا يلزم من عدم التكفير أن يجوز أن
 تكتب الكبائر ليسأدها العبد يوم القيامة ثم تكفر عنه فعلم قدر نعمة العفو عليه قاله
 الكرخي والاستفهام للتعجب منه في ذلك (ووجدوا ما عملوا) في الدين من المعاصي الموجبة
 للعقوبة أو وجدوا جزاء ما عملوا (حاضرا) مكتوبا مثبتا في كتابهم (ولا يظلم ربك أحدا)
 أي لا يعاقب أحدا من عباده بغير ذنب وجرم ولا ينقص فاعل الطاعة من أجره الذي
 يستحقه وانما هي هذا الظلم بحسب عقولنا لو خليت ونفسنا لو فعله الله لم يكن ظالما في حقه
 لأنه لا يسئل عما يفعل وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض
 الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضة أن فجدا لمعاذير وأما العرضة الثالثة

من نسال اذا لم نسالك فكان
 ابن مسعود رقله فقال اخبرني
 عن الائمة فقال الذي يعلم
 الناس الخير وقال الشعبي حدثني

فغنى ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيمينه واخذ بشماله أخرجه الترمذى وقال
لا يصح من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى
ثم انه سبحانه عاد الى الرد على أرباب الخيلاء من قريش فذكر قصة آدم واستكبر إبليس
عليه فقال (واذ قلنا للملائكة) أى واذا كروفت قولنا لهم (اسجدوا لآدم) سجود
تحية وتكريم بالخروج كما امر بتحقيقه (فسجدوا) طاعة لامر الله وامثالاً لطلبه
السجود (إلا إبليس) فانه أبى واستكبر ولم يسجد (كان من الجن) مستأنفة
ليبان سبب عصيانه وانه لم يكن من الملائكة فلهذا عصى والاستثناء منه قطع وإبليس هو
أبو الجن وأصلهم كما أن آدم أصل الانس وله ذرية ذكرت معه بعد الملائكة لاذرية لهم
وقيل كان من حي من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وعلى هذا القول
فقد نقل عن ابن عباس أن هذا النوع يتوالد وليس معصوماً والاستثناء متصل وكونه من
الملائكة لا ينافي كونه من الجن بدليل قوله سبحانه وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك أن
قريشاً قالت ان الملائكة بنات الله فهذا يدل على أن الملك يسمى جناً وتعضده اللغة لأن
الجن من الاجتنان وهو الستر فدخل الملائكة فيه فكل ملائكة جن لاستمرارهم وليس
كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة أن الله سبحانه استثناه من الملائكة والاستثناء
يفيد إخراج ما لا يخلو أو يصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال
أنه من الجن هذه الآية والجن جنس مخالف للملائكة واجيب عن الاستثناء بأنه منقطع
كما تقدم وهو مشهور في كلام العرب قال تعالى واذا قال إبراهيم لأبيه وقومه اني براء مما
تعبدون الا الذى فطرني وقال تعالى لا يسمعون فيها لغواً الا سلاماً (ففسق عن أمر ربه)
أى خرج عن طاعته وترك السجود لآدم عليه السلام قال الفراء تقول العرب فسقت
الرطوبة عن قشرها لخروجها منه قال النحاس اختلف في معناه على قولين الاول مذهب
الخليل وسيبويه ان المعنى أنه الفسق لم أمر فعصى فكان سبب الفسق أمر ربه كما تقول
أطعمه من جوع والقول الآخر قول قطرب ان المعنى على حذف المضاف أى فسق عن
ترك أمره وعن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة يقال لهم الجن فكان إبليس منهم
وكان يوسوس ما بين السماء والارض فعصى فمسخ الله عليه فسخه شيطاناً رجماً وعنه
قال كان خازن الجنة فسمى بالجن وعن الحسن قال قال الله أقواماً زعوا ان إبليس كان
من الملائكة والله يقول كان من الجن وعنه قال ما كان من الملائكة طرفة عين انه لا أصل
الجن كما أن آدم أصل الانس ثم انه سبحانه يحب من حال من اطاع إبليس في الكفر والمعاصي
وخالف أمر الله فقال (أفقتخذونه) كانه قال أعقب ما وجدته من الأباء والفسق
تتخذونه (و) تتخذون (ذرية) أى أولاده وقيل أتباعه مجازاً قال قتادة يتوالدون كما
يتوالد بنو آدم وقال مجاهد من ذرية إبليس لا قس وولهان وهما صاحب الطهارة والصلاة
الذنان يوسوسان فيهما ومن ذرية هرة وبه يكنى وزلبور وبستر والاعور ومطروس
وداسم (أوليا من دوني) فتطيعونهم بدل طاعتي وتستبدلونهم بي (و) الحال ان (هم)
أى إبليس وذريته (لكم عداوة) أى أعداء وأفرده لكونه اسم جنس أو تشبيهه

فروة بن نوفل الاثجعي قال قال
ابن مسعود ان معاذاً كان أمة قاتماً
لله خيفة فافعلت في نفسه غلطاً ابو
عبدالرحمن وقال انما قال الله ان

بالمصادر كما في قوله فانهم عدواً الى الارب العالمين وقوله هم العدو أى كيف تصنعون هذا
 الصنيع وتستبدلون بن خلقكم وأنعم عليكم بجميع ما أنتم فيه من النعم عن لم يكن لكم
 منه منفعة قط بل هو عدواً لكم يترقب حصول ما يضركم في كل وقت (بئس للظالمين)
 الواضعين للشيء في غير موضعه المستبدلين بطاعة ربهم طاعة الشيطان فبئس ذلك البديل
 الذي استبدلوه (بدلاً) عن الله سبحانه والتقدير بئس البديل ابليس وذريته (ما أشهدتهم
 خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) قال أكثر المفسرين الضمير للشر كآء والمعنى
 انهم لو كانوا شر كآء الى في خلقهم ما وفي خلق أنفسهم لم كانوا مشاهدين خلق ذلك مشاركين
 لي فيه ولكنهم لم يشاهدوا ذلك ولا أشهدتهم اياهما فليسوا الى بشر كآء وهذا استدلال
 باتقاء اللازم المساوى على اتقاء الملزوم وقيل الضمير للمشاركين الذين التمسوا طرد فقراء
 المؤمنين والمراد انهم ما كانوا شر كآء الى في تدبير العالم بدليل اني ما أشهدتهم خلق ذلك وقيل
 المعنى ان هؤلاء الظالمين جاهلون بما جرى به القلم في الازل لانهم لم يكونوا مشاهدين خلق
 العالم فكيف يمكنهم ان يحكموا بحسن حالهم عند الله وقيل ما أشهدت الملائكة فكيف
 يعبدونهم وقيل جميع الخلائق والاول من هذه الوجوه أولى لما يلزم في الوجوهين
 الآخرين من تنسكك الضميرين وهذه الجملة مستأنفة لبيان عدم استحقاتهم للاتخاذ
 المذكور وقرئ ما أشهدناهم ويؤيد الاولى (وما كنت متخذ المضلين عضداً) أى
 ما اعتمدت بهم بل هم كسائر الخلق وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اذا المراد بالمضلين من
 اتقى عنهم اشهاد خلق السموات والارض والعصدي يستعمل كثير فى معنى العون وذلك
 ان العضد قوام اليد ومنه قوله سنشد عضدك باخيك أى سنعينك ونقويك به ويقال
 عضد بفلان اذا استعنت به وذكر العضد على جهة المثل وأصله العضو الذى هو من
 المرفق الى الكتف فى الكلام استعاره وخص المضلين بالذكور لزيادة الذم والتوبيخ والمعنى
 ما استعنت بهم على خلقهم ولا شاورتهم وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعواناً
 ووجد العضد لما وافقه القواصل وقرئ ما كنت على أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله
 وسلم أى ما كنت يا محمد متخذاً لهم عضداً ولاصح لذلك وفى عضد غات أفصحها فتح العين
 وضم الصاد وقرأ الجمهور ثم عاد سبحانه الى ترهيبهم باحوال القيامة فقال (واذ كر يوم
 يقول) الله عز وجل لل كافاروتو بخالهم وتقرعوا (نادوا شر كآء الذين زعمتم) انهم
 ينفعونكم ويشفعون لكم وأضافهم سبحانه الى نفسه جري على ما يعتقده المشركون تعالى
 الله عن ذلك علواً كبيراً (فدعوهم) أى فعلوا ما أمرهم الله به من دعاء الشر كآء واستغاثوا
 بهم والمعنى على الاستقبال كما هو ظاهر (فلم يستجيبوا لهم) ذلك ولم ينصروهم أى لم يقع
 منهم مجرد الاستجابة لهم فضلاً عن ان ينفعوهم أو يدفعوا عنهم (وجعلنا بينهم) أى
 بين هؤلاء المشركين وبين جعلوهم شر كآء الله أو بين المؤمنين والكفار (موبقاً) ذكر
 جماعة من المفسرين انه اسم واد عميق في جهنم ففرق الله تعالى بينهم وبه قال أنس
 وزاد من قيح ودم وقال ابن عمر فرق الله به يوم القيامة بين أهل الهدى وأهل الضلالة
 وقيل هو غير تيسر بل منه نار وعلو حافتيه حيات مثل البغال الدهم وقيل الموبق البرزخ

ابراهيم كان امة فقال تدرى ما الامة
 وما القانت قلت الله اعلم فقال
 الامة الذى يعلم الخير والقانت
 المطيع لله ورسوله وكذلك كان

البعيد لانهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان وعلى هذا فهو اسم مكان قال ابن الاعرابي كل حاجز بين الشيئين فهو موبق وقال القراء الموبق المهلاك وبه قال مجاهد وابن عباس والمعنى جعلنا تواصلهم في الدنيا مهلكا لهم في الآخرة يقال وبقي بوق وبقي فهو وبقي هكذا ذكره القراء في المصادر وحكى الكسائي وبقي بوق وبوقا فهو وباق والمراد بالمهلك على هذا هو عذاب النار يشتركون فيه والاول اولى لان من جملة من زعموا انهم شركاء لله الملائكة وعزير والمسيح فالموبق هو المكان الحائل بينهم وقال أبو عبيدة الموبق هنا الموءد للهلاك وقد ثبت في اللغة أوبقهـم بمعنى أهلكتهمـم ولكن المناسب لمعنى الآية هو المعنى الاول (ورأى الجرمون النار) أى عاينوها من مسيرة أربعين عاما وهو موضوع موضع الضمير للإشارة الى زيادة الذم لهمـم بهذا الوصف المسجل عليهم به (فظنوا) أى أيقنوا (انهمـم مواقعوها) أى داخلوها وواقعون فيها والمواقعة الخاططة بالوقوع فيها و قيل ان الكفار يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظنا (ولم يجدوا عنهم مرفقا) أى معدلا لا يعدلون اليه أو انصرفوا لان النار قد أحاطت بهمـم من كل جانب قال الواحدي المصروف الموضع الذى ينصرف اليه وقال القتيبي أى معدلا ينصرفون اليه وقيل ملجأ يلجأون اليه والمعنى متقارب في الجميع ولما ذكر سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين باموالهم وعشائهم وأجابهم عن ذلك وضرب لهم الامثال الواضحة حكى بعض أهوال الآخرة فقال (واقعد صرفنا) أى كرنا ورددنا وبنينا (في هذا القرآن للناس) أى لاجلهم ولرعاية مصالحهم ومنفعتهم (من كل مثل) من الامثال التى من جملتها الامثال المذكورة في هذه السورة لئلا يتركوها ويعطوا وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة بنى اسرائيل وحين لم يترك الكفار ما هم فيه من الجدل بالباطل ختم الآية بقوله (وكان الانسان أكره شئ جدلا) أى خصومة في الباطل قال الزجاج المراد بالانسان الكافر واستدل عليه بقوله تعالى ويجادل الذين كفروا بالباطل وقيل المراد به في الآية النضر بن الحرث وقيل أراد بنى خلف والظاهر العموم وان هذا النوع أكره شئ يتأتى منه الجدل جدلا ويؤيده هذا ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طرقه وفاطمة ليلا فقال ألا تصليان فقلت يا رسول الله ان أنفسنا بيد الله ان شاء أن يعشانا بعشنا فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شئاً ثم سمعته بضرب فخذه ويقول كان الانسان أكره شئ جدلا (وامنع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) قد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة بنى اسرائيل والناس هنا أهل مكة والهدى القرآن أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ويستغفروا ربهم لان تأتيتهم سنة الاولين) المعنى على حذف مضاف أى ما منع الناس من الايمان والاستغفار الا طلب أو اطاعتهم سنة الاولين وانما احتيج الى حذف المضاف اذا يمكن جعل ايمان سنة الاولين مانعا عن ايمانهم فان المانع يتقارن الممنوع وايمان العذاب متأخر عن عدم ايمانهم بمدة كثيرة وزاد الاستغفار في هذه السورة لانه قد ذكر هنا ما فرط منهم من الذنوب التى من جملتها جحد الهمة بالباطل وسنة الاولين هو أنهم اذ لم يؤمنوا عذبوا عذاب الاستئصال قال قتادة عقوبة الاولين وقال الزجاج سنتهم هو

معاذ وقد روى من غير وجه عن ابن مسعود اخرجه ابن جرير وقال مجاهد أمة أى أمة واحدة والقافات المطيع وقال مجاهد ايضا كان

قوله - ثم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا من السماء الآية (أو يأتيهم العذاب) أي عذاب الآخرة (قبلا) جمع قبيل قاله الفراء أي متفرقا ولو بعضه بعضا وقيل عيانا وجهار قاله الأعشى وقيل خفاء قاله مجاهد ويناسب ما قاله الفراء قراءة قبلا بضمين فانه جمع قبيل نحو سبيل وسبيل والمراد أصناف العذاب ويناسب التفسير الثاني أي عيانا قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء أي مقابلة ومعانية وقرئ بفحشيتين على معنى أو يأتيهم العذاب مستقبلا خفاصل معنى الآية انهم لا يؤمنون ولا يستغفرون الا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم وعند انيمان أصناف عذاب الآخرة أو معانيته (وما ترسل المرسلين) من رسلنا الى الأمم (الا) حال كونهم (بشرين) لاه وؤمنين (ومنذرين) للكافرين فالاستثناء مفرغ من أعم العام وقد تقدم تفسير هذا (وبجادل الذين كفروا بالباطل) مستأنف (ليدحضوا به) أي ليزيلوا بالجدال الباطل (الحق) ويطلبوا أصل الدحض الزاقي يقال دحضت رجلاه أي زلقت تدحض دحضاً ودحضت الشمس عن كبد السماء أي زالت ودحضت حجة دحضاً وضابطات والدحض الطين لانه يزاق فيه ومن مجادلة هؤلاء الكفار بالباطل قولهم للرسول ما أنتم الا بشر مثننا وقولهم أبعث الله بشرا رسولا ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) أي القرآن (و) اتخذوا (ما أنذروا) به من الوعيد والتهديد وما معنى الذي أو مصدريه قاله أبو حيان (هزوا) أي لعبوا بباطل وقد تقدم هذا في البقرة (ومن) أي لأحد (أظلم) لنفسه (من ذكر) وعظ وقد روي لفظ من في خمسة ضمائر هذا أولها وروي معناها في خمسة أولها وقوله على قلوبهم (بآيات ربه) التزييلية أو التكوينية أو مجموعها (ما فاعرض عنها) أي عن قبولها فنهاون بها ولم يتدبرها حق التدبر ولم يتفكر فيها حق التفكير وتركها ولم يؤمن بها وأتى بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا في الأحياء من الكفار فانهم ذكروا فأعرضوا عقيب ما ذكروا وقاله في السجدة يتم الدالة على التراخي لان ما هنا في الاموات من الكفار فانهم ذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالموت فلم يؤمنوا (ونسي ما قدمت يدها) من الكفر والمعاصي فلم يتب عنها وقال قتادة ما سلف من الذنوب الكثيرة قبل والنسيان هنا بمعنى الترتل والتشاغل والتغافل عن كفره المتقدم وقيل هو على حقيقته (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي أعظمية جمع كان وفي القاء وس انه جمع كن أيضا ونصه والكن وقاء كل شيء وسهله كالكنة والكن بكسرهما والجمع أكنة وكانوا كنة والجملة تعليل لاعراضهم ونسيانهم قال الزجاج أخبر الله سبحانه ان هؤلاء طبع على قلوبهم (أن يفقهوه) أي لنلا يفقهوه (و) جعلنا (في آذانهم وقرا) أي ثقلا وصمما يمنع من استماعه سماع اتناوع وقد تقدم تفسير هذا في الانعام (وان تدعهم الى الهدى فننهيهم اذا أبدا) لان الله تعالى قد طبع على قلوبهم بسبب كفرهم ومعاصيهم (وربك الغفور ذو الرحمة) أي كثير الرحمة ببلغيها وصاحب الرحمة التي وسعت كل شيء فلم يعاجلهم بالعقوبة ولهذا قال (لو يؤاخذهم) الله (بما كسبوا) أي بسبب ما كسبوه من المعاصي التي من جملتها

ابراهيم امة اي مؤمنوا و...
والناس كلهم اذ ذاك كفار وقال
قتادة كان امام هدى والقائت
المطيع لله وقوله شاكر الا نعمه

الكفر والمجادلة والاعراض وقال ابن عباس بما علموا (جعل لهم العذاب) أى عذاب الاستئصال فى الدنيا لاستحقاقهم لذلك (بل) جعل (لهم موعد) مصدراً ومكاناً وزماناً أى أجل مقدر لعذابهم قيل هو عذاب الآخرة وقيل يوم بدر وعن السدى يوم القيامة (ان يجدوا من دونه) أى من دون الله أو العذاب والناسى أولى وأبلغ دلالة على أنهم لا ملجأ لهم فان من يكون ملجأه العذاب كفى يرى وجهه الخلاص (موثلاً) أى ملجأ يلجئون اليه وممر جمعاً وبه قال ابن عباس وقال أبو عبيدة منجأ وبه قال ابن قتيبة وقيل محيصاً وعن مجاهد قال محرزا (وتلك القرى) أى قرى عاد وثمود ولوط وأمثالها (أهلكتهم) هذا خبر اسم الإشارة والمعنى أهل القرى أهلكتهم فى الدنيا (لما ظاهروا) أى وقت وقوع الظلم منهم بالكفر والمعاصى (وجعلنا لهم آياتهم فى الآخرة المهلكة) هو مصدراً وهلك وقال الزجاج اسم للزمان والتقدير لو قت مهلكهم (موعداً) أى وقتاً معيناً وهو يوم القيامة فليعتبروا بهم ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم (و) اذكر (اذ قال موسى لفتهاه) قيل ووجه ذكر هذه القصة فى هذه السورة ان اليهود لما سألو النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة أصحاب الكهف وقالوا ان أخبركم فهو نبى والافلاذ كرات الله قصة موسى والخضر تنبيهاً على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يلزمه ان يكون عالماً بجميع القصص والاخبار وقد اتفق أهل العلم على ان موسى المذكور ههنا هو موسى بن عمران من سبط لاوى بن يعقوب قال الكرخى هذا هو الاصح كما قاله ابن عباس وعليه الجمهور من العلماء وأهل التاريخ وليس فى القرآن موسى غيره وقالت فرقة منهم نوف البكالى انه ليس موسى بن عمران وانما هو موسى بن ميثى بن يوسف بن يعقوب وكان نبياً قبل موسى بن عمران وهذا بطل قدرده السلف الصالح من الصحابة فمن بعدهم منهم ابن عباس كما فى صحيح البخارى وغيره كيف ولو أراد شخصاً آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهم ما تزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا انه موسى بن عمران والمراد بقصته هو يوشع ابن نون بن افرايم بن يوسف وقيل انه أخو يوشع وقيل انه عبده بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقل أحدكم عبدى وأمتى وليقل قنأى وفتاى والاول أولى وأصح وقد نبأه الله بعد موسى قال الواحدى اجمعوا على انه يوشع بن نون وقد مضى ذكره فى المائة وفى آخر سورة يوسف ومن قال ان موسى هو ابن ميثى قال ان هذا القى لم يكن يوشع بن نون قال القراء وانما سمي فى موسى لانه كان ملازماً له يأخذ عنه العلم ويخدمه ويتبعه وهذا بيان وجه اضافته لموسى وكان ابن أخيه ومعنى (لا أبرح) لا أزال سائراً ومنه قوله لن نبرح عليه عاكفين وبرح اذا كان بمعنى زال يزال فهو من الافعال الناقصة وخبره محذوف دلالة ما بعده وهو (حتى أبلغ) أى أنتهى قاله ابن زيد (جمع البحرين) أى ملتهما هما قال الزجاج لا أبرح بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر دلالة حال السفر عليه ولان قوله حتى أبلغ غاية مضروبة فلا بد لها من دى غاية فالعنى لا أزال أسير الى ان أبلغ ويجوز ان يراد لا يبرح مسيرى حتى أبلغ وقيل معناه لا أفرقك حتى أبلغ وقيل يجوز ان يكون من برح التام بمعنى

أى قائماً بشكر نعم الله عليه كقوله تعالى وابراهيم الذى وفى أى قام بجميع ما أمره الله تعالى به وقوله اجتباه أى اختارمه واصطفاه

كقوله ولقد آتينا ابراهيم رشده
من قبل وكنا به عالمين ثم قال وهداه
الى صراط مستقيم وهو عبادة
الله وحده لا شريك له على شرع

زال يزول فلا تستدعي خبرا بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير والطلب ولا افارق قيل
المراد بالبحر بين بحر فارس والروم وهما نحو المشرق والمغرب قاله قتادة وقيل بحر الاردن
وبحر القلزم وجميع البحرين عند طنجة قاله محمد بن كعب وقيل بلفظ ربيعة قاله أبي بن كعب
وقيل ان ملتقاهما عند البحر المحيط وقالت طائفة المراد بالبحرين موسى والخضر وهما من
الضعف يمكن وقد حكى عن ابن عباس ولا يصح (أو أمضى) أى أسير (حقبا) أى زمانا
طويلا قال الجوهرى الحقب بالضم ثمانون سنة وقال مجاهد سبعون خريفا وقيل سنة
واحدة بلغة قريش وفي معناه الحقة بالكسر والضم وتجمع الاولى على حقب بكسر
الحاء كقربة وقرب والثانية على حقب بضم الحاء كغرفة وغرف وقال النحاس الذى يعرفه
أهل اللغة ان الحقب والحقة زمان من الدهر مبهم غير محدود كما ان رهطا وقوماء مبهمان
غير محدودين وجعه أحقاب وسبب هذه العزمة على السير من موسى عليه السلام
ما روى انه سئل موسى من أعلم الناس فقال أنا فأوحى الله اليه ان عبد الى بجميع البحرين
هو أعلم منك (فلما بلغا) أى موسى وقتاه (تجمع بينهما) أى بين البحرين وأضيف
تجمع الى الظرف توسعا وقيل الين بمعنى الافتراق أى البحران المفترقان بجهة عمان هناك
وقيل الضمير لموسى وخضر أى وصلا الموضوع الذى يكون فيه اجتماع شملهما ويكون
الين على هذا بمعنى الوصول لانه من الاضداد والاول أولى (نسيما حوتها) قال
المفسرون انهم ما تزودا حوتا ملحا مشقوق البطن في زئيل وكأنا يصيبان منه عند
حاجتهما الى الطعام وكان قد جعل الله فقد انه أماره له ما على وجدان المطلوب والمعنى
انهم ما نسيما فقد أمره وقيل الذى نسي انما هو قتي موسى لانه وكل أمر الحوت اليه
وأمره ان يخبره اذا فقدته وانما أضاف النسيان اليهما لانهم ما تزودا لسفرهما والنسيان
أولى لقوله فاني نسيت الحوت وهو كقولهم نسوا زادهما وانما ينساها مع هذه الزاد فلما انتهيا
الى ساحل البحر وضع فتاه المكمل الذى فيه الحوت فاحياه الله فتحرك واضطرب فى
المكمل ثم انسرب فى البحر ولهذا قال (فلما ذهب في البحر سربا) أى اتخذ الحوت
سبيلا سريا وهو النفق الذى يكون فى الارض للضب ونحوه من الحيوانات قال سعيد بن
جبير أثره ما يس فى البحر كأنه فى حجر وذلك ان الله سبحانه أمره بحرية الماء على الموضوع
الذى انسرب فيه الحوت فصار كالطاق فشبهه بسلك الحوت فى البحر مع بقاءه وانجباب
الماء عنه بالسرب الذى هو الكوة المحفورة فى الارض قال الفراء لما وقع فى الماء جسد
مذهبه فى البحر فكان كالسرب فلما جاوز ذلك المكان الذى كان عند الصخرة وذهب
الحوت فيه انطلقا فاصابهما ما يصيب المسافر من النصب والكلال ولم يجد النصب حتى
جاوزا الموضوع الذى فيه الخضر ولهذا قال سبحانه (فلما جاوزا) مجمع البحرين الذى جعل
موعدا للملاقاة (قال لقمان آتاهما) هو ما يولى بالعدة وأراد موسى ان يأتيه
بالحوت الذى حملاه معههما (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أى تعبنا واعيا وشارة
هذا الى السفر الكائن منهما ما بعد مجاوزة الموعد فانهم لم يجدوا النصب الا فى ذلك دون
ما قبله والنصب بفتح النون والصاد وبضمهما وهما الغتان من لغات أربع فى هذه اللفظة

قوله أبو الفضل الدارمي في لوائحه (قال) لموسى فتاه (أرايت) معنى الاستفهام تعجيبه
لموسى مما وقع له من النسيان هناك مع كون ذلك مما لا يكاد ينسى لأنه قد شاهد أمرا
عظيما من قدرة الله الباهرة (أذا وبيننا إلى الصخرة) وكانت عند مجمع البحرين الذي
هو الموعد وانما ذكر هادون ان يذكر مجمع البحرين لكونهم متضمنة لزيادة تعيين المكان
لاحتمال ان يكون المجمع مكانا متسعا يتناول مكان الصخرة وغيره (فاني نسيت الحوت) أي
نسيت ان أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الامور العجيبة وأوقع النسيان على الحوت
دون الغداء الذي تقدم ذكره لبيان ان ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذي جعله
زادا لهم وأما قوله وجد ان مطلوبهم ما ثم ذكر ما يجري مجرى السبب في وقوع ذلك
النسيان فقال (وما انسانيه الا الشيطان) بما يقع منه من الوسوسة (ان أذكره)
بدل اشتغال من الضيق في انسانيه وفي مصحف عبد الله وما انسانيه ان أذكره الا الشيطان
(واخذ بسبيله في البحر عجبا) يحتمل ان يكون هذا من كلام يوشع أخبر موسى ان الحوت
اتخذ بسبيله عجبا للناس وموضع التعجب ان يحيا حوت قدماء وكل شقة ثم ينسب الى البحر
ويبقى أثر جريته في الماء لا يمحوا أثرها جريان الماء ويحتمل ان يكون من كلام الله سبحانه
ليبين طرف آخر من أمر الحوت فيكون ما بين الكلامين اعتراضا وقال أبو الشجاع
في كتاب الطبري أثبت به فرائده فاذا هو شقة حوت بعين واحدة وشق آخر ليس فيه شيء
من اللحم عليه قشرة رقيقة تحتها الشوك (قال) موسى لفتاه (ذلك) الذي ذكرت من
فقد الحوت في ذلك الموضع (ما كنت بـ) ونطلبه فان الرجل الذي نريده هو هناك ويانبغ
من يأت الزوائد فلا تثبت رسما وقفا لا وصلا وابن كثير أثبتا في الحالين (فارتد اعلى
آثارهما قصصا) أي رجعا على الطريق الذي جا منها يقصان أثرهما لا يخطا طريقهما
أي قاصين أو مقتصين والقصص في اللغة اتباع الأثر قال قتادة عوده ما على بدنه ما
(فوجد اعبدا من عبادنا) هو الخضر في قول جمهور المفسرين وعلى ذلك دللت الأحاديث
الصحيحة وخالف في ذلك من لا يعتد بقوله فقال ليس هو الخضر بل عالم آخر وقيل كان
ملك من الملائكة قيل سمي الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله قاله مجاهد قيل
واسمه بليان ملكا وهو من نسل نوح عن ابن عباس قال الخضر بن آدم لصلبه ونسب
له في أحسنه حتى يكذب الدجال وفيه نظروا قيل كان من بني اسرائيل أو من أبناء الملوك ترهد
وترك الدنيا وأخرج البخاري وغيره عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
انما سمي الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتر من خلقه خضراء والخضر بكسر
الخاء مع سكون الصاد وبفتح الخاء مع سكون الصاد وكسرهما ففيه لغات ثلاثة وهذا
لقبه وكنيته أبو العباس ثم وصفه الله سبحانه فقال (آتيناهم رجلا من عندنا) قيل الرحمة
هي النبوة والهداية قاله ابن عباس وقيل النعمة التي أنعم الله بها عليه وهي الولاية وعليه
الاكثر والجمهور من العلماء على انه سمي الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة والاصح
ما ذهب اليه أهل الحديث من عدم حياته والله أعلم قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب

مرضى وقوله وآتيناه في الدنيا
حسنة أي جمعنا له خير الدنيا من
جميع ما يحتاج المؤمن اليه في
أكمال حياته الطيبة وأنه في

الاخر قاتن الصالحين وقال مجاهد
في قوله وآتيناه في الدنيا حسنة أى
لسان صدق وقوله ثم أوحينا اليك
أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا أى

الرد على المنطقيين ومن ملاحدة المتصوفة من يزعم ان ارسطو كان هو الخضر خضر موسى
وقولهم هـ - ذامن اظهر الكذب البارود والخضر على الصواب مات قبل ذلك بزمان طويل
والذين يقولون انه حتى كبعض العباد وبعض العامة وكثير من اليهود والنصارى غاطون
في ذلك غلط لا ريب فيه وسبب غلطهم - انهم يرون في الاماكن المتقطعة وغيرهما من يظن
انه من الزهاد ويقول انه الخضر ويكون ذلك شيطانا قد تمثل بصورة آدمي وهذا مما علمناه
في وقائع كثيرة حتى في المكان الذي كتبت فيه هـ - ذا عند الربوة بدمشق رأى شخص بين
الجبليين صورة رجل قد سد ما بين الجبليين وبلغ رأسه رأس الجبل وقال أنا الخضر وأنا
نقيب الاولياء وقال للرجل الرائي أنت رجل صالح وانت ولي الله ومتيده الى فاس كان
الرجل نسيه في مكان وهو ذاهب اليه فناولهاياه وكان بينهما وبين ذلك المكان نحو ميل ومثل
هذه الحكاية كثيرة وكل من قال انه رأى الخضر وهو صادق فاما ان يتخيل له في نفسه انه رآه
ويظن ما في نفسه كان في الخارج كما يقع لكثير من أبواب الرياضات واما ان يكون جنيا
يتصوره بصورة انسان ليضله وهذا كثير جدا قد علمنا منه ما يطول وصفه واما ان يكون رأى
انسياظن انه الخضر وهو غلط في ظنه فان قال له ذلك الجني أو الانسي انه الخضر فيكون
قد كذب عليه لا يخرج الصدق في هذا الباب عن هذه الاقسام الثلاثة وأما الاحاديث
فكثيرة ولهذا لم ينقل عن أحد من الصحابة انه رأى الخضر ولا اجتمع به لانهم - كانوا أكمل
علما وایمانا من غيرهم فلم يكن يمكن شيطان الشيطان عليهم - كما ليس على كثير من العباد
ولهذا كثير من الكفار اليهود والنصارى يأثمهم من يظنون انه الخضر ويحضر في كنائسهم
وربما حدثهم بأشياء وانما هو شيطان جاء اليهم يضلهم - ولو كان الخضر حيالوجب عليه
ان يأتي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمن به ويجاهد معه كما أخذ الله الميثاق على
الانبياء واتباعهم بقوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه والخضر قد أصح السفينة لقوم من عرض
الناس فكيف لا يكون بين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وهو ان كان نبيا فنبينا
أفضل منه وان لم يكن نبيا فأبو بكر وعمر أفضل منه وهذا مبسوط في موضعه انتهى وسيأتى
الكلام على ذلك في آخره - هذه القصة ان شاء الله تعالى (وعلمناه) من علم الغيب الذي
استأثرنا به وفي قوله (من لدنا علما) تفخيم لسان ذلك العلم وتعظيم له قال الزجاج وفيما
فعل موسى وهو من أجلة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على انه لا ينبغي
لا أحد ان يترك طلب العلم وان كان قد بلغ من سنيته وان يتواضع لمن هو أعلم منه ثم قص الله
سجانه عليه ما دار بين موسى والخضر بعد اجتماعهما فقال (قال له موسى هل أتبعك
على ان تعلمن مما علمت رشدا) في هذا السؤال ملاطفة ومبالغة في الادب والتواضع لانه
استجمل نفسه واستأذنه ان يكون تابعه على ان يعلمه مما علمه الله من العلم والرشد بضم الراء
وسكون الشين هو الوقوف على الخير واصابة الصواب أى علما ذار رشدا رشده وقرى رشدا
بفتحين وهم الغلمان كالبخل والبخل وفي الآية دليل على ان المتعلم تبع للعالم وان
تفاوتت المراتب وليس في ذلك ما يدل على ان الخضر أفضل من موسى فقد يأخذ الفاضل

عن القاضل وقد يأخذ الفاضل عن المفضول اذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الاخر فقد
كان علم موسى علم الاحكام الشرعية والقضاء بظواهرها وكان علم الخضر علم بعض الغيب
ومعرفة البواطن وقد زل أقدام أقوام من الضلال في هذا المقام في تفضيل الولي على النبي
حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من الخضر وهو وولي وهو كفر جلي والجواب ما ذكرناه
(قال) الخضر لموسى (انك لن تستطيع معي صبرا) أي لا تطيق ان تصبر على ما تراه من
علمي لان الظواهر التي هي علمك لا توافق ذلك ثم أكد ذلك مشيرا الى علة عدم الاستطاعة
فقال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي كيف تصبر على علم ظاهري منكروا أنت
لا تعلم ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يستوغ له السكوت على منكروا والاقرار عليه
والخبر العلم بالشيء والخبر بالامور هو العلم بخفاياها وما يحتاج الى الاختبار منها (قال)
موسى للخضر (ستجدني ان شاء الله صابرا) معك ملتزما طاعة واما استثنائي لانه لم يثنى
من نفسه بالصبر ولم يستثن الخضر لانه في مقام التعليم (ولأعصى لك أمرا) أي لأخالفك
فيما تأمرني به والتقييد بقوله ان شاء الله شامل للصبر ونفي المعصية وقييد لان التقييد
بالمسيئة مختص بالصبر لانه أمر مستقبل لا يدري كيف يكون حاله فيه ونفي المعصية معزوم
عليه في الحال ويحجب عنه بان الصبر ونفي المعصية متفقان في كون كل واحد منهما معزوما
عليه في الحال وفي كون كل واحد منهما لا يدري كيف حاله فيه في المستقبل (قال) الخضر
لموسى (فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) مما نشاهد من أفعالي المخالفة لما يقتضيه
ظاهر الشرع الذي بعثك الله به أي لا تفاتحن بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة
والاعتراض (حتى أحدث لك منه ذكرا) أي حتى أكون انا المبتدئ لك بذكره وبيان
وجهه وما يؤول اليه وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية جملة البتة وهذا
من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وهذه الجمل المعنونة يقال وقال مستأنفات
لانها اجوابات عن سوالات مقدرة كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها واعلم انه اقد
رويت في قصة موسى مع الخضر المذكورة في الكتاب العزيز أحاديث كثيرة وأتمها وأكملها
ما روى عن ابن عباس ولكنها اختلفت في بعض الالفاظ وكلها مروية عن سعيد بن جبير
عنه وبعضها في الصحيحين وغيرهما وبعضها في أحدهما وبعضها خارج عنهم او قد رويت
من طريق العوفي عنه كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ومن طرق أخرى فلمنقتصر على
الرواية التي هي أتم الروايات الثابتة في الصحيحين في ذلك ما يعني عن غيره وهي قال سعيد
ابن جبير قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى
صاحب بن اسرائيل قال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان موسى قام خطيبا في بن اسرائيل فمثل أي الناس أعلم
فقال أنا فاعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فواحي الله اليه اني عبد اعجمي البحرين هو
أعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال تأخذ منك حوتا فتجعل في مكمل خيشما
فقدت الحوت فهو ثم تأخذ حوتا فتجعل في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون
حتى اذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهم فافنا ما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في

ومن كماله وعظمته وصحة توحيده
وطريقه اننا أوحينا اليك يا خاتم
الرسول وسيد الانبياء ان اتبع ملة
ابراهيم حنيفا وما كان من

البحر فاتخذ سبيله في البحر سرباً وأمسك الله عن الخوت حربة الماء فصار عليه مثل الطاق
فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالخوت فانطلقا ببقية يومهما وليدتهما ما حتى اذا كان من
الغد قال موسى لفتهاء آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً قال ولم يجد موسى النصب
حتى جاوز المكان الذي امره الله به فقال له فتهاء أرايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت
الخوت وما انسانته الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً قال فكان للخوت
سرباً ولموسى وقتاً عجباً فقال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدأ على آثارهما قصصاً قال سفيان
يزعم الناس ان تلك الصخرة عند هاء عين الحياة لا يصيب مأوها ميتا الا عاش قال وكان
الخوت قدأ كل منه فلما قطر عليه الماء عاش قال فرجعا يقصان أثرهما حتى انتهيا الى
الصخرة فاذا رجيل مسيحي بثوب فسلم عليه موسى فقال الخضر وأني بأرضك السلام
قال أأنا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمي مما علمت رشداً قال انك لن
تستطيعي معي صبراً يا موسى اني على علم من الله علمه لا تعلمه أنت وأنت على علم من الله
علمك لا أعلمه قال موسى ستجدني ان شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً فقال له الخضر
فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً فانطلقا يشيان على ساحل البحر
فمرت بهما سفينة فكلوهم ان يحملوهم فعرقوا الخضر فمعه لونه بغير نول فلما ركبا في السفينة
لم يبق الا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدم فقال له موسى قوم جالونا بغير
نول عمدت الى سفينتهما فخرقتهما تغرق أهلها لقد جئت شيئاً امراً قال ألم أقل انك لن
تستطيعي معي صبراً قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً قال وقال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكانت الاولى من موسى نسيماً نا قال وجاء عصفور
فوقع على حرف السفينة فمقر في البحر نقرة فقال له الخضر ما نقص علي وعلمك من
علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة من هذا البحر ثم خرجا
من السفينة فبينما هما يشيان على الساحل اذا بصير الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان
فاخذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله فقال موسى أقتلت نفساً زكية بغير نفس
لقد جئت شيئاً نكراً قال ألم أقل لك انك لن تستطيعي معي صبراً قال وهذه أشد من
الاولى قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً فانطلقا حتى
اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا ان يضيئوهما فوجدا فيها جداراً يراى بينهما
فأقامه قال مائل فقال الخضر بيده هكذا فأقامه فقال موسى قوم أنبئاهم فلم يطعمونا
ولم يضيئوهما فلو شئت لاتخذت عليه أجراً قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم
تستطع عليه صبراً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وددنا ان موسى كان صابراً
حتى يقص الله علينا من خبرهما قال سعيد بن جببر وكان ابن عباس يقرأ وكان
امامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان يقرأ وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه
مؤمنين وبقية روايات سعيد بن جببر عن ابن عباس عن أبي بن كعب هي موافقة لهذه
الرواية في المعنى وان تفاوتت اللفاظ في بعضها فلا فائدة في الاطالة بذلك كرها وكذلك
روايات غير سعيد عنه (فانطلقا) أي موسى والخضر على ساحل البحر يطلبان السفينة

المشركين كقوله في الانعام قل
انني هدايتي ربي الى صراط مستقيم
ديناً قيمته ابراهيم حنيفاً وما كان
من المشركين ثم قال تعالى

ومعهما يوشع وغانم يذكري الآية لانه تابع لموسى فالقصدود كرموسى والخضر وقال
القشيري والاطهر أن موسى صرف فتاهما لى الخضر وقال أبو العباس كنى بذكر
المتبوع عن التابع فرت بهم سفينة فكلهم ان يحملوهم فحملوهم بغير نول (حتى أذا ركبوا
فى السفينة خرّوها) قيل قلع لوحا من الواحها وقيل لوحين مما يلي الماء بقاس لما بلغت
البحر وقيل خرّ جدار السفينة ليعيبها ولا يتسارع الغرق اليها (قال) موسى (آخرتها
لتغرق أهلها لقد جئت شيئا أمرا) اى عظيما يقال أمر الامر اذا كبر وعظم
والامر الاسم منه وقال أبو عبيدة الامر الداهية العظيمة وقال القمي الامر العجب وبه
قال قتادة وقال الاخفش أمر أمره يأمر اذا اشتد الاسم الامر وقال ابن عباس أمرا
نكرا وعن مجاهد نحوه روى ان الماء لم يدخلها (قال) الخضر (ألم أقل انك ان
تستبىع معى صبرا) اذ كره ما تقدم من قوله سابقا انك لا تستطيع معى صبرا (قال)
موسى (لا تؤاخذنى بما نسيت) ما صدرية أى لا تؤاخذنى بنسيانى أو موصولة أى
لا تؤاخذنى بالذى نسيت وهو قول الخضر فلا تؤاخذنى عن شئ حتى أحدث لك منه ذكرا
فالنسيان اما على حقيقة على تقدير أن موسى نسي ذلك أو بمعنى الترك على تقدير انه لم
ينس ما قاله له ولكنه ترك العمل به عن ابى بن كعب قال لم ينس ولكنهما من معاريض
الكلام اى اورده فى صورة دلت على النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شئ آخر
حتى لا يلزم الكذب قاله الكازرونى قيل كانت الاولى من موسى نسيانا والثانية شرطا
والثالثة عمدا (ولا ترهقنى) اى لا تكلفنى (من امرى عسرا) مشقة فى صحبتى قال
ابوزيد رقهته عسرا اذا كلفته ذلك والمعنى عاملنى باليسر والعفو لا بالعسر وقرئ عسرا
بضمين (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة عشيما (حتى اذا القيما غلاما) قيل
كان اسمه شععون ذكره القرطبي ونظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير قيل
كان الغلام يلعب مع الصبيان (فقتله) أى فاقتلع الخضر رأسه وأذبحه بالسكين أو ضرب
رأسه بالحدار أو قال وأتى هنا بالقاء العاطفة لان القتل عقب الذى وجوب اذا (قال)
موسى (أقتلت نفسا زكية) هى البريئة من الذنوب أى الظاهرة قال ابو عمرو والزكية
التي لم تذب والزكية التى أذنت ثم تاب وقال الكسائى الزاكية والزكية لغتان وقال
البغدادى الزاكية والزكية مثل القاسية والقسيمة قال ابن عباس زاكية مسلمة وقال سعيد
ابن جبير لم يبلغ الخطايا وعن الحسن نحوه (بغير) قتل (نفس) محرمة حتى يكون
قتل هذه قصاصا (لقد جئت) اى فعلت (شيئا نكرا) اى فظيما منكرا لا يعرف
فى الشرع قرئ بسكون الكاف وضمها وهما سبعيتان قيل معناه أنكر من الامر الاول
ان يكون القتل لا يمكن تداركه بخلاف نزع اللوح من السفينة فانه يمكن تداركه بارجاعه
وقيل النكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وعن
قتادة قال النكر أنكر من العجب قيل استبعد موسى ان يقتل نفسا بغير نفس ولم يتأول
للخضر بأنه يحل القتل باسباب أخر عن أبى العالية عند ابن المنذر وابن أبي حاتم قال كان
الخضر عبدا لآتراه الأعين الامن أراد الله ان يريه اياه فلم يره من القوم الاموسى ولوراه

منكر على اليهود (انما جعل
السبت على الذين اختلفوا فيه
وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة
فيما كانوا فيه يختلفون) لاشك ان

القوم لخالوا بينه وبين خرق السفينة وبين قتل الغلام وأقول ينبغي ان ينظر من أين له هذا فان لم يكن مستنده الا قوله ولوراء القوم الخ فليس ذلك بموجب لما ذكره أما أولاً فان من الجائز ان يفعل ذلك من غير ان يراه أهل السفينة وأهل الغلام لا يكون له لآراء العين بل لا يكون له فعل ذلك من غير اطلاعهم وأما ثانياً فيمكن ان أهل السفينة وأهل الغلام قد عرفوه ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتقدم فعرفوا الخضر فملوه بغير نول وعرفوا انه لا يفعل ذلك الا بأمر من الله كما يفعل الانبياء فسلموا الامر لله وعن عطاء قال كتب فحجة الحروري الى ابن عباس يسأله عن قتل الصبيان فكاتب اليه ان كنت الخضر تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم وفي لفظ وليكنك لا تعلم وقد انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتلهم فاعتزلهم وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافر ولو أدرك لأرهبك بأبويه طغيانا وكفرا (قال) الخضر (ألم أقل لك انك ان تستطيع معي صبرا) زاد هنا لفظ لك لان سبب العتاب كثروا وجبه اقوى فقد نقض العهد مرتين وقيل زاد لقصداً كيداً كما تقول لمن توخى لك اقول واياك أعنى وقيل زاد لعدم العذر هنا تحاملا في الخطاب وتقريعا لموسى ولهذا (قال) موسى (ان سألتك عن شيء بعدها) اي بعدها المرة او بعدها هذه النفس المقبولة (فلا تصاحبنى) اي لا تجعلني صاحباً لك وقرئ تصحبني قال الكسائي معناه لا تتركني اصحبك وقرئ بضم التاء والباء ونشديد النون نهاه عن مصاحبته مع حرصه على التعلم لظهور عذره ولذا قال (قد بلغت من لدني عذرا) في مفارقة قتل لي يريد انك قد أذرت حيث خالفك ثلاث مرات وهذا كلام نادم شديد الندامة اضطره الحال الى الاعتراف وسلك سبيل الانصاف وقرأ الجمهور لدني محققا وشدها الباقيون وعن أبي قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ من لدني عذرا مثقلة اخرجه ابو داود والترمذي والطبراني وغيرهم وقرأ الجمهور عذرا بسكون الذال وقرئ بضمها وحكى الداني ان أبا روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكسر الراء وباء بعدها باضافة العذر الى نفسه (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) قيل هي املة وهي أبعد الارض من السماء وقيل انطاكية وقيل برقة وقيل قرية من قرى أذربيجان وقيل قرية من قرى الروم وقيل هي بلدة بالاندلس (استطعما أهلها) طلبا منهم الطعام بضيافة وضع الظاهر موضع المضمرة لزيادة التأكيدها والتأسيس اول كراهة اجتماع الضميرين في هذه الكلمة لما فيه من الكلفة اول زيادة التشنيع على أهل القرية باظهارهم (فأبوا أن يضيفوهما) اي ان يعطوهما ما هو حق واجب عليهم من ضيافتهما فن استعمل بهذه الآية على جواز السؤال وحل الكدية فقد أخطأنا ومن ذلك قول بعض الادباء الذين يسألون الناس

الله تعالى شرع في كل ملة يومامن
الاسبوع يجتمع الناس فيه للعبادة
فشرع تعالى لهذه الامة يوم الجمعة
لانه اليوم السادس الذي أكمل الله
فيه الخليقة واجتمعت فيه وقت

فان رددت فما في الرد من قصة * على قدر موسى قبل والخضر

وقد ثبت في السنة تحريم السؤال بما لا يمكن دفعه من الاحاديث الصحيحة الكثيرة عن
ابي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ ان يضيفوهما مشددة قيل شر القرى التي تبخل

بالقري أى لا تضيف الضيف قبل اطعمتهم ما امر أمة من أهل بربر بعد ان طلبا من الرجال فلم
يطعموهم فادعيا النساءهم ولعنار جالهم (فوجدافيا) أى فى القرية (جدارا) طوله
مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع (يريد أن
ينقض) استناد الارادة الى الجدار مجاز قال الزجاج الجدار لا يريد اعادة حقيقة الا أن
هيئة السقوط قد ظهرت فيه كما تظهرا فاعمال المريدن القاصدين فوصف بالارادة ومعنى
الانقضاء السقوط بسرعة يقال انقض الحائط اذا وقع وانقض الطائر اذا هوى من
طيرانه فسقط على شئ (فاقامه) أى فسواه الخضر بيده لانه وجدته مائلا فرده كما كان
وقيل نقضه وبناءه وقيل أقامه بعمود عن أبى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم انه قرأ يريد ان ينقض فهدمه ثم قعد بينه قلت ورواية للصحيحين التى قدمناها انه
مسحه بيده وأولى (قال) موسى (لوشئت لا اتخذت) عن أبى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قرأ اتخذت محققا يقال اتخذ فلان يتخذ اتخذ مثل اتخذ (عليه اجرا) أى على اقامته
واصلاحه تحريضا من موسى للخضر على اخذ الجعل والاجر ليعيش ما به او تعريضا بانه
فضول والاول أولى قال الفراء معناه لو شئت لم تقمه حتى يقرى فاقه هو الاجر (قال) الخضر
(هذا فراق بيني وبينك) على اضافته فراق الى الطرف اتساعا أى هذا الكلام والافكار
منك على ترك الاجر هو المفرق بينهما قال الزجاج المعنى هذا فراق بينهما أى هذا فراق اتصالنا
وكرر بين تأكيد أخرجه أبوداود والنسائى والترمذى والحاكم وصححه وغيرهم عن ابن
عباس عن أبى بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجعة الله علينا وعلى
موسى لوصبر لقص الله علينا من خبره ولكن قال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني
ولما قال الخضر لموسى بهذا أخذني في بيان الوجه الذى فعل بسببه تلك الافعال التى أنكرها
موسى فقال (سأنبئك) قبل فراق لك (بما أول ما لم تستطع عليه صبرا) أى الامور
الثلاثة المتقدمة والمراد بالتأويل اظهار ما كان باطنا بينا وجهه قاله الشهاب وفى
القرطبي المراد بالتأويل التفسير واصل التأويل رجوع الشئ الى ما له ثم شرع فى البيان
له فقال (أما السفينة) يعنى التى خرقتها (فكانت لمساكين) لضعفاء عشرة وكانوا اخوة
لا يقدرن على دفع من اراد ظلمهم وقد ذكر النقاش اسماءهم وقرأ جماعة مساكين بتشديد
السين واختلف فى معناها فقللهم ملاحوا السفينة وذلك ان المساك هو الذى يمسك
السفينة والاطهر قراءة الجمهور بالتخفيف (يعملون فى البحر) ولم يكن لهم مال غير تلك
السفينة يكرونها من الذين يركبون البحر يأخذون الاجرة وقد استدل الشافعى بهذه
الآية على ان الفقير أسوأ حالا من المسكين (فاردت أن أعيها) أى أجعلها ذات عيب بنزع
مانرعتها منها (وكان وراءهم ملك) جملة حالية باضمار قد قال المفسرون يعنى امامهم
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ أمامهم وعن أبى بن كعب انه
قرأها كذلك وكتب عثمان وكان وراءهم ووراء يكون امام وقد مر الكلام على هذا فى قوله
ومن وراءه عذاب غليظ وقيل اراد خلفهم وكان طريقتهم فى الرجوع عليه وما كان

النعمة على عباده ويقال ان
الله تعالى شرع ذلك لبني اسرائيل
على لسان موسى فعبدوا به عنه
واختاروا السبت لانه اليوم الذى
لم يخلق فيه الرب شيئا من المخلوقات
الذى كمل خلقها يوم الجمعة فالزمهم
تعالى به فى شريعة التوراة ووصاهم
أن يتسكوا به وان يحافظوا عليه
مع أمره اياهم بمطاعة محمد صلى الله
عليه وسلم اذ بعثه وأخدموا شيعتهم

عندهم خبر بانه (ياخذ كل سفينة) سالحة لامعينة (غصبا) نصبه على المصدر المين
لنوع الاخذ وقد قرأ ابن عباس وابي بن كعب بن زيادة سالحة والملك الغاصب كان اسمه
الجلندي الازدي وكان كافرا وقيل كان اسمه همد بن بدد وقيل كان ملك غسان واسمه
جيسوراذ كره القرطبي (واما الغلام) يعني الذي قتله (فكان ابواه مؤمنين) ولم يكن
هو كذلك وقرأ ابن عباس واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين (نخسنا) الخشية
خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون عن علم بما يخشى منه وقيل معناه فعلنا والاول اولي
وعن قتادة هي في مصحف عبد الله خاف ربك (ان يرهقهما) أي يرهق الغلام ابويه يقال
رهقه أي غشيه وارهقه اغشاه قال المفسرون معناه خشيته ان يحمله ما حبه على ان
يتبعاه في دينه وهو الكفر وقيل المعنى نخسنا ان يرهق الوالدين (طغيانا) عليهما (وكفرا)
لنعمتهما بعقوبة قيل ويجوز ان يكون نخسنا من كلام الله ويكون المعنى كرهنا كراهة
من خشى سوء عاقبة امره فغيره وهذا ضعيف جدا قال كلام كلام الخضر وقد استشكل
بعض اهل العلم قتل الخضر لهذا الغلام بهذه العلة فقيل انه كان بالغاً وقد استحق ذلك
بكفره وقيل كان يقطع الطريق فاستحق القتل لذلك ويكون معنى نخسنا الخ ان الخضر
خاف على الابوين ان يذبا عنه ويتعصبا له فيقعان في المعصية وقد يؤدى ذلك الى الكفر
والارتداد والحاصل انه لا اشكال في قتل الخضر له اذا كان بالغاً كافراً او فاطم للطريق
هذا فيما تقتضيه الشريعة الاسلامية ويمكن ان يكون للخضر شريعة من عند الله سبحانه
تسوغ له ذلك واما اذا كان الغلام صبيا غير بالغ فقيل ان الخضر علم باعلام الله انه لو صار
بالغاً لكان كافراً يتسبب عن كفره اضلال ابويه وكفرهما وهذا وان كان ظاهر الشريعة
الاسلامية يأباه فان قتل من لا ذنب له ولا قد جرى عليه قلم التكليف الخشية ان يقع منه
بعد بلوغه ما يجوز به قتله لا يحل في الشريعة الحميدة ولكنه حل في شريعة اخرى فلا
اشكال (فاردنا ان يبدلهم) الابدال رفع الشيء ووضع آخر مكانه قال الزجاج معنى
فاردنا فارد الله ومثله في القرآن كثير وقيل المعنى اردنا ان يرزقهما الله (رهبما) بدل هذا
الولد ولد (خير امانه) والتفضيل ليس على بابه (زكاة) أي ديناً وصلاً وحقاً وطهارة من
الذنوب (واقرب رجما) بسكون الحاء وقرئ بضمها الرحمة يقال رحمه الله رحمة ورجما
والالف للتأنيث قال ابن عباس رجما مودة فابداً لاجارية ولدت نبياً (واما الجدار) يعني الذي
أصلحه (فكان الغلامين يمينين) قيل اسمهما اصرم وصر يم (في المدينة) هي القرية
المذكورة سابقاً وفيه جواز اطلاق المدينة على القرية لغة وقيل عبر هنالك بالقرية تحقيراً
لها خمسة اهلها وعبر هنالك بالمدينة تعظيماً لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى
ابيهما (وكان تحته كنز لهما) قيل كان مالا جسيماً كما يفيد لفظ الكنز به قال عكرمة وقيادة
اذ هو المال المجموع قال الزجاج المعروف في اللغة ان الكنز اذا افرد عنه المال المدفون
فاذا لم يكن مالا قيل كنز علم وكنز فهم وقيل لوح من ذهب وقيل علم في صحف مكتوبة مدفونة
عن قيادة قال كان الكنز لن قبلنا وحرّم علينا وحرمت الغنمة على من كان قبلنا واحلت لنا

وعهودهم على ذلك ولهذا قال
تعالى انما جعل السبت على الذين
اختلفوا فيه قال مجاهد اتبعوه
وتركوا الجمعة ثم انهم لم يزلوا
متسككين به حتى بعث الله عيسى بن
مریم فيقال انه حولههم الى يوم
الاحد ويقال انه لم يترك شريعة
التوراة الا ما نسخ من بعض احكامها
وانه لم يزل محافظاً على السبت حتى
رفع وان النصرى بعده في زمن

فلا يجبن الرجل فيقول ما شان الكثر اذ حل لمن قبلنا وحرم علينا فان الله يحل من امره
 ماشاء ويحرم ماشاء وهي السنن والفرائض تحل لامة وتحرم على أخرى وعن أبي الدرداء
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وكان تحت كثر ذهب وفضة أخرجه البخاري في تاريخه
 والترمذي وحسنه والطبراني والحاكم وصححه وعن أبي الدرداء قال احملت لهم الكنوز
 وحرمت عليهم الغنائم واحملت لنا الغنائم وحرمت علينا الكنوز واخرج البزار وابن أبي
 حاتم وابن مردويه عن أبي ذر رفعه قال ان الكثر الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب
 مصمت فيه عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب وعجبت لمن ذكر النار ثم ضحك وعجبت لمن ذكر
 الموت ثم غفل لا اله الا الله محمد رسول الله وفي نحو هذا روايات كثيرة لا تعلق بذكرها فائدة
 (وكان أبوهما صالحا) فكان صلاحه مقتضى الرعاية ولديه وحفظ ما لهما فظاهر اللفظ انه
 أبوهما حقيقة وقيل هو الذي دفنه وقيل هو الأب السابع من عند الدفن له قاله جعفر بن
 محمد وقيل العاشر وكان يسمى كاشكاو وكان من الاتقياء قاله مقاتل واسم امهم اذينا ذكره
 النقاش ففيه ما يدل على ان الله يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وان بعدوا قال ابن عباس
 حفظ ابنا صلاح ابيهما واخرج ابن مردويه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ان الله عز وجل يصلح به صلاح الرجل الصالح ولده وولد ولده واهل دويرته واهل
 دويرات حوله فاين الون في حفظ الله تعالى مادام فيهم وعن ابن عباس نحوه وقال موضع
 حفظ الله في ستر من الله وعافية قال سعيد بن المسيب اني لاصلي فاذا كرولدي فازيد في صلاتي
 وقدروي ان الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى ان ولي الله
 الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين قاله القرطبي (فارادريك) أي ما سكك ومدبر أمره
 و اضاف الرب الى ضمير موسى تشريقا له وانما ذكر اولي فاردت لانه افساد في الظاهر وهو
 فعله وثانيا فاردت لانه افساد من حيث الفعل انعام من حيث التبديل وثالثا فاردت لانه
 انعام محض وغير مقدور للبشر قال الشوكاني في الفتح الرباني اعلم انه قد وجد في الخضر
 عليه السلام مقتضى للمجيء بنون العظمة لما تفصل الله به عليه من العطايا العظيمة
 والمواهب الجسيمة التي من بجلتها العلم الذي فضله الله به حين اخبر موسى عليه السلام لما
 سأله هل في الارض أعلم منه فقال عبدنا خضر كما هو ثابت في الصحيح كان هذا أوجه صحيحا
 ومسوغا صحيحا للمجيء بنون العظمة نارة وعدم المجيء بها أخرى فقال فاردت ان اعنيها
 وقال فاردت ان لا حظا في احد الموضوعين لما يستحقه من التعظيم تحديا بنعمة الله سبحانه
 عليه وفي الموضوع الآخر قاصد التواضع وانه فرد من افراد البشر غير ناظر الى تلك المزايا
 التي اختصه الله بها سبحانه مع كون ذلك هو الصيغة التي هي الاصل في تكلم الفرد ومع هذا
 ففي تلويح العبارة نوع من الحسن آخر وهو الاقتنان في الكلام فانه احسن طريقة لنشاط
 السامع واكثر ايقاظا له كما قيل في نكتة الالتفات ويمكن ان يقال ان خرق السفينة لما
 كان باعتبار يحصل مسماه امر ايسيرا فانه يحصل بنزع لوح من الواحها قال فاردت ان
 أعنيها ولما كان القتل مما تعظمه النفوس وتدخل فاعله الروعة العظيمة نزل منزلة
 ما لا يقدر عليه الاجماعه ويمكن ايضا وجه ثالث وهو ان يقال لما كان خرق السفينة مما

قسطنطين هم الذين يحولوا الى
 يوم الاحد مخالفة لليهود ويحولوا الى
 الصلاة شرفا عن الصخرة والله
 اعلم وقد ثبت في الصحيحين من
 حديث عبد الرزاق عن معمر
 عن همام عن أبي هريرة
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال نحن الآخرون
 السابقون يوم القيامة يبدأهم
 أولوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم
 الذي فرض الله عليهم فاختلّفوا

يمكن تداركه بان يرد اللوح الذي نزع منه كان ذلك وجهه لافراد لانه يسير بالنسبة الى ما لا يمكن
تداركه وهو القتل واما قوله فاراد بك فوجهه نسبة الارادة الى الرب سبحانه ان هذه الارادة
وقعت على قوله ان يبلغا اشد هما ومعلوم ان ذلك لا يكون من فعل البشر ولا يارادته لان
بقاءهما في الحياة حتى يبلغا الاشد لا يدخل تحت طاقة البشر ولا يصح نسبته الى غير الرب
عز وجل ولهذا يقول الخضر رحمة من ربك وما فعلته عن امرى هذا ما خبط بالبال عند
الوقوف على هذه الآية ولم اقف على كلام لاحد من اهل النفس فيما يتعلق بذلك انتهى
(ان يبلغا اشد هما) أى كمالهما وتمام غوهمما (ويستخرجا كنزهما) من ذلك الموضع الذي
عليه الجدار ولو انقض الخرج الكثر من تحته قبل اقتدارهما على حفظ المال وتفتيته
وضاع بالسكينة (رحمة من ربك) لهما وهو مصدر في موضع الحال أى مرحومين من الله
سبحانه (وما فعلته عن امرى) أى عن اجتهادى ورأى وهو تأكيده لما قبله فقد علم بقوله
فاراد بك انه لم يفعل الخضر عن امر نفسه لان تنقيص أموال الناس وارقة دماءهم
وتغيير احوالهم لا يكون الا بالنص وليس في هذا دلالة على نبوة الخضر كما زعم الجمهور بل
هو الهام من الله سبحانه اليه (ذلك) المذكور من تلك البيانات التي بينتها لك وأوضحت
وجوهها (تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أى ماضاق صبرك عنه ولم تطق السكوت عليه
ومعنى التأويل هنا هو المسأل الذي آت اليه تلك الامور وهو اتضاح ما كان مشتبها على
موسى وظهور وجهه وحذف التامع من تسطع تخفيفا يقال اسطاع واستطاع بمعنى اطاق
ففي هذا وما قبله جمع بين اللغتين وقد اختلف اهل العلم في نسب الخضر وفي كونه نبيا وفي
طول عمره وبقائه حيّا انه وكونه باقيا الى زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحياته بعده على
اقوال كثيرة فقليل هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وقيل انه ابن قابيل بن آدم وهو
معضل وقيل انه من سبط هرون اخى موسى وهو بعيد وقيل انه ارميا بن خلقيا ورده ابن
جرير وقيل انه ابن بنت فرعون وقيل ابن فرعون اصله وقيل انه اليسع وقيل انه من ولد
فارس وقيل من ولد بعض من كان آمن بابراهيم وهاجر معه من ارض بابل وقيل كان ابوه
فارسيًا واهمه رومية وقيل بعكس ذلك ثم قيل كان اسمه عامرا وقيل بليان ملسكان وقيل
كلمان بدل ملسكان وقيل معمر بن مالك وكنيته أبو العباس وهذا متفق عليه قاله النووى
واخرج من قال انه نبى بقوله تعالى وما فعلته عن امرى لان الظاهر من هذا انه فعله بامر
الله والاصل عدم الواسطة قال الشعبي هو نبى في سائر الاقوال ثم قيل نبى غير مرسل وقيل
أرسل الى قومه فاستجابوا له ونصره الرمانى ثم ابن الجوزى وقيل كان وليا واليه ذهب جماعة
من الصوفية وبه قال على بن أبى موسى من الحنابلة وابن الانبارى والقشيري وقيل انه
ملك من الملائكة قال ابن جرير في تاريخه انه كان في ايام فريدون الملك في قول عامة اهل
الكتاب الاول وقيل كان على مقدمة ذى القرنين الاكبر الذي كان في زمن ابراهيم الخليل
وقصته هذه ذكرها جماعة منهم خزيمة بن سليمان واما تعميده فقال ابن عباس نسي الخضر في
أجله حتى يكذب الدجال وقال أبو مخنف أجمع اهل العلم بالاحاديث والجمع لها أنه أطول
أدمى عمر اوشرب من عين الحياة وقال الحسن وكل الخضر بالبحور والياس بالقياف وانهما

فيه فهذه انا الله له فالناس لنا فيه
تبع اليه ودعوا والنصارى بعد
غدا لظ البخارى وعن ابى هريرة
وحذيفة رضى الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان
اليهود يوم السبت وكان للنصارى
يوم الاحد فجاء الله بنا فهذه انا الله
ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت
والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة
نحن الآخرون من اهل الدنيا

يجمعان في موسم كل عام وروى ابان مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم اجتماعهما عند
 ردم يأجوج ومأجوج كل ليلة وفي سنة ممترو كان وقال النووي في التهذيب قال
 الاكثرون من العلماء هو حي موجود بين اظهرنا وذلك مستق عليه بين الصوفية وأهل
 الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله ووجوده في
 في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من ان تحصى وأشهر من أن تذكر قال ابن
 الصلاح هو حي عند جماهير العلماء والصلحاء والعامّة منهم وانما شذّبنا نكاره بعض المحدثين
 وقال بعضهم ان لكل زمان خضرا وهي دعوى لا دليل عليها وقال السهيلي اسمه عاميل
 وان أباه كان ملكا وأنه الرجل الذي يقتله الدجال ثم يحييه وقال البخاري وطائفة من أهل
 الحديث انه مات قبل انقضاء مائة سنة من الهجرة ونصره أبو بكر بن العربي لقوله صلى
 الله عليه وآله وسلم في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم
 وله ألفاظ عند الشيخين وغيرهم ما عن جابر وابن عمر وأجاب من أثبت حياته بأنه كان
 حينئذ على وجه البحر وما أبر هذا الجواب وأبعده عن الصواب وأما اجتماعه مع النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وتعزيته لاهل البيت وهم مجمعون لغسله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال لهم على هو الخضر فقد ذكره ابن عبد البر في التمهيد وقل اجتماع الياس مع النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم واذا جاز ذلك جاز لقاء الخضر رواه ابن أبي الدنيا عن أنس وتعقبه الحافظ
 أبو الخطاب بن دحية وقال لم يصح من طرقه شيء ولا يثبت اجتماعه مع أحد من الانبياء
 الامع موسى كما قصه الله من خبره وجميع ما ورد في حياته لا يصح منه شيء بانفاق أهل
 النقل وأما ما جاء من المشايخ فهو ما يتعجب منه كيف يجوز لعاقل ان يلقى شيئا لا يعرفه
 فيقول له أنا فلان فيصدق حديث التعزية المتقدم موضوع وفيه ابن حجر متروك قال
 مسلم صاحب الصحيح فلما رأيته كانت بعرة أحب الى منه وما روى عن أنس فوضع أيضا
 وقد نقل تكذيبه عن أحمد ويحيى واسحق وأبي زرعة وسياق المتن ظاهر النكارة وأنه من
 المجازفات وتمسك من قال بتعميره بقصة عين الحياة واستند الى ما وقع من ذكره في صحيح
 البخاري وجامع الترمذي لكن لم يثبت ذلك مرفوعا وأخرج الطبراني في المعجم الكبير حديثا
 طويلا عن أبي امامة الباهلي مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم في قصة الخضر يدل على
 كونه نبيا وسنده حسن لولا غنعة بقيمة وهو ضعيف وقد ذهب الى ان الخضر مات على بن
 موسى الرضا والبخاري وأنكر ان يكون باقيا الحديث المتقدم وهو عمدة من تمسك بانه
 مات قال أبو حنيفة في تفسيره الجمهور على ان الخضر مات وفيه قال ابن أبي الفضل المرسي
 لانه لو كان خيالا لزمه الجحيم الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والايان به واتباعه وقد روى
 عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لو كان موسى حيا ما وسعها الاتباع وبذلك جزم ابن
 المناوي وابراهيم الحربي وأبو طاهر العبادي وأخرج مسلم من حديث جابر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بشهر أقسم بالله ما على الارض نفس منقوسة يأتي
 عليها مائة سنة وله ألفاظ وطرق عند الترمذي وغيره وعن جزم انه غير موجود الا أن أبو
 يعلى الحنبلي وأبو الفضل بن ناصر والقاضي أبو بكر بن العربي وأبو بكر بن النقاش وابن
 الجوزي واستدل على ذلك بأدلة منها ما تقدم ومنها قوله تعالى وما جعلنا البشري قبلا

والاولون يوم القيامة والمقضى
 بينهم قبل الخلائق رواه مسلم (ادع
 الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة
 الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن
 ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله
 وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى
 أمر رسول محمد صلى الله عليه وسلم
 ان يدعو الخلق الى الله بالحكمة
 قال ابن جرير وهو ما نزل عليه من
 الكتاب والسنة والموعظة الحسنة
 أي بما فيه من الزواجر والوقائع
 بالناس ذكرهم بها ليحذروا بأس
 الله تعالى وقوله وجادلهم بالتي هي

الخلد أفان مت فهم الخالدون قال ابن عباس ما بعث الله نبيا الا أخذ عليه المشاق ان بعث
محمد وهو حتى لم يؤمن به ولنصرته أخرجه البخاري فلو كان الخضر موجودا لخاله اليه
ونصره بيده ولسانه وقاتل تحت رايته ولم يأت في خبر صحيح انه جاء الى النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم أو قاتل معه قال أبو الحسين بن المناوي بحثت عن نعيم الخضر وهل هو باق أم لا
 فاذا أكثر المعقلين مغترون بانه باق من أجل ما روى في ذلك والاحاديث المرفوعة في ذلك
واهية والسند الى أهل الكتاب ساقط لعدم ثقتهم وخبر مسلمة بن مصقلة كالتخرافة وخبر
رياح كالريح وما عدد ذلك من الاخبار كلها واهية الصدور والاعجاز لا يخلو حالها عن
أمرين اما أن تكون أدخلت على الثقات استغفالا او يكون بعضهم تعمدا ذلك وقد قال
الله تعالى وما جعلنا البذر من قبلك الخلد وفي تفسير الاصفهاني عن الحسن ان الخضر
 مات وقدم عنه أيضا انه حتى واذ ان عارضنا ساقطا واحتج ابن الجوزي أيضا بما ثبت في صحيح
 البخاري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد
 في الارض ولم يكن الخضر فيهم ولو كان يومئذ حيا لورد على هذا العموم فانه كان ممن يعبد
 قطعاً وقد بسط الحافظ بن حجر العسقلاني القول في بيان أحوال الخضر وأخباره قبل
 بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتي وردت ان الخضر والياس كانا في زمن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم ثم بعده الى الآن وما جاء في بقائه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ومن نقل عنه انه رأى أو كلمه في أبواب مستقلة من كتابه الاصابة في معرفة الصحابة وتسكنهم على
 أسانيدها جرحاً وتعديلاً وغالبها لا يخلو عن علة أو ضعف أو انقطاع أو أعضال أو وضع
 أو نكارة أو شذوذ ولا يصلح شيء للاستدلال على حياة الخضر وبقائه الى الآن أو الى خروج
 الدجال والحق ما ذكرناه عن البخاري واضربه في ذلك ولا حجة في قول أحد كائن من كان
 الا الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يرد في ذلك نص مقطوع به ولا حديث
 مرفوع اليه صلى الله عليه وآله وسلم حتى يعتمد عليه ويصار اليه وظاهر الكتاب والسنة
 نفي الخلد وطول العمر لا حد من البشر وهما قاضيان على غيرهما ولا يقضى غيرهما
 عليهما ومن قال انه نبي أو مرسل أو حي باق لم يأت بحجة تامة ولا سلطان مبين واذ اجابهم
 الله بطلانهم معقل وقد تكلم الحافظ على هذا الباب في فتح الباري أيضا فن شاء الاطلاع
 على تفصيل ذلك فليرجع اليه وباللغة التوفيق ومنه الفتح والاصابة ولما أجاب سبحانه عن
 سؤالين من سؤالات اليهود وانتهى الكلام الى حيث انتهى شرع سبحانه في السؤال
 الثالث والجواب عنه فالمراد بالسائلين في قوله (ويسألونك) هم اليهود أي سؤال تعنت
 (عن ذي القرنين) واختلافوا فيه اختلافا كثيرا ف قيل هو الاسكندر بن فيلقوس الذي
 ملك الدنيا كلها باسمها اليوناني باني الاسكندرية وقال ابن اسحق هو رجل من أهل
 مصر اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح وقيل هو ملك اسمه
 هرمس وقيل هرديس وقيل شاب من الروم وقيل كان نبيا وقيل كان عبدا صالحا وقيل اسمه
 عبد الله بن الضحالك وقيل مصعب بن عبد الله من أولاد كهلان بن سباح وحكي القرطبي عن
 السهيلي انه قال ان الظاهر من علم الاخبار انهما اثنتان أحدهما كان على عهد ابراهيم

أحسن أي من احتساج منهم الى
مناظرة وجدال فليكن بالوجه
الحسن برفق وحسن خطاب كقوله
تعالى ولا تتجادلوا أهل الكتاب
الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا
منهم الآية فأمره تعالى بلين الجانب
كما أمر به موسى وهرون عليهم
السلام حين بعثهما الى فرعون في
قوله فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو
يخشى وقوله ان ربك هو أعلم بمن ضل
عن سبيله الآية أي قد علم الشقي منهم
والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه
فادعهم الى الله ولا تذهب نفسك

عليه السلام والاخر كان قرييما من عيسى عليه السلام وقيل هو أبو كرب الحميري وقيل هو
ملك من الملائكة ورجح الرازي القول الاول قال لان من بلغ ملكه من السعة والقوة الى
الغاية التي نطق بها التنزيل انما هو اسكندر اليوناني كما يشهد به كتب التواريخ قال
فوجب القطع بأن ذا القرنين هو الاسكندر قال وفيه اشكال لانه كان تلميذا لارسطا وليس
الحكيم وكان على مذهبهم فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطاطاليس حق
وصدق وذلك مما لا سبيل اليه قال النيسابوري قلت ليس كل مذهب اليه الفلاسفة
باطلا فاعلمه أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والله أعلم ورجح ابن كثير ما ذكره السهيلي من
انهم اثنان كما قدمنا ذلك وبين ان الاول طاف بالبيت مع ابراهيم أول ما بناه وأمن به
واتبعه وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو الاسكندر المقدوني اليوناني وكان وزيره
الفيلسوف المشهور ارسطاطاليس وكان قبل المسيح بنحو ثلثة مئة سنة فأما الاول
المذكور في القرآن فكان في زمن الخليل هذا معني ما ذكره ابن كثير في تفسيره راو ياله عن
الازرق وغيره ثم قال وقد ذكرنا طرفا لصالحا في أخباره في كتاب البداية والنهاية بما فيه
كفاية وحكي أبو السعود في تفسيره عن ابن كثير انه قال وانما بناه هذا يعني انهما
اثنان لان كثيرا من الناس يعتقد انهما واحد وان المذكور في القرآن العظيم هو هذا
المتأخر فيقع بذلك خطأ كثير وفساد كبير كيف لا والاول كان عبدا صالحا مؤمنا وملك
عادلا ووزيره الخضر وقد قيل انه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا ووزيره ارسطاطاليس
الفيلسوف وكان بينهما من الزمان أكثر من ألف سنة فأين هذا من ذلك انتهى قلت
لعله ذكر هذا في الكتاب الذي ذكره سابقا وسماه بالبداية والنهاية ولم نقف عليه والذي
يستفاد من كتب التاريخ هو انهما اثنان كما ذكره السهيلي والازرق وابن كثير وغيرهم
لا كما ذكر الرازي وادعى انه الذي تشبه به كتب التواريخ وقد وقع الخلاف هل هو نبي أم لا
وسأني ما يستفاد منه المطلوب قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الرد على المنطقيين
المشهور والمتواتر ان ارسطو وزير الاسكندر بن فيلبس كان قبل المسيح بنحو ثلثة مئة
سنة وكثير من الجهال يحسب ان هذا هو ذا القرنين المذكور في القرآن ويعظم ارسطو
بكونه كان وزيره كما ذكر ذلك ابن سينا وامثاله من الجهال باخبار الامم وهذا من جهلهم
فان الاسكندر الذي وزيره ارسطو هو المقدوني الذي يؤرخ له تاريخ الروم المعروف عند
اليهود والنصارى وهو انما ذهب الى ارض القدس لم يصل الى السد عند من يعرف اخباره
وكان مشركا يعبد الاصنام وكذلك ارسطو وقومه كانوا مشركين يعبدون الاصنام
وذا القرنين كان موحدا مؤمنا بالله وكان متقدما على هذا ومن رسميه الاسكندر
ويقول هو الاسكندر بن فيلبس ولهذا كان هؤلاء المنطقيين انما رجوا على أبعاد
الناس عن العقل والدين كالفرامطة والباطنية الذين ركبوا مذهبهم من فلسفة
اليونان ودين الجوس وأظهروا الرفض والجهال المتصوفة وأهل الكلام وانما يتفقون في
دولة جاهلية بعيدة عن العلم والايمان اما كفارا واما منافقين كما نفق منهم من نفق على
المنافقين الملاحدة ثم نفق على المشركين الترك وكذلك انما يتفقون دائما على أعداء الله

على من ضل منهم حسرات فانه
ليس عليك هداهم انما أنت نذير
عليك البلاغ وعلينا الحساب انك
لا تهدي من أحببت ليس عليك
هداهم ولكن الله يهدي من يشاء
الآية (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل
ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير
للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله
ولا تحزن عليهم ولانك في ضيق مما
يذكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين
هم محسنون) يأمر تعالى بالعدل
في القصاص والمماثلة في استمضاء
الحق كما قال عبد الرزاق عن الثوري

عن خالد بن سبير بن انه قال في
قوله تعالى فعاقبوا بمثل ما عوقبتم
به ان اخذ منكم رجل شيئا فخذوا
مثله وكذا قال مجاهد وابراهيم
والحسن البصري وغيرهم واختاره
ابن جرير وقال ابن زيد كانوا قد
أهروا بالصفيح عن المشركين فأسلم
رجال ذو ومنعة فقالوا يا رسول الله
لو أذن الله لنا لا تنصرنا من هذه
الكلاب فنزلت هذه الآية ثم نسخ
ذلك بالجهاد وقال محمد بن اسحق
عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار

ورسوله من الكفار والمنافقين انتهى وأما السبب الذي لأجله سمي ذا القرنين فقال
الزجاج والازهرى انما سمي ذا القرنين لأنه بلغ قرن الشمس من مطلعها وقرن الشمس من
مغربها وقيل انه كان له صغيرتان من شعرو الضفائر تسمى قرونا وقيل انه رأى في أول ملكه
كأنه قابض على قرني الشمس فسمى بذلك وقيل كان له قرنان تحت عمامته وقيل انه دعا
الى الله فشجبه قومه على قرنه ثم دعا الى الله فشجوه على قرنه الآخر وقيل انما سمي بذلك
لانه كريم الطرفين من أهل بيت شرف من قبل أبيه وأمه وقيل لانه انقضى في وقته
قرنان من الناس وهو حي وقيل لانه كان اذا قاتل قاتل بيديه وركبته جميعا وقيل لانه
أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه دخل النور والظلمة وقيل لانه ملك فارس والروم
وقيل لانه ملك الروم والترك وقيل لانه بلغ أقصى المغرب والمشرق والشمال والجنوب وهذا
هو القدر المعمور من الارض وقيل لانه كان لتاجه قرنان وعن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أدري أتبع كان نبيا أم لا وما أدري أذنوا القرنين كان نبيا أم لا
وما أدري الحدود كفارات لاهلها أم لا أخرجه عبد الرزاق ابن المنذر والحاكم وصححه
وغيرهم وعن علي بن أبي طالب قال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا صالحا أحب الله
فأحبه الله ونصح لله فنصحه الله بعبثه الله الى قوم فضر بوه على قرنه فأتى ثم أحياه الله
لجهادهم ثم بعثه الله الى قومه فضر بوه على قرنه الآخر فأتى فأحياه الله لجهادهم فلذلك
سمى ذا القرنين وان فيكم مثله وعن ابن عمر قال ذوا القرنين نبي وعن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم قال هو ملك يسبح الارض بالاسباب أخرجه ابن أبي حاتم عن الاحوص بن حكيم
عن أبيه وعن عمر بن الخطاب انه سمع رجلا ينادي بذي القرنين فقال ها اقم قد سميت
باسماء الانبياء فبالسك وأسماء الملائكة وفي الباب غير ما ذكرناه مما يغني عنه ما قد أوردناه
وقد أخرج أبو الشيخ والبيهقي عن عتبة بن عامر الجهني حديثا يتضمن ان نفر من اليهود
سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذى القرنين فأخبرهم بما جأؤه ابتداء وكان فيما
أخبرهم به انه كان شابا من الروم وانه بنى الاسكندرية وانه علاه ملك الى السماء وذهب به
الى السند واسناده ضعيف وفيه تنكير وأكث ما فيه انه من اخبار بني اسرائيل ذكر
معنى هذا ابن كثير في تفسيره وعزاه الى ابن جرير والاموي في مغازيه ثم قال بعد ذلك
والحجب ان أبا زرعة الرازي مع جلالة قدره ساقه بتمامه في كتابه دلائل النبوة انتهى وقد
ساقه بتمامه السيوطي في الدر المنثور وساق أيضا خبر اطويلا عن وهب بن منبه وعزاه
الى ابن اسحق وابن المنذر وغيرهم وفيه أشياء متكررة جدا وكذلك ذكر خبر اطويلا عن
محمد الباقر أخرجه أبو الشيخ وغيره ولعل هذه الاخبار ونحوها منقولة عن أهل الكتاب
وقد أمرنا بأن لا نصدقهم ولا نكذبهم فيما نقلوه اليها واختلفوا ايضا في وقته فقال قوم
كان بعد موسى وقال قوم كان في الفترة بعد عيسى وقال قوم كان في وقت ابراهيم
واسماعيل وقد حققنا ذلك في لقطة الجملان فراجعه وبالجملة فان الله مكمنه وملكه ودانت
له الملوك وروى ان الذين ملكوا الدنيا كلها أربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان بن
داود والاسكندر والكافران نمر وذو مجتنصر وسيلكهم من هذه الامة خامس لقوله

تعالى ليظهره على الدين كله وهو المهدى ذكره القرطبي وعن السدي قال قالت اليهود
 للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك انما تذكر ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين انك سمعت
 ذكرهم منا فاخبرنا عن نبي لم يذكركم الله في التوراة الا في مكان واحد قال ومن
 هو قالوا ذوالقرنين قال ما بلغني عنه شيء فخرجوا فرحين قد غلبوا في أنفسهم فلم يبلغوا
 باب البيت حتى نزل جبريل بهذه الايات ويسئلونك عن ذى القرنين (قل سأتلو عليكم)
 أيها السائلون (منه) أي من ذى القرنين (ذكرنا) خبرنا وذلك بطريق الوحي
 المتلو ثم شرع سبحانه في بيان ما أمر به رسوله ان يقوله لهم من انه سيتلو عليهم منه ذكرنا
 فقال (انما كاله في الارض) أي أقدرناه بما همه ذناله من الاسباب فجعلنا له مكتنة
 وقدرة على التصرف فيها وسهل عليه المسير في مواضعها وذل له طرقها حتى تمكن
 منها أين شاء وكيف شاء ومن جملة ما كينه فيها ان جعل الله الليل والنهار عليه سواء
 في الاضاءة (وآتيناه من كل شيء) مما يتعلق بمطالوبه أو مما يحتاج اليه الخلق (سببا)
 أي طريقا يتوصل به الى ما يريد كآلات السير وكثرة الخندق واستقصاء بقاع الارض
 والوصول الى عين الحياة وقال ابن عباس سببا أي علما وقال أيضا بلاغا الى حيث أراد
 قال المفسرون والمعنى طريقا تؤديه الى مغرب الشمس قاله الزجاج وقيل من كل شيء
 يستعين به الملوكة من فتح المداين وقهر الاعداء وأصل السبب الجبل فاستعير لكل
 ما يتوصل به الى شيء (فاتبع سببا) سلك طريقا نحو المغرب قال الاخفش تبعته وأتبعته
 بمعنى مثل ردفته وأردفته ومنه قوله تعالى فاتبعه شهاب وحكي الاصمعي انه يقال تبعته
 وأتبعته اذا سار ولم يلحقه وأتبعه اذا لحقه قال أبو عبيدة ومثله فاتبعوهم مشرقين قال
 النحاس وهذا من الفرق وان كان الاصمعي قد حكاه فلا يقبل الابعلم أو دليل وقوله
 عز وجل فاتبعوهم مشرقين ليس في الحديث انهم لحقوهم وانما في الحديث لما خرج
 موسى وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه في البحر انطبق عليهم البحر والحق
 في هذا ان تبع وتبع وتبع اغتات بمعنى واحد وهو معنى السير (حتى اذا بلغ مغرب
 الشمس) أي انما ياله الارض من جهة المغرب وآخر العمارة منها الان من وراء هذه النهاية
 البحر المحيط وهو لا يمكن المضي فيه فلما لم يبق قد امد سبط بل مياه لا آخر لها (وجدوها) أي
 رأى الشمس (تغرب في عين جملة) أي كثيرة الجملة وهي الطينة السوداء يقال جمات البئر جمأ
 بالتسكين اذا نزلت جماتها وجمات البئر جمأ بالتحريك كثرت جماتها وقرئ حامية من الجملة
 أي حارة وقد يجمع بين القراءتين فيقال كانت حارة وذات جملة قال كعب أما أنا فاني
 أجد في التوراة تغرب الشمس في ماء وطن وأشار بيده الى المغرب وأشد ابن أبي حاصر
 فرأى مغيب الشمس عند غروبها * في عين ذى خلب وثناط حرمه
 فقال ابن عباس ما الخلب قال الطين بكلامهم قال في الثا ط قال الجملة قال في الحرمه
 قال الاسود فدعا ابن عباس غلاما فقال اكتب ما يقول هذا الرجل قيل ولعل ذا القرنين
 لما بلغ ساحل البحر المحيط رآها كذلك في نظره اذ لم يكن في مطعم بصره غير الماء ولذلك قال
 وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب قاله البضاوي يعني على العادة من ان الشخص اذا

قال نزلت سورة النحل كلها بمكة
 وهي مكية الا ثلاث آيات من آخرها
 نزلت بالمدينة بعداً أحد حين قتل
 حمزة رضي الله عنه ومثل به فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن
 أظهر في الله عليهم لا مثلن بثلاثين
 رجلا منهم فلما سمع المسلمون ذلك

كان في البحر يرى الشمس كأنها تغرب فيه قيل وتسمية البحر المحيط عينا لا محذور فيه
 خصوصاً وهو بالنسبة إلى ما هو أعظم منه في علم الله وفي القرطبي قال بعض العلماء ليس
 المراد أنه انتهى إلى الشمس مغرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها ومسها لأنها تدور مع
 السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض وهي أعظم من أن تدخل في عين من
 عيون الأرض لأنها أكبر من الأرض أضعافاً مضاعفة بل المراد أنه انتهى إلى آخر العمارة
 من جهتي المغرب والمشرق فوجدتها في رأي العين تغرب في عين جملة كما أننا نراها
 في الأرض الملساء كأنها تدخل في الأرض ولهذا قال وجدتها تطلع على قوم لم نجعل لهم
 من دونها ستراً ولم يرد أن تطلع عليهم - ثم إن تماسهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطاع
 عليه وقال القتيبي ويجوز أن تكون هذه العين من البحر وتكون الشمس تغيب وراءها
 أو عندها أو معها في مقام حرف الصفة مقام صاحبه والله أعلم انتهى أقول ولا يبعد أن
 يقال لا مانع من أن يتمكن الله من عبور البحر حتى يصل إلى تلك العين التي تغرب فيها الشمس
 وما المانع من هذا بعد أن حكى الله عنه أنه باغ مشرق الشمس ومكانه في الأرض والبحر
 من جللتها ومجرد الاستبعاد لا يوجب حمل القرآن على خلاف ظاهره قال الكرخي قالته
 تعالى قادر على تصغير جرم الشمس وتوسيع العين وكرة الأرض بحيث تسع عين الماء عين
 الشمس فلم لا يجوز ذلك وإن كنا لا نعلم له قصور عقولنا عن الاحاطة بذلك وأيضا الأنبياء
 والحكماء لا يبعد أن يقع منهم مثل ذلك ألا ترى إلى ظن موسى فيما أنكره على الخضر
 انتهى (ووجد عندها) أي عند العين أو الشمس (قوما) قيل هم قوم عرارة لباسهم جلود
 الوحش وطعامهم ما لفظ البحر وكانوا كفاراً قاله البيضاوي ومن المعلوم أن الكفر انما
 يتحقق بعد بعثة رسول وعدم إيمانهم به وليست رؤية رسول أرسل إلى هؤلاء حتى كفر وابه
 هذا والظاهر أنهم كانوا أهل فترة لم يرسل إليهم أحد ولم يأتهم ذو القرنين دعاهم إلى مله
 إبراهيم فمنهم من آمن ومنهم من كفر فخير الله بين أن يعذبهم وبين أن يتركهم فقال (قلنا
 يا ذا القرنين) يستدل بهم من يزعم أنه كان نبياً فإن الله خاطبه بالوحي ومن قال أنه لم يكن نبياً
 أوله بالالهام ويحتمل أن يكون الخطاب على لسان نبي غيره (أما أن تعذب) أي أنهم بالقتل
 من أول الأمر (وأما أن تتخففهم حسناً) أي أمر إذا حسن أو أمر احساناً ما بالغه يجعل
 المصدر صفة للامر والمراد دعوتهم إلى الحق وتعليمهم الشرائع قبيل وأما للتقسيم دون
 التخفيف أي ليكن شأنك معهم ما التعتدب وأما الاحسان فالاول لمن أصر على الكفر
 والثاني لمن تاب منه والاول أولى (قال) ذو القرنين تحتار الدعوة التي هي الشق الاخير
 من التردد (أما من ظلم) نفسه بالأصرار على الشرك ولم يقبل دعوتي (فسوف نعذبه)
 بالقتل في الدنيا (ثم يرد إلى ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذاباً نكراً) أي منكراً فظيماً
 شديداً بالمار لأنها أتتكم من القتل قال الزجاج خيره الله بين الأمرين قال النحاس ورد
 على ابن سليمان قوله لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبي فيخاطب به إذ كيف يقول لربه عز وجل
 ثم يرد إلى ربه وكيف يقول فسوف نعذبه فيخاطبه بالنون قال والتقدير قلنا يا محمد قالوا
 يا ذا القرنين قال النحاس وهذا الذي ذكره لا يلزم بل واز أن يكون الله عز وجل خاطبه على

قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لم لنلن
 بهم - ثم مثله لم يمتلها أحد من العرب
 بأحد قط فانزل الله وان عاقبتم
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به إلى آخر
 السورة وهذا مرسل وفيه مبهم لم
 يسم وقد روي هذا من وجه آخر
 متصل فقال الحافظ أبو بكر البزار
 حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عمرو
 ابن عاصم حدثنا صالح المري عن

لسان نبى في وقته وكان ذوا القرنين خاطب أولئك القوم فلا يلزم ما ذكره ويمكن أن يكون
مخاطبة النبي الذي خاطبه الله على لسانه أو خاطب قومه الذي وصل بهم إلى ذلك الموضع
(وأما من آمن) بالله وصدق دعوى (وعمل) عملاً (صالحاً) بما يقتضيه الإيمان (فله جزاء
الحسن) بنصب جزاء وتنفق منه قال القراء نصبه على التميز وقال الزجاج هو مصدر
في موضع الحال أى مجزى بها جزاء وقرئ بالاضافة أى جزاء الخصلة الحسنى عند الله
أو الفعلة الحسنى وهى الجنة قاله القراء وقيل اضافة الجزاء إلى الحسنى التى هى الجنة
كضافة حق اليقين ودار الآخرة ويجوز أن يكون هذا الجزاء من ذى القرنين أى أعطيه
وأفضل عليه (وسنقول له) أى لمن آمن (من أمرنا يسراً) أى مما نأمر به قولاً لا يسر
ليس بالصعب الشاق أو أطلق عليه المصدر بمبالغة (ثم أتبع سبباً) أى سلك طريقاً آخر غير
الطريق الأولى وهى التى رجع بها من المغرب وسار فيها إلى المشرق واستمر فيه لا يمل
ولا تعلمه أمة من عليها (حتى إذا بلغ) فى مسيره ذلك (مطلع الشمس) أى الموضع الذى تطلع
عليه الشمس أولاً من معمور الأرض أو مكان طلوعها لعدم المانع شرعاً ولا عقلاً من
وصوله اليه كما أضحى فيه سابق قيل بلغه فى ثنى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على
أنه سخر له السحاب وطويت له الأسباب (وجدها تطلع على قوم) قيل هم الزنج وقيل هم
من نسل مؤمنى قوم هود واسم مدنيته حامى الق واسمها بالسرانية مرقسا وهم مجاورون
يأجوج ومأجوج (لم نجعل لهم من دونها) أى الشمس (ستراً) يستترهم لئلا يسيروا
والسقف ولئلا يلبسوا بل هم حفاة عراة لا يأوون إلى شئ من العمارة قيل لانهم بأرض
لا يمكن أن يستقر عليها البناء قال كعب أرضهم لاتمسك الأبنية لرخاوتها وبها أسراب
فإذا طلعت الشمس دخلوها فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم قال الزخشرى وعن
بعضهم قال خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء القوم ف قيل لى بينك وبينهم
مسيرة يوم وليلة قبل غتهم وإذا أحدهم يفرش أحدهم أذنيه ويلتحف الأخرى فلما قرب
طلوع الشمس سمعت صوتاً كهيشة الصلصلة فغشى على ثم أفقت فلما طلعت الشمس
فأداهى فوق الماء كهيشة الزيت فادخلونى سرباً بهم فلما طلع النهار جمعوا يصطادون
السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وقال مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان
عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض وفى كتب الهيئة أن أكثر حال الزنج
كذلك وكذا حال كل من سكن البلاد القرية من خط الاستواء (كذلك وقد أحطنا بما
لديه خيراً) أى كذلك أمر ذى القرنين أتبع هذه الأسباب حتى بلغ وقد علمنا حين ملكناه
ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به وأمن الآلات والجنود وغيرهما وقيل
المعنى لم نجعل لهم ستراً مثل ذلك السر الذى جعلنا لكم من الأبنية والثياب وقيل المعنى
وكذلك بلغ مطلع الشمس مثل ما بلغ من مغربها وقيل المعنى كذلك يطلع على قوم مثل
ذلك القبيل الذى تغرب عليهم ففضى فى هؤلاء مثل ما قضى فى أولئك من تعذيب الظالمين
والاحسان إلى المؤمنين وهو الأصح ويكون تأويل الاحاطة بما لديه فى هذه على
ما يناسب ذلك كما قلنا فى الوجه الأول ثم حكى سبحانه سفر ذى القرنين إلى ناحية أخرى

سليمان التيمي عن أبي عثمان عن
أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقف على
حزبة بن عبد المطلب رضي الله عنه
حين استشهد فنظر إلى منظر لم ينظر
إلى منظر أو جمع للقلب منه أو قال
لقلبه فنظر إليه وقدم له فقال
رحمة الله عليك ان كنت لما علمت
لوصولي للرحم فعول للخيرات والله

وهي ناحية القطر الشمالي بعد تهيئة أسبابه فقال (ثم اتبع سببا) أي سلك طريقا ثالثا
 معترضا بين المشرق والمغرب واستقر آخذا فيه (حتى إذا بلغ) في مسيره ذلك (بين
 السدين) بفتح السين وقرئ بضمها وهما سبعيتان وقال أبو عبيدة وابن الأثير وأبو عمرو
 ابن العلاء السدان كان يخلق الله تعالى فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أي هو
 مما فعله الله وخلقته وإن كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى يكون حديثا وقال ابن
 الأعرابي كل ما قاتلك فسد ما وراءه فهو سدوسد نحو الضعف والضعف والفقير والفقير
 والسدان هما جبلان من قبل ارمينية وأذربيجان قاله ابن عباس وقيل موضع بين
 السدين هو منقطع أرض الترك مما يلي المشرق وقيل هما جبلان عالبيان جدا ألسان
 لا يستطيع الصعود عليهما كالسدالاتي ويسمى كل واحد منهما سدا لأنه سد فجاء الأرض
 وفي الشهاب إطلاق السد على الجبل لأنه سد في الجبل وفي القاموس السد الجبل والحاجز
 أو لكونه ملاصقا للسد فهو مجاز بعلاقة المجاورة وحكي ابن جرير في تاريخه أن صاحب
 أذربيجان أيام فتحها وجه أنسا من ناحية الخزر فشاهاه ووصف أنه بذيان رفيع وراء
 خندق وثيق منيع وحكي أن الواثق بعث بعض من يثق به إليه ليعاينوه فخرجوا من باب
 من الأبواب حتى وصلوا إليه وشاهدوه فوصفوا أنه بناء من لبن حديد مشدود بالخيال
 المذاب وعليه باب مقفل وقيل جبلان في أواخر الشمال قال الرازي والظاهر أن موضع
 السدين في ناحية الشمال سد الاسكندر ما بينهما أي الفتحة وطولها مائة فرسخ وليس
 ليأجوج ومأجوج طريق يخرجون منها إلى أرض العمارة الأربعة الفتحة ومسكنهم وراء
 هذين الجبلين وأرضهم متسعة جدا تنتهي إلى البحر المحيط (وجد من دونهما) أي من
 وراءهما مجاوزا عنهما وقيل أمامهما أي خارجة عنهما لا داخلية بناحية يأجوج ومأجوج
 وقال الخطيب بقرينهما من الجانب الذي هو أدنى منهما إلى الجهة التي أتى منها ذو القرنين
 (قوما) أي أمة من الناس لغتهم في غاية البعد من لغات بقية الناس لبعدها عنهم من بقية
 البلاد فلذا (لا يكادون) أي لا يقربون (يققهون) أي يفهمون (قولا) ممن مع
 ذي القرنين فهم أجمدا كما يفهم غيرهم لغاتهم وقلة فطنتهم وقرئ بضم الياء وكسر
 القاف من أفقه إذا بان أي لا يسمون لغتهم ~~كلاما~~ وقرئ بفتح الياء والقاف أي
 لا يفهمون كلام غيرهم والقراءتان صحيحتان ومعناها ما لا يفهمون عن غيرهم ولا
 يفهمون غيرهم لأنهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم ولسانهم غريب مجهول لشدة مجمتهم
 فكلامهم مغلق قال ابن جرير هم الترك (قالوا) أي هؤلاء القوم الذين لا يفهمون قولا
 (بأذا القرنين) وهو الاسكندر الأكبر قيل إن فهمه كلامهم من جهة الأسباب التي
 أعطاه الله وقيل إنهم قالوا ذلك لترجمانهم فقال لذي القرنين بما قالوا له وذلك لأنهم من
 أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم (ان يأجوج ومأجوج)
 اسمان مجميان لا اشتقاق لهما بدليل منع صرفهما للعلمية والجمعية وبه قال الأكثر وقيل
 عربيان مشتقان من أبح الظلم في مشيه إذا هروا وتأبجت النار إذا تلهبت وقرأهما
 الجمهور بغير همز وقرأهما صم بالهمز قال ابن الأثير وجه همزهما وإن لم يعرف له أصل

لولا حزن من بعدك عليك لسرني أن
 أترك كل حتى يحشرك الله من بطون
 السباع أو كلمة نحوها أما والله على
 ذلك لأمثلن بسبعين كمثلك فنزل
 جبريل عليه السلام على محمد بهذه
 السورة وقرأوا نعاقيبهم فعاقبوا
 بمثل ما عوقبتم به إلى آخر الآية
 فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعني عن عيینه وأمسك عن ذلك

ان العرب قد همزت حروفها لا يعرف للهمز فيها أصل كقولهم كبأت وراثت واستشأت
 الريح ويحتمل أن تكون الهمزة أصلاً ولا والاف بدلا عنها أو بالعكس لان العرب تتلاعب
 بالاسماء العجيبة قال أبو علي يجوز أن يكونا عريين فن همز فهو على وزن يفعل مثل
 يربوع ومن لم همزاً يمكن أن يكون خفف الهمزة فقلها ألفاً مثل رأس وأما ما جوج فهو
 مفعول من أبح والكلماتان من أصل واحد في الاشتقاق قال وترك الصرف فيه ما على
 تقدير كونهم ما عريين للتأنيث والتعريف كأنه اسم للقبيلة وقيل اشتقاقهما من الأوجه
 وهي الاختلاط أو شدة الحر وقيل من الأوج وهو سرعة العدو واختلاف في نسبهم فقل
 هم من وليا فث بن نوح والترك منهم وقيل بأجوج من الترك وأما جوج من الحيل والديلم
 وقال كعب الاخبار احتمل آدم فاختلط ماؤه بالتراب فخلقوا من ذلك الماء قال القرطبي
 وهذا فيه نظر لان الانبياء لا يمتلئون وانما هم من وليا فث كذلك قال مقاتل وغيره وقد
 وقع الخلاف في صفتهم فن الناس من يصغهم بصغر الجثث وقصر القامة ومنهم من يصغهم
 بكبر الجثث وطول القامة ومنهم من يقول لهم محالب كخالب السباع وان منهم من صغما
 يفتش احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى ولاهل العلم من السلف ومن بعدهم أخبار مختلفة
 في صفاتهم وأفعالهم قال ابن عباس يأجوج ومأجوج شبر وشبران وأطولهم ثلاث
 أشبار وهم من ولد آدم وفيه بعد وعن ابن عمر وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان
 يأجوج ومأجوج من ولد آدم ولو أرسلوا لافسدوا على الناس معاشهم ولا يموت منهم
 رجل الا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً وان من وراءهم ثلاث أمم تاويل وتاريس ومنسك
 آخرجه الطبراني وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي وغيرهم قيل هم عشرة أجزاء وولد آدم
 كلهم جزء ومسافة الأرض بتمامها خمسة مائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن
 لهم بقى عشرة سبعة للحيثية وثلاثة للجله الخلق غيرهم وهم كفار دعاتهم النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم الى الايمان ليلة الاسراء فلم يجيبوا والله أعلم (مفسدون في الارض)
 بالنهب والبغي عند خروجهم وقيل سيفسدون بعد خروجهم اليها واختلاف في افسادهم
 في الارض فقل هو كل بني آدم وقيل هو الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الافساد
 وقيل كانوا يخرجون الى أرض هؤلاء القوم الذين شكواهم الى ذى القرنين في أيام
 الربيع فلا يدعون فيها شيئاً أخضر الا كلوه ولا يابس الا جلوه وأدخلوه أرضهم وأخرج
 أجد والتهمذ وحسنه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في المبعث عن
 ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان يأجوج ومأجوج مفسدون
 في الارض يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم
 ارجعوا فاستقبحونه غدا فيعودون اليه أشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله ان
 يبعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا
 فاستقبحونه ان شاء الله تعالى ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيمته حين تركوه فيحفرونه
 ويخرجون على الناس فيستقبحون المياد ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيموتون
 بسمهم الى السماء فترجع محضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض وعلونا من في

وهذا السناد فيه ضعف لان صالحا
 هو بشير المري ضعيف عند الأئمة
 وقال البخاري هو منكر الحديث
 وقال الشعبي وابن جرير نزلت
 في قول المسلمين يوم أحد فيمن مثل
 بهم لتمثل بهم فانزل الله فيهم ذلك
 وقال عبد الله ابن الامام أحمد في
 مسند أبيه حدثنا عبد بن عبد
 الوالى المروزي حدثنا الفضل بن

السماة قسرا وعلوا فيسبعث الله عليهم نفعا في اقفا ثم فيهم يكون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالذي نفسي محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتبطر وتشكر شكرها من لحومهم وقد ثبت في الصحيحين من حديث زينب بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نومه وهو محمر وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرق قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق قلت يا رسول الله انهم لك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثرت الحرب وأخرنا نحوهم من حديث أبي هريرة مر فوعا وقد ذكرنا تفصيل حالهم في صحيح الكرامة فراجعهم (فهل نجعل لك خراجا) هذا الاستفهام من باب حسن الادب مع ذي القرنين وقرئ خراجا قال الازهرى الخراج يقع على الضريبة ويقع على مال النقي ويقع على الجزية وعلى الغلة والخراج أيضا اسم لما يخرج من انقراض في الاموال والخروج المصدر وقال قطرب الخرج الجزية والخراج في الارض وقيل الخرج ما يخرج من كل أحد من ماله والخراج ما يجبيه السلطان وقيل هما بمعنى واحد قال ابن عباس خرجاى أجزا عظيم او جعل من الاموال (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) اى رد ما حازا بيننا وبينهم فلا يصلون اليها قال الخليل وسيبويه الضم هو الاسم والفتح المصدر وقال الكسائي الضم والفتح لغتان بمعنى واحد وقد سبق قريبا ما حكيناه عن ابي عمرو بن العلاء وابى عبيدة وابن الانبارى من الفرق بينهما وقال ابن ابي اسحق ما رآته عينك فهو سد بالضم وما لا ترى فهو سد بالفتح وقد قدمنا بيان من قرأ بالفتح وبالضم في السدين (قال) لهم ذو القرنين (ما كنى فيه ربي) اى ما بسطه الله الى من المال والقدرة والملك وفي قراءة سمعية بنونين من غير ادغام (خير) من خرجكم الذى تجعلونه لى فلا حاجة لى اليه وأجعل لكم السد قبرا ثم طلب منهم المعاونة له فقال (فأعينونى بقوة) اى برجال منكم يعملون بايديهم أو أعينونى بالآلات البناء أو يجمعو عهما قال الزجاج بعمل تعملونه معى (أجعل ينسكم وبينهم ردا) حازر احصينا وهذا جواب الامر والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل قال الهروى يقال ردمت الثمة أردمها بالكسر ردا اى سدتها والردم أيضا الاسم وهو السد وقيل الردم أبلغ من السد اذا السد كل ما يسد به والردم وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب ونحوهما حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ومنه ردم نوبه اذا رقع به برقع مستكثفة بعضه فوق بعض قال ابن عباس الردم هو أسد الحجاب (آتونى) اى أعطونى وناولونى (زبر الحديد) جمع زبرة كغرفة وغرفة وهى القطعة قال الخليل الزبرة من الحديد القطعة الضخمة قال القراء معناه آتونى بها على قدر الحجارة التى يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الحطب والفهم (حتى اذا سواى بين الصدفين) بفتح الحرفين وضمهما وضم الاول وسكون الثانى والثالث أشهر اللغات وقرئ بفتح الصاد وضم الدال قال الازهرى يقال لجاني الجبل صدفا ان اتحاذيا لتصادفهما اى تلاقيهما وكذا قال أبو عبيدة والهروى وقد يقال لكل بناء عظيم مرتفع صدف قاله ابو عبيدة وفى البيضاوى الصدفين من الصدف وهو الميل لان كلامهم ما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل وقال ابن عباس الصدفين الجبلين وقال مجاهد رؤس

موسى حدثنا عيسى بن عبيد عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد قتل من الانصار ستون رجلا ومن المهاجرين ستة فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن كان لنا يوم مثل هذا من المشركين لثمن بهم فلما كان يوم الفتح قال رجل لا تعرف قرىش بعد اليوم

الجبليين ومعنى الآية أنهم أعطوه زبر الحديد فجعل يبنى بهما بين الجبلين حتى ساواهما ثم
 (قال) للعله (انفخوا) على هذه الزبر بالكيران (حتى اذا جعله) اى جعل ذلك المنفوخ
 فيه وهو الزبر (نارا) اى كالنار فى حرها واسناد الجعل الى ذى القرنين مجازا لكونه الاصر
 بالنفخ قيل كان يأمر بوضع طائفة من الزبر والحجارة ثم يوقد عليها الخطب والفحم بالمنافخ
 حتى يحترق والحديد اذا أوقد عليه صار كالنار ثم يوقى بالنحاس المذاب فيفرغه على تلك
 الطائفة وهو معنى قوله (قال آتوني أفرغ عليه قطرا) قال أهل اللغة هو النحاس الذائب
 وبه قال ابن عباس والافراغ الصب وكذا قال أكثر المفسرين وقالت طائفة القطر
 الحديد المذاب وقالت طائفة أخرى منهم ابن الأنبارى هو الرصاص المذاب فدخل القطر
 بين زبره فصارت شيئا واحدا قيل وهذا السد معجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ
 عليها حتى صارت كالنار لم يقدر أحد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها
 فكأنه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أبداً أولئك النافخين حتى تمكنوا من
 العمل فيه (فما استطاعوا) أصله فاستطاعوا قال ابن السكيت يقال ما استطيع وما
 استطيع وما استطيع وبالتخفيف قرأ الجهور وقرأ جزء واحد فاستطاعوا بتشديد الطاء
 وهى قراءة ضعيفة الوجه قال أبو على الفارسي هى غير جائزة وقرئ على الأصل (أن
 يظهره) اى يعاونه قاله ابن جرير وقال قتادة ان يرتفعه اى فاستطاع بأجوج ومأجوج
 ان يعاونه على ذلك الردم لارتفاعه وملاسته فكان ارتفاعه ما تئى ذراع وملاسته لا يثبت
 عليه قدم ولا غيره (وما استطاعوا له نقبا) يقال نقبت الحائط اذا خرقت فيه خرقة فخلص
 ما وراءه قال الزجاج ما استطاعوا ان ينقبوه من أسفل له شدة وصلابته وسماكته وثخنه اى
 عرضه قيل ان عرضه خمسون ذراعا وطوله فرسخ وسعة الفتحة التى بين الجبلين مائة فرسخ
 (قال) ذوا القرنين مشير الى السد (هذا) السد اى الاقدار عليه (رجة من ربي) اى
 أثر من آثار رحمة لهؤلاء الجاورين للسد ولبن خلفهم ممن يخشى عليه معرفتهم لولم يكن
 ذلك السد فهو نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعد ربى) اى أجله ان يخرجوا منه
 وقيل هو مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة (جعله) الظاهر ان الجعل هنا بمعنى التصيير
 وعند ابن عطية بمعنى خلق وفيه بعد لانه اذا ذلك موجود (دكا) اى مستويا بالارض ومنه
 كلا اذا دكت الارض دكا قال الترمذى اى مستويا يقال ناقدة دكا اذا ذهب سنامها
 وقال القمى اى جعله مذكوكا مذبوسا طامصقا بالارض وقيل مساويا للارض فيغور فيها
 أو يذوب حتى يصير ترابا وقال الحلبي قطعاً منكسرة ومن قرأ دكا بالمد أراد التشبيه بالناقدة
 الدكا وهى التى لا سنام لها أى مثل دكا لان السد مذكوكا لا يوصف بدكا وقرأ الباقر دكا
 بالتسوين على انه مصدر ومعناه ما تقدم ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الحال اى مذكوكا
 قال قتادة لا أدري الجبلين يعنى به أم بينهما (وكان وعد ربى حقا) اى بخروجهم أو وعده
 بالثواب والعقاب أو الوعد المعهود حقا بانه لا يتخلف وهذا آخر قول ذى القرنين ثم قال
 الله تعالى (وتركنا بعضهم) اى بعض يأجوج ومأجوج (يومئذ يوج فى بعض) اى جعلنا
 وصيرنا بعضهم يومئذ يوج فى بعض أو يوم خروج يأجوج ومأجوج يختلط ويوج فى بعض

فنادى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد آمن الاسود والابيض الا
 فلانا وفلانا ناسا سماهم فانزل الله
 تبارك وتعالى وان عاقبتهم فعاقبوا
 بمثل ما عوقبتهم به الى آخر السورة
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نصبر ولا نعاقب وهذه الآية الكريمة
 لها أمثال فى القرآن فانهم امشتملة
 على مشروعية العدل والتمسك

آخر منهم - ثم يقال ما ج الناس اذا دخل بعضهم - ثم في بعض حيارى كسوج الماء والمعنى انهم يضطربون ويختلطون من شدة الازدحام عند خروجهم عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فراراً منهم - ثم يسلط الله عليهم - ثم دودا في أنوفهم - ثم فيموتون به ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصيبون الى من تحصن منهم - ثم يورد أود كر وتمام قصتهم في كتابنا حجج الكرامة وقيل الضمير في بعضهم - ثم الخلق واليوم يوم القيامة أى وجعلنا بعض الخلق من الجن والانس يوجب في بعض وقيل المعنى وتركنا يا جوج وما جوج يوم كمال السد وتمام عمارته بعضهم يوجب في بعض (ونفخ في الصور) أى القرن للبعث وقد تقدم تفسيره وفيه دليل على ان خروجهم من علامات قرب الساعة قيل هى النفخة الثانية بدليل قوله بعد (جمعناهم جميعاً) فان الفاء تشعر بذلك ولما كر النفخة الاولى لان المقصود هنا ذكر أحوال القيامة والمعنى جمعنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومصير هاترا با جمعاً تاماً على أكمل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب في صعيد واحد (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) المراد بالعرض هنا الاظهار أى أظهرنا جهنم حتى شاهدوها يوم جمعنا لهم وفي ذلك وعيد للأكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتهم من الفرع والروعة ثم وصف الكافرين المذكورين بقوله (الذين كانت أعينهم في الدنيا أى أعين قلوبهم أى بصائرهم (في غطاء) أى غشاء وستر وهو ما غطى الشئ وستره من جميع الجوانب (عن) سبب (ذكرى) وهى الآيات التى يشاهدونها من له تفكروا اعتباراً في ذلك كرامة بالتوحيد والتعبد فاطاق المسبب على السبب وعن القرآن العظيم وتأمل معانيه وتدبر فوائده فهم عى لا يمتدون به ثم لما وصفهم سبحانه بالعمى عن الدلائل التكوينية أو التنزيلية أو مجموعهم ما أراد ان يصفهم بالصم عن استماع الحق فقال (وكانوا لا يستطيعون) أى لا يعقلون (سمعاً) قاله مجاهد وقيل لا يقدر على الاستماع لما فيه الحق من كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لم الغلبة الشقاوة عليهم ولشدت عداوتهم لله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا أبلغ مما لو قال وكانوا صماً لان الصم قد يستطيع السمع اذا صيحه وهو لا يستطيع الاستطاعة لهم بالكلية وفى ذكر غطاء العين وعدم استطاعة السمع تمثيل لتعاميهم عن المشاهدة بالبصار واعراضهم عن الأدلة السمعية (أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء) الخسب مان هنا بمعنى الظن والاستغناء للتقريب والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كمنظاره والمعنى أظنوا انهم ينتفعون بعبادهم مع اعراضهم عن تدبر آيات الله وتقردهم عن قبول الحق وعن على أنه قرأ أخسب يجزم السين وضم الباء وعن عكرمة انه قرأ كذلك ومعناه كافهم ومحسبهم ان يتخذوا عيسى وعزير او الملائكة أرباباً من دونه تعالى بل هم لهم أعداء يتبرؤن منهم وقيل يعنى الشياطين أطاعوهم من دون الله والمعنى أظنوا ان الاتحاد المذكور لا يغضبى ولا أعاقبهم عليه قال الزجاج المعنى أيحسبون ان نفقهم ذلك يريدان ذلك لا يكفهم ولا ينفقهم عند الله كما حسبوا كلا (انا اعتدنا) هياًنا (جهنم للكافرين نزلاً) يتمنون به عند ورودهم قال الزجاج النزل المأوى والمنزل وفى القاموس ما يقتضى ان كل منزل يقال

الى لفضل كفى قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها ثم قال فن عفا وأصلح فأجره على الله الآية وقال والجروح قصاص ثم قال فن تصدق به فهو كفارة له وقال فى هذه الآية وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ثم قال ولئن صبرت ما هوى خير للصابرين وقوله تعالى واصبر وما صبرك الا بالله تأكيد للامر

له نزل ففي تقييد انزل مكان الضيف نظركما قال بعضهم انه الذي يعد للضيف وعلى هذا فيكون تمكيدهم كقوله فيشرهم بعذاب اليم والمعنى ان جهنم معدة لهم عندنا كما يعد المنزل للضيف (قل هل ينبتكم بالاخسر من اعمالا) جمع اخسر اى أشد خسرانا من غيرهم أوجعني خاسر وجمع العمل للدلالة على ارادة الانواع منه عن مصعب بن سعد قال سألت ابي أهما الخروية قال لاهم اليهود والنصارى أما اليهود فيكذبوا محمد أصلى الله عليه وآله وسلم وأما النصارى فكفروا بالجنة وقالوا الاطعام فيها ولا شراب والخروية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان سعد يسبهم الفاسقين وعنه قال لاولئك منهم أصحاب الصوامع والخروية قوم زنا غوا فراغ الله قلوبهم وعن علي قال انهم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السورى وعنه قال هم فجرة قريش وعنه قال لأظن الا ان الخوارج منهم (الذين ضل) اى بطل وضاع (سعيهم) كاعتق والوقف واغاثه الملهوف لان الكفر لا تنفع معه طاعة (في الحياة الدنيا وهم يحسبون) اى والحال انهم يظنون (انهم يحسنون صنعا) عملا يجازون عليه وانهم منتفعون بآثاره (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) مستأنفة مسوقه لبيان تسكيل الخسران وسببه وهذا أولى الوجوه ومعنى كفرهم بالآيات كفرهم بدلائل توحيدهم من الآيات المتكوينية والتزييلية (ولقائه) أى كفره وبالبعث والحساب والثواب والعقاب وما بعده من أمور الآخرة ثم رتب على ذلك قوله (فحبطت أعمالهم) التى عملوها بما يظنونهم حسنا وهو خسران وضلال ثم حكم عليهم بقوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) أى لا يكون لهم عندنا قدر ولا نعبأ بهم بل نزردهم ونستبدلهم وقيل لا يقيم لهم ميزان توزن به أعمالهم لان ذلك انما يكون لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين وهؤلاء لا حسنات لهم قال ابن الاعرابى العرب تقول ما فلان عندنا وزن أى قدر حسنه ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لحقته وسرعة طيشه وقلة تثبته والمعنى على هذا انهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة وقرأ مجاهد يقيم أى فلا يقيم الله وقرأ الباقر بن النعمان فى الصحيحين من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انه لائى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ثم بين سبحانه عاقبة هؤلاء وما يؤل اليه أمرهم فقال (ذلك) أى الذى ذكرناه من أنواع الوعيد وحبوط أعمالهم وخسة قدرهم (جراؤهم جهنم) عطف بيان للجزاء والسبب فى ذلك انهم ضمو الى الكفر اتخاذهم آيات الله واتخاذ رساله هزوا والباء فى (بما كفروا) للسببية (واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) أى مهزوا به ثم ذكر سبحانه بعد هذا الوعيد لهؤلاء الكفار الوعد للمؤمنين فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بينهما حتى كانوا على ضد صفة من قبلهم (كانت لهم) فيما سبق من علم الله لاهل طاعته قاله ابن الأثيرى (جنات الفردوس نزلا) قال المبرد الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر المنقب والاغلب عليه العنب واختار الزجاج ما قاله مجاهد ان الفردوس البستان باللغة الرومية وقيل كل ما حوط فهو فردوس والجمع فسر اديس وحكى الزجاج انها الاودية التى تنبت ضروباً من

بالصبر واخبار بان ذلك لا ينال
الاعشيئة الله واعاته وحوله
وقوته ثم قال تعالى ولا تحزن
عليهم اى على من خالفك فان الله
قدر ذلك ولا تك فى ضيق أى غم
مما يكرون أى مما يجهدون
أنفسهم فى عداوتك وايصال
الشر اليك فان الله كافيك وناصرك
ومؤيدك ومظهرك ومظفرك بهم
وقوله ان الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون أى معهم

النبت فقبيل هو عربي وقبيل أجمعي وقبيل فارسي وقيل سرياني وقد تقدم بيان النزول
والمعنى كانت لهم ثمار جنة الفردوس نزلهم مبالغة في إكرامهم أخرج الطبراني
والحاكم وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم عن أبي امامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سلوا الله الفردوس فانها سررة الجنة وان أهل الفردوس يسمعون
أطيط العرش وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش
الرجن ومنه تفجر أنهار الجنة وأخرج الترمذي وأحمد والحاكم والبيهقي وعبد بن حميد
عن عباد بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان في الجنة مائة درجة كل
درجة منها ما بين السماء والارض الفردوس أعلاها درجة ومن فوقها يكون العرش ومنه
تفجر أنهار الجنة الاربعة فاذا سألت الله فاسأله الفردوس وعن السدي هو الكر
بالنسبة وقال كعب بن جندب الاعناب بالسريانية وعنه ليس في الجنان جنة أعلى من
جنة الفردوس فيها الآحرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة
الجنة وأوسطها وأوسعها وأفضلها وأرفعها وقيل هي الجنة الملتفة بالشجار التي تنبت
ضروباً من النباتات والحديث به هذا المعنى كثيرة وقد أضحنا ما جاء في الجنان كلها ونعيمها
من الاحاديث والآثار في كتاب ميمناه مشيرنا سكن الغرام الى روضات دار السلام
(خالد بن يحيى لا يغيث عنها حولا) قال مجاهد متحولا اي لا يطلبون تحولا عنها الى غيرها
اذ هي أعز من ان يطلبوا غيرها أو تشتاق أنفسهم الى سواها قال ابن الاعراب وابن قتيبة
والزهري الحول اسم بمعنى التحول يقوم مقام المصدر وقال أبو عبيدة والقراء ان الحول
التحويل ولما ذكر سبحانه أنواع الدلائل نبه على كمال القرآن فقال (قل لو كان البحر ممددا
لكلمات ربي) قال ابن الأنباري سمي الممدد ممددا لمداده الكاتب وأصله من الزيادة
ومجىء الشيء بعد الشيء ويقال للزيت الذي يوقد به السراج ممددا والمراد بالبحر هنا الجنس
والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وعجائبه وفرض ان جنس البحر ممددا لها (نفد
البحر) أي لفتى مأوه (قبيل أن تنفذ كلمات ربي) أي قبيل نفوذ الكلمات وقيل
المعنى لو كان البحر ممددا للقلم والقلم يكتب لنفذ البحر قبيل نفوذ كلمات ربي أي علمه قاله
مجاهد وقال قتادة ينفذ ماء البحر قبل أن ينفذ كلام الله وحكمته وقيل المراد بها معلوماته
قرئ تنفذ بالناء والياء وهما سبعيتان وذ كرفي الكشف ان قبل هنا بمعنى غير أو بمعنى
دون وقيل عنى سبحانه بالكلمات الكلام القديم الذي لا غاية له ولا منتهى وهو ان كان
واحدا فيجوز ان يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من الفوائد وقد عبرت العرب عن الفرد بلفظ
الجمع قال الاعشى

ووجه نقي اللون صاف يزينه * مع الجيدليات لها ومعاصم

فعبه بالليات عن اللة قال الجاني ان قوله قبل ان تنفذ كلمات ربي يدل على ان كلماته قد
تنفذ في الجملة وما ثبت عدمه امتنع قدمه وأجيب بان المراد اللفاظ الدالة على متعلقات
تلك الصفة الازلية وقيل في الجواب ان نقادشي قبيل نقادشي آخر لا يدل على نقادشي

بتأييده وانصرده ومعونته وهديه
وسعيه وهذه معية خاصة كقوله اذ
يوحى ربك الى الملائكة انى معكم
فتمتوا الذين آمنوا وقوله موسى
وهرون لا تخافا نتي معكما اسمع
وأرى وقول النبي صلى الله عليه
وسلم للصدیق وهما في الغار لا تحزن
ان الله معنا وأما المعية العامة
فبالسمع والبصر والعلم كقوله تعالى
وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون
بصير وكقوله تعالى ألم تر ان الله يعلم

الآخر ولا على عدم نفاذه فلا يستفاد من الآية الاكثره كلمات الله بحيث لا تضبطها عقول
البشر اما انهم متناهية أو غير متناهية فلا دليل على ذلك في هذه الآية والحق ان كلمات
الله تابعة لمعوماته وهي غير متناهية فالكلمات غير متناهية (ولو جئنا بمثلها مددا) كلام
من جهته سبحانه غير داخل تحت قوله قل لو كان البحر مائة زيادة مبالغة وتأن كمد والواو
اعطف ما بعده على جملة مقدرة مدلول عليه بما قبلها أي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات الله
للمجيئ بمثلها مددا ولو جئنا بمثلها أي البحر مدد النفد أيضا والمدد الزيادة وقرئ مداد او هي
كذلك في مصحف أبي ثم أمر سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يسلك مسلك التواضع
فقال (قل انما أنا بشر مثلكم) أي آدمي حالي مقصور على البشرية لا يتخطاها الى الملكية
ومن كان هكذا فهو لا يدعي الاحاطة بكلمات الله الا انه امتار عنهم بالوحي اليه من الله
سبحانه فقال (يوشى الى) وكفى بهذا الوصف فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر ثم بين
ان الذي أوحى اليه هو قوله (انما الحكم اله واحد) لاشريك له في الألوهية والملك وفي هذا
ارشاد الى التوحيد ثم أمرهم بالعمل الصالح والتوحيد فقال (فن كان يرجو لقاء ربه)
الرجاء توقع وصول الخير في المستقبل والمعنى من كان له هذا الرجاء الذي هو شأن المؤمنين
ويخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه والبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا) هو
مادل الشرع على انه عمل خير يثاب عليه فاعله أي مستوفيا لمعتبراته شرعا عن ابن عباس
قال أنزلت في المشركين الذين عبدوا مع الله الهاء آخر غيره وليست هذه في المؤمنين
(ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) من خلقه سواء كان صالحا أو طالحا حيوانا أو جادا قال
الماوردي قال جميع أهل التأويل في تفسير هذه الآية ان المعنى لا يراني بعمله أحدا
وأقول ان دخول الشرك الخلق الذي كان يفعله المشركون تحت هذه الآية هو المقدم
على دخول الشرك الخلق الذي هو الرياء ولا مانع من دخول هذا الخلق تحتها انما المانع من
كونه هو المراد بهذه الآية عن ابن عباس قال قال رجل بانبي الله اني أقف المواقف أبتغي
وجه الله وأحب ان يرى موطنى فلم ير عليه شيئا حتى نزلت هذه الآية وعنه قال كان
جندب بن زهير اذا صلى أو صام أو تصدق فذكر بخير ارتاح له فزاد في ذلك لقالة الناس
فلا يرديه الله فنزل في ذلك فن كان يرجو لقاء ربه الآية وأخرج أحمد والترمذي وابن
ماجه والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد بن أبي فضالة الانصاري وكان من الصحابة سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا جع الله الاولين والآخرين ليوم لا ريب فيه
نادى مناد من كان أشرك في عمل الله الله أحد افليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله أغنى
الشركاء عن الشرك وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول
الله الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يتبعني عرضا من الدنيا فقال لا أجر له فاعظم الناس
ذلك فعاد الرجل فقال لأجر له وعن شداد بن أوس قال كنا عند الرياء على عهد رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم الشرك الأصغر وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
ومن صام يرائي فقد أشرك ومن صام يرائي فقد أشرك ومن تصدق يرائي فقد

ما في السموات وما في الارض
ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو
رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم
ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو
معهم أينما كانوا كما قال تعالى
وما تكون في شأن وما تلومونه من
قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا
عليكم شهودا الآية ومعنى الذين
اتقوا أي تركوا المحرمات والذين
هم محسنون أي فعلوا الطاعات
فهؤلاء الله يحفظهم ويكاثبهم

وينصرونهم ويؤيدهم ويظفرهم على
اعدائهم ومخالفهم وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن بشار
حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا مسعر
عن ابن عون عن محمد بن حاطب قال
كان عثمان رضى الله عنه من الذين
آمنوا والذين اتقوا والذين هم
محسنون

آخر تفسير سورة النحل ولله الحمد
والمنة صلى الله على محمد وعلى آله
وصحبه وسلم تسليما

(١) قوله انتهى الجزء الثانى أى
من تجزئة المؤلف

أشرك ثم قرأ فن كان ير جولقاه به الآية أخرجه أحمد والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى
وغيرهم وعن شداد أيضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يقول
أنا خير قسيم لمن أشرك بى من أشرك بى شيئا فان عمله قليله وكثيره لشريكه الذى أشركه أنا
عنه غنى أخرجه أحمد وأبو نعيم والطيالسى وأخرج أحمد والحاكم وصححه والبيهقى
وغيرهم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بما هو
أخوف عليكم عندى من المسيح الشريك الخفى ان يقوم الرجل يصلى لمكان رجل وأخرج
أحمد وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى عن شداد بن أوس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أتخوف على امتى الشرك والشهوة الخفية قلت
أشرك امتك بعدك قال نعم أما انهم لا يعبدون شمساً ولا قراً ولا جراً ولا وثناً ولكن يرأون
الناس بأعمالهم قلت يا رسول الله ما الشهوة الخفية قال يصبح أحدكم صائفاً فيعرض
له شهوة من شهواته فيترك صومه ويواقع شهوته وأخرج أحمد ومسلم وابن جرير وابن
أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه أنه
قال أنا خير الشركاء فى عمل إلا شركاً فمه غيرى فانا بى أمره وهو الذى أشرك وفى لفظ
فمن أشرك بى أحد افهوله كله وفى الباب أحاديث كثيرة فى التحذير من الرياء وأنه الشرك
الصغير وان الله لا يقبله وقد استوفاه صاحب الدر المنثور فى هذا الموضع فليرجع اليه
ولكنها لا تدل على انه المراد بالآية بل الشرك الجلى يدخل تحته ما دخولا أوليا وعلى فرض
ان سبب النزول هو الرياء كما يشير الى ذلك ما قدمنا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص
السبب كما هو مقرر فى علم الأصول وقد ورد فى فضائل هذه الآية بخصوصها ما أخرجه
الطبرانى وابن مردويه عن حكيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو لم ينزل على
امتى الا خاتمة سورة الكهف لكتفتهم وأخرج ابن راهويه والبخارى والحاكم وصححه
والشراى فى الالقاب وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من قرأ فى ليلة فن كان ير جولقاه به الآية كان له نور من عدن أبين الى مكة
خشوة الملائكة قال ابن كثير بعد اخر اوجه غريب جدا وعن معاوية بن سفيان انه تلا
هذه الآية فن كان ير جولقاه به وقال انها آخر آية نزات من القرآن قال ابن كثير وهذا
أثر متشكك فان هذه الآية هى آخر سورة الكهف والكهف كلها مكية ولعل معاوية
أراد أنه لم ينزل بعدها ما ينسخها ولا ما يغير حكمها بل هى مثبتة محكمة فاشتبه ذلك على
بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه والى هنا انتهى الجزء الثانى (١) من تفسير الكتاب
العزير المسمى (بفتح البيان فى مقاصد القرآن) ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى
وكان الفراغ من زبره على يده مؤلفه الفقير الى الله الغنى به عن سواه (صديق بن حسن
ابن على الحسينى القنوجى) ختم الله له بالحسن وأذاقه حلاوة رضوانه الأسنى فى صبيح
الاربعاء لعله تاسع جمادى الآخرة من شهر ر سنة تسع وعشرين ومائتين وألف الهجرية
على صاحبها أفضل الصلاة والسلام والحمية فى بلدة (بهو بال) الحمية صانها الله وأهلها
عن الفسوق والبلية وقد أفرغت فيه جهدى وبذلت فكرى فى نفائس أراها ان شاء

الله تعالى تجدى فهذا جهد المقل غير محل بالمقصود ولا عمل فرحم الله امرأ أنظر بعين
الانصاف اليه ووقف فيه على سهو فاطمعي عليه

حمدت الله ربى اذ هدانى * لما أبديت مع محزى وضعفى

فمن لى بالخطا فارد عنه * ومن لى بالقبول ولو بحرف

ولم يكن قط يحطريالى ويعرفى خلدى أن أنصدى لذلك علمانى بالعجز عن السلوك فى هذه

المسالك وعسى الله تعالى ان ينفع به نفعاجا ويفتح به قلوبا غلقا وأعيننا عميا وأذا ناصما

ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا ومن أحسن من الله قبيلا رزقنا

الله به هداية الى سبل الحق توفيقا وبصيرة لمبانيه وخبرة بدقائق

معانيه وتحقيقاته وجعلنا مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين وحسن

أولئك رفيقا وما ذلك على

الله بعزىز

تم

وقال الشيخ العلامة الفقيه والجهيد الفاضل النسيه مجتهد عصره ومفتي مصره انسان
عين الآمال والاماني الشيخ يوسف بن المباركة العريشي اليماني نفع الله بعلومه
الاتقاصي والاداني مقرظاهدا التفسير العظيم ذا الخطر الجسيم مانصه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمدك يا من جعل العلماء العاملين ورثة الانبياء ورفع مقامهم اعلاما فكانوا الشريعة
والاهتمام فيجروا اعلاما وشغلهم بخدمة كتابه فينبوا أحكامه وكشفوا أسرار
وأوضحوا حقائقه وقسموا علومه أقساما ووفقهم بعناية فقاموا في خدمته بتفسيره
وتأويله وأجروا في كشف حقائقه أقلاما لما علموا انه أرسخ العلوم أصلا وأنورها كلاما
وأسبغها فرعا وأصلا وأحسنها نظاما اذ لا شرف الا وهو السبيل اليه ولا خير الا وهو
الدال عليه وله اماما فأحرزوا بذلك مزايا وربصا روباها عظاما وقذف في قلوبهم
أنوارا يرون بها من المشكلات ما كان بعيدا محتجبا وينفهمونه افهاما منامنه
تعالى عليهم وافضالا وعزوا اكراما فذاقوا حلاوة فهم أسرار كتابه فاجدوا في طلب
سفره تعبوا ولا سائما وأشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله
أكرم به رسولا واماما صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه صلاة وسلاما

(أما بعد) فان الله سبحانه وتعالى لما من علينا بالاجتماع باخينا العلامة المحقق الفهامة
قاضي الخنة حسين بن محسن السبجي حفظه الله وزاده علما وأسبغ عليه بمنه وكرمه
عظيم النعمى في حرمه الشريف بمكة المشرفة شرفها الله وعظمها وادار الكلام
بالمذاكرة ينمنا في ذلك المكان الشريف وحلا وراق لنا الوقت في تلك المآثر الشريفة
وانجلي فسألناه عن تلك الديار التي ساقته اليها الاقدار وهل بقي في زوايا تلك الارض
خبيا من العلماء العاملين وأئمة المسلمين وهداة لعباده المؤمنين فذكر لنا الخير الكثير
ومن جملة من ذكره السيد البدر العلامة النواب تاج العلم والها والفهامة الذي علت
مرتبته فوق السها فاجز في وصفه فاعجز وأطال فاطاب وأجاد في كشف مناقبه حين
أجاب وذكر من جملة مناقبه ان وفقه الله سبحانه لتفسير كتابه بتفسير عظيم ما أنفص
فوائده وانفص فرائده وأفصح مقالة وأفصح محالة فلما سمعت بعقالاته تشوقت
لرؤية ذلك الكتاب وروايته فقال لي القاضي المذكور قد طبع بحمد الله منه الجزء
الاول وسأرسل اليه والباقي ان شاء الله يصلحكم على أيدينا من عند السيد العلامة
النواب معجلا به فلما رجع القاضي المذكور بأبوالسعادات من زيارة سيد الكائنات
أرسله الينا من بندر الحديدة فاستبشرت بوروده وحصلت على الفائدة من وفوده
فسرحت في درر معانيه نظري ورضت في رياض حقائق كلامه جوادا فكري فوجدته
تفسيرا اقدر صرح من جواهر معاني التحقيق عارقا وغلا وجمع من بديع التفسير ما دق
وعلا ولما كشفت عن خازن جواهره سطورا أنوار علومه وتاملت بيان مفاتيح الغيب
من منظوقه ومفهومه قام لنا بنتم القدير خطيب نيل أوطاره وكشاف حقائق علومه

وأسراره على منبر الفضل ينادى بأنه من أجل المصنفات في علم التفسير وأعلامها جامعاً
للصحيح من الأقاويل وأسماها عارياً عن الشبهة والتخفيف والتبديل برتبة قد سماها
محملي بالأحاديث النبوية الصحيحة مطرزاً بالأحكام الشرعية البيئات مرصعاً
باحسن الاشارات وأوضح العبارات مساقاً بأبلغ إيجاز وأحسن ترتيب مع التسهيل
والتقريب كلماته أزهريت في كتاب وجواهر تكونت من ألفاظ عذاب
ومواهب لا تدرك بيد اكتساب فسبحان من يرزق من يشاء بغير حساب وكيف لا
ومحاسنه لا توجد مجموعة قبلة في كتاب فهو تفسير فاضت عليه أنوار البلاغة والقصاحة
من كل باب ملا حسن صنعه الأوراق ببارق وزين الاتفاق بما فاق كلامه أحلى
في الأفواه من الشهد وأشهدني إلى النواظر من النوم بعد السهد

معان تطرب السمعاء * لها حكم يا حكام

والفاظ هي الأروا * ح لا أرواح أجسام

فلا بدع صدر هذا التفسير عن علم سابق وفكر ثاقب وذهن رائق ونفس صادق وروية
ملائت علومها المغارب والمشارق وقريحة اذ ذقت جناها وشمت سسناها تذ كرت
ما بين العذيب وبارق فشارك ابن الحسن من الحسن في هذا الفن نوعاً فما أحقه بقول
القائل فيما أجاد صنعا

قطف الرجال القول حين نباته * وقطفت أنت القول لما نورا

فلله در أفاضلك يا نواب ولله در فضلك يا أبواب وأحسن بوابك الهاطل بالبيان وطللك

المغيث بالعرفان على رسل (١) فمالك من مجاري * إلى رتب العلاء ولا رسل (٢)

لسانك غواص ولفظك جوهر * وصدرك بحر الفضائل زاخر

وبالجمله فلقد وقفت على هذا التأليف وقوف من أحفمه الحصر ورمت التطاول المدحه
فلحق باعي القصر واستنطقت لسانى لي عرب عن حسن وصفه فاستعجم واستقدمت
جواد قلبي للجرى في هذا المسدان فاجم وكيف وقد حقق لنا بما نقب عليه وقرر
واستخرجه من عويصات الأفكار وحرر قول القائل الماهر كم ترك الأول للآخر وعلمنا
ان في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا والمنح الالهية ليست مختصة بقوم دون قوم ولا
مفاضة في يوم دون يوم بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فلعمرى
ان هذا هو التأليف الذي يفخر به العالمون ويمثل هذا فليعمل العاملون لا برحت
حدائق حقائقه نزهة للاحداق وحقائق بلاغته وحسن تأليفه في جيد الاجادة بمنزلة
الاطواق والله المسئول ان يرفع قدر مقال مؤلفه ومقام قدره ويوضح منهاج التفسير بنور
بدره بمنه وكرمه ولا زال قدوة لمن اقتدى وسراجاً منيراً لمن استرشد واهتدى ونور
الشريعة بمحامد صفاته الشريفة فلا زال بها محمد اسماً لمن الله تعالى ان يديه قراطعاً
في سماء السعادة سامياً مراقب المغاخر والسيادة آمين اللهم آمين والى هنا انتهى
بنا الكلام على مأردناه من التقرير على هذا المصنف الذي لا يقدر وصفه وقصدهناه

(١) أي مهمل اه منه

(٢) أي موافقك في النضال

اه منه

والصلاة والسلام على من حسن به الابتداء والختام سيدنا ومولانا محمد بدر التمام وعلى
 آله وأصحابه هداة الأتنام ما أشرق نجم في الخضراء وأورق نجم في الغبراء آمين اللهم
 آمين * قاله بلسانه وخطه بينانه وحرره بقلمه وبيانه خادم العلم والعلماء
 العبد الاحقر المستحق اسمه ان لا يستطر الفقير الى الله تبارك
 يوسف بن المبارك حسين الشافعي الاشعري
 العريشي اليمني غفر الله له وستر عيبه
 وخلاه آمين اللهم
 آمين

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852809

BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.5